

(ولهم عذاب واصب) دائم من الوصوب أي أنهم في الدنيا هم جرمون بالشهب وقد أعد لهم في الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع ومن في (الآمن) في محل الرفع بدل من الواو في لا يسمعون أي لا يسمع الشياطين إلا الشيطان الذي (خطف الخطفة) أي سلب السلبه يعني أخذ شيئا من كلامهم بسرعة (فأنتبه) لحقه (شهاب) أي شجر رجم (ناقص) مضى (فاستنقهم) فاستنقبر كقوله مكة (أهم أشد خلقا) أي أقوى خلقا من قوهم شديد الخلق وفي خلقه شدة أو أصعب خلقا وأشقعه على معنى الرد لانكارهم البعث وأن من هان عليه خلق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه أهون (أم من خلقنا) يريد ما ذكر من خلائقه من الملائكة ١٨ والسموات والأرض وما بينهما وحي عن تغليب الله قلامه على غيرهم وبديل عليه

قراءة من قرأ أم من عددنا بالتشديد والتخفيف (أنا خلقناهم من طين لازب) لاصق أو لازم وقرئ به وهذا شهادة عليهم بالضعف لأن ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلاية والقوة أو احتياج عليهم بأن الطين اللزب الذي خلقوا منه تراب في أين استنكروا أن يخلقوا من تراب منه له حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المعنى يعضده ما يتاوه من ذكر انكارهم البعث (بل عجبتم) من تكذيبهم إياك (ويسخرون) هم منك ومن تعجبك أو عجبتم من انكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث بل عجبتم حجة وعلى أي استعظمت والعجب روعة تعترى الإنسان عند استعظام الشيء وفرد لمعنى الاستعظام في حقه تعالى لأنه لا يجوز عليه

(ولهم عذاب واصب) أي دائم (الآمن خطف الخطفة) أي اختلس الحكمة من كلام الملائكة (فأنتبه) أي لحقه (شهاب ناقص) أي كوكب مضى وقوى لا يخطئه بل يقتله ويحرقه أو يخبئه وقيل سمي النجم الذي ترى به الشياطين ناقبا لأنه ينقهم ثم فان قلت كيف يمكن أن تذهب الشياطين إلى حيث يعلمون أن الشهب تحرقهم ولا يصلون إلى مقصودهم ثم يعودون إلى مثل ذلك قلت انما يعودون إلى استراق السمع مع علمهم أنهم لا يصلون إليه طمعا في السلامة ورجاء نيل المقصود كما كب البحر يغلب على ظنه حصول السلامة وقوله عز وجل (فاستنقهم) يعني سل أهل مكة (أهم أشد خلقا أم من خلقنا) يعني من السموات والأرض والجبال وهو استفهام تقرير أي هذه الأشياء أشد خلقا وقيل أم من خلقنا يعني من الأمم الخالصة والمعنى أن هؤلاء ليسوا بأحكم خلقا من غيرهم من الأمم وقد أهلكناهم بذنوبهم فالذي يؤمن هؤلاء من العذاب ثم ذكر ما خلقوا فقال تعالى (أنا خلقناهم من طين لازب) يعني آدم من طين جيد حر لاصق لزج يعلق باليد وقيل من طين نقي (بل عجبتم) قرئ بالضم على اسناد التعجب إلى الله تعالى وليس هو كالتعجب من الآدميين لأن العجب من الناس محمول على انكار الشيء وتعظيمه والعجب من الله تعالى محمول على تعظيم تلك الحالة فإن كانت فيحسب فيترتب عليها العقاب وإن كانت حسنة فيترتب عليها الثواب وقيل قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما جاء في الحديث عجب ربكم من شاب ليست له صبوة وفي حديث آخر عجب ربكم من السمك وقنوطكم وسرعة إجابته أياكم وقوله من السمك الال أشد القنوط وقيل هو رفع الصوت بالبكاء وسئل الجنيد رحمه الله تعالى عن هذه الآية فقال إن الله لا يعجب من شيء ولكن واقع رسوله ولما عجب رسوله قال وإن تعجب فعجب قوهم أي هو كمن اتقوله وقرئ بفتح التاء على أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي عجبتم من تكذيبهم إياك وهم يسخرون من تعجبك وقيل عجب نبي الله صلى الله عليه وسلم من هذا القرآن حين أنزل وضلال بني آدم وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن أن كل من يسمع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن وسخروا منه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى بل عجبتم (ويسخرون وإذا ذكروا لا يذكرون) أي وإذا وعظوا لا ينعظون (وإذا رآوا آية) قال ابن عباس يعني انشقاق القمر (يستخرون) أي يستهزئون وقيل يستمدعون بعضهم بعضا إلى أن يسخر (وقالوا إن هذا إلا سحر مبين) أي بين (أندامنا وكنا ترابا وعظاما أنما لمبعوثون أو آباؤنا الأولون قل نعم وأنتم

داخرون)

الروعة أو معناه قل يا محمد بل عجبتم (وإذا ذكروا لا يذكرون) ودأبهم أنهم

إذا وعظوا بشيء لا ينعظون به (وإذا رآوا آية) معجزة كأنشقاق القمر ونحوه (يستخرون) يستمدعون بعضهم بعضا أن يسخر منها أو يبالغون في السخرية (وقالوا إن هذا) ما هذا (الاستهزئين) ظاهر (أنذا) استفهام انكار (متنا وكنا ترابا وعظاما أنما لمبعوثون) أي أنبعث إذا كنا ترابا وعظاما (أو آباؤنا) معطوف على محمل أن واسمها أو على الضمير في مبعوثون والمعنى أيبعث أيضا آباؤنا على زيادة الاستهزاء يدعونهم أنهم أقدم فبعثهم بعدوا بطل أو آباؤنا بسكون الواو مدني وشأي أي أيبعث واحدهم على المبالغة في الانكار (الأولون) الأقدمون (قل نعم) تبعثون نعم على وهما الغفان (وأنتم

داخرون) صاغرون (فأناهي) جواب شرط مقدر تقديره إذا كان كذلك فأهي (الزجرة واحدة) وهي لا ترجع إلى شيء
 أناهي مهمة موضعها خبرها ويجوز فأنا البعثة زجرة واحدة وهي النفخة الثانية والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعي
 الابل أو الغنم إذا صاح عليها (فأذاهم) أحياء بصره (ينظرون) إلى سوء أعمالهم أو ينتظرون ما يحل بهم (وقالوا يا ويلنا) الويل
 كلمة يقولها القاتل وقت الهلكة (هذايوم الدين) أي اليوم الذي ندان فيه أي تجازي بأعمالنا (هذايوم الفصل) يوم القضاء
 والفرق بين فرق الهدى والضلال (الذي كنتم به تكذبون) ثم يحتمل أن يكون هذايوم الدين إلى قوله أحشروا من كلام الكفرة
 بعضهم مع بعض وأن يكون من كلام الملائكة لهم وأن يكون يا ويلنا هذايوم الدين ١٩ من كلام الكفرة وهذايوم الفصل
 من كلام الملائكة جواباً

لهم (احشروا) خطاب الله
 للملائكة (الذين ظلموا)
 كفروا (وأزواجهم) أي
 وأشباههم وقرناءهم من
 الشياطين أو نساءهم
 الكافرات والواو بمعنى
 مع وقيل للعطف وقرئ
 بالرفع عطفاً على الضمير
 في ظلموا (وما كانوا يعبدون
 من دون الله) أي الأصنام
 (فاهدوهم) دلوهم عن
 الأصمى هديته في الدين
 هدى وفي الطريق هداية
 (إلى صراط الجحيم) طريق
 النار (وقفوههم) أحبسوهم
 (انهم مسؤولون) عن
 أقوالهم وأفعالهم (مالكم
 لا تناصرون) أي لا ينصر
 بعضكم بعضاً وهذا توخي
 لهم بالعجز عن التناصر بعد
 ما كانوا متناصرين في
 الدنيا وقيل هو جواب
 لابي جهل حيث قال يوم
 بدر نحن جميع منتصر

داخرون) أي صاغرون (فأناهي زجرة واحدة) أي صيحة واحدة وهي نفخة البعث (فأذاهم
 ينظرون) يعني أحياء (وقالوا يا ويلنا هذايوم الدين) يعني يوم الحساب والجزاء (هذايوم
 الفصل) أي القضاء وقيل بين المحسن والمسيء (الذي كنتم به تكذبون) أي في الدنيا (احشروا)
 أي اجعوا (الذين ظلموا) أي أشركوا وقيل هو عام في كل ظالم (وأزواجهم) أي أشبائهم
 وأمثالهم فكل طائفة مع مثلها فاهل الخمر مع أهل الخمر وأهل الزنا مع أهل الزنا وقيل أزواجهم
 أي قرناءهم من الشياطين يقرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة وقيل أزواجهم المشركات (وما
 كانوا يعبدون من دون الله) أي في الدنيا يعني الأصنام والطواغيت وقيل إبليس وجنوده
 (فاهدوهم إلى صراط الجحيم) قال ابن عباس أي دلوهم إلى طريق النار (وقفوههم) أي
 أحبسوهم (انهم مسؤولون) لما سبقوا إلى النار حبسوا عند الصراط للسؤال قال ابن عباس عن
 جميع أقوالهم وأفعالهم ويروي عنه عن لاله الا الله وروي عن أبي برزة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا تزول قسما عبيد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره (١) فيما أفناه وعن علمه
 ماذا عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جسمه فيما أبلاه وفي رواية عن شيباه
 فيما أبلاه أخرجه الترمذي وله عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من داع دعا إلى شيء
 الا كان موقفا يوم القيامة لازمابه لا يفارقه وان دعا رجل رجلاً ثم قرأ وقفوههم انهم مسؤولون
 (مالكم لا تناصرون) أي تقول لهم خزنة جهنم تويعا لهم مالكم لا ينصر بعضكم بعضاً وهذا
 جواب لابي جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر قال الله تعالى (بل هم اليوم مستسلمون)
 قال ابن عباس خاضعون وقيل منقادون والمعنى هم اليوم أدلاء منقادون لأحيلة لهم (وأقبل
 بعضهم على بعض) يعني الرؤساء والاتباع (يتساءلون) أي يتخاضمون (قالوا) يعني الرؤساء للاتباع
 (انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) أي من قبل الدين فتصلوننا وترونا ان الدين ما تصلوننا به وقيل كان
 الرؤساء يجلفون لهم ان الدين الذي يدعونهم اليه هو الحق والمعنى انكم حلفتم لنا فوثقنا بآيمانكم
 وقيل عن اليمين أي عن العزة والقدرة والقول الا قول أصح (قالوا) يعني الرؤساء للاتباع
 (بل لم تكونوا مؤمنين) أي لم تكونوا على حق حتى نضاكم عنه بل كنتم على الكفر (وما كان
 لنا عليكم من سلطان) أي من قوة وقدره فقهركم على متابعتنا (بل كنتم قوم طاغين) أي ضالين
 (حق علينا) أي وجب علينا نجيباً (قول ربنا) يعني كلمة العذاب وهي قوله تعالى لا ملأنا

وهو في موضع النصب على الحال أي مالكم غير متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) منقادون أو قد أسلم بعضهم بعضاً
 وخذله عن عجز فكاهم مستسلم غير منتصر (وأقبل بعضهم على بعض) أي التابع على المتبوع (يتخاضمون) قالوا
 أي الاتباع للتبوعين (انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) عن القوة والقهر إذا اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش أي انكم
 تتحملوننا على الضلال وتقرروننا عليه (قالوا) أي الرؤساء (بل لم تكونوا مؤمنين) أي بل آيئتم أنتم الايمان وأعرضتم عنه مع
 تمسككم منه مختارين له على الكفر غير ملجئين (وما كان لنا عليكم من سلطان) تسلط نسلبكم به تمسككم واختياركم (بل كنتم
 قوم طاغين) بل كنتم قوم مختارين الطغيان (حق علينا) فلمنا نجيباً (قول ربنا
 (١) قوله فيما أفناه الخ كذا في النسخ بآيات الف ما الاستفهامية وهو قيل

انالذائقون) يعني وعيد الله بانالذائقون لعذابه لا محالة لعلمه بجاننا ولو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لذائقون ولكنكم عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن أنفسهم ونحوه قوله * فقد زعمت هو اذن قل مالي * ولو حكى قوله لقال قل مالك (فأغوينناكم) فدعوناكم الى الفى (انا كنا غاوين) فأردنا غواهم كما يكونوا أمثالنا (فانهم) فان الاتباع والمتبعين جميعا (يومئذ) يوم القيامة (فى العذاب مشركون) كما كانوا مشركين فى الغواية (انا كذلك نفعل بالجرمين) أى بالمشركين انا مثل ذلك الفعل نفعل بكل مجرم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) انهم كانوا اذا سمعوا بكلمة التوحيد استكبروا واولوا الا الشرك (ويقولون ائنا) بهمزتين شامى وكوفى (لنا ركوا آلهتنا لشاء رجبون) يعنون محمد عليه السلام (بل جاء بالحق) ودعى المشركين (وصدق المرسلين) ٢٠ كقوله مصداق لما بين يديه (انكم لذائقوا العذاب الاليم وما تجزون

الاما كنتم تعلمون) بلا زيادة (الاعباد لله المخلصين) بفتح اللام كوفى ومدنى وكذا ما بعده أى لكن عباد الله على الاستثناء المنقطع (اولئك لهم رزق معلوم فواكه) فسر الرزق المعلوم بالفواكه وهى كل ما يتلذذ به ولا يتفوت لحفظ الصحة يعنى ان رزقهم كله فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاوقات لان اجسادهم محكمة مخلوقة للابد فبايا كلونه للتلذذ ويجوز ان يراد رزق معلوم منصوص بخصائص خلق عليها من طيب طعم ورائحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا والنفس اليه أسكن (وهم مكرمون) منعمون

جهنم من الجنة والناس أجمعين (انالذائقون) يعنى ان الضال والمضل جميعا فى النار (فأغوينناكم) يعنى فأضلناكم عن الهدى ودعوناكم الى ما كئنا عليه (انا كنا غاوين) أى ضالين قال الله تعالى (فانهم يومئذ فى العذاب مشركون) يعنى الرؤساء والاتباع (انا كذلك نفعل بالجرمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركاء ثم بين تعالى انهم انما وقعوا فى ذلك العذاب باستكبارهم عن التوحيد فقال تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) أى يتكبرون عن كلمة التوحيد ويمتنعون منها (ويقولون ائنا لنتاركونا آلهتنا لشاء رجبون) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى رداعليمهم (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) يعنى انه انما أتى بما أتى به المرسلون قبله من الدين والتوحيد ونفى الشرك (انكم لذائقوا العذاب الاليم وما تجزون الاما كنتم تعلمون) أى فى الدنيا من الشرك والتكذيب (الا) أى لكن وهو استثناء منقطع (عباد الله المخلصين) أى الموحدين (اولئك لهم رزق معلوم) يعنى بكرة وعشيا وقيل حين يشتهونه يتولون به وقيل انه معلوم الصفة من طيب طعم ولذة ورائحة وحسن منظر ثم وصف ذلك الرزق فقال تعالى (فواكه) جمع فاكهة وهى الثمار كلها رطبا وياسا وكل طعام يؤكل للتلذذ والقوت وقيل ان أرزاق أهل الجنة كلها فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاوقات لان اجسادهم خلقت للابد فكل مايا كونه على سبيل التلذذ ثم ان ذلك حاصل مع الاكرام والتعظيم كما قال تعالى (وهم مكرمون) أى بشواب الله تعالى ثم وصف مساكنتهم فقال تعالى (فى جنات النعيم على سرر متقابلين) يعنى لا يرى بعضهم قفا بعض ثم وصف شرابهم فقال تعالى (يطاف عليهم بكاس من معين) كل انا فيه شراب يسمى كاسا واذا لم يكن فيه شراب فهو انا وقد تسمى الخمر نفسها كاسا قال الشاعر * وكأنا شراب على لذة * ومعنى معين أى من خمر جارية فى الانهار ظاهرة تراها للعيون (بيضاء) يعنى ان خمر الجنة أشد بياضا من اللبن (لذة) أى لذية (للشاربين لافهاغول) أى لا تغتال عقولهم فذهب بها وقيل لا اثم فيها ولا وجع البطن ولا صداع وقيل الغول فساد يلحق فى خفاء وخمر الدنيا يحصل منها أنواع من الفساد ومنها السكر وذهاب العقل ووجع البطن وصداع الرأس والبول والقيء والجار والعمرة وغير ذلك ولا يوجد شئ من ذلك فى خمر الجنة

(فى جنات النعيم) يجوز ان يكون ظرفا وان يكون خبرا بعد خبر (ولا هم

وكذا (على سرر متقابلين) التقابل أتم للسرور وآنس (يطاف عليهم بكاس) بغير هز أو عمرو ووجزة فى الوقوف وغيرها بالمهمزة يقال للزجاجة فيها الخمر كاس وتسمى الخمر نفسها كاسا وعن الاخفش كل كاس فى القرآن فهى الخمر وكذا فى تفسير ابن عباس رضى الله عنهما (من معين) من شراب معين أو من نهر معين وهو الجارى على وجه الارض الظاهر للعيون وصف بما وصف به الماء لانه يجرى فى الجنة فى أنهار كما يجرى الماء قال الله تعالى وأنهار من خمر (بيضاء) صفة للكاس (لذة) وصفت باللذة كانه انفس اللذة وعينها وذات لذة (للشاربين لافهاغول) أى لا تغتال عقولهم تخمور الدنيا وهو من غاله بولوه غولا اذا أهلكه وأفسده

(ولا هم عنها ينزفون) يسكرون من ترف الشارب اذا ذهب عقله و يقال للسكران تريف ومستزوف ينزفون على وجزة أى لا يسكرون أو لا ينزف شراهم من أنزف الشارب اذا ذهب عقله أو شرا به (وعندهم قاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على أزواجهن لا يجدن طرفا الى غيرهم (عين) جمع عينا أى نجلاء واسعة العين (كانهن يرض مكنون) مصون شبهن ببيض النعام المكنون فى الصفاء وبها تشبه العرب النساء وتسمين بصفات الخدود وعطف (فأقبل بعضهم) يعنى أهل الجنة (على بعض يتساءلون) على يطاف عليهم والمعنى يشربون ويتحدثون على الشراب كعادة الشرب قال وما بقيت من اللذات الا أحاديث الكرام على المدام فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم ٢١ وعليهم فى الدنيا الا انه جىء به ماضيا

على ما عرف فى اخباره (قال قائل منهم انى كان لى قرين يقول أئتلك) به مرتين شامى وكوفى (لمن المصدقين) بيوم الدين (أنذا متنا وكنا ترابا وعظما أئنا لمدينون) لمجزون من الدين وهو الجزاء (قال) ذلك القائل (هل أنتم مطلعون) الى النار لاريكم ذلك القرين قيل ان فى الجنة كوى ينظر أهلها منها الى أهل النار أو قال الله تعالى لاهل الجنة هل أنتم مطلعون الى النار فعملوا أين منزلتكم من منزلة أهل النار (فاطلع) المسلم (فأراه) أى قرينه (فى سواء الجحيم) فى وسطها (قال تالله ان كدت لتردين) ان تخفف من العقوبة وهى تدخل على كاد كما تدخل على مكان واللام هى الغارقة بينها وبين النافية والارداء الالهلاك وبالباء فى الحالين يعقوب (ولولا

(ولا هم عنها ينزفون) أى لا تغلبهم على عقولهم ولا يسكرون وقيل معناه لا ينفد شراهم ثم وصف أزواجهن فقال تعالى (وعندهم قاصرات الطرف) أى حاسنات الاعين غاضات الميون قصرن أعينهن على أزواجهن فلا ينظرن الى غيرهم (عين) أى حسان الاعين عظامها (كانهن يرض مكنون) أى مصون مستور شبهن ببيض النعام لانها تكتن بالريش من الريج والغبار فيكون لونها أبيض فى صفرة ويقال هذا من أحسن ألوان النساء وهوان تكون المرأة بيضاء مشوبة بصفرة والعرب تشبه المرأة ببيض البعوضة وتسمين بصفات الخدود قوله عز وجل (فأقبل بعضهم على بعض) يعنى أهل الجنة فى الجنة (يتساءلون) أى يسأل بعضهم بعضا عن حاله فى الدنيا (قال قائل منهم) أى من أهل الجنة (انى كان لى قرين) أى فى الدنيا ينسکر البعث قيل كان قرينه شيطانا وقيل كان من الانس قيل كانا أخوين وقيل كانا شريكين أحدهما كافرا اسمه قطروس والآخر مؤمنا اسمه هوذا وهما اللذان قص الله عز وجل خبرهما فى سورة الكهف فى قوله واضرب لهم مثلا رجلين (يقول أئتلك لمن المصدقين) أى بالبعث (أنذا متنا وكنا ترابا وعظما أئنا لمدينون) أى مجزيون ومحاسبون وهذا استفهام انكارى (قال) الله تعالى لاهل الجنة (هل أنتم مطلعون) أى الى النار وقيل يقول المؤمن لاخوانه من أهل الجنة هل أنتم مطلعون أى لننظر كيف منزلة أخى فى النار فيقول أهل الجنة أنت أعرف به منا (فاطلع) أى المؤمن قال ابن عباس ان فى الجنة كوى ينظر منها أهلها الى النار (فأراه فى سواء الجحيم) أى فى أى قرينه فى وسط النار سمى وسط الشئ سواء استواء الجوانب منه (قال تالله ان كدت لتردين) أى والله لقد كدت ان تمسكى وقيل تعوبنى ومن أغوى انسانا فقد أرداه وأهلكه (ولولا نعمة ربى) أى رحمة ربى وانهامه على بالاسلام (لكنك من المحضرين) أى معك فى النار (أفأنت عيتين الاموتتنا الاولى) أى فى الدنيا (وما نحن بمعذبين) قيل يقول هذا أهل الجنة للملائكة حين يذبح الموت فتقول الملائكة لهم لا يقولون (ان هذا هو الفوز العظيم) وانما يقولونه على جهة التحدث بنعمة الله عليهم فى انهم لا يموتون ولا يعذبون ليفرحوا بدوام النعيم لا على طريق الاستفهام لانهم قد علموا انهم ليسوا بعيتين ولا معذبين ولكن أعادوا الكلام ليزدادوا سرورا بتكراره وقيل بقوله المؤمن لقرينه على جهة التوبيخ بما كان ينكره قال الله تعالى (لمثل هذا) أى المنزل والنعيم الذى ذكره فى قوله أولئك لهم رزق معلوم (فليعمل

نعمه ربى) وهى العصمة والتوفيق فى الاستمسك بعروة الاسلام (لكنك من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كما أحضرته أنت واما تلك (أفأنت عيتين الاموتتنا الاولى وما نحن بمعذبين) الفاء لطف على محذوف تقديره أنتن مخلدون معصون فأنحن عيتين ولا معذبين والمعنى أن هذه حال المؤمنين وهوان لا يدوروا الاموتة الاولى بخلاف الكفار فانهم فيما يمتنون فيه الموت كل ساعة وقيل لحكم ما شر من الموت قال الذى يمتنى فيه الموت وهذا قول يقول المؤمن تحذبا بنعمة الله بمسمع من قرينه ليكون توبخا له وزيادة تهذيب وهو تنافي على المصدر والاستثناء متصل تقديره ولا غوث الامر أو منقطع وتقديره لكن الموتة الاولى قد كانت فى الدنيا قال لقرينه تقر به الله (ان هذا) أى الامر الذى نحن فيه (هو الفوز العظيم) ثم قال الله عز وجل (لمثل هذا فليعمل

العاملون) وقيل هو أيضا من كلامه (أذلك خير نزلًا) تميز (أم شجرة الزقوم) أي نعيم الجنة وما فيها من اللذات والطعام والشراب خير نزلًا أم شجرة الزقوم خير نزلًا والنزل ما يقام للنازل بالمكان من الرزق والزقوم شجر مريكون يتأمة (أنا جعلناها قننة للظالمين) حننة وعدا لهم في الآخرة أو ابتلاء لهم في الدنيا وذلك أنهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا (إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم) قيل منبتها في قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتنا (طلعها كأنه رؤس الشياطين) الطلع للخلقة فاستعير لمطلع من شجرة الزقوم من جعلها وشبه رؤس الشياطين للدلالة على تناهيه في الكراهة وفتح المنظور لأن الشيطان مكروه ٢٢ مستقيم في طباع الناس لا يعتقدون أنهم شر محض وقيل الشيطان حية عرفاء قبضة

المنظر هائلة جدا (فأنهم لا تكون منها) من الشجرة أي من طلعها (فالثون منها البطون) فالثون بطونهم لما يغلبهم من الجوع الشديد (ثم إن لهم عليها) على أكلها (لشوبا) خلطا ولمزجا (من جحيم) ما عار يشوى وجوههم ويقطع أمعاءهم كقال في صفة شراب أهل الجنة ومن أجه من تسنيم والمعنى ثم إنهم يملئون البطون من شجرة الزقوم وهو حار يحرق بطونهم ويعطشهم فلا يسقون إلا بعد ملي ثم يسقون ما هو أحر وهو الشراب المشوب الجحيم (ثم إن مرجعهم لاني الجحيم) أي إنهم يذهب بهم عن مقارهم ومنازلهم في الجحيم وهي الدركات التي أسكنوها إلى شجرة الزقوم فيأكلون إلى أن

العاملون) هذا ترغيب في ثواب الله تعالى وما عنده بطاعته قوله تعالى (أذلك) أي الذي ذكره لأهل الجنة من النعيم (خير نزلًا) أي رزقا (أم شجرة الزقوم) التي هي نزل أهل النار والزقوم شجرة خبيثة مرة كريهة الطعم يكره أهل النار على تناولها فهم يتزقون على أشد كراهة وقيل هي شجرة تكون بارض تمامة من أحبب الشجر (أنا جعلناها قننة للظالمين) أي للكافرين وذلك أنهم قالوا كيف تكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر وقال ابن الزبير لصناديد قريش إن محمدا يخوفنا بالزقوم والزقوم بلسان بربر الزبدو التمر وقيل هو بلغة أهل اليمن فأدخلهم أبوجهل بيته وقال يا جارية زقيننا فأتتهن بالزبدو التمر فقال أبوجهل ترقوا فهذا ما يوجبكم به محمد فقال الله تعالى (إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم) أي في قعر النار وأغصانها ترتفع إلى دركاتنا (طلعها) أي ثمرها سمي طلعها لطلوعه (كأنه رؤس الشياطين) قال ابن عباس هم الشياطين بأعيانهم شبهها بهم لعجبهم عند الناس فإن قلت قد شبهها بشئ لم يشاهد فكيف وجه التشبيه قلت أنه قد استقر في النفوس فبح الشياطين وإن لم يشاهدوا فكانه قيل إن أفعج الأشياء في الوهم والخيال رؤس الشياطين فهذه الشجرة تشبهها في فبح المنظور والعرب إذا رأته منظرا فبحا قالت كأنه رأس شيطان قال امرؤ القيس

أتقتلني والمشرقي مضاجعي * ومسنونة زرق كانياب أغوال

شبه سنان الرمح بانياب الغول ولم يرها وقيل إن بين مكة واليمن شجرة قبضة منتنة تسمى رؤس الشياطين وشبهها بواقل أرباب الشياطين الحيات والعرب تسمى الحية القبيحة المنظر شيطانا (فأنهم لا تكون منها) أي من ثمرها (فالثون منها البطون) وذلك أنهم يكرهون على أكلها حتى تملئ بطونهم (ثم إن لهم عليها الشوبا) أي خلطا ومزجا (من جحيم) أي من ما عذب الحرارة يقال إنهم إذا أكلوا الزقوم وشربوا عليه الجحيم شاب الجحيم الزقوم في بطونهم فصار شوبا لهم (ثم إن مرجعهم لاني الجحيم) وذلك أنهم يردون إلى الجحيم بعد شراب الجحيم (أنهم ألقوا) أي وجدوا (آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) أي يهرعون وقيل يعملون مثل عملهم (ولقد فضل قبلهم أكثر الأولين) أي من الأمم الخالية (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أي وأرسلنا فيهم رسلا منذرين (فانتظروا كيف كان عاقبة المندرين) أي الكافرين وكانت عاقبتهم العذاب (الآباء الله المخلصين) أي الموحدين نجوا من العذاب والمعنى انتظروا كيف أهلكت المندرين

الا

بمثلوا ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون إلى دركاتهم ومعنى التراخي في ذلك ظاهر أنهم ألقوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) علل استحقاقهم للوقوع في تلك الشدة أنه بتقليد الآباء في الدين واتباعهم إياهم في الضلال وترك اتباع الدليل والأهراق الأسراع الشديد كأنهم يحنون حثا (ولقد فضل قبلهم) قبل قومك ريش (أكثر الأولين) يعني الأمم الخالية بالتقليد وترك النظر والتأمل (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أنبياء حذروهم العواقب فانتظروا كيف كان عاقبة المندرين الذين أنذروا وحذروا أي أهل كوا جميعا (الآباء الله المخلصين) أي الذين آمنوا منهم بأخلصوا الله دينهم أو أخلصهم الله لدينه على القراءتين * وما ذكر إرسال المندرين في الأمم الخالية وسوء عاقبة المندرين أتبع لك ذكر نوح ودعاه إياه حين أيس من قومه بقوله

ولقد نادانا نوح) دعانا لنصفيه من الغرق وقيل أراده قوله أني مغلوب فاتصبر (فلنعم المجيبون) اللام الداخلة على نعم جواب
 اسم محذوف والمخصوص بالمدح محذوف تقديره واقد نادانا نوح فوالله لنعم المجيبون نحن والجمع دليل العظمة والكبرياء
 والمعنى أنا أجبتناه أحسن الأجابة ونصرناه على أعدائه وانتقمنا منهم بأبلغ ما يكون (ونجيناه وأهله) ومن آمن به وأولاده (من
 لكرب العظيم) وهو الغرق (وجعلنا ذرية لهم الباقين) وقد فني غيرهم قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح وكان نوح عليه
 لسلام ثلاثة أولاد سام وهو أبو العرب وفارس والروم وحام وهو أبو السودان من المشرق إلى المغرب ويافث وهو أبو الترك
 ويأجوج ومأجوج (وتركنا عليه في الآخريين) من الأمم هذه الكلمة وهي (سلام على نوح) يعني يسلمون عليه تسليما
 ويدعون له وهو من الكلام المحكي كقولك قرأت سورة أنزلناها (في العالمين) أي ثبت هذه التحية فهم جميعا ولا يتخلوا أحد
 منهم منها كانه قيل ثبت الله التسليم على نوح وإدامه في الملائكة والثققلين يسلمون عليه عن آخرهم (أنا كذلك نجزي المحسنين)
 على مجازاته بذلك التكرمة السنية بانه كان محسنا (انه من عبادنا المؤمنين) ٢٣ ثم علل كونه محسنا بانه كان عبدا مؤمنا

ليربك جلالة محل الايمان
 وانه اقصى من صفات
 المدح والتعظيم (ثم أغرقنا
 الآخريين) أي الكافرين
 (وان من شيعته لبراهيم)
 أي من شيعه نوح أي من
 شايعه على أصول الدين
 أو شايعه على التصلب في
 دين الله ومصابه المكذبين
 وكان بين نوح وابراهيم
 ألفان وستائة وأربعون
 سنة وما كان بينهما
 الايمان هو دو صالح (اذ
 جاء به) اذ فعل في عافى
 الشيعة من معنى المشايعة
 يعني وان من شايعه على
 دينه وتقواه حين جاء به
 (بقلب سليم) من الشرك
 أو من آفات القلوب

الاعباد الله المخلصين قوله عز وجل (واقد نادانا نوح) أي دعاه به على قومه وقيل دعاه به أن
 ينجيه من الغرق (فلنعم المجيبون) نحن أي دعانا فاجبتناه وأهلكنا قومه (ونجيناه وأهله من
 الكرب العظيم) أي من الغم الذي لحق قومه وهو الغرق (وجعلنا ذرية لهم الباقين) يعني ان
 الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام قال ابن عباس لما خرج نوح من السفينة مات من كان
 معه من الرجال والنساء الأولاد ونساءهم عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في قول الله عز وجل وجعلنا ذرية لهم الباقين قال هم سام وحام ويافث أخرجهم الترمذي وقال
 حديث حسن غريب وفي رواية أخرى سام أبو العرب وحام أبو الحبش ويافث أبو الروم
 وقيل سام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو السودان ويافث أبو الترك والخزرج ويأجوج
 ومأجوج وما هنالك (وتركنا عليه في الآخريين) أي أبقيناه لثناء حسنا وذكرا جيلا فيمن
 بعده من الانبياء والامم الى يوم القيامة (سلام على نوح في العالمين) أي سلام عليه منا
 في العالمين وقيل تركنا عليه في الآخريين ان يصلي عليه الى يوم القيامة (أنا كذلك نجزي
 المحسنين) أي جزاه الله بحسنة الثناء الحسن في العالمين (انه من عبادنا المؤمنين ثم أغرقنا
 الآخريين) يعني الكفار قوله عز وجل (وان من شيعته) أي من شيعه نوح (لبراهيم)
 يعني انه على دينه وملته ومنهاجه وسنته (اذ جاء به بقلب سليم) أي مخلص من الشرك والشك
 وقيل من الغل والغش والحقد والحسد يجب للناس ما يحب لنفسه (اذ قال لايه وقومه ماذا
 تعبدون) استفهام توبيخ (أنفكا آلهة دون الله تريدون) أي أنافكوا فكونوا كفكوا وهو أسوأ الكذب
 وتعبدون آلهة سوى الله تعالى (فاظنكم رب العالمين) يعني اذ لقينوه وقد عبدتم غيره انه يصنع
 بكم (فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم) قال ابن عباس كان قومه يتعاطون علم النجوم فعاملهم

لبراهيم أو بحدوف وهو اذ كروا معني المجي بقلبه به انه اخلص لله قلبه وعلم الله ذلك منه فضر به المجي عمه لالذلك
 (اذ) بدل من الاولى (قال لايه وقومه ماذا تعبدون أنفكا آلهة دون الله تريدون) أنفكا مفعول له تقديره تريدون
 آلهة من دون الله افكوا وانما قدم المفعول به على الفعل للعناية وقد قدم المفعول له على المفعول به لانه كان الالهة عنده ان
 يكافهم بانهم على افك وباطل في شركهم ويجوز أن يكون افك مفعول لايه أي تريدون افكوا فسر الافك بقوله آلهة
 دون الله على انها افك في نفسها أو حالا أي تريدون آلهة من دون الله آفكين (فاظنكم) أي شئ ظنكم (رب العالمين)
 أنتم تعبدون غيره وما رفع بالابتداء وانما خبر ظنكم أو فإظنكم به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره وعلم انه المنه
 بالحقيقة فكان حقيقا بالعبادة (فنظر نظرة في النجوم) أي نظرت في النجوم راما يابصره الى السماء متفكرا في نفسه كيف
 ل أو أراهم انه ينظر في النجوم لاعتقادهم علم النجوم فاوهمهم انه استدلل بامارة على أنه يسقم (فقال اني سقيم) أي مشاورة
 وهو الطاعون وكان أغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى ليمترقوا عنه فهر بوا منه الى عيدهم وتركوه في يد
 ليس معه أحد ففعل بالاصنام ما فعل وقالوا علم النجوم كان حقاقم نسخ الاشتغال بعرفته والكذب حرام الا اذا عرفت

والذي قاله ابراهيم عليه السلام معارض من الكلام أي سأسقم أو من الموت في عنقه سقيم ومنه المثل كفي بالسلامة دأماً ومات رجل بخفاء فقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي أصحج من الموت في عنقه أو أراد أني سقيم النفس لكفرتم كما يقول أنا مريض القلب من كذا (فتولوا) فأعرضوا (عنه مدبرين) أي مولين الادبار (فراغ الى آلهتهم) فقال اليهم سرا (استهزاء) (الا تأكلون) وكان عندها طعام (ما لكم لا تنطقون) والجمع بالواو والنون لما أنه خاطبها خطاباً من بعض (فراغ عليهم ضرباً) فأقبل عليهم مستخفياً كأنه قال فضر بهم ضرباً لان راغ عليهم يعني ضربهم أو فراغ عليهم يضرهم ضرباً أي ضارباً (باليمين) أي ضرباً شديداً بالقوة لان اليمين أقوى الجارحتين وأشدّها وأبلى بالقوة والمتانة أو بسبب الحلف الذي سبق منه وهو قوله تأله لا كيدن أصنامكم (فأقبلوا اليه) الى ابراهيم ٢٤ (يزفون) يسرعون من الزيف وهو الاسراع يزفون حجرة من أرف اذا دخل

من حيث كانوا يتعاطون ويتعاملون به لئلا ينكر واعلمه وذلك أنه أراد ان يكايدهم في أصنامهم ليلزمهم الحجة في انها غير معبودة وكان لهم من الغد عبيد وجمع فكانوا يداخون على أصنامهم ويقربون لهم القرابين ويضعون بين أيديهم الطعام قبل خروجهم الى عبدهم وزعموا التبرك عليه فإذا انصرفوا من عيدهم أكلوه فقالوا لابراهيم الا تخرج معنا الى عبيدنا فنظروا في النجوم فقال اني سقيم قال ابن عباس أي مطعون وكانوا ينفرون من المطعون فراراً عظيماً وقيل مريض وقيل معناه متساقم وهو من معارض الكلام وقد تقدم الجواب عنه في سورة الانبياء وقيل انه خرج معهم الى عيدهم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال اني سقيم لهشمتي رحلي (فتولوا عنه مدبرين) أي الى عيدهم فدخل ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الأصنام فكسرها وهو قوله تعالى (فراغ) أي مال (الى آلهتهم) ميله في خفية (فقال) أي للاصنام استهزأ بها (الا تأكلون) يعني الطعام الذي بين أيديكم (ما لكم لا تنطقون فراغ) أي مال (عليهم ضرباً باليمين) أي ضربهم بيده اليمنى لانها أقوى من الشمال في العمل وقيل بالقوة والقدرة عليهم وقيل أراد باليمين القسم وهو قوله وتأله لا كيدن أصنامكم (فأقبلوا اليه) أي الى ابراهيم (يزفون) أي يسرعون وذلك أنهم أخبروا بصنع ابراهيم بآلهتهم فأسرعوا اليه ليأخذوه (قال) لهم ابراهيم على وجه الحاج (ان عبدون ما تختصون) اي بأيديكم من الأصنام (والله خالقكم وما تعملون) أي وعملكم وقيل وخلق الذي تعملونه بأيديكم من الأصنام وفي الآية دليل على ان أفعال العباد مخلوقة لله تعالى (قالوا) البنو له بنياناً بالقوة في الحجيم) قيل أنهم بنوا له حائطاً من الحجر طوله في السماء ثلاثون ذراعاً وعرضه عشرة ذراعا وعلوه من الحطب وأوقدوا عليه النار وطرحوه فيها وهو قوله تعالى (فأرادوا به كيداً) أي شرواوه وان يحرقوه (فجعلناهم الاسفلين) أي المقهورين حيث سلم الله ابراهيم ورد كيدهم (وقال) يعني ابراهيم (اني ذاهب الى ربي) أي مهاجر الى ربي واهجر دار الكفر قاله بعد خروجه من النار (سهيدين) أي الى حيث أمرني بالمصير اليه وهو أرض الشام فلما قدم الأرض المقدسة سأل ربه الولد فقال (رب هب لي من الصالحين) أي هب لي ولداً صالحاً (فبشرناه بغلام حليم) قبل غلام في صغره حليم في كبره وفيه بشارة أنه ابن وانه يعيش وينتهي في السن حتى يوصف بالحلم (قوله تعالى) (فلما بلغ معه السعي) قال ابن

في الزيف ازفا فافكانه قدر آه بعضهم يكسرها وبعضهم لم يره فأقبل من رآه مسرعاً نحوه ثم جاء من لم يره يكسرها فقال لمن رآه من فعل هذا بالهتتنا انه لمن الظالمين فأجابوه على سبيل التعريض بقولهم سمعنا قتي يذكركم يقال له ابراهيم ثم قالوا بأجمعهم نحن نعبدها وأنت تكسرها فأجابهم بقوله (قال) أنه يدون ما تختصون) بأيديكم (والله خالقكم وما تعملون) وخلق ما تعملونه من الأصنام أو ما تصدريه أي وخلق أعمالكم وهو دليلنا في خلق الأفعال أي الله خالقكم وخالق أعمالكم فلم تعبسون غيره (قالوا) ابنوا له أي لاجله (بنينا) من الحجر طوله ثلاثون ذراعاً وعرضه عشرون

عباس

ذراعاً (فألقوه في الحجيم) في النار الشديدة وقيل كل نار بعضها فوق بعض

فهي بحميم (فأرادوا به كيداً) بالقائه في النار (فجعلناهم الاسفلين) المقهورين عند الاتقاء فخرج من النار (وقال اني ذاهب الى ربي) الى موضع أمرني بالذهاب اليه (سهيدين) سيرشدني الى ما فيه صلاح في ديني ويعصمني ويوقيني سهيدين وما يعقوب (رب هب لي من الصالحين) بعض الصالحين يريد الولد لان لفظ الهبة تلب في الولد (فبشرناه بغلام حليم) قبوت البشارة على ثلاث على ان الولد غلام ذكر وانه يماغ وأن الحلم لان الصبي لا يوصف بالحلم وانه يكون حليماً (فدخل أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه الذي قال) سجدني ان شاء الله من الصابرين ثم استسلم لذلك (فلما بابا أتبع وأبشر) بلغ أن يسعي مع أبيه في أشغاله وحوادثه ومعه لا يتعلق ببلغ لا تقتضيه بلوغه ما معاهد السعي ولا ذلاً

عباس بن عيسى الشامي مع الى الجبل وعنه انه لما شب حتى بلغ سبعه سعي مع ابراهيم والمعنى بلغ ان
 ينصرف معه ويمنه في عمله وقيل السعي العمل لله تعالى وهو العبادة قيل كان ابن ثلاث عشرة
 سنة وقيل سبع سنين (قال يابني اني اري في المنام اني اذبحك) قيل انه لم يرفى منامه انه ذبحه وانما
 امر بذبحه وقيل بل رأى انه يعالج ذبحه ولم يراقه دمه وروى الانبياء حق اذارا واشيا فاعاوه
 واختلف العلماء من المسلمين في هذا الغلام الذي امر ابراهيم بذبحه على قولين مع اتفاق أهل
 الكتابين على انه اسحق فقال قوم هو اسحق واليه ذهب من الصحابة حمرو على وابن مسعود
 والعباس ومن التابعين ومن بعدهم كتب الاخبار وسعيد بن جبيرة وقشادة ومسروق وعكرمة
 وعطاء ومقاتل والزهرى والسدي واختلفت الروايات عن ابن عباس فروى عنه انه اسحق وروى
 انه اسمعيل ومن ذهب الى انه اسحق قال كانت هذه القصة بالشام وروى عن سعيد بن جبيرة
 قال رأى ابراهيم ذبح اسحق في المنام وهو بالشام فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة حتى أتى
 به المنصر من منى فلما أمره الله بذبح الكبش ذبحه وسار به مسيرة شهر في راحة واحدة طويبت
 له الاودية والجبال والقول الثاني انه اسمعيل واليه ذهب عبد الله بن سلام والحسن وسعيد بن
 المسيب والشعبي ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والسكبي ورواية عطاء بن أبي
 رباح ويوسف بن ماهك عن ابن عباس قال المفسدي اسمعيل وكلا القولين يروى عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واحتج من ذهب الى ان الذبيح اسحق بقوله تعالى فبشرناه بغلام حليم فلما بلغ
 معه السعي أمر به بذيح من بشره وليس في القرآن انه بشر بولد سوى اسحق كما قال تعالى في
 سورة هود فبشرناه بابراهيم اسحق وقوله وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين بعد قصة الذبيح يدل على
 انه تعالى انما بشره بالنبوة لما تحمل من الشدة اذ في قصة الذبيح ثبتت بما ذكرناه ان اول الآية
 وآخرها يدل على ان اسحق هو الذبيح وبما ذكر ايضا في كتاب يعقوب الى ولده يوسف لما كان
 بمصر من يعقوب اسرا ئيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله واحتج من ذهب الى ان
 الذبيح هو اسمعيل بأن الله تعالى ذكر البشارة باسحق بعد الفراغ من قصة الذبيح فقال تعالى
 وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين فدل على ان المذكور غيره وايضا فان الله تعالى قال في سورة
 هود فبشرناه بابراهيم اسحق ومن وراء اسحق يعقوب فكيف يأمره بذيح اسحق وقد وعده بنافله
 وهو يعقوب بعده و وصف اسمعيل بالصبر دون اسحق في قوله واسمعيل وادريس وداود الكفل
 كل من الصابرين وهو صبره على الذبح ووصفه بصديق الوعد بقوله انه كان صادق الوعد لانه
 وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوفى له بذلك وقال القرطبي سأل عمر بن عبد العزيز رجلا من
 علماء اليهود وكان اسمه لم وحسن اسلامه أي ابني ابراهيم أمره الله تعالى بذبحه فقال اسمعيل ثم
 قال يا أمير المؤمنين ان اليهود لتعلم ذلك ولكن يحسدونكم يا معشر العرب على ان يكون أبائكم
 هو الذي أمر الله تعالى بذبحه ويدعون انه اسحق أبوهوم ومن الدليل أيضا ان قرني الكبش كانا
 معلقين على الكعبة في أيدي بني اسمعيل الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير قال الشعبي
 رأيت قرني الكبش موطئين بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسي بيده لقد كان أول الاسلام
 وان رأس الكبش معلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقد وحش بعني ببس وقال الاصمعي سألت
 أبا عمرو بن الملاء عن الذبيح أ اسحق كان أو اسمعيل فقال يا أصمعي أين ذهب عقلك متى كان اسحق
 بكه اتما كان اسمعيل وهو الذي بنى البيت مع أبيه والله تعالى أعلم

﴿ذكر الاشارة الى قصة الذبيح﴾

لان صلة المصدر لا تدم
 عليه فبق أن يكون يسا نا
 كانه لما قال فلما بلغ السعي
 أي الحد الذي يقدر فيه
 على السعي قيل مع من
 قال مع أبيه وكان اذ ذلك
 ابن ثلاث عشرة سنة
 (قال يابني) حفص الباقون
 بكسر الهمزة (اني اري في
 المنام اني اذبحك) وفتح
 الهمزة فيها مجازي وأبو عمرو
 قيل له في المنام اذبح
 ابنك وروى الانبياء وحى
 كالوحى في اليقظة واعا
 لم يقبل رأيت لانه رأى
 مرة بعد مرة فقد قيل
 رأى ليلة التروية كان
 قائلا يقول له ان الله
 بأمرك بذبح ابنك هذا
 فلما أصبح روى في ذلك
 من الصباح الى الرواح
 آمن الله هذا الحلم أم من
 الشيطان فمن ثم سمي يوم
 التروية فلما أمسى رأى
 مثل ذلك فعرف أنه من
 الله فمن ثم سمي يوم عرفة
 ثم رأى مثل ذلك في الليلة
 الثالثة فهم بنحوه فسمي

اليوم يوم النحر (فاظفر
 ماذا ترى) من رأى على
 وجه المشاورة لا من روية
 العين ولم يشاوره ليرجع
 الى رايه وعشورته وليس
 ليعلم أين يجزع أم يصبر ترى
 على وحشة أى ماذا تبصر
 من رأيك وتبدييه (قال
 يا أبت افعل ما تؤمر) أى
 ما تؤمر به وقرئ به (ستجدي
 ان شاء الله من الصابرين)
 على الذبح روى أن الذبح
 قال لا يسه يا أبت خذ
 بناصيتي واجلس بين
 كتي حتى لا أؤذيك اذا
 أصابني الشفرة ولا
 تدبحني وأنت تنظر في
 وجهي عسى أن ترجني
 واجعل وجهي الى الارض
 وروى الذبحي وأنا ساجد
 واقرا على أى السلام
 وان رأيت ان ترد قبضتي
 على أى فافعل فانه عسى ان
 يكون اسهل لها (فلما
 أسلم) انقاد الامر الله
 وخضع اعن قتادة اسلم هذا
 ابنه وهذا نفسه (وتله
 للجبين) صرعه على جبينه
 ووضع السكين على حلقه
 فلم يعمل ثم وضع السكين
 على فقهه فانقلب السكين
 ونودي يا ابراهيم قد صدقت
 الرؤيا روى ان ذلك المكان
 عند الصخرة التي بنى
 وجواب لما خذوف تقديره
 فلما أسلم وتله للجبين

قال العلماء بالسيرة واخبار الماضين ما دعا ابراهيم ربه فقال رب هب لي من الصالحين وبشر
 به قال هوذا الله ذببح فلما ولد وبلغ معه السبعي قيل له أوف بنذرك هذا هو السبب في أمر الله
 تعالى آياه بالذبح فقال لا يصح انطلق تقرب بالله قربانا واحدا ذسكينا وحوالا وانطلق معه حتى
 ذهب به بين الجبال فقال العلامة يا أبت أين قربانك فقال يا بني اني أرى في المنام اني أذبحك فاظفر
 ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر وقال محمد بن سحقي كان ابراهيم صلى الله عليه وسلم اذا رار
 هاجروا سمع جمل على البراق فيغدو ومن الشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند أهله
 بالشام حتى اذا بلغ اسمعيل معه السبعي وأخذ بنفسه ورجاه لما كان يؤمل فيه من عبادة ربه
 وتعظيم حرمانه أمر في المنام بذبحه وذلك انه رأى ليلة التروية كان قائلا يقول له ان الله بأمرك
 يدبح أبك هذا فلما أصبح تروى في نفسه أى فكر من الصباح الى الراح أمس الله هذا الحلم أم من
 الشيطان فمن ثم سمي ذلك اليوم يوم التروية فلما أمسى رأى في المنام ثانيا فلما أصبح عرف ان
 ذلك من الله تعالى فسمى ذلك اليوم يوم عرفة وقيل رأى ذلك ثلاث ليل متتابعات فلما عزم على
 نحره سمي ذلك اليوم يوم النحر فلما يتقن ذلك اخبر به ابنه فقال يا بني اني أرى في المنام اني أذبحك
 (فاظفر ماذا ترى) أى من رأى على وجه المشاورة فان قلت لم يشاوره في أمر قد علم انه حتم من
 الله تعالى وما الحكمة في ذلك قلت لم يشاوره ليرجع الى رايه وانما شاوره ليعلم ما عنده فيما نزل
 به من بلاء الله تعالى وليعلم صبره على أمر الله وعزيمته على طاعته ويثبت قدمه ويصبره ان يجزع
 ويراجع نفسه ويوطنها ويبقى البلاء وهو كالمتسائس به ويكتسب المثوبة بالانقياد لامر الله تعالى
 قبل نزوله فان قلت لم كان ذلك في المنام دون اليقظة وما الحكمة في ذلك قلت ان هذا الامر
 كان في نهاية المشقة على الذابح والمدبوح فورد في المنام كالنومطة له ثم تأكد حال النوم بأحوال
 اليقظة فادانتظا هرت الحالم ان كان ذلك أقوى في الدلالة ورويا الانبياء وحى وحق (قال يا أبت
 افعل ما تؤمر) أى قال العلامة لا يسه افعل ما أمرت به قال ابن اسحق وغيره لما أمر ابراهيم بذلك
 قال لا يسه يا بني خذ الحبل والمديا وانطلق الى هذا الشعب نخمطب فلما احل ابراهيم بابنه في
 الشعب أخبره بما أمره الله به وقال افعل ما تؤمر (ستجدي ان شاء الله من الصابرين) انما علق
 ذلك بشيئة الله تعالى على سبيل التبرك وانه لا حول عن معصية الله تعالى الا بصحة الله تعالى
 ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله (فلما أسلم) يعنى انقادا وخضعه لامر الله وذلك ان ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام أسلم ابنه وأسلم الابن نفسه (وتله للجبين) أى صرعه على الارض قال ابن
 عباس اضجعه على جبينه على الارض فلما فعل ذلك قال له ابنه يا أبت اشد در باطى كى لا
 اضرب واكفف عني ثيابك حتى لا ينتضح علي شئ من دمي فينقص أجرى وتراه أى فتحزن
 واستحس شمرتك وأسرع من السكين على حلقى لتكون أهون على فان الموت شديد وادا أتيت
 أى فافرأ عليها السلام منى وان رأيت ان ترد قبضتي على أى فافعل فانه عسى أن يكون اسهل لها
 عى فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بني على أمر الله فعلى ابراهيم ما أمره به ابنه ثم
 أقبل عليه يقبله وهو يبكي وقدر بظه والابن يبكي ثم انه وضع السكين على حلقه فلم تحك شيئا ثم انه
 حدها مرتين أو ثلاثا بالجرح كل ذلك لا يستطع ان يقطع شيئا قيل ضرب الله تعالى صفيحة من
 نحاس على حلقه والاول أباع في القدرة وهو منع الحدي يدعى اللحم قالوا فقال الابن عند ذلك
 يا أبت كبتى لوجهى فانك اذا نظرت وجهى رجعتنى وأدركم رقة تحول بينك وبين أمر الله
 تعالى وأنا لا أنظر الى الشفرة فاحرع منها فعلى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك ثم وضع

(وناديتاه ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) أي حقت ما أمرت بك به في المنام من تسليم الولد الذبح كان ما كان عما ينطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهم وأجدهما لله وشكروهما على ما أنعم به عليهما من دوح البلاء العظيم بعد حلوله أو الجواب قبله من ناديتاه معطوف عليه (أنا كذلك نجزي المحسنين) فعملنا تخويل ما نؤمله من الفرج بعد الشدة (إن هذا هو البلاء المبين) الاختبار المبين الذي يتميز به المخلصون من غيرهم أو المحنة البينة (وفديناه بذبح) هو ما يذبح وعن ابن عباس هو الكبش الذي قرب به هابيل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى فدى به اسمعيل وعنه لو تمت تلك الذبيحة لصارت سنة وذبح الناس أبناءهم (عظيم) ضخم الجنة سبعين وهي السنة في الاضاحي ٢٧ وروى أنه هرب من ابراهيم عند

الجسرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فبقيت سنة في الرمي وروى أنه لما ذبحه قال جبريل الله أكبر الله أكبر فقال الذبح لا اله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله الحمد في سنة وقد استشهد أبو حنيفة رضي الله عنه بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده أنه يلزمه ذبح شاة والا طهر أن الذبح اسمعيل وهو قول أبي بكر وابن عباس وابن عمر وجساعة من التابعين رضي الله عنهم لقوله عليه السلام أنا ابن الديهين فاحدهما جده اسمعيل والاخر أبوه عبد الله وذلك أن عبد المطلب نذر أن يبلغ بنوه عشرة أن يذبح آخر ولده تقربا وكان عبد الله آخر أفداه عناية من الأبل ولان قوفى

السكين على قفاه فاقبلت وفودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وروى عن كعب الاحبار وابن اسحق عن رجاله قالوا لما رأى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ابنه قال الشيطان لئن لم أفن عند هذا آل ابراهيم لأأتين منهم ثم أحد أبدأ فتمثل الشيطان في صورة رجل وأتى أم الغلام فقال لها هل تدريين أين ذهب ابراهيم بابتك قالت ذهب به ليخطب بامن هذا الشعب قال لا والله ما ذهب به الا ليذبحه قالت كلا هو أرحم به وأشده حبا له من ذلك قال انه يزعم أن الله أمره بذلك قالت ان كان ربه أمره بذلك فقد أحسن أن يطيع ربه فنخرج الشيطان من عندها حتى أدرك الابن وهو عتي على أثر أبيه فقال له يا غلام هل تدري أين يذهب بك أبوك قال ليخطب لاهلنا من هذا الشعب قال لا والله ما يريد الا أن يذبحك قال ولم قال ان ربه أمره بذلك قال فليفعل ما أمره به ربه فسمعوا وطاعة فلما امتنع الغلام أقبل على ابراهيم فقال له أين تريد أيها الشيخ قال هذا الشعب الحاجة في فيه قال والله اني لأرى الشيطان قد جاءك في منامك فأمرك بذبح ابنك هذا فعرفه ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال الميك عنى يا عدو الله فوالله لا مضين لأمري فمرجع ابليس بغيطه لم يصب من ابراهيم وآله شيئا عما أرادوا ومنعوا ومنه دعون الله تعالى وروى عن ابن عباس ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما أراد أن يذبح ابنه عرض له الشيطان بهذا المشعر فسابقه فسبقه ابراهيم ثم ذهب الى جرة العقبة فعرض له الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند الجرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم أدركه عند الجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى ابراهيم لأمر الله عز وجل وهو قوله تعالى فلما أسلموا وتله للهممين (وناديتاه) أي فنودي من الجمل (أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) أي حصل المقصود من تلك الرؤيا حيث ظهر منه كمال الطاعة والانقياد لأمر الله تعالى وكذلك الولد فان قلت كيف قيل قد صدقت الرؤيا وكان قدر أي الذبح ولم يذبح وانما كان قصد بيقه الوصل منه الذبح قلت جعله مصداقا لانه بذل وسعته ومجهوده وأتى بما أمكنه وفعل ما بعله الذابح فقد حصل المطلوب وهو اسلامه بالأمر الله تعالى واقتيادهما لذلك فذلك قال له قد صدقت الرؤيا (أنا كذلك نجزي المحسنين) يعني جزاء الله باحسانه في طاعته المفعول عن ذبح ولده والمعنى أنا كما عفونا عن ذبح ولده كذلك نجزي المحسنين في طاعتنا (إن هذا هو البلاء المبين) أي الاختبار الظاهر حيث اختبره بذبح ولده (وفديناه بذبح عظيم) قبل نظر ابراهيم فاذا هو

الكبش كانا منوطين في الكعبة في أيدي بني اسمعيل الى أن احترق البيت في رمس الحجاج وابن الزبير وعن الأصمعي انه قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبح فقال يا أصمعي أين عذب نفسك عقلك ومنى كان اسحق بمكة وانما كان اسمعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع أبيسه والنحر بمكة وعن علي وابن مسعود والعباس وجساعة من التابعين رضى الله عنهم انه اسحق ويذل عليه كتاب ببيعة توب الى يوسف عليه السلام من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبح الله بن ابراهيم خلدل الله وانما قيل وفديناه وان كان الفادى ابراهيم عليه السلام والله تعالى هو المقصدى منه لانه لا اله الا هو بالذبح لانه تعالى وهب له الكبش ليفتدي به وهما اشكال وهو انه لا يخلو اما ان يكون ما أتى به ابراهيم عليه السلام من بطحه على شقه وامرأ الشفرة على حلقه في حكم الذبح أم لا فان كان في حكم الذبح فسامعني الفداء والغداء هو الخليص من الذبح به بل وان لم يكن فسامعني

قوله قد صدقت الرؤيا وانما كان يقصد بها الوصع منه الذبح أصلا أو بدلا ولم يصح والجواب أنه عليه السلام قد بذل وسعه وقيل ما يفعل الذابح ولكن الله تعالى جاء بما منع الشفاعة أن تقضى فيه وهذا لا يقدر في فعل إبراهيم وذهب الله الكباش ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة في نفس اسمعيل بدلا منه وليس هذا بنسخ منه الحكم كما قال البعض بل ذلك الحكم كان ثابتا إلا أن الحمل الذي أضيف إليه لم يحله الحكم على طريق الفساد دون النسخ وكان ذلك ابتلاء ليستقر حكم الأمر عند المخاطب في آخر الحال على أن المبتغي منه في حق الولد أن يصير قربانا بنسبة الحكم إليه مكرما بالقداء الحاصل لمعرة الذبح مبتلى بالصبر والمجاهدة إلى حال المكاشفة وانما النسخ ٢٨ بعد استقرار المراد بالأمر لا قبله وقد سمي فداء في الكتاب لأننا (وتركنا عليه في

الآخرين) ولا وقف عليه لأن (سلام على إبراهيم) مفهول وتركنا (كذلك نجزي المحسنين) ولم يقل أنا كذلك هنا كما في غيره لأنه قد سبق في هذه القصة فاستغنى بطرحه اكتفاء بذكره مرة عن ذكره ثانية (أنه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق نبيا) حال مقدرة من اسحق ولا بد من تقدير مضاف محذوف أي وبشرناه بوجود اسحق نبيا أي بأن يوجد مقدرة نبوته فالعلم في الحال الوجود لا البشارة (من الصالحين) حال ثانية وورد لها على سبيل الثناء لأن كل شيء لابد أن يكون من الصالحين (وباركنا عليه وعلى اسحق) أي أفضنا

بجبريل ومعه كدش امح أقرن فقال هـ ذافدا ابنك فاذبحه فذبحه إبراهيم وكبر ابنه وكبر جبريل وكبر الكباش فأخذه إبراهيم وأتى به المنحصر من منى فذبحه قال أكثر المفسرين كان هذا الذبح كشارحي في الجنة أو بعين خربا وقال ابن عباس الكباش الذي ذبحه إبراهيم هو الذي قرب به ابن آدم قيل حقه أن يكون عظيما وقد تقبل مرتين وقيل سمى عظيما لأنه من عند الله تعالى وقيل لعظمه في الثواب وقيل لعظمه وسمته وقال الحسن ما فدى اسمعيل إلا بتيس من الأروى أهبط عليه من ثبير (وتركنا عليه في الآخرين) أي تركنا له ثناء حسنا فيمن بعده (سلام على إبراهيم) كذلك نجزي المحسنين أنه من عبادنا المؤمنين (قوله تعالى) (وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين) أي بوجود اسحق وهـ ذاعلى قول من يقول أن الذبح هو اسمعيل ومعناه أنه بشر باسحق بعده هذه القصة جزاء لطاعته وصبره ومن جعل الذبح هو اسحق قال معني الآية وبشرناه بنبوة اسحق وكذا روى عن ابن عباس قال بشر به مرتين حين ولد وحين نبى (وباركنا عليه) يعني على إبراهيم في أولاده (وعلى اسحق) أي يكون أكثر الأنبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) أي مؤمن (وظالم لنفسه) أي كافر (مبين) أي ظاهر الكفر وفيه تنبيه على أنه لا يلزم من كثرة فضائل الأب فضيلة الابن قوله عز وجل (ولقد مننا على موسى وهرون) أي أنعمنا عليهما بالنبوة والرسالة (ونجيناهما وقومهما) يعني بنى إسرائيل (من الكرب العظيم) يعني الذي كانوا فيه من استعباد فرعون إياهم وقيل هو أنجواهم من الغرق (ونصرناهم) يعني موسى وهرون وقومهما (فكانوا هم الغالبين) أي على القبط (وآتيناهما الكتاب) يعني التوراة (المستبين) المستنير (وهديناهما الصراط المستقيم) أي دللناهما على طريق الجنة (وتركنا عليهما في الآخرين) أي الثناء الحسن (سلام على موسى وهرون) أنا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين (قوله عز وجل) (وان الياس لمن المرسلين) روى عن ابن مسعود أنه قال الياس هو ادريس وكذلك هو في محققه وقال أكثر المفسرين هو نبي من أنبياء بنى إسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم اليسع وقال محمد ابن اسحق هو الياس بن بشر بن فتاح بن العيزار بن

عليهما بركات الدين والدنيا وقيل باركنا على إبراهيم في أولاده وعلى اسحق بأن أخرجنا من صلبه ألف نبي هرون أولهم يعقوب وآخرهم عيسى عليهم السلام (ومن ذريتهما محسن) مؤمن (وظالم لنفسه) كافر (مبين) ظاهر أو محسن إلى الناس وظالم على نفسه بتعديه عن حدود الشرع وفيه تنبيه على أن الخبيث والطيب لا يجزى أمرهما على العرق والعنصر فقد بلد البر الفاجر والفاجر البر وهذا ما يدم أمر الطبائع والعناصر وعلى أن الظلم في أعقابها لم يعد عليها بعيب ولا نقية وإن المرأة يا عاب بسوء فعله ويعاقب على ما اجتاحت يداه لا على ما وجد من أصله وفرعه (ولقد مننا) أنعمنا (على موسى وهرون) بالنبوة (ونجيناهما وقومهما) بنى إسرائيل (من الكرب العظيم) من الغرق أو من سلطان فرعون وقوه وغشهم (ونصرناهم) أي موسى وهرون وقومهما (فكانوا هم الغالبين) على فرعون وقومه (وآتيناهما الكتاب المستبين) البليغ في بيانه وهو التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم) صراط أهل الإسلام وهي صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين (وتركنا عليهم في الآخرين سلام على موسى وهرون) أنا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين أن الياس بن المرسلين هو الياس بن ياسين من ولد هرون أخي موسى وقيل هو ادريس النبي عليه السلام وقرأ ابن

يذكر الاشارة الى القصة

قال محمد بن اسحق وعلماء السير والاشبار لما قبض الله عز وجل خزبل النبي عليه الصلاة والسلام عظمت الاحداث في بني اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله عز وجل اليهم الياس نبيا وكان الانبياء يبعثون من بعدهم موسى عليه الصلاة والسلام في بني اسرائيل بتجديدهم من احوال التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بني اسرائيل وان سبطا منهم حصل في قسمته بعلبك ونواحيها وهم الذين بعث اليهم الياس وعلمهم يومئذ ملك اسمه آجب وكان قد اُضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له صنم من ذهب طوله عشرون ذراعا وله أربعة وجوه اسمه بعل وكثروا قد فنوا به وعظموه وجعلوا له أربعة مائة سادن وجعلوا لهم أنبياء فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشر بعة الضلالة والسدنة يحفظونها عنه ويبلغونها للناس وهم أهل بعلبك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من أمر الملك فانه آمن به وصدقته فكان الياس يقوم بأمره ويسدده ويرشده وكان للملك امرأة جبارة وكان يستخلفها على ملكه اذا غاب فغصبت من رجل مؤمن جنيته كان يتعيش منها فاخذتها وقتلته فبعث الله سبحانه وتعالى الياس الى الملك وزوجته وأمره أن يخبرها أن الله عز وجل قد غضب لولييه حين قبل ظلموا آتى على نفسه انه ما ان لم يتوباعن صنيعهما ويرد الجنيته على ورثة المقتول أهلها في خوف الجنيته ثم يدعوها جفتين ملاقتين فيها ولا يتبعان فيها الا قليلا فجاء الياس فاخبر الملك بما أوحى الله اليه في أمره وأمر امرأته والجنيته فلما سمع الملك ذلك غضب واشتد غضبه عليه وقال يا الياس والله ما أرى ما تدعوننا اليه الا باطلا وهم يتعذّب الياس وقتله فلما حس الياس بالشكر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل وخلق الياس بشواحق الجبال فكان يأوى الى الشمام والكهوف فيقي سبع سنين على ذلك خائفا مستخفيا يأكل من نبات الارض وثمار الشجر وهم في طلبه وقد وضعوا عليه العيون والله يستترهم فلما طال الامر على الياس وسكنى الكهوف في الجبال وطال عصيان قومه ضاق بذلك ذراعا فوحي الله تعالى اليه بعد سبع سنين وهو خائف مجهود يا الياس ما هذا الحزن والجزع الذي أنت فيه ألسنت أمبني على وحيي وحنني في أرضي وصفوقي من خلقي ساني أعطك فاني ذوارجة الواسعة والفضل العظيم قال يا رب تميتني وتلقني بأبائي فاني قد مللت بني اسرائيل وما لوني فوحي الله تعالى اليه يا الياس ما هذا اليوم الذي أعزى منك الارض وأهلها وانما صلاحها وقوامها بك وبأشباهاك وان كنتم قليلا ولكن ساني أعطك فقال الياس ان لم تميتني فأعطيني ثاري من بني اسرائيل قال الله عز وجل وأي شيء تريد أن أعطيك قال تمليكني خزائن السماء سبع سنين فلا تسير عليهم سحابة أبدعوني ولا تطرأ عليهم قطرة الا بشفاعةي فانه لا يذلمهم الا ذلك قال الله عز وجل يا الياس أنا ارحم بخلق من ذلك وأن كانوا ظالمين قال قست سبع سنين قال أنا ارحم بخلق من ذلك قال نعم سبع سنين قال أنا ارحم بخلق ولكن أعطيك نارك ثلاث سنين أجعل خزائن المطر بيدك قال الياس فبأي شيء أعيش يا رب قال أمخرلك جيشا من الطير ينقل لك طعامك وشربك من الريف والارض التي لم تقطع قال الياس قد رضيت فأمسك الله عز وجل عنهم المطر حتى هلكت الماشية والحوام والشجر وجهد

مسعود رضى الله عنه
وان ادريس في موضع
الياس

الناس جهدا شديدا والياس على حاله مستخفيا من قومه يوضع له الرزق حيث كان وقد عرف قومه ذلك قال ابن عباس اصاب بني اسرائيل ثلاث سنين القحط فخر الياس بجحوز فقال لها عندك طعام قالت نعم شيء من دقيق وزيت قليل قال فدعاه ودعا فيه بالبركة ومسسه حتى ملا جرابها دقيقا وملا خواياها زيتا فلما رآوا ذلك عندها قالوا من اين لك هذا قالت مربي رجل من حاله كذا وكذا فوصفته بصفته فعرفوه وقالوا ذلك الياس فطلبوه فوجدوه فهرب منهم ثم انه أوى الى بيت امرأة من بني اسرائيل ولها ابن يقال له اليسع بن اخطوب به ضرفا ثوبه واخفت امره فدعاه لانه فاعوفى من الضر الذي كان به واتبع اليسع الياس وآمن به وصدقته وزمته وذهب معه حينما ذهب وكان الياس قد كبروا سن واليسع غلام شاب ثم ان الله تعالى أوحى الى الياس انك قد اهلكك كثيرا من الخلق عن لم بعض من البهائم والدواب والطيور والهوام بحبس المطر فيزعرون ان الياس قال يارب دعني أكن أنا الذي أدعولهم بالفرج مما هم فيه من البلاء لعلهم يرجعون مما هم فيه وينزعون عن عبادة غيرك فقبل له نعم فجاء الياس الى بني اسرائيل فقال انكم قد هلكتم جوعا وجهدا واهلكت البهائم والدواب والطيور والهوام والشجر بخطايكم وانكم على باطل فان كنتم تحبون أن تعلموا ذلك فاخرجوا باصنامكم فان استجاب لكم فذلك كما تقولون وان هي لم تفعل علمت انكم على باطل فترعتم ودعوت الله تعالى ففرج عنكم ما أنتم فيه من البلاء فقالوا أنصفت فخرجوا باصنامهم ودعوا لها فلم تفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء فقالوا يا الياس ان انا قد اهلكنا فادع الله لنا فدعا الياس ومعه اليسع بالفرج فخرجت سحابة مثل الترس على ظهر البحر وهم ينظرون فاقبلت نحوهم وطبقت الافاق ثم أرسل الله عز وجل عليهم المطر وأغاثهم وحييت بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم الضر نقضوا العهد ولم يترعوا عن كفرهم وأقاموا على آخبت ما كانوا عليه فلما رأى ذلك الياس دعا به عز وجل ان يرجمه منهم فقبل له فيما يزعرون انظر يوم كذا وكذا فاخرج الى موضع كذا فاجاهك من شيء فاركبه ولا تبعه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كان بالموضع الذي أمر به اقبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياس فوثب عليه فانطلق به الفرس فساداه اليسع بالياس ما تأمر في فقد ذى اليه الياس بكلماته من الجحوى الا على مكان ذلك علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله تعالى الياس من بين أظهرهم وقطع عنه لذة المطم والمشب وكساه الریش قصارا نسيام لكا أرضا سماو يا وسلط الله عز وجل على آجب الملك وقومه عدوهم فقصدهم من حيث لم يشعروا به حتى رهقهم فقتلوا امرأته اربيل فى الجنة التى اغتصبتها امرأة الملك من ذلك المزم فلم تذل جثتها مما ملقاتى فى تلك الجنة حتى بليت لحومهم ما ورمت عظامهم ما ونبأ الله سبحانه وتعالى اليسع وبعثه رسولا الى بني اسرائيل وأوحى اليه وأيده قائمته به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم الى أن فارقه اليسع روى السدى عن يحيى بن عبد العزيز عن أبي رواد قال الياس والخضر يصومان رمضان ببيت المقدس ويوفيان الموسم فى كل عام وقيل ان الياس موكل بالقيافى والخضر موكل بالبحار فذلك قوله تعالى وان الياس بن المرسلين (اذ قال لقومه الا تتقون ائدعون بعلا) يعنى ائدعون بعلا وهو صم كان لهم يعبدونه ولذلك سميت مدينتهم بعلبك قيسل البعل الرب ببلغة أهل النين (وتذرون) أى وتتركون عبادة (أحسن الخالقين) فلا تعبدونه (الله ربكم ورب آبائكم الاولين فكذبوه فانهم لم يحضرون) أى فى النار (الاعباد الله المخلصين) قومه

(اذ قال لقومه الا تتقون)
 الا تخافون الله (ائدعون)
 ائدعون (بعلا) هو علم
 لصم كان من ذهب وكان
 طوله عشرين ذراعا وله
 أربعة أوجه فتنوا به
 وعظموه حتى أخذموه
 أربعة مائة سادن وجعلوه
 أنبياء وكان موضعه يقال
 به بك فركب وصار بعلبك
 وهو من بلاد الشام وقيل
 فى الياس واخضر انهما
 حيان وقيل الياس وكل
 بالقيافى كما وكل الخضر
 البحار والحسن يقول قد
 هلك الياس واخضر ولا
 قول كما يقول الناس انهما
 حيان (وتذرون أحسن
 الخالقين) وتتركون عبادة
 الله الذى هو احسن
 المقدرين (الله ربكم ورب
 آبائكم الاولين بنصب
 الكل عرافى غير ابي بكر
 وابي عمر وعلى البدل من
 احسن وغيرهم بالرفع
 على الابتداء (فكذبوه
 فانهم لم يحضرون) فى النار
 (الاعباد الله المخلصين) من
 قومه

وتركنا عليه في الاخيرين سلام على الياسين) الى الياس وقومه المؤمنين كقولهم الخبيثون يعني ابنا خبيث عبد الله من الزبير وقومه آل ياسين شامى ونافع لان ياسين اسم آبي الياس فأضيف اليه الال (انا كذلك تجزى المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وان لوطا لمن المرسلين اذ نجيناه وأهله أجمعين الا نجوزا في الغابرين) في الباقيين (ثم دمرنا) أي أهلكنا (الاخيرين وانكم) أي أهلكنا مكة (لتمرون علمهم مصبحين) داخلين في الصباح (وبالليل) والوقف عليه مطلق (أفلا تعقلون) يعني غرورون على منازلهم في متاجرهم الى الشام ليلا ونهارا فاعلمكم عقول تعتبرون بها وانما لم يختم قصة لوط ويونس ٣١ بالسلام كما ختم قصة من قبلهما

لان الله تعالى قد سلم على

جميع المرسلين في آخر

السورة فاكفى بذلك

عن ذكر كل واحد منفرد

بالسلام (وان يونس لمن

المرسلين اذ أتى) الا باق

الحرب الى حيث لا يمتدى

اليه الطلب فسمى هربه

من قومه بغيرا ذن وبه ابا

مجازا (الى الفلك المشهون)

المملوء وكان يونس عليه

السلام وعد قومه العذاب

فلما تأخر العذاب عنهم

خرج كالمتور منهم فقصد

البحر وركب السفينة

فوقفت فقالوا ههنا عبد

أتى من سيده وفيما يزعم

البحارون ان السفينة

اذا كان فيها أتى لم تجر

فاقترعوا فخرجت القرعة

على يونس فقال أنا لا أتقى

وزج بنفسه في الماء

فذلك قوله (فساهم)

فقارعههم مرة أو ثلاثا

بالسهام والمساهمة القاء

السهام على جهة القرعة

(فكان من المدحضين)

المغلوبين بالقرعة) فانتقمه

من قومه الذين آمنوا به فانهم نجوا من العذاب (وتركنا عليه في الاخيرين سلام على الياسين) قرئ آل ياسين بالقطع قيل أراد آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل آل القرآن لان ياسين من أسماء القرآن وفيه بعد وقرئ الياسين بالوصل ومعناه الياس واتباعه من المؤمنين (انا كذلك) تجزى المحسنين انه من عبادنا المؤمنين قوله تعالى (وان لوطا لمن المرسلين اذ نجيناه وأهله أجمعين الا نجوزا في الغابرين) أي الباقيين في العذاب (ثم دمرنا) أي أهلكنا (الاخيرين وانكم) أي يا أهل مكة (تمرون عليهم) أي على اثارهم ومنازلهم (مصبحين) أي في وقت الصباح (وبالليل) أي وبالليل في أسفاركم (أفلا تعقلون) أي فتعتبرون بهم قوله عز وجل (وان يونس لمن المرسلين) أي من جملة رسل الله تعالى (اذ أتى) أي هرب (الى الفلك المشهون) أي المملوء قال ابن عباس وذهب كان يونس وعد قومه العذاب فتأخر عنهم فخرج كالمتور منهم فقصد البحر فركب السفينة فاحتبست السفينة فقال الملاحون ههنا عبد أتى من سيده فافترعوا فوقت على يونس فافترعوا لانا وهى تقع على يونس فقال أنا لا أتقى وزج بنفسه في الماء وقيل انه لما وصل الى البحر كانت معه امرأته وابناؤه فخرجاء مركب فاراد أن يركب معهم فقدم امرأته ليركب معها فخال الموح بينه وبين المركب وذهب المركب وجاءت موجة أخرى فاخذت ابنه الا كبر وجاء ذئب فاخذ الابن الا صغر فبقي فريد اخفاء مركب فركبه وقعد ناحية من القوم فلما مرث السفينة في البحر ركبت فقال الملاحون ان فيكم عاصيا والالم يحصل وقوف السفينة فيما نراه من غير ريح ولا سبب ظاهرا فافترعوا فخرج سهمه تعرفه فلان يغرق واحد خيم من غرق الكل فافترعوا فخرج سهم يونس فذلك قوله تعالى (فساهم) أي فقارعه (فكان من المدحضين) يعني من المقر وعين المغلوبين وقد تقدمت القصة في سورة يونس والانبياء (فالتقمه الحوت) أي ابتلعه (وهو ملجم) أي آت بما يلام عليه (فلولا أنه كان من المسبحين) أي من الذين اكرين الله عز وجل قبل ذلك وكان كثير الذكر وقال ابن عباس من المصلين وقيل من العابدين قال الحسن ما كانت له صلاة في بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا فشكر الله تعالى له طاعته القديمة قال بعضهم اذكر والله في الرخاء يذكركم في الشدة فان يونس كان عبدا صالحا اذكر الله تعالى فلما وقع في الشدة في بطن الحوت شكر الله تعالى له ذلك فقال فلولا أنه كان من المسبحين (اللبث في بطنه الى يوم يبعثون) وقيل لولاه كان يسبح في بطن الحوت بقوله لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين للبت في بطنه الى يوم يبعثون أي لصار بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة قوله عز وجل (فنبذناه) أي طرحناه انما أضاف النبذ الى نفسه وان كان الحوت هو الما بذل ان أفعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى (بالعراء) أي

الحوت) فابتلعه (وهو ملجم) داخل في الملامة (فلولا أنه كان من المسبحين) من الذين اكرين الله كثير بالتسبيح أو من القائنين لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين أو من المصلين قبل ذلك وعن ابن عباس رضي الله عنهما كل تسبيح في القرآن فهو صلاة ويقال ان العمل الصالح يرفع صاحبه اذا عثر (اللبث في بطنه الى يوم يبعثون) الظاهر لبثه حيا الى يوم البعث وعن قتادة لكان بطن الحوت له قبرا الى يوم القيامة وقد لبث في بطنه ثلاثة أيام أو سبعة أو أربعين يوما وعن الشعبي التقمه ضحوة ولفظه عشيمة (فنبذناه بالعراء) فألقيناه بالمكان الخالي الذي لا شجر فيه ولا نبات

(وهو سقيم) عليل عسانا له من التقام الحوت وروى انه عاد بدنه كبذن الصبي حين يولد (وانبتنا عليه شجرة) أي أنبتناها فوقه مظلة له كما ينبت البيت على الانسان (من يقطين) الجمهور على انه القرع وفائدة أن الذباب لا يجتمع عنده وانه أسرع الاشجار نباتا وأمتدادا وارتفاعا وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتحب القرع قال أجل هي شجرة أخي يونس (وأرسلناه الى مائة ألف) المراد به القوم الذين بعث اليهم قيل الا لتقام فتكون قدمه مضمة (أو يزيدون) في مرأى الناظر أي اذا رآها الرائي قال هي ٣٣ مائة ألف أو أكثر وقال الزجاج قال غير واحد معناه بل يزيدون قال ذلك الغرا عوا أبو

عبدة ونقل عن ابن عباس كذلك (فأمّنوا) به وعبا أرسل به (فغفناهم الى حين) الى منتهى آجالهم (فاستفتحهم الربك البنات ولهم البنون) معطوف على مثله في أول السورة أي على فاستفتحهم أهـم أشد خلقا وان تباعدت بينهما المسافة أمر رسول الله باستغفناهم قريش على وجه انكار البعث أولا ثم ساق الكلام موصولا بعضه ببعض ثم أمره باستغفناهم عن وجه القسمة الضيضي التي قسموها حيث جعلوا لله تعالى الاناث ولا أنفسهم الذكور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهن ووأدهم واستنكافهم من ذكرهن (أم خلقنا الملائكة انا انا وهم شاهدون) حاضر و تخلص علمهم بالمشاهدة استنزاههم وتجهيل لهم لانهم لم يعلموا ذلك مشاهدة لم يعلموه بخلق

بالارض الخالية عن الشجر والنبات وقيل بالساحل (وهو سقيم) أي عليل كالقرع الممطوقيل كان قد بلبل لحمه ورق عظمه ولم يبق له قوة قيل انه لبث في بطن الحوت ثلاثة أيام وقيل سبعة وقيل عشرين يوما وقيل أربعين وقيل التقمه ضحى ولفظه عشية (وانبتنا عليه شجرة من يقطين) يعني القرع قيل ان كل نبت يتسدد وينبسط على وجه الارض كالقرع والقثاء والبطيخ ونحوه وهو يقطين قيل أنبتا الله تعالى له ولم تكن قبل ذلك وكانت معروشة ليحصل له الظل وفي شجر القرع فائدة وهي ان الذباب لا يجتمع عندها فكان يونس يستظل بتلك الشجرة ولو كانت منبسطة على الارض لم يمكن ان يستظل بها قيل وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها بكرة وعشية حتى اشتد لحمه ونبت شعره وقوى فنام نومة ثم استيقظ وقد دبست الشجرة وأصابه حر الشمس فخرن خزننا شديدا وجعل يبكي فأرسل الله تعالى اليه جبريل وقال اتخزن على شجرة ولا تخزن على مائة ألف من أمتك قد أسلموا وتابوا (وأرسلناه الى مائة ألف) قيل أرسله الى أهل نينوى من أرض الموصل قبل ان يصيبه ما أصابه والمعنى وكنا أرسلناه الى مائة ألف فلما خرج من بطن الحوت أمر ان يرجع اليهم ثانيا وقيل كن أرسله اليهم بعد خروجه من بطن الحوت وقيل يجوز أن يكون إرساله الى قوم آخرين غير القوم الاولين (أو يزيدون) قال ابن عباس معناه ويزيدون وقيل معناه بل يزيدون وقيل أو على أصلها والمعنى أو يزيدون في تقدير الرائي اذا رآهم قال هؤلاء مائة ألف أو يزيدون على ذلك فالشك على تقدير المخوفين والاصح هو قول ابن عباس الاول وأما الزيادة فقال ابن عباس كانوا عشرين ألفا وبعضه ما روى عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون قال يزيدون عشرين ألفا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وقيل يزيدون بصعا وثلاثين ألفا وقيل سبعة عشرين ألفا (فأمّنوا) يعني الذين أرسل اليهم يونس بعده ماينة العذاب (فغفناهم الى حين) أي الى انقضاء آجالهم قولا عز وجل (فاستفتحهم) أي فصل يا محمد أهل مكة وهو سؤال توبخ (الربك البنات ولهم البنون) وذلك ان جهينة وبني سلمة بن عبد الدار زعموا ان الملائكة بنات الله والمعنى جعلوا لله البنات ولهم البنين وذلك باطل لان العرب كانوا يستنكفون من البنات والشيء الذي يستنكف منه المخلوق كيف ينسب للخالق (أم خلقنا الملائكة انا انا وهم شاهدون) أي حاضر وخلقنا اياهم (ألا انهم من افكهم) أي من كذبهم (ليقولون ولد الله) أي في زعمهم (وانهم كاذبون) أي فيما زعموا (أصطفى البنات) أي في زعمكم (على البنين) وهو واسنعهام توبخ وتقريع (مالكم كيف تحكمون) أي بالبنات لله ولكم بالبنين (أفلا تدكرون) أي أفلا تتعظون (أم لكم سلطان مبين) أي برهان بين على ان الله ولدا

الله علمه في قلوبهم ولا باخبار صادق ولا بطريق اسدلال ونظر أو معناه انهم يقولون ذلك فأتوا عن طمأنينة نفس لا فراط جهلهم كانهم شاهدوا خلقهم (الا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم كاذبون) في قولهم (أصطفى البنات على البنين) بفخ همزة للاستفهام وهو اسنعهام توبخ وحذف همزة الوصل استغناء عنهم مزه الاسفهام (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الفاسد (أفلا تدكرون) بالتخفيف حمزة وعلى وحفص (أم لكم سلطان مبين) حمزة نزلت عليكم من السماء بأن الملائكة بنات الله

(فأثابكم) الذي أنزل عليكم (أن كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه وبين الله) وبين الجنة (الملائكة) لاستئذانهم (نسباً) وهو زعمهم أنهم بناته أو قالوا أن الله تزوج من الجن فولدت له الملائكة (ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون) ولقد علمت الملائكة أن الذين قالوا هذا القول لمحضرون في النار (سبحان الله عما يصفون) تزه نفسه عن الولد والصاحبة (الاعباد الله المخلصين) استثناء منقطع من المحضرين معناه ولكن المخلصين ناجون من النار وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه ويجوز أن يقع الاستثناء من أو يصفون أي يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصون برآء من أن يصفوه به (فأنكم) يا أهل مكة (وما تعبدون) ومعبودكم (ما أنتم) وهم جميعاً (عليه) على الله (بفائتين) بمضلين (الامن هو صال الجحيم) بكسر اللام أي لستم تفضلون أحداً إلا أصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم بسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوا بها يقال فتن فلان على فلان أمر أنه كما تقول أفسد له عليه وقال الحسن فأنكم أي القائلون بهذا القول والذي تعبدونه من الأصنام ٣٣ ما أنتم على عبادة الاوثان بمضلين أحد الامن قدر عليه أن

(فأثابكم) يعني الذي لكم فيه حجة (أن كنتم صادقين) أي في قولكم (وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً) قيل أراد بالجنة الملائكة سمو اجنسة لاجتماعهم عن الابصار قال ابن عباس هم حي من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم إبليس قالوا هم بنات الله فقال لهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه فتن أمهاتهم قالوا سروات الجن وقيل معنى النسب أنهم أشركوا الشياطين في عبادة الله تعالى وقيل هو قول الزنادقة الخبر من الله والسر من الشيطان (ولقد علمت الجنة أنهم) يعني قائل هذا القول (لمحضرون) أي في النار (سبحان الله عما يصفون) تزه الله تعالى نفسه عما يقولون (الاعباد الله المخلصين) هذا استثناء من المحضرين والمعنى أنهم لا يحضرون (فأنكم) يعني يا أهل مكة (وما تعبدون) أي من الأصنام (ما أنتم عليه) أي على ما تعبدون (بفائتين) أي بمضلين أحد (الامن هو صال الجحيم) أي الامن سبق له في علم الله تعالى الشقاوة وأنه سيدخل النار قوله تعالى أخباراً عن حال الملائكة (وما منا إلا له مقام معلوم) يعني أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم وما منا عشرين الملائكة ملك الإله مقام معلوم يعبد ربه فيه وقال ابن عباس ما في السموات موضع شبر إلا وعليه ملك يصلي أو يسبح وروى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطت السماء وحق لها أن تظ والذي نفسي بيده ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته لله ساجداً أخرجه الترمذي وهو طرف من حديث قيل الاطيط أصوات الاقصاب وقيل أصوات الابل وحنينها ومعنى الحديث ما في السماء من الملائكة قد انقلها حتى اطت وهذا مثل مؤذن بكثرة الملائكة وإن لم يكن ثم اطيط وقيل معنى الإله مقام معلوم أي في القرب والمشاهدة وقيل يعبد الله على مقامات مختلفة كالخوف والرجاء والمحبة والرضا (وانالخن الصافون) يعني الملائكة صفوا أفداهم في عبادة الله تعالى كصفوف الناس في الصلاة في الارض (وانالخن المسبحون) أي المصلون لله تعالى وقيل المتزهدون لله تعالى عن كل سوء يخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم أنهم يعبدون الله تعالى بالصلاة والتسبيح وأنهم ليسوا بمعبودين كما زعمت الكفار قوله عز وجل (وان كانوا ليقولون) يعني كفار مكة قبل بعثة النبي صلى الله

أحد الامن قدر عليه أن يصل على الجحيم أي يدخل النار وقيل ما أنتم بمضلين الامن أوجب عليه الضلال في السابطة وما في ما أنتم نافية ومن في موضع النصب بفائتين وقرأ الحسن صال الجحيم بضم اللام ووجهه أن يكون جمعا حذف النون للإضافة وحذفت الواو للالتقاء الساكنين هي واللام في الجحيم ومن موحد اللفظ مجموع المعنى فحمل هو على لفظه والمصلون على معناه (وما منا) أحد (الإله مقام معلوم) في العبادة لا يتجاوزة لحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه (وانالخن الصافون) نصف اقدامنا في الصلاة أو نصف حول العرش داعين للؤمنين (وانالخن المسبحون)

خازن ح المتزهدون أو المصلون والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحان الله عما يصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بكلامهم في قوله ولقد علمت الجنة أنه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مقفرون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحان الله فزهوه عن ذلك واستثنوا عباد الله المخلصين وبرؤهم منه وقالوا الكفرة فذاصح ذلك فأنكم وآلهتمكم لا تقدرون أن تفننوا على الله أحد من خلقه وتضاهوا الامن كان من أهل النار وكيف تكون مناسبة رب العزة وما نحن الا عبيد لا دايين يديه لكل منا مقام معلوم من الطاعة لا يستطيع أن يزل عنه ظفر أخشوعا لعظمته ونض الصافون اقدامنا لعبادته مسبحين معجدين كما يجب على العباد لهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني وما من المسلمين أحد إلا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ثم ذكر أعمالهم وأنهم الذين يصطفون في الصلاة ويسبحون لله ويتزهدون عما لا يجوز عليه (وان كانوا ليقولون) أي مشركو قريش قبل بعثته عليه السلام

(لو ان عندنا ذكرا من الاولين) اي كتابا من كتب الاولين الذين تولى عليهم التوراة والانجيل (الكتابا لله المخلصين) لا تخلصنا العباد لله ولما كذبنا كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا فجاءهم الذكرا الذي هو سيد الاذكار والكتاب الذي هو معجز من بين الكتب (فكفروا به فسوف يعلمون) مغيبة تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام وان مخفة من الثقلية واللام هي الفارقة وفي ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكيف بين اول امرهم وآخره (ولقد سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين) السكامة قوله (انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) وانما سماها كلمة وهي كليات لانها لما انططمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة والمراد الموعدة به لوهم على عدوهم في مقاوم الجحاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة وعن الحسن ما غلبني في حرب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان لم ينصر وافي الدنيا نصر وافي العقب والحاصل ان قاعدة امرهم واساسه والغالب منه الظفر والنصرة وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والعبرة للغالب (فأعرض عنهم حتى حين) الى مدة يسيرة وهي المدة ٣٤ التي أمهلوا فيها أو الى يوم بدر أو الى فتح مكة (وأبصرهم) أي أبصر ما بينا لهم

يومئذ (فسوف يبصرون) ذلك وهو الوعيد لا للتبديد أو انظر اليهم اذا عذبوا فسوف يبصرون ما أنسكروا أو أعلمهم فسوف يعلمون (أفعبدا بنا يستعجلون) قبل حينه (فأنازل) العذاب (بساحتهم) بفنائهم (فساء) صباح المنذرين (صباحهم واللام في المنذرين بهم في جنس من أنذر والان ساء وبئس يقتضيان ذلك وقبل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة مثل العذاب بالازل بهم بعد ما أنذروهم فأنكروه بجيش أنذرهم بحومة قومه بعض ناصحهم فلم يلتفتوا الى إنذاره حتى أتاناخ بفنائهم بغصة فشن عليهم الغارة

عليه وسلم (لو أن عندنا ذكرا من الاولين) يعني كتابا مثل كتاب الاولين (الكتابا لله المخلصين) أي لا تخلصنا العباد لله (فكفروا به) أي فلما أتاناهم الكتاب كفروا به (فسوف يعلمون) فيه تهديد لهم قوله عز وجل (ولقد سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين) يعني تقدم وعدنا عبادنا المرسلين بنصرهم (انهم لهم المنصورون) أي بالجمعة البالغة (وان جندنا) أي خزينا المؤمنين (لهم الغالبون) أي لهم النصر في العاقبة (فتول) أي أعرض (عنهم حتى حين) قال ابن عباس يعني الموت وقيل الى يوم بدر وقيل حتى أمر بك بالقتال وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل الى ان يأتيهم العذاب (وأبصرهم) أي اذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) أي ذلك فعند ذلك قالوا متى هذا العذاب قال الله عز وجل (أفعبدا بنا يستعجلون) فأنزل (يعني العذاب) بساحتهم أي بحضرته وقيل بفنائهم (فساء صباح المنذرين) أي فبئس صباح الكافرين الذين أنذروا العذاب (ق) عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فلما دخل القرية قال الله أكبر خرجت خيبرانا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاث مرات ثم كرر ذكر ما تقدم تأكيده الوعيد العذاب فقال تعالى (وتول عنهم حتى حين) وقيل المراد من الآية الاولى ذكر أحوالهم في الدنيا وهذه ذكر أحوالهم في الآخرة فعلى هذا القول يرول السكرار (وأبصر) أي العذاب اذا نزل بهم (فسوف يبصرون) ثم زه نفسه فقال تعالى (سبحان ربك رب العزة) أي الغلبة والقدرة وفيه إشارة الى كمال القدرة وانه القادر على جميع الحوادث (عما يصفون) أي عن اتخاذا الشركاء والاولاد (وسلام على المرسلين) أي الذين بلغوا عن الله عز وجل التوحيد والشرائع لان أعلى مراتب البشر ان يكون كما لا في نفسه مكملا لغيره وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا جرم يجب على كل أحد الاقتداء بهم والاهتداء بهم (والحمد لله رب العالمين) أي على هلاك الاعداء ونصرة

وكانت عادة مغاويرهم ان يغيروا صباحا سميت الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر (وتول عنهم حتى الانبياء حين وأبصر فسوف يبصرون) وانما اني ليكون تسليية على تسليية وتأكيده الوقوع الميعاد الى تأكيده وفيه فائدة زائدة وهي اطلاق الفعلين معان النقيضين بالفعل وان يبصروهم يبصرون ما لا يحيط به الذكرا من صنوف المسرة وأنواع المساءة وقيل أريد احدى اقسام العذاب الدنيا والآخرة (سبحان ربك رب العزة) أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه قيل ذوالعزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز ان يراد به ما من عزة لا احد الا وهو ربها وما لكها كقولها تعز من تشاء (عما يصفون) من الولد والصاحبة والشرية (وسلام على المرسلين) عم الرسل بالسلام بعد ما خص البعض في السورة لان في تخصيص كل بالذكر تطويلا (والحمد لله رب العالمين) على هلاك الاعداء ونصرة الانبياء اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوه اليه مما هو منزله وما عاناه المرسلون من جهنم وما خولوه في العاقبة من النصره عليهم فحتمها بجوامع ذلك من تنزيهه وانه عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين والحمد لله رب العالمين على ما قبض لهم

من حسن العواقب والمراد تعليم المؤمنين ان يقولوا ذلك ولا يخلوها ولا يغفلوا عن مضمونات كتابه الكريم ومودعات قرآنه
الجيد وعن علي رضي الله عنه من أحب ان يكتم بالمكالم الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه
سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (سورة ص مكية وهي ثمان وعشرون آية
كوفي وتسع بصرية وست مدني) (بسم الله الرحمن الرحيم ص) ذكر هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدى
والتنبيه على الاجازة ثم أتبعه القسم المحذوف الجواب لدلالة التحدي عليه ٣٥ كانه قال (والقرآن ذي الذكر)

أي ذي الشرف انه لكلام
مجهر ويجوز أن يكون
ص خبر مبتدأ محذوف
على انه اسم للسورة كانه
قال هذه ص أي هذه

السورة التي أعجزت العرب

والقرآن ذي الذكر كما
تقول هذا حاتم والله تريد
هذا هو المشهور بالسفهاء
والله وكذلك اذا قسم بها

كانه قال أقسمت بص
والقرآن ذي الذكر كانه
لمعجز ثم قال (بل الدين
كفروا في عزة) تكبر عن
الاذعان لذلك والاعتراف
بالحق (وشقاق) خلاف
لله ولرسوله والتكبير في
عزة وشقاق للدلالة على
شدتهم ما وثقاهم وقرئ
في غرة أي في غفلة عما
يجب عليهم من النظر
واتباع الحق (كم
أهلكا) وعبد لدنوي
العزة والشقاق (من
قبلهم) من قبل قومك
(من فرن) من أمية
(فنادوا) فدعوا واستغاثوا
حين رأوا العذاب (ولات)

الانبياء وقيل الغرض من ذلك تعليم المؤمنين ان يقولوه ولا يخلوها ولا يغفلوا عنه لما روى عن
علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال من أحب ان يكتم بالمكالم الا وفي من الاجر يوم القيامة
فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

تفسير سورة ص

ويقال لها سورة داود عليه الصلاة والسلام وهي مكية وهي ست وثيل ثمان وعشرون آية
وسبعمائة واثنان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وسبعة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ص) قيل هو قسم وقيل اسم للسورة وقيل هو مفتاح اسمه الصمد وصادق الوعد
والصبور وقيل معناه صدق الله وعن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم (والقرآن ذي
الذكر) قال ابن عباس أي ذي البيان وقيل ذي الشرف وهو قسم قيل وجوابه قد تقدم وهو
قوله تعالى ص أقسم الله سبحانه وتعالى بالقرآن ان محمد اصلى الله عليه وسلم لصادق وقيل جواب
القسم محذوف تقديره والقرآن ذي الذكر كما الامر كما تقول الكفار دل على هذا المحذوف قوله
تعالى (بل الذين كفروا) وقيل بل الذين كفروا وموضع القسم وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره بل
الذين كفروا (في عزة وشقاق) والقرآن ذي الذكر وقيل جوابه ان كل الا كذب الرسل وقيل
جوابه ان هذا الرضا وقيل ان ذلك لحق تخاصم أهل النار وهذا ضعيف لانه تخلل بين القسم
وهذا الجواب أقاصيص وأخبار كثيرة وقيل بل لتدارك كلام ونفي آخر ومجازا لا آية ان الله
تعالى أقسم بصادق القرآن ذي الذكر بل الذين كفروا ومن أهل مكة في عزة أي حبه واهليته
وتكبر عن الحق وشقاق أي خلاف وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم (كم أهلكنا من قبلهم من قرن)
يعني من الامم الخالية (فنادوا) أي استغاثوا عند نزول العذاب وحلول العقوبة (ولات حين مناص)
أي ليس الحين حين فرار وتأخر قال ابن عباس كان كفار مكة اذا كانوا فاضطروا في الحرب قال
بعضهم لبعض مناص أي اهربوا واخذوا حذركم فلما نزل بهم العذاب يبدوا قالوا مناص فانزل الله
عز وجل (ولات حين مناص أي ليس الحين حين هذا القول) (وعجوا) يعني كفار مكة (ان جاءهم
منذر منهم) يعني رسولا من أنفسهم ينذرهم (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب) قوله عز وجل
(أجعل الآلهة الها واحدا) وذلك ان عمرو بن الخطاب رضى الله عنه أسلم فسق ذلك على قريش

هي لا المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث كما زيدت على رب وثم للتوكيد وتغير بذلك حكمها حيث لم يدخل الاعلى الاحيان
ولم يبرز الا احد مقتضيا ما الاسم أو الخبر وامتنع روضها جميعا وهذا مذهب الخليل وسيبويه وعندهم الا حش انها النافية
للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفي الاحيان وقوله (حين مناص) منجما منصوب بها كأنك قلت ولا حين مناص لهم وعندها
ان النصب على تقدير ولات الحين حين مناص أي وليس الحين حين مناص (وعجوا ان جاءهم) من ان جاءهم (منذر منهم) رسول
من أنفسهم ينذرهم يعني استبعدوا ان يكون النبي من البشر (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة الها واحدا

ان هذا الشيء عجيب) ولم يقل وقالوا اظهار الغضب عليهم ودلالة على ان هذا القول لا يجسر عليه الا الكافرون الموثقون في الكفر منهم كون في النبي اذا كفر ابلغ من ان يسموا من صدقه الله كاذبا سحرا او يتعجبوا من التوجيه وهو الحق الابلج ولا يتعجبوا من الشرك وهو باطل الجليج وروى ان عمر رضي الله عنه لما سلم فرح به المؤمنون وشق على قريش فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم ومشوا الى ابي طالب وقالوا انت كبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الاسلام وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن اخيك فاستحضر ابا طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن اخي هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تغل كل الميل على قومك فقال عليه السلام ما دأبنا لوتني فقالوا ارفضنا وارفض ذكرا لهننا وندعك والهك فقال عليه السلام انعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها الجحيم قالوا نعم وعشر اى نعطينكمها وعشر كلمات معها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا اجعل الآلهة ٣٦ الها واحدا اى اصير ان هذا الشيء عجيب اى بليغ في العجب وقيل العجيب ماله مثل

والعجيب ماله مثل له (وانطلق الملائمة منهم ان امسوا) وانطلق اشراف قريش عن مجلس ابي طالب بعد ما بكهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب المنبذ قائلين بعضهم لبعض ان امسوا وان بعثي اى لان المنطلقين عن مجلس التناول لا بد لهم من ان يسكاموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلقهم متضمنا معنى القول (واصبروا على عبادته) آلهنكم ان هذا الامر (الشيء براد) اى يريد الله تعالى ويحكم بامضاءه فلا مرد له ولا يقع فيه الا الصبر أو ان هذا الامر لشيء من نواب الدهر يراد بنا فلا انفكاك لنا منه (ما سمعنا هذا)

وفرح به المؤمنون فقال الوليد بن المغيرة للامام قريش وهم الصناديد والاشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا كبرهم سنا الوليد بن المغيرة امسوا الى ابي طالب فأتوا الى ابي طالب وقالوا له انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وانما آتيناك لتقضي بيننا وبين ابن اخيك فأرسل اليه ابا طالب فدعاه فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم اليه قال له يا ابن اخي هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تغل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وماذا يسألونني قالوا ارفض آلهتنا وندعك والهك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها الجحيم فقال أبو جهل لله أبوك لنعطينكمها وعشرة أمثالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله ونفروا من ذلك وقالوا اجعل الآلهة الها واحدا كيف يسع الخلق اله واحد (ان هذا الشيء عجيب) اى عجب (وانطلق الملائمة منهم) اى من مجاسمهم الذى كانوا فيه عند ابي طالب (ان امسوا) اى يقول بعضهم لبعض امسوا (واصبروا على آلهنكم) اى ائبتوا على عبادة آلهنكم (ان هذا الشيء براد) اى لا مبرير ادبنا وذلك ان عمر رضي الله عنه لما سلم وحصل للمسلمين قوة بمكانه قالوا ان هذا الذى نراه من زيادة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لشيء يراد بنا وقبل يراد بالارض وقيل يراد بمحمد صلى الله عليه وسلم ان يملك علينا (ما سمعنا هذا) اى بالذى يقوله محمد من التوحيد (فى الملة الاخرة) قال ابن عباس يعنون النصرانية لانها آخر الملال وانهم لا يوحدون الله بل يقولون ثالث ثلاثة وقيل يعنون ملة قريش وهى دينهم الذى هم عليه (ان هذا الاختلاق) اى كذب وافتعال (أنزل عليه الذكرك) اى القرآن (من بيننا) اى يقول أهل مكة ليس هو با كبيرنا ولا أشرفنا قال الله تعالى (بل هم فى شك من ذكرى) اى وحى وما أنزلت (بل لما يذوقوا عذاب) اى لو ذاقوه لما قالوا هذا القول (أم عندهم خزائن رحمة ربك) يعنى مغايب النبوة يعطونها من شأوا (العزيز) اى فى ملكه (الوهاب) الذى وهب النبوة لمحمد صلى الله عليه وسلم (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما)

بالتوحيد (فى الملة الاخرة) فى ملة عيسى التى هى آخر الملال لان النصارى مثلثة غير موحدة أو فى ملة اى قريش التى ادر كنا عليها آباءنا (ان هذا) ما هذا (الاختلاق) كذب اختلقه محمد من تلقاء نفسه (أنزل عليه الذكر) القرآن (من بيننا) انكروا وان يختص بالشرف من بين امراءهم وينزل عليه الكتاب من بينهم حسدا (بل هم فى شك من ذكرى) من القرآن (بل لما يذوقوا عذاب) بل هم يذوقوا عذابى بعد فاذا ذاقوه زال عنهم من الشك والحسد حينئذ اى انهم لا يصدقون به الا ان يمسهم العذاب فيصدقون حينئذ (أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) يعنى ما هم بمالكى خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها من شأوا ويصرفوها عن شأوا ويخبروا بالنبوة بعض صناديدهم وترفعوا بها عن محمد وانما الذى يملك الرحمة وخزائنها العزيز القاهر على خلقه الوهاب الكثير الموهاب المصيب بها موافقها الذى يقسمها على ما تقتضيه حكمته ثم رشح هذا المعنى فقال (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) حتى يتكلموا فى الامور الاربانية والديابرية الالهية التى يختص بها رب العزة والكبرياء ثم تكلم بهم غاية التكلم فقال فان كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف فى قسمه الرحمة

(فليترقوا في الاسباب) فليصعدوا في المعارج والطرق التي يتوصل بها الى السماء حتى يدبروا امر العالم ويملكوت الله وينزلوا الوحي الى من يختارون ثم وعدني عليه السلام النصر عليهم بقوله (جند) مبتدأ (ما) صلة مقربة للسكر المبتدأ (هناك) اشارة الى يدرو مصارعهم اولى حيث وضعوا فيفسه أنفسهم من الانتداب مثل ذلك القول العظيم من قوتهم لن يندب لاهم ليس من اهله لست هنالك خبر المبتدأ (مهزوم) مكسور (من الاحزاب) متعلق بجند أو مهزوم برسمهم الاحزاب من الكفار المتخزين على رسول الله مهزوم عاقر يرب فلا تبالي بما يقولون ولا تكثرت لسانه يهدون (كذبت قبلهم) قيل أهل مكة (قوم نوح) نوحا (وعاد) هودا (وفرعون) موسى (ذوالاوتاد) قيل كانت له اوتاد وحبال يلعب بها بين يديه وقيل يوتد من يعضد باربعة اوتاد في يديه ورجليه (وعود) وهم قوم صالح صالحا (وقوم لوط) لوطا (واصحاب الايكة) ٣٧ القصة شعيبا (اولئك الاحزاب) اراد بهذه الاشارة الاعلام

بأن الاحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم همهم وانهم الذين وجد منهم التكذيب (ان كل الاكاذب الرسل) ذكر تكذيبهم أولا في الجملة الخبرية على وجه الابهام حيث لم يبين المكذب ثم جاء بالجملة الاستثنائية فأوضحه فيها وبين المكذب وهم الرسل وذكر ان كل واحد من الاحزاب كذب جميع الرسل لان في تكذيب الواحد منهم تكذيب الجميع لاتحاد دعوتهم وفي تكرير التكذيب وايضا بعد ابهامه والتنويع في تكريره بالجملة خبرية أولا والاستثنائية ثانيا وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد أنواع من المبالغة المحبلة

أى ليس لهم ذلك (فليترقوا في الاسباب) يعنى ان ادعوا شيئا من ذلك فليصعدوا في الاسباب التي توصلهم الى السماء لياتوا بها الوحي الى من يختاروا وقيل أراد بالاسباب أبواب السماء وطرقها من سماء الى سماء وهذا امر توبيخ وتجهيز (جند ما هنالك) أى هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند ما هنالك (مهزوم) أى مغلوب (من الاحزاب) يعنى ان قريشا من جملة الاجناد الذين تجمعوا وتجزوا على الانبياء بالتكذيب فقهروا وأهلكوا أخبر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة أنه سيزم جند المشركين فخانوا وبلغوا يوم يدر وهنالك اشارة الى مصارعهم بيد ثم قال عز وجل معنى بالنبيه صلى الله عليه وسلم (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد) قال ابن عباس ذوالبناء المحكم وقيل ذوالملك الشديد الثابت والعرب تقول هو في عز ثابت الاوتاد يريدون بذلك انه دائم شديد قال الاسود بن يعفر

ولقد غنوا فيها بأنا نعم عيشة * في ظل ملك ثابت الاوتاد

وقيل ذو قوة وأصل هذا ان يوتهم ثمت بالاوتاد وقيل ذو القوة والبطش وفي رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما ذوالجنود والجنوع الكثيرة يعنى انهم يقولون امره ويشدون ملكه كما يقوى الوند الشئ وسميت الاجناد اوتاد الكثرة المضارب التي كانوا يضربونها ويوتدونها في اسفارهم وقيل الاوتاد جمع الوند وكانت له اوتاد يعذب الناس عليها فكان اذا غضب على أحد مده مستلقيا بين أربعة اوتاد يشد كل طرف منه الى وند فيتركة حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل كانت له اوتاد واحبال وملاعب يلعب عليها بين يديه (وعود وقوم لوط وأصحاب الايكة أولئك الاحزاب) أى الذين تجزوا على الانبياء فأعلم الله تعالى ان مشركي قريش حزب من أولئك الاحزاب (ان كل الاكاذب الرسل فحق عقاب) يعنى ان أولئك الطوائف والامم الخالية لما كذبوا أنبياءهم وجب عليهم العذاب فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين اذا نزل بهم العذاب وفي الآية جزع وتخوف للسامعين (وما ينظر) أى ينتظر (هؤلاء) يعنى كفار مكة (الا صيحة واحدة ما لها من فواق) أى رجوع والمعنى ان تلك الصيحة التي هي ميعاد عذابهم اذا جاءت لم ترد ولم تصرف (وقالوا ربنا عجل لنا قنطرة) أى حطنا ونصينا من الجنة التي تقول

عليهم باستحقاق أشد العقاب وبلغه ثم قال (فحق عقاب) أى موجب لذلك ان اعاقبهم حق عقابهم عداى وعقابي في الحالين يعقوب (وما ينظر هؤلاء) وما ينظر أهل مكة ويجوز ان يكون اشارة الى جميع الاحزاب (الا صيحة واحدة) أى النخعة الاولى وهي الفزع الاكبر (ما لها من فواق) وبالضم حمزة وعلى أى ما لها من توقف مقدر فواق وهو ما بين حلقى الحالب أى اذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما لها من رجوع وترداد من أفاق المريض اذا رجع الى الصحة وفواق الناقة ساعة يرجع الدر الى ضرعها يريد انما نخعة واحدة فحسب لا تتى ولا تردد (وقالوا ربنا عجل لنا قنطرة) حطنا من الجنة لانه عليه السلام ذكر وعاد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزج عجل لنا نصيبنا منها ونصيبنا من العذاب الذي وعده كقوله ويستجملونك بالعذاب وأصل القط القسط من الشئ لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ويقال لصيغة الجائزة قط لانها قطعة من القرطاس

(قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون) فيك ومن نفسك ان نزل فيك كلف من مصابرتهم وشغل اذاهم (واذ كر عبد ناداود) وكرامته على الله كشف نزل تلك الرلة البسيرة فلقى من عتاب الله مالم ي (ذا الايد) ذا القوة في الدين وما يدل على ان الايد القوة في الدين قوله (انه اواب) أي رجاع ٢٨ الى مرضاة الله تعالى وهو تعالى الذي الايد روى انه كان يصوم يوما ويفطر يوما

وهو اشد الصوم ويقوم نصف الليل (اناسخنا) ذلنا (الجبال معه) قيل كان تسخيرها انها تسير معه اذا اراد سيرها الى حيث يريد (يسبحن) في معنى مسجات على الحال واختار يسبحن على مسجات ابدل على حدوث التسبيح من الجبال شيأ بعد شيء وحالا بعد حال (بالهشي والاشرق) أي في طرفي النهار والهشي وقت العصر الى الليل والاشراق وقت الاشراف وهو حين تشرق الشمس أي تضيء وهو وقت الضحى وأما شروقها فطأوعها تقول شرفت الشمس ولما تشرق وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت صلاة الضحى الابهة الآية (والطير محشورة) وسخرنا الطير مجموعة من كل ناحية وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان اذا سجد جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبحت فذلك حشرها (كل له اواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل داود أي لاجل تسبيحه مسبح

وقيل نصيبنا من العذاب قاله انضر بن الحرث استبجلا منه بالهذاب وقال ابن عباس يعني كتابنا القط الصحيفة التي حصرت كل شيء قيل لما نزل في الحاقة فاما من أوفى كتابه بيمينه وأما من أوفى كتابه بشماله قالوا استبرأ عجل لنا كتابنا في الدنيا (قبل يوم الحساب) وقيل قطنا أي حسابنا يقال لكتاب الحساب قط وقيل القط كتاب الجوائز قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم (اصبر على ما يقولون) أي على ما يقول الكفار من التكذيب (واذ كر عبد ناداود ذا الايد) قال ابن عباس ذا القوة في العبادة (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحب الصيام الى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقيل معناه ذا القوة في الملك (انه اواب) أي رجاع الى الله عز وجل بالنبوة عن كل ما يكره وقال ابن عباس مطيع لله عز وجل وقيل مسبح بلغة الحبشة (اناسخنا الجبال معه يسبحن) أي بتسبيحه اذا سجد (بالهشي والاشراق) أي غدوة وعشية والاشراق هو ان تشرق الشمس وينتهي ضوءها وفسره ابن عباس بصلاة الضحى وروى البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس في قوله بالهشي والاشراق قال كنت أمر بهذه الآية لا أدري ما هي حتى حدثتني أم هانئ بنت أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل عليها فداو عاوضه فتوضأ ثم صلى الضحى فقال يا أم هانئ ان هذه صلاة الاشراق قلت والذي أخرجا في الصحيحين من حديث أم هانئ في صلاة الضحى قالت أم هانئ ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة بنته تسترته بثوب فسلت عليه فقال من هذه قلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا يا أم هانئ فلما فرغ من غسله قام وصلى ثمان ركعات ملتخفا بثوب قالت أم هانئ وذلك ضحى ولما مع ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ما حدثنا أحد انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى غير أم هانئ فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم أر صلاة قط أخف منها غير انه تم الركوع والسجود قوله تعالى (والطير) أي وسخرنا الطير (محشورة) أي مجموعة اليه تسبح معه (كل له اواب) أي رجاع الى طاعته مطيع له بالتسبيح معه (وشددنا ملكه) أي قويناه بالحرس والجنود قال ابن عباس كان أشد ملوك الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة ستمة وثلاثون ألف رجل وروى عن ابن عباس ان رجلا من بني اسرائيل ادعى على رجل من عظمائهم عند داود عليه الصلاة والسلام فقال ان هذا غصبني بقرة فسأله داود فجعله فسأل الآخر البيعة فلم يكن له بيعة فقال له ما داود قوما حتى انظر في أمر كما أوحى الله الى داود في منامه ان يقتل المدعي عليه فقال هذه رؤيا ولست أعلم عليه حتى أثبت فأوحى اليه مرة أخرى فلم يفعل فأوحى اليه الثالثة ان يقتله أو تأتيه العقوبة فأرسل اليه داود فقال ان الله عز وجل أوحى الى ان أملاك فقال تقملي بغير بيعة فقال داود نعم والله لا نغدن أمر الله فيك فلما عرف الرجل انه قاتله قال لا تفعل حتى أخبرك اني والله ما أخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلت والذهبت فقتلته فذلك أخذت فأمر به

داود لانها كانت تسبح لتسبيحه ووضع الاواب موضع المسبح لان الاواب وهو الثواب الكثير الرجوع الى الله وطلب مرضاته من عادته ان يكثر ذكر الله ويدم تسبيحه وتقديسه وقيل الضمير لله أي كل من داود والجبال والطير لله اواب أي مسبح مرجع للتسبيح (وشددنا ملكه) قويناه حول بيت حول محرابه ثلاثه وثلاثون ألف رجل يحرسوه

(والتبناه الحكمة) الزور وعلم الشرائع وفصل كل كلام الحق فهو حكمته (وفصل الخطاب) العلم السليم والخطاب
والفصل بين الحق والباطل والفصل هو التمييز بين الشيعتين وقبل الكلام البين فصل بمعنى المقصود كضرب الامر وفصل
الخطاب البين من الكلام المختص الذي يتبينه من مخاطب به لا يلتبس عليه ٣٩ وجاز ان يكون الفصل بمعنى

الفصل كالصوم والزور
والمراد بفصل الخطاب
الفصل من الخطاب الذي
يفصل بين الصحيح والناشد
والحق والباطل وهو
كلامه في القضايا
والحكومات وتدابير الممالك
والمشورات وعن علي رضي
الله عنه هو الحكم بالبينة
على المدعى واليمين على المدعى
عليه وهو من الفصل
بين الحق والباطل وعن
الشعبي هو قوله أما بعد
وهو أول من قال أما بعد فان
من تكلم في الامر الذي
له شأن يفتخ بذكر الله
وتحمده فاذا أراد أن
يخرج الى الغرض المسوق
له فصل بينه وبين ذكر
الله بقوله أما بعد (وهل
أتاك نبؤ الخصم) ظاهره
الاستفهام ومعناه الدلالة
على انه من الانباء الجيبة
والخصم الخصماء وهو
يقع على الواحد والجمع
لانه مصدر في الاصل
تقول خصمه خصما
وانتصاب (اذ) بمحذوف
تقديره وهل أتاك نبأ
تحاكم الخصم أو بالخصم
لما فيه من معنى الفعل
(تسور والمحراب) نفعوا

داود فقتل فاشتدت هيبته بنى اسرائيل عند ذلك لداود وشتت به ملكه فذلك قوله تعالى وشددنا
ملكه (وأتينا الحكمة) بمعنى النبوة والاصابة في الامور (وفصل الخطاب) قال ابن عباس
يعني بيان الكلام وقال ابن مسعود علم الحكم والتبصر بالقضاء وقال علي بن أبي طالب هو ان
البينة على المدعى واليمين على من أنكرا لان كلام الخصم ينقطع وينفصل به وقال أبي بن كعب
فصل الخطاب التمسود والايان وقيل ان فصل الخطاب هو قول الانسان بعد حمد الله تعالى
والثناء عليه اما بعد اذ أراد التمرع في كلام آخر وأول من قاله داود عليه الصلاة والسلام
قوله عز وجل (وهل أتاك) أي وقد أتاك يا محمد (نبؤ الخصم) أي خبر الخصم فاستمع له تنصصه
عليك وقيل ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على انه من الاخبار الجيبة والتشويق الى
استماع كلام الخصماء والخصم يقع على الواحد والجمع (اذ تسور والمحراب) أي صعدوا وعلوا
المحراب أي البيت الذي كان يدخل فيه داود ويشغل بالطاعة والعبادة والمعنى انهم أتوا
المحراب من سورته وهو أعلاه وفي الآية قصة امتحان داود عليه الصلاة والسلام واختلف
العلماء باختبار الانبياء في سبب ذلك وسأذكر ما قاله المفسرون ثم أتبعه بفصل فيه ذكر نزاهة
داود عليه الصلاة والسلام عما يليق بمنصبه صلى الله عليه وسلم لان منصب النبوة أشرف
المناصب وأعلاها فلا ينسب اليها الا ما يليق بها ٣ وأما ما قاله المفسرون ان داود عليه
الصلاة والسلام توفي يوم من الايام منزلة آباءه ابراهيم واسحق ويعقوب وذلك انه كان قد قسم
الدهر ثلاثة أيام يوم يقضى فيه بين الناس ويوم يخلف فيه لعبادة به عز وجل ويوم لنسائه واشغاله
وكان يجسد فيما يقرأ من الكتب فضله ابراهيم واسحق ويعقوب فقال يارب أرى الخبير كما
قد ذهب به أتاني الذين كانوا قبلي فاوحى الله اليه انهم ابتلوا بيلاليم بتل بها فصر وعلها ابتلى
ابراهيم عليه الصلاة والسلام بنفرو وذب ابنه وابنته واسحق بالذبح وبذهب بصره وابتلى
يعقوب بالحن علي يوسف فقال داود عليه الصلاة والسلام لمرب لو ابتليتني بمثل ما ابتليتهم
صبرت أيضا فاوحى الله عز وجل اليه انك عبتلي في شهر كذا في يوم كذا فاخترس فلما كان اليوم
الذي وعده الله به دخل داود محرابه وأغلق بابه وجعل يصلي ويقرأ الزبور فينما هو كذلك
اذ جاءه الشيطان وقد تمثل له في صورة جمامة من ذهب فيها من كل لون حسن وجناحا من
الدر والزبرجد فوقعت بين رجليه فاجبه حسنها فديده لياخذها ويرهبها بنى اسرائيل لينظروا
الى قدرة الله تعالى فلما قصد أخذها طارت غير بعيد من غير ان تؤبسه من نفسها فامتد اليها
ليأخذها فتحت قنبرها فطارت حتى وقعت في كوة فذهب ليأخذها فطارت من الكوة
فتظردا ودين تقع فيبعث من يصيدها له فأبصر امرأه في بستان على شاطئ بركة تغسل وقيل
رآها تغسل على سطح لها فرآها من أجل النساء خلقا فحب داود من حسنهن وحات منها
التفانية فأبصرت ظله فغضت شعرها فغطى بدنهما فزاده ذلك انجابها فسأل عنها فقيل هي
نشاب بنت شابع امرأه أوريان حمانا وزوجها في غارة باللقاء مع أيوب بن صور يا ابن أخت
داود فكتب داود الى ابن اخته ان ابعث أوريا الى موضع كذا وقدمه قبل التاب وكان من

سوره ونزلوا اليه والسور الحائط المرتفع والمحراب العرفه والمسجد أو صدر المسجد

٣ قوله وأما ما قاله المفسرون الخ لم يذكر حوايه وقد ذكره صاحب الكشاف فقال بهد ذكر القصة فهذا ونحوه مما يقع ان
يحدث به عن بعض المتسعين بالصالح من أئمة المسلمين فضلا عن بعض اعلام الانبياء اه

عمر لسماحي هذا الكلام احب الى ما طلعت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله بقصته عليه السلام ليس الا طلبه الى زوج المرأة ان ينزل له عنها فحسب وانما جاءت على طريق التمثيل والتعريض دون التصريح لمكونه ابلغ في التوبيخ من قبل ان التأمل اذا دأبه الى الشعور بالمعرض به كان أوقع في نفسه واشد تمسكا من قلبه واعظم أثرا فيه مع مراعاة حسن الادب بترك المجاهرة (ان هذا أخى) هو يدل من هذا أو خير لان والمراد اخوة الدين أو اخوة الصداقة والالفة أو اخوة الشركة والخلطة لقوله وان كثيرا من الخطاة (له تسع وتسعون نجمة ولى نجمة واحدة) ولى حصص والنجمة كناية عن المرأة وما كان هذا تصويرا للمسئلة وفرضا لها لا يمنع ان يفرض الملائكة في أنفسهم كما تقول لى أو بعون شاة ولت أو بعون نخلطناها وما لك من الاربعين أربعة ولا ربها (فقال أكلتها) ملكتها وحققتها اجعلنى أكلتها كما أكل ماتحت يدي وعن ابن عباس رضى الله عنهما اجعلها كفى أى نصيبى (وعزنى) وغلبنى يقال عزه وبعزه ٤١ (فى الخطاب) فى الخصومة

أى انه كان أقدر على الاحتجاج منى وأراد بالخطاب مخاطبة المحتاج المتجادل أو أراد خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبتي خطابا أى غالبتي فى الخطبة فغلبتني حيث زوجها دونى ووجه التمثيل ان مثلت نصبة أو رباع داود بقصة رجل له نجمة واحدة ونخلطه تسع وتسعون فاراد صاحبه نجمة المائة فطمع فى نجمة خالطه واراده على الخروج من ملكها اليه وحاجه فى ذلك بحاجة حريص على بلوغ مراده وانما كان ذلك على وجه التحاكم اليه ليحكم بما حكم به من قوله (قال لقد ظلمك بسؤال

والصواب فقال له ما داود تسكما فقال أحدهما (ان هذا أخى) أى على ديني وطريقتي لامن جهة النسب (له تسع وتسعون نجمة) يعنى امرأة (ولى نجمة واحدة) أى امرأة واحدة والعرب تنسب بالنجمة عن المرأة وهذا على سبيل التعريض للنبية والتفهيم لانه لم يكن هناك نكاح ولا بنى (فقال أكلتها) قال ابن عباس أى اعطينها وقيل معناه انزل لى عنها وضفها الى واجعلنى كافها والمعنى طلقها لا تزوجها (وعزنى فى الخطاب) يعنى غلبنى وقهرنى فى القول لانه أنصح منى فى الكلام وان طارب كان أبطش منى لقوة ملكه والمعنى ان الغلبة كانت له على لضغنى فى يده وان كان الحق معى وهذا كله غشيل لامر داود مع أور يا زوج المرأة التى تزوجها داود حيث كان داود تسع وتسعون امرأة ولا وريا امرأة واحدة فضمها داود الى نساءه (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نجمتك الى نكاحه) أى بصمها الى نكاحه فان قلت كيف قال داود لقد ظلمك ولم يكن سمع قول الآخر قلت معناه ان كار الامر كما تقول فقد ظلمك وقيل انما قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما يقول (وان كثيرا من الخطاة) أى الشركاء (ليبنى بعضهم على بعض) أى ينظم بعضهم بعضا (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يظلمون أحدا (وقليل ما هم) أى هم قليل وماصلة والمعنى ان الصالحين الذين لا يظلمون قليل فلما قضى داود دينهم ما نظر أحدهما الى صاحبه وضحك وصعد الى السماء فلم داود أن الله تعالى ابتلاه بذلك قوله تعالى (وظن داود) أى أيقن وعلم (انما سمى) أى ابتليناه وامتنعناه وقال ابن عباس ان داود لما دخل عليه الملك فقص على نفسه تحولا فى صورتها وعرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه فلم داود انه انما عني به وروى البغوى بإسناد الثعلبى عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان داود النبي صلى الله عليه وسلم حين نظر الى المرأة فهم فقطع على بنى اسرائيل أوصى صاحب البعث فقال اذا حضر العدو فقل فلان بين يدي التابوت وكان التابوت فى ذلك الزمان يستنصر به ومن قدم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو يهزم عنه الجيش فقتل زوج

٦ خازن ح نجمتك الى نكاحه) حتى يكون محجوبا بحكمه وهذا جواب قسم محذوف وفى ذلك استنكار لفعل خالطه والسؤال مصدر مضاف الى المفعول وقد ضمن معنى الاضافة فعدى تعديتها كما به قبل باضافة نجمتك الى نكاحه على وجه السؤال والطلب وانما ظلم الآخر بعد ما اعترف به خصمه وليكنه لم يحمك فى القرآن لانه معلوم و يروى انه قال أنا أريد ان أخذها منه واكمل نكاحي مائة فقال داود ان رمت ذلك ضربنا منك هذا وهذا وأشار الى طرف الاف والجبهة فقال يا داود أنت أحق ان يضرب منك هذا وهذا أنت فعلت كبت وكبت ثم نظر داود فلم ير أحدا ف عرف ما وقع فيه (وان كثيرا من الخطاة) الشركاء والاحباب (ليبنى بعضهم على بعض) أى الذين آمنوا وعملوا الصالحات المستثنى منصوب وهو من الجنس والمستثنى منه بعضهم (وقليل ما هم) مالا يرام وهم مائة أو قليل خبره (وظن داود) أى علم وأيقن وانما استعير له لان الظن الغالب يدانى العلم (انما افتناه) ابتليناه

المرأة ونزل الملكان يقصان عليه قصته فقط داود فوجدت أربعين ليلة شاجدا حتى نبت الزرع من دموعه على رأسه وأكلت الأرض من جبهته وهو يقول في سجوده رب زل داود زلة أبعد ما بين المشرق والمغرب رب ان لم ترحم ضعف داود ولم تغفر ذنبه جهات ذنبه حديثا في الخلق من بعده فجمع جبريل من بعد أربعين ليلة فقال يا داود ان الله تعالى قد غفرك اللهم الذي هممت به فقال داود ان الرب قادر على أن يغفر لي اللهم الذي هممت به وقد عرفت ان الله عدل لا يميل فكيف بقلان اذ اجاء يوم القيامة فقال رب دعي الذي عند داود فقال جبريل ما سألت ربك عن ذلك وان شئت لافعل قال نعم فمرج جبريل وسجد داود ماشاء الله تعالى ثم نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال سألت الله يا داود عن الذي أرسلتني فيه فقال قل لداود ان الله تعالى يجمعكم يوم القيامة فيقول له هب لي دمك الذي عند داود فيقول هو لك يا رب فيقول الله تعالى فان لك في الجنة ما شئت وما شئت عوضا عن دمك فهذه أقارب الساف من أهل التفسير في قصة امتحان داود

فصل في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق به وما ينسب اليه اعلم أن من خصه الله تعالى بذوقه وأكرمه برسالته وشرفه على كثير من خلقه واتمه على وحيه وجمعه واسطة بينه وبين خلقه لا يليق أن ينسب اليه ما لو نسب الى آحاد الناس لاستنكف أن يحدث به عنه فكيف يجوز أن ينسب الى بعض اعلام الانبياء والصوفاء الامناء ذلك روى سعيد بن المسيب والحريث الاعور عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصص جلده مائة وستين جلدة وهو حد الغرية على الانبياء وقال القاضي عياض لا يجوز ان يلتفت الى ما سطره الاخباريون من أهل الكتاب الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله تعالى على شيء من ذلك ولا ورد في حديث صحيح والذي نص عليه الله في قصة داود وظن داود انما افتناه وليس في قصة داود وأوريا حبر ثابت ولا يظن بنبي محبة قتل مسلم وهذا هو الذي ينبغي أن يعول عليه من أمر داود قال الامام نحر الدين حائل القصة يرجع الى السعي في قتل رجل مسلم بغير حق والى الطمع في زوجته وكلاهما منكر عظيم فلا يليق بعقل أن يظن داود عليه الصلاة والسلام هذا او قال غيره ان الله تعالى آتني على داود قبل هذه القصة وبعد هذا وذلك يدل على استحالة ما نقلوه من القصة فكيف يتوهم عاقل أن يقع بين مدح ذم ولو جرى ذلك من بعض الناس في كلامه لاستهجنه العقلاء ولقالوا أنت في مدح تخصص كيف تجري ذمه انما مدحك والله تعالى منزعه عن مثل هذا في كلامه القديم فان قلت في الآية ما يدل على صدور الذنب منه وهو قوله تعالى وظن داود انما افتناه وقوله فاستغفر ربه وقوله وأتاب وقوله فغفرنا له ذلك قلت ليس في هذه اللفاظ شيء مما يدل على ذلك وذلك لان مقام النبوة أشرف المقامات وأعلاها فيطالبون بكل الاخلاق والاصناف وأسناها فاذا رزوا من ذلك الى طبع البشرية عاتبهم الله تعالى على ذلك وغفر لهم كما قبل حسنات الابرار سيئات المقرين فان قلت فلي هذا القول والاحتمال فإني الامتحان في الآية قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم في هذه القصة الى أن داود عليه الصلاة والسلام ما زاد على أن قال للرجل انزل لي عن امرأتك واكلمنيها فعاتبه الله تعالى على ذلك ونهيه عليه وأنكر عليه شغله بالدينا وقيل ان داود عني أن تكون امرأة أوريا له فاتعق أوريا هلاك في الحرب ولما بلغ داود قتله لم يجزع عليه كما جزع على غيره من جنده ثم تزوج امرأته فعاتبه الله تعالى على

ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهي عظيمة عند الله تعالى وقيل ان اوريا كان قد خطب تلك
 المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب في غزاته خطبها داود فزوجت نفسها منه لجلالته فاعظم لذلك
 اوريا فعاتبه الله تعالى على ذلك حيث لم يترك هذه الواحدة تطاها وعنده تسع وتسعون
 امرأة ويدل على هذه الوجه قول وعز في الخطاب فدل هذا على ان الكلام كان بينهما
 في الخطبة ولم يكن قد تقدم تزوج اوريا لها فعوتب داود بسببين احدهما خطبته على خطبة
 اخيه والثاني اظهار الحرص على التزوج مع كثرة نساؤه وقيل ان ذنب داود الذي استغفر منه
 ليس هو بسبب اوريا والمرأة وانما هو بسبب الخصمين وكونه قضى لاحدهما قبل سماع كلام
 الآخر وقيل هو قوله لاحد الخصمين لقد ظلمت بسؤال نجهتك الى نعاجه فحكم على خصمه بكونه
 ظالما بمجرد الدعوى فلما كان هذا الحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة
 فثبت بهذه الوجوه نزاهة داود عليه الصلاة والسلام مما نسب اليه والله اعلم وقوله عز وجل
 (فاستغفر ربه) أي سأل ربه الغفران (وخر راكعا) أي ساجدا عبر بالركوع عن السجود لان
 كل واحد منهما فيه انحناء وقيل معناه وخر ساجدا بعد ما كان راكعا والله تعالى أعلم بمراده
 الفصل في اختلاف العلماء في سجدة ص هل هي من عزائم السجود فذهب الشافعي رحمه
 الله تعالى الى انها ليست من عزائم سجود التلاوة قال لانها توبة بني فلا توجب سجدة التلاوة
 وقال ابو حنيفة هي من عزائم سجود التلاوة واستدل بهذه الآية على ان الركوع يقوم مقام
 السجود في سجود التلاوة ومن أحد في سجدة ص روايتان وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه
 وسلم سجدها (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سجدة ص ليست من عزائم السجود
 وقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم سجدها قال مجاهد قلت لابن عباس اسجد في ص فقرأ
 ومن ذريته داود وسليمان حتى أتى فهداهم اقتده فقال نبيكم من أمر أن يقنديهم فسجدوا
 داود فسجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وللنساء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
 سجد في ص وقال سجدها داود توبة فسجدوا شكري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال
 قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة ص وهو على المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد
 الناس معه فلما كان في يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تشوف الناس لسجوده فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انما هي توبة بني واكنى رأيكم تشوبتم فنزل وسجد وسجدوا وأخرجه
 أبو داود قوله تشوف الناس يعني تمثوا وتأهبوا واستعدوا للسجود وعن ابن عباس قال جاء رجل
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيتني الاله وأنا تأثم كافي أصلي خلف شجرة
 فسجدت الشجرة لسجودي فسمعتها تقول اللهم اكتب لي بها اجر او حط عني بها اوزر او اجعلها
 لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سجدة ثم سجد فقال مثل ما أخبره الرجل عن قول
 الشجرة أخرجه الترمذي قال المسمرون سجدها داود أربعين يوما ليرفع رأسه الحاجة أو
 لوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا تمام أربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى يثب
 العشب حول رأسه وهو ينادي ربه عز وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده
 سبحان الملك الأعظم الذي يبني الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الحائل بين القلوب
 سبحان خالق النور الهى خليت بيني وبين عدوى ابليس فلم أقم لعنته اذ نزلت بي سبحان خالق
 النور الهى أنت خلقتني وكان في سابق علمك ما أنا له صائر سبحان خالق النور الهى الويل لدارد

(فاستغفر ربه) (راكعا)
 (وخر راكعا) أي سقط
 على وجهه ساجدا لله وفيه
 دليل على أن الركوع
 يقوم مقام السجود في
 الصلاة اذا نوى لان المراد
 مجرد ما يصلح تواضعا عند
 هذه التلاوة والركوع في
 الصلاة يعمل هذا العمل
 بخلاف الركوع في غير
 الصلاة

يوم يكشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطي سبحان خالق النور الهى بأى عين أنظر اليك
يوم القيامة وانما ينظر الظالمون من طرف خفي سبحان خالق النور الهى بأى قدم أقوم امامك
يوم القيامة يوم تزل اقدام الخطاطين سبحان خالق النور الهى من أين يطلب العبد المغفرة الا من
عند سيد سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق حرم نفسك فكيف أطيق حرارك سبحان خالق
النور الهى أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور الهى الويل
لداود من الذنب العظيم الذى أصابه سبحان خالق النور الهى كيف تستمر الخطاؤون بخطاياهم
دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحان خالق النور الهى قد علم سرى وعلايتى فأقبل معذرتى
سبحان خالق النور الهى اغفر لى ذنوبى ولا تباعدنى من رجعتك لهوائى سبحان خالق النور الهى
أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبى التى أوبقنى سبحان خالق النور الهى فرت اليك بدنوبى
واعترف بخطيئتي فلا تجعلني من القاطنين ولا تجزني يوم الدين سبحان خالق النور وقيل مكث
داود أربعين يوما لا يرفع رأسه حتى نبت المرى من دموع عينيه حتى غطى رأسه فنودى يا داود
أجائع أنت فطعم أظما أنت فتسقى أم ظالم أنت فنصرف أجيب في غير ما طلب ولم يجب في
ذكر خطيئته بشئ فحزن حتى هاج ما حوله من العشب فاحترق من حر حوفه ثم أرسل الله
تعالى له التوبة والمغفرة قل وهب ان داود أنا نداء فى قد غفرت لك قال يارب كيف وأنت
لا تظلم أحدا قال اذهب الى قبر أوريا فناداه وأنا اسمعه نداءك فتخلل منه قال فانطلق داود وقد
لبس المسوح حتى جلس عند قبره ثم نادى بأوريا فقال من هذا الذى قطع على لذتى وأيقظنى قال
أناد اود قال ما جاء بك يا نبى الله قال أسألك أن تجعلنى فى حل مما كان منى اليك قال وما كان منك
الى قال عرضتك للقتل قال بل عرضت للجنة فأنت فى حل فأوحى الله تعالى اليه يا داود ألم تعلم أنى
حكم عدل لا أقضى بالتمتت الا أعلمته أنك قد تزوجت امرأته قال فرجع فناداه فأجابه فقال من
هذا الذى قطع على لذتى وأيقظنى قال أناد اود قال ما جاء بك يا نبى الله أليس قد عفوت عنك قال نعم
ولكن انما فعلت ذلك بك لمكان امرأتك وقد تزوجتها قال فسكت ولم يجبه ودعاها مرة فلم يجبه
وعاوده فلم يجبه فقام عند قبره وجعل التراب على رأسه ثم نادى الويل لداود ثم الويل الطويل
لداود اذا وضعت الموازين بالقسط سبحان خالق النور الويل لداود ثم الويل الطويل له حين
يسحب على وجهه مع الخطاطين الى النار سبحان خالق النور فأنا نداء من السماء يا داود قد
غفرت لك ذنبك ورجعت بكاءك واستجيت دعاءك وألفت عثرتك قال يارب كيف وصاحبى
لم يعف عني قال يا داود اعطيه يوم القيامة من الثواب ما لم تر عيناه ولم تسمع أذناه فأقول له
رضيت عبيد فيقول يارب من أين لى هذا ولم يبلغه عملى فأقول هذا عوص من عبيد داود
فاستوهبك منه فهبك لى قال يارب الا أن قد عرفت أنك قد غفرت لى فذلك قوله فاستغفر ربه
وخر راكعا (وأناب) أى رجع (فغفر ناله ذلك) أى الذنب (وان له عندنا) أى يوم القيامة بعد
المغفرة (لانى) أى لقربة ومكانه (وحسن ما ب) أى حسن مرجع ومنقلب قال وهب بن منبه
ان داود عليه الصلاة والسلام لما تاب الله عليه بكر على خطيئته ثلاثين سنة لا يرقأ دمه ليله
ولانهارا وكان أصاب الخطيئة وهو ابن سبعين سنة فقسم الدهر بعد الخطيئة على أربعة أيام يوم
للقصاه بين بنى اسرائيل ويوم لنسائه ويوم يسجد فى الجبال والفيافي والساحل ويوم يخلو فى
داره فيها أربعة آلاف محراب فيجتمع اليه الرهبان فينوح معهم على نفسه ويساعدونه على ذلك
فإذا كان يوم سياحته يخرج الى الفيافي ويرفع صوته بالترامير فيبكي وتبكي الشجر والرمال والطير

(وأناب) ورجع الى الله
بالتوبة وقيل انه بقى
ساجدا أربعين يوما وليله
لا يرفع رأسه الا للصلاة
مكتوبة أو ما لا بد منه
ولا يرقأ دمه حتى نبت
العشب من دمعه ولم
يشرب ماء الا ونسائه دمع
(فغفر ناله ذلك) أى زلته
(وان له عندنا لاني) لقربة
(وحسن ما ب) مرجع
وهو الجنة

(ياد اودانا جملناك خليفة في الارض) أي استخلفناك على الملك في الارض أوجه لناك خليفة من كان قبلك من الانبياء
القاتلين بالحق وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أي يحكم الله
اذ كنت خليفة أو بالعدل (ولا تتبع الهوى) أي هوى النفس في قضائك ٤٥ (فيضلك الهوى) عن سبيل الله

ان الذين يضلون عن سبيل
الله دينه لهم عذاب
شديد بما نسوا يوم
الحساب أي بنسيانهم
يوم الحساب وما خلقنا
السماء والارض وما
بينهما من الخلق (باطلا)
خلقنا باطلا لا لحكمة بالغة
أو مبطلين عابثين كقوله
وما خلقنا السماء والارض
وما بينهما الا لعبين وتقديره
ذوى باطل أو عبثا
فوضع باطلا موضعه أي
ما خلقناها وما بينهما
للعبت واللعب ولكن
للحق المبين وهو انا خلقنا
نفوسا وأدعناها العقل
ومخناها التمكين وازحنا
علاها ثم عرضناها للناس
العظيمة بالتسكيف
واعددنا لها عقوبة جزاء
حسب أعمالهم (ذلك)
إشارة الى خلقها باطلا
(ظن الذين كفروا)
الظن يعني المظنون أي
خلقها للعبت لا للحكمة
هو مظنون الدين كمرو
واغما جعلوا طائفة
خلقها للعبت لا للحكمة
مع اقارهم بأنه خالق

والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يجي الى الجبال ويرفع صوته ويبكي ويبكي
معه الجبال والجارة والطير والدواب حتى تسيل من بكائهم الاودية ثم يجي الى الساحل
فيرفع صوته ويبكي فتبكي معه الحيتان ودواب البحر وطين الماء فاذا أمسى رجع فاذا كان يوم
نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل
الدار التي فيها المحاريب فيبسط فيها ثلاث فرش من مسوح خشوها ليف فيجلس عليها ويجي
أربعة آلاف راهب عليهم البرانس وفي أيديهم العصي فيجلسون في تلك المحاريب ثم يرفع داود
عليه الصلاة والسلام صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه أصواتهم فلا يزال
يبكي حتى تغرق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرج يضطرب فيجي ابنه سليمان
فيحمله يأخذ داود من تلك الدموع بكفيه ويمسح بها وجهه ويقول يارب اغفر ما ترى فلو عادل
بكاه داود بكاء أهل الدنيا لعله وعن الاوزاعي مر فوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل
عبي داود عليه الصلاة والسلام كالقربتين ينقطان ماء ولقد حدث الدموع في وجهه تكديد
الماء في الارض وقال وهب لما تاب الله تعالى على داود قال يارب اغفرت لي فكيف لي أن لا أنسى
خطيئتي فاستغفر منها والخطايتين الى يوم القيامة قال فوسم الله تعالى خطيئته في يده اليمنى
فأرفع فباطعها ما ولا شربا ابكي اذا راها وما قام خطيبي في لباس الا وبسط راحته فاستقبل
به الناس لبر واوسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا واستغفر بالخطايتين قبل نفسه وعن الحسن قال
كان داود عليه الصلاة والسلام بعد الخطيئة لا يجالس الا الخطايتين يقول تعالى الى داود
الخطايتي ولا يشرب شرابا الا مزجه بدموع عينيه وكان يجعل خبز الشعير اليابس في قصعة فلا
يرال يبكي عليه حتى يمتل بدموع عينيه وكان يذر عليه الخ والماد فبأكل ويقول هذا كل
الخطايتين قال وكان داود عليه الصلاة والسلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف
الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود اذا ذكر
عقاب الله انخلعت أوصاله فلا يشدها الا الامر واداد كمرجة الله ترجعت وقيل ان الوحوش
والطير كانت تنقع الى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لا تصغي الى قراءته وقيل انها قالت ياد اود
ذهبت خطيئتك بجلالة صوتك قوله عز وجل (ياد اودانا جملناك خليفة في الارض) أي
لتدبر أمر الناس بأمر نافذ الحكم فيهم (فاحكم بين الناس بالحق) أي بالعدل (ولا تتبع الهوى)
أي لا تملم مع ما تشتهي اذا خالف أمر الله تعالى (فيضلك عن سبيل الله) أي عن دين الله وطريقه
(ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أي بما تركوا الايمان
يوم الحساب وقيل بتركهم العمل لذلك اليوم وقيل بترك العدل في القضاء قوله تعالى (وما
خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) قال ابن عباس لا لاثواب ولا لعقاب وقيل معناه
ما خلقناها عبثا لا لشيء (ذلك ظن الذين كفروا) يعني أهل مكة هم الذين ظنوا انما خلقناهم
لغير شيء وانه لا بعث ولا حساب (فويل للذين كفروا من النار) أي جعل النار أم نجعل الدين

السموات والارض وما بينهما بالقوله وان سألهم من حق السموات والارض ليقول الله لانه لما كان انكارهم للبعث
والحساب والثواب والعقاب مؤذيا الى أن خلقها عبث وباطل جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لان الجزاء هو الذي
سبقته اليه الحكمة في خلق العالم فمن حده فحده الحكمة في خلق العالم (فويل للذين كفروا من النار) أم نجعل الدين
آمنوا وعملوا

الصالحات كالفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالنجار) أم منقطعة ومعنى الاستغفار فيها الابتكار والمعادلة في الظل
الجزء كما يقول الكفار لا شئ أحول من صلح وأفسد وانقي وجبر ومن سوى بينهم كان سعة لهم يكن حكيم (كتاب)
أي هذا كتاب (أنزلناه إليك) يعني القرآن (مبارك) صفة أخرى (ليدبر وآياته) وأصله ليدبر وأقرئ به ومعناه لينفكر وا
فهم فيقفوا على ما فيه ويعملوا به وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه وضيعوا
مخبره ليدبر وأعلى الخطاب بمخبره حذف إحدى التاءين يزيد (وليدبر كرا ولو الالباب) وليتمظ بالقرآن أو لو العقول (ووهبنا
لداود سليمان نعم العبد) أي سليمان وقيل داود وأيس بلوحه فلخصه بالمدح مخدوف (أنه أبواب) وعلى كونه بمدوحا
بكونه أبواباً أي كثير الرجوع ٤٦ إلى الله تعالى (أعرض عليه) على سليمان (بالعشي) بعد الظهر (الصافات) الخيل

القائمة على ثلاث قوائم وقد قامت الأخرى على طرف حافر (الحياد) السراع جمع جوادلانه يجوز بالركض وصفها بالصفون لانه لا يكون في الهيجان وانما هو في العراب وقيل وصفها بالصفون والجودة ليجمع لها بين الوصفين المحمودين واقفة وحاربه يعني اذا وثقت كانت ساكنة مطمئنة في مواضعها واذا جرت كانت سراخا خفافا في جريها وقيل الجباد الطوال الاعناق من الجيد وروى ان سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيبين فأصاب ألف فرس وقيل ورثها من أبيه وأصابها أبوه من العمالة وقيل خرجت من البحر لها أجنحة فتعد

الصالحات كالفسدين في الأرض) قيل ان كسار فريش قالو المؤمنين انما تعطى في الآخرة من الخير ما تعطون فترات هذه الآية (أم نجعل المتقين) يعني الذين اتقوا الشرك وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (كالنجار) في الكفار والماني لا نجعل الفريقين سواء في الآخرة (كتاب أنزلناه إليك) أي هذا كتاب يعني القرآن (أنزلناه إليك مبارك) أي كثير خبره ونفعه (ليدبر وآياته) أي ليندبر واو بنفكر واو أسرار العجيبة ومعانيه اللطيفة وقيل تدبر آياته انما هي في أمره ونواحيه (وليسه كر) أي وليتمظ (أولو الالباب) أي ذوو العقول والبصائر قوله تعالى (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد) أبواب أعرض عليه بالعشي الصافات الجباد قيل ان سليمان عليه الصلاة والسلام غزا أهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ما أصاب وهو ألف فرس وقيل ورثها من أبيه وقيل انها كانت خيلا من البحر لها أجنحة فصلى سليمان عليه الصلاة والسلام الصلاة الاولى التي هي الظهر وقعد على كرسيه وهي تعرض عليه فعرض عليه نهائيه مائة فرس فتقبله الصلاة العدم فادا الشمس قد غربت وفانت الصلاة ولم يعلم بذلك هيبة له فاعتم لذلك وقال ردوها على فأقبل يضرب سوقها وأعناقها بالسيف تقربا إلى الله تعالى وطابا لمرضاته حيث اشتغل بها عن طاعته وكان ذلك مباحا له وان كان حراما علينا ونبي منها مائة فرس فاذى في أيدي الناس من الخيل يقال انه من نسل تلك المائة فلما عقرها الله تعالى أبدله الله تعالى خيرا منها وأسرع وهي الرمح تجري بأمره كيف شاء وقوله تعالى أعرض عليه بالعشي الصافات الجباد قيل هي الخيل القائمة على ثلاث قوائم فقيمته الرابعة على طرف الحافر من رجل أريد وقيل الصافن القم ثم وجاء في الحديث من سره أن يقوم له الناس صفوا فاقبله وأمنه من النار أي قياما الجباد أي النجار السراع في الجري واحده جواد قال ابن عباس يريد الخيل السواق (فقال اني أحببت حب الخير) أي آثرت حب الخير وأراد بان الخير الخيل سميت به لانه معقود في نواصيها الخير الاجر ولغنيمة وقيل حب الخير يعني المال ومنه الخيل التي عرضت عليه (عن ذكر ربي) يعني صلاة العصر (حتى توارت) أي استتارت الشمس (بالجباب) أي ما يجبهها من الابرار يقال ان الجباب جبل دون

يوم بعد ما صلى الظهر على كرسيه واستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر وكانت فرضا عليه فاعتم لما فاته فاستردّها وعقرها تقربا لله فبقى مائة في أيدي الناس من الجباد فنسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيرا منها وهي الرمح تجري بأمره (فقال اني أحببت حب الخير عن ذكر ربي) أي آثرت حب الخير على ذكر ربي كذا في الزواج أحببت يعني آثرت كقوله تعالى فاستجبوا للذي الهدي وعن بعض على وهي الخيل خيرا كانتا نفس الخير لمعلق الخير بها كما قال عليه السلام الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة وقال أبو علي أحببت جمعي جلست من أحباب البعير وهو بروكه حب الخير أي المال مفعول له مضاف إلى المفعول (حتى توارت) الشمس (بالجباب) والذي دل على أن الضمير الشمس مرور ذكره في ولا بد للضمير من جرى ذكره دليل ذكره والضمير للصافات أي حتى توارت بصجاب الليل يعني الظلام

قاف بمسيرة سنة تقرب الشمس من ورأته (ردوها على) أي ردوا الخيل على (قطقق مسحا
 بالسوق) جمع ساق (والاعماق) أي جعل يصير سوقها وأعناقها بالسيف هذا قول ابن
 عباس وأكثر المفسرين وكان ذلك مباحا له لأن نبي الله سليمان لم يكن ليقدم على محرم ولم يكن
 ليتوب عن ذنب وهو ترك الصلاة بذنب آخر وهو عقرب الخيل وقال مجاهد إن الحق لم يصفه الله
 تعالى على عقرب الخيل إذ كان ذلك أسفا على ما فاته من فريضة ربه عز وجل وقيل أنه
 ذبحها أو تصدق بدمومها وقيل معناه أنه حبسها في سبيل الله تعالى وكوى سوقها وأعناقها بكي
 الصدقة وحكى عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال معني ردوها على يقول بأمر الله تعالى
 لللائكة الموكلين بالشمس ردوها على فردوها عليه فصلى العصر في وقتها قال الإمام فخر الدين بل
 النفس سير الحقيق المطابق لافاظ القرآن أن تقول إن رباط الخيل كان مندوبا إليه في دينهم كما كان
 كذلك في ديننا ثم إن سليمان عليه الصلاة والسلام احتاج إلى غزو نخاس وأمر بإحضار الخيل
 وأمر بإجرائها وذكر أني لأحبها لأجل الدنيا ونصيب النفس وإنما أحبها لأمر الله تعالى
 وتقوية دينه وهو المراد بقوله عن ذكر ربي ثم أنه عليه الصلاة والسلام أمر بإعدها وأجرائها
 حتى توارت بالجاب أي غابت عن بصره ثم أمر برد الخيل إليه وهو قوله ردوها على فلما عادت
 إليه طفق يمسح سوقها وأعناقها والغرض من ذلك المصحح أمور الأول تشريفها لكونها من
 أعظم الاعوان في دفع العدو الثاني أنه أراد أن يظهر أنه في ضبط السياسة والمملكة يبلغ إلى
 أنه يباشر الأمور بنفسه الثالث أنه كان أعلم بأحوال الخيل وأمر أضها وعبودهم من غيره
 فكان يمسح سوقها وأعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض فهذا التفسير الذي ذكرناه
 ينطبق عليه لفظ القرآن ولا يلزمنا شيء من تلك المنكرات والخطورات والحب من الناس كيف
 قبلوا هذه الوجوه الضعيفة فإن قيل فالجهور قد فسروا الآية بذلك الوجه فما قولك فيه
 فنقول لئلا نهانها مقام إيمان الأول أن يدعي أن لفظ الآية لا يدل على شيء من تلك الوجوه
 التي ذكرناها وقد ظهر والحمد لله أن الأمر كما ذكرنا ظهورا لا يرتاب عاقل فيه المقام الثاني أن
 يقال هب أن لفظ الآية يدل عليه إلا أنه كلام ذكره الناس وإن الدلائل الكثيرة قد قامت
 على عهدة الانبياء ولم يدل دليل على صحة هذه الحكايات قوله عز وجل (ولقد فتننا سليمان) أي
 اختبرناه وابتليناه بساب ملكه وكان سبب ذلك ما ذكر عن وهب بن منبه قال سمع سليمان
 بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس إليه
 سبيل لمكانه في البحر وكان الله تعالى قد آتى سليمان في ملكه سلطانا لا يمنع عليه شيء في بر ولا
 بحر اغتار بركب إليه الرمح فخرج إلى تلك المدينة فحمله الرمح على ظهر الماء حتى نزل بها فجنوده
 من الجن والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها وأصاب فيما أصاب بنتا لذلك الملك يقال لها جرادة لم
 ير مثلها حسنا وجمالا فاصطفاه لنفسه ودعاها إلى الاسلام فاسلمت على جفاء منها وقلة فقه
 وأحبها له بحبه شيئا من نسائه وكانت على منزلها غدا لا يذهب خزنها ولا يرقأ فاشتق
 ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقأ قالت اني
 أذكر أبي وأذكر مملكتي وما كان فيه وما أصابه فيحزني ذلك فقال سليمان فقد أبدلك الله به ملكا
 هو أعظم من ملكه وسلطانا أعظم من سلطانه وهذا إلى الاسلام وهو خير من ذلك قالت إن
 ذلك كذلك وليكني إذا ذكرته أصابني ما تراه من الحزن فلو أنك أمرت الشياطين فصوروا لي
 صورته في داري التي أنا فيها أراها بكرة وعشبه الرجوت أن يذهب ذلك حزني وأن يسلي عني

(ردوها على / أي قال
 للملائكة ردوا الشمس على
 لأصل العصر فردت الشمس
 له وصلى العصر وأردوا
 الصانعات (فطفق)
 مسحا بالسوق أو أعناق
 فجعل يمسح مسحا أي يمسح
 السيف بسوقها وهي جمع
 ساق كدار ودور وأعناقها
 يعنى يقطعها لأنهم امنعته
 عن الصلاة تقول مسح
 علاوته إذا ضرب عقه
 ومسح المسفر الكتاب إذا
 قطع أطرافه بسيفه وقيل
 أنما فعل ذلك كفارة لها
 أو شكر لرد الشمس وكانت
 الخيل مأكولة في شربعتة
 لم يكن اتلافا وقيل مسحا
 بيده استقصا لها وأعجابا
 بها (ولقد فتننا سليمان)
 ابتليناه

بعض ما أجسد في نفسي فأمر سليمان الشياطين فقال مثلوا لهما صورة أبيها في دارها حتى
 لا تنكر منه شيئا فتلاوه لها حتى تطورت إلى أبيها بعينه إلا أنه لا روح فيه فعمدت إليه حين صنعوه
 فألبسته ثيابا مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم كانت إذا خرج سليمان من دارها تغدو إليه في
 ولائها فتصعد له ويسجدن معها كما كانت تصنع في ملكه وتروح في كل عشية غسل ذلك
 وسليمان لا يعلم بشي من ذلك أربعين صباحا وبلغ ذلك آصف بن برخيا وكان صديقه له وكان لا يرد
 عن أبواب سليمان أي ساعة أراد دخول شي من بيوته دخل حاضر سليمان أو غائبا فأتاه فقال
 يا بني الله كبير سني وورق عظمي وقد همري وقد حان مني الذهاب وقد أحببت أن أقوم مقام ما قبل
 الموت أذكرك فيه من مضى من أنبياء الله تعالى وأنتي عليهم بعلي فيهم وأعلم الناس بعض ما كانوا
 يصحلون من كثير أمرهم فقال افعل فجمع له سليمان الناس فقام فيهم خطيبا فذكر من مضى من
 أنبياء الله تعالى وأنتي على كل نبي بما فيه وذكر ما فضله الله تعالى به حتى انتهى إلى سليمان فقال
 ما كان أحكمك في صغرك وأورعك في صغرك وأفضلك في صغرك وأحكم أمرك في صغرك
 وأبعدك عن كل ما يكره الله تعالى في صغرك ثم انصرف فوجد سليمان في نفسه من ذلك حتى
 ملئ غضبا فلما دخل سليمان داره دعاه فقال يا آصف ذكرت من مضى من أنبياء الله تعالى
 فأنيت عليهم خيرا في كل زمانهم وعلى كل حال من أمرهم فلماذا كرتني جعلت تنني على خيرا
 في صغري وسكت عما سوى ذلك من أمري في كبري فما الذي أحدثت في آخر عمرى فقال
 آصف إن غير الله يعبد في دارك منذ أربعين صباحا في هو امرأة فقال سليمان في داري قال في
 دارك قال فانا لله وانا إليه راجعون قد عرفت أنك ما قلت الذي قلت إلا عن شيء بالغ ثم رجع
 سليمان إلى داره فكسر ذلك الصنم وعاقب تلك المرأة وولائدها ثم أمر بثياب الظهيرة فأتى بها
 وهي ثياب لا يغزلها إلا البكار ولا ينسجها إلا البكار ولا يغسلها إلا البكار لم تمسها يد امرأة
 قد رأت الدم فلبسها ثم خرج إلى فلاة من الأرض وحده وأمر برماذق فرش له ثم أقبل تائبا إلى الله
 تعالى حتى جلس على ذلك الرماذق وعكبه في ثيابه تذلل إلى الله تعالى وتضرع إليه يبكي ويدعو
 ويستغفر عما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى أمسى ثم رجع إلى داره وكانت له أم ولديته قال
 لها أمنيته كان إذا دخل الخلاء أو أراد إصابة امرأة من نسائه وضع خاتمه عندها حتى يتطهر
 وكان لا يمس خاتمه إلا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه يوما عندها ثم دخل مذهبها فأتاها
 شيطان اسمه صخر المارد في صورة سليمان لا تنكر منه شيئا فقال خاتمي أمنيته فساوئه إياه فجعله
 في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه الطير والوحش والجن والانس
 وخرج سليمان فأتى أمنيته وقد تغيرت حالته وهيبته عند كل من رآه فقال يا أمنيته خاتمي قالت
 من أنت قال سليمان بن داود فقالت كذبت قد جاء سليمان وأخذ خاتمه وهو جالس على سرير
 ملكه فعرف سليمان أن خطيئته قد أدركته فخرج فجعل يقف على الدار من دور بني إسرائيل
 فيقول أنا سليمان بن داود فيحثون عليه التراب ويقولون انظر وإلى هذا الجنون أي شيء يقول
 يزعم أنه سليمان فلما رأى سليمان ذلك عمد إلى البحر فكان ينقل الحيتان لأصحاب السوق
 ويعطونه كل يوم سمكةتين فاذا أمسى باع إحدى سمكتهين بارغفة ويسوي الأخرى فيأكلها فأكث
 على ذلك أربعين صباحا عدا ما كان يعبد الوثن في داره ثم إن آصف وعظماء بني إسرائيل
 انكروا حكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال آصف يامعشر بني إسرائيل هل رأيتم من
 اختلاف حكم ابن داود ما رأيتم قالوا نعم فقال امهلوني حتى أدخل على نسائه فأسألهن هل

انكروا من خاصة أمره ما أنكروا في عامة الناس وعلا نيتهم سم فدخل على نسائه فقال هل انكروا من ابن داود ما أنكروا فقالن أشد ما يدع امرأة منا في دمها ولا يفتسل من الجنابة فقال ان الله وانما لله راجعون قال الحسن ما كان الله سبحانه وتعالى ليلسلط الشيطان على نساء نبيه صلى الله عليه وسلم قال وهب ثم ارأصف خراج علي بن امير ائيل فقال ما في الخاصة أشد مما في العامة فلما مضى أربعون صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فحذف الخاتم فيه فباعدته سمكة فاخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان صدر يومه فلما أمسى اعطاه سمكته فباع سليمان احداها ببارقة وبقر يطن الاخرى ليشويها فاستقبله خاتمه في جوفها فاخذه وجعله في يده ووقع لله ساجدا وعكفت عليه الطير والجن وأقبل الناس عليه وعرف الذي كان دخل عليه لما كان احدث في داره فرجع الى ملكه وأظهر النوبة من ذنبه وأمر الشياطين ان يأتوه به فخرطابوه حتى أخذوه فأتى به فادخله في جوف حصرة وسد عليه باخرى ثم أوثقها بالحديد والرصاص ثم أمر به فحذفه في البحر وقيل في سبب فتنة سليمان عليه الصلاة والسلام ان جرادة كانت أبر نسائه عنده وكان يأثمها على خاتمه فقالت له يوما ان أخي بينه وبين فلان خصومة فاحب ان تقضى له فقال نعم ولم يفعل فابلى بقوله نعم وذكروا نحو ما تقدم وقيل ان سليمان لما افتتن سقط الخاتم من يده فاعاده في يده فسقط وكان فيه ملكة فابقن سليمان بالفتنة فاتاه آصف فقال انك مفتون بذلك والخاتم لا يماسك في يده ففر الى الله تعالى تائبا فأتى أقوم مذامك وأسير بسيرتك الى أن يتوب الله عليك ففر سليمان الى الله تعالى تائبا وأعطى آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت في يده فاقام آصف في ملك سليمان بسيرته أربعة عشر يوما الى ان رد الله تعالى على سليمان ملكه وتاب عليه فرجع الى ملكه وجلس على سريرته وأعاد الخاتم في يده فثبت فهو والجد الذي ألقى على كرسيه وروى عن سعيد بن المسيب قال احتجب سليمان عن الناس ثلاثة أيام فاوحى الله تعالى اليه احتجب عن الناس ثلاثة أيام فلم تنظر في أمور عبادي فابتلاه الله تعالى وذكروا نحو ما تقدم من حديث الخاتم وأخذ الشيطان اباه قال القاضي عياض وغيره من المحققين لا يصح ما نقله الاخباريون من تشبيه الشيطان به وقد سيطر عليه على ملكه وتصرفه في أمته بالجور في حكمه وان الشياطين لا يسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الانبياء من مثل هذا والذي ذهب اليه المحققون ان سبب فتنته ما أخرجه في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الالهة على نساء امرأه كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وايم الله الذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فمرسانا أجعون وفي رواية لا طوفن بمائة امرأة فقال له الاك قال ان شاء الله فلم يقل ونسي قال العلماء والشق هو الجسد الذي ألقى على كرسيه وهي عقوبته ومحنته لانه لم يستمسك لما استغفره من الحرص وغاب عليه من التمني وقيل نسي ان يستمني كما صح في الحديث اين فذا أمر الله ومراة فيه وقيل ان المراد بالجسد الذي ألقى على كرسيه انه ولده ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لم نغفل من البلاء فسيبيلنا ان نقتل ولده أو نجعله فعلم بذلك سليمان فأمر أصحابه فحملوه فكان يريه في أصحابه خوفا من الشياطين فيمنها هو مشغول في بعض مهماته اذ ألقى ذلك الولد ميتا على كرسيه فعاتبه الله على خوفه من الشياطين ولم يتوكل عليه في ذلك فتنبه لخطئه فاستغفر ربه

(والقينا على كرسيه) سر يملكه (جسد اثم اناب) رجع الى الله قبل فتن سليمان بعد مائة الف عشر من سنة ومائة الف بعد الف سنة
عشرين سنة وكان من قتلته أنه ولد له ابن فقالت الشياطين ان عاش لم تنفك من المغفرة فسيلنا ان نقتله أو نخذه فلم ذلك
سليم عليه السلام فكان يغذوه في العصابة خوفا من مضرة الشياطين فالتقى ولده ميتا على كرسيه فقتله على رزاقه في ان لم
ينوكل فيه على ربه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الليلة على سبعين امرأة كل واحدة منهن تأتي
بقارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل فحى به على كرسيه
فوضع في حجره فوالذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون وأما ما روى من حديث الخاتم
والشياطين وعبادة الوثن في بيت سليمان عليه السلام فن أباطيل اليهود (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا) قدم الاستغفار على
استئجاب الملك جرياء على عادة ٥٠ الانبياء عليهم السلام والصالحين في تقديم الاستغفار على السؤال (لا ينبغي) لا يتسهل

ولا يكون (لا أحد من
بعدي) أي دوني وبفخ
الباء مدني وأبو عمرو
وانما سأله بهذه الصفة
ليكون مجزؤه لا حسدا
وكان قبل ذلك لم يسخره
الريح والشياطين فلما
دعا بذلك سخرت له الريح
والشياطين ولم يكن مجزؤه
حتى يخرق العادات (انك
أنت الوهاب فسخرناله
الريح) (الريح أبوجعفر
تجري) حال من الريح
(بأمره) بأمر سليمان
(رضاء) أبنه طيبة لا تززع
وهو حال من ضمير تجري
(حيث) ظرف تجري
(أصاب) قصده وأراد
والعرب تقول أصاب
الصواب فأخطأ الجواب
(والشياطين) عطف
على الريح أي سخرناله

فذلك قوله عز وجل (والقينا على كرسيه جسد اثم اناب) أي رجع الى ملكه بعد الاربعين يوما
وقيل أناب الى الاستغفار وهو قوله (قال رب اغفر لي) أي سأله بالمغفرة (وهب لي ملكا
لا ينبغي لأحد من بعدي) أي لا يكون لأحد من بعدي وقيل لا تسلمني به في باقي عمري وتعطيه
غيري كما سلمته مني فيما مضى من عمري (انك أنت الوهاب) فان قلت قول سليمان لا ينبغي لأحد
من بعدي مشعر بالحسد والحرص على الدنيا قالت لم يقل ذلك حرصا على طلب الدنيا ولا تنافسا بها
وله كن كان قصده في ذلك أن لا يسلط عليه الشيطان مرة أخرى وهذا على قول من قال ان
الشيطان استولى على ملكه وقيل سأل ذلك ليكون علما وآية لنبوته ومجزؤه دالة على رسالته
ودلالة على قبول توبته حيث أجاب الله تعالى دعاءه ورد ملكه اليه وزاده فيه وقيل كان سليمان
ملكاً واسعاً لكنه أحب ان يخص بخاصية كما خص داود بالانة الحديد وعيسى باحياء الموتى وابراء
الأكدم والابرص فسأل شيئا يخص به كما روى في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عصفريما من الجن تغلت على البارحة ليقطع على تصلاقي
فامكني الله منه فاحذته فاردت ان أربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تنظروا اليه
كلكم فذكرت دعوة أخى سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فرددته
خاسئا قوله تعالى (فسخرناله الريح تجري بأمره رخاء) أي لينه ليست بما صفة (حيث أصاب) أي
حيث أراد (والشياطين) أي وسخرناله الشياطين (كل بناء) أي يبنون له ما يشاء (وغواص)
يعني يستخرجون له اللؤلؤ من البحر وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وآخرين) أي
وسخرناله آخرين رهم مرده الشياطين (مقرنين في الاصفاد) أي مشدودين في القيود وسخرنا
له حتى قرنهم في الاصفاد (هذاعطاؤنا) أي قلنا له هذاعطاؤنا (فامن) أي أحسن الى من شئت
(أو أمسك) أي من شئت (بغير حساب) أي لا هرج عليك فيما أعطيت ولا فيما أمسكت قال
الحسن ما أنعم الله تعالى على أحد من نعمه الا عليه تبعه الاسلام فانه ان أعطى أجروا ان لم يعط
لم تكن عليه تبعه وقيل هذا في أمر الشياطين يعني هؤلاء الشياطين عطائونا فامن على من شئت

الشياطين (كل بناء) بدل من الشياطين كانوا يبنون له ما شاء من الابنية (وغواص) أي ويغوصون له في البحر منهم
لاخراج اللؤلؤ وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر والمعنى وسخرناله كل بناء وغواص من الشياطين (وآخرين) عطف
على كل بناء داخل في حكم البدل (مقرنين في الاصفاد) وكان يقرن مرده الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والاسلاسل
للتأديب والكف عن الفساد والصدمة القبد وسمى به الطاء لانه ارتباط للنعم عليه ومنه قول علي رضي الله عنه من برك فقد
أسرك ومن جفاك فقد أطلقك (هذا) الذي أعطيناك من الملك والمال والبسطة (عطائونا فامن) فأعط منه ما شئت من
المنة وهي العطاء (أو أمسك) عن العطاء وكان اذا أعطى أجروا منع لم يأثم بخلاف غيره (بغير حساب) معلق بعطاؤنا وقيل
هو حال أي هذاعطاؤنا ما كنز الا يكاد يدر على حصره أو هذا التخصير عطائونا فامن على من شئت من الشياطين بالاطلاق
أو أمسك من شئت منهم في الوثاق بغير حساب أي لا حساب عليك في ذلك

(وان له عندنا زلفى وحسن ما تب) زلفى اسم ان والخبر له والاعمال فى عند الخبر (واذ كر عبدنا أيوب) هو بدل من عبدنا أيوب عطف بيان (اذ) بدل اشتمال منه (نادى ربه) دعاه (أنى مسنى) أى مسنى بحكاية السكامة الذى ناداه بسببه ولو لم يحك المال بانه مسه لانه غائب (الشیطان بنصب) قراءة العامة بنصب يزيد تثقيلا بنصب بنصب كرسد ورشد يعقوب بنصب على أصل المصدر هيرة والمعنى واحد وهو التعب والمشقة (وعذاب) يريد مضره وما كان يقاسى فيه من أنواع الوصب وقيل أراد ما كان يوسوس به اليه فى مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء وغيره على الكراهة والجزع فالتجأ الى الله فى أن يكفيه ذلك بكشف البلاء أو بالتوفيق فى دفعه ورده بالصبر الجليل وروى انه كان يعوده ثلاثة من المؤمنين فارتد أحدهم فسأل عنه فقيل ألقى اليه الشيطان ان الله لا يبتلى الانبياء والصالحين ودكر فى سبب بلاءه انه ذبح شاة فأكلها وجاره جائع أو رأى منكرًا فسكت عنه أو ابتلاه الله لرفع الدرجات بلا زلة سبقت منه (اركض برحلك) حكاية ما أجيب به أيوب عليه السلام أى أرسلنا اليه جبريل عليه السلام فقال له اركض برحلك أى اضر برحلك الارض وهى ٥١ أرض الجابية فضر بها فنبعت

منهم فحل عنه وأمسك أى احبس من شئت منهم فى العمل وقيل فى الوثاق لا تبعه عليك فيما تتعاطاه (وان له عندنا زلفى وحسن ما تب) اما ذكر الله تعالى ما أنعم به عليه فى الدنيا أتبعه بما أنعم به عليه فى الآخرة قوله عز وجل (واذ كر عبدنا أيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب) أى عسقة (وعذاب) أى ضر وذلك فى المال والجسد وقد تقدمت قصة أيوب (اركض) يعنى انه لما انقضت مدة ابتلائه قيل له اركض أى اضر برحلك (برحلك) يعنى الارض ففعل فنبعت عين ماء عذب (هذا مغسل بارد) أمره الله تعالى أن يغتسل منه ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى أربعين خطوة فركض برحله الارض مرة أخرى فنبعت عين ماء عذب أخرى فشرب منه فذهب كل داء كان فى باطنه فذلك قوله عز وجل (وشرب) وهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا) أى انما فعلنا ذلك معه على سبيل النفضل والرحمة لاعلى التزوم (وذكرى لأولى الالباب) يعنى سلطان البلاء عليه فصبر ثم أزلناه عنه وكشفنا ضره فشكره وهو عظة لذوى العقول والبصائر (وخذ بيدك ضغثا) أى ملء كفك من حشيش أو عيدان أو ريحان (فاضرب به ولا تحنت) وكان قد حلف أن يضرب امرأته مائة سوط فشكر الله حسن صبرها معه فأفتاه فى ضربها ومهل له الامر وأمره بان يأخذ ضغثا يشتمل على مائة عود صغار فيضرب بها ضربة واحدة ففعل ولم يحنت فى عيئه وهل ذلك لا يوب خاصة أم لا فيه قولان أحدهما انه عام وبه قال ابن عباس وعطاء بن أبى رباح والثانى انه خاص بأيوب قاله مجاهد واختلف الفقهاء فىمن حلف ان يضرب عبده مائة سوط فجعله واضربه بها ضربة واحدة فقال مالك والليث بن سعد وأحمد لا يبرو قال أبو حنيفة والشافعى اذا ضرب به ضربة واحدة فأصابه سوط على حدة فقدر واحتجوا به وموم هذه الآية (انا وجدناه صابرا) أى على البلاء الذى ابتليناه به (نعم العبد انه أواب) قوله تعالى (واذ كر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب) أى اذ كر صبرهم فابراهيم ألقى

منهم فحل عنه وأمسك أى احبس من شئت منهم فى العمل وقيل فى الوثاق لا تبعه عليك فيما تتعاطاه (وان له عندنا زلفى وحسن ما تب) اما ذكر الله تعالى ما أنعم به عليه فى الدنيا أتبعه بما أنعم به عليه فى الآخرة قوله عز وجل (واذ كر عبدنا أيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب) أى عسقة (وعذاب) أى ضر وذلك فى المال والجسد وقد تقدمت قصة أيوب (اركض) يعنى انه لما انقضت مدة ابتلائه قيل له اركض أى اضر برحلك (برحلك) يعنى الارض ففعل فنبعت عين ماء عذب (هذا مغسل بارد) أمره الله تعالى أن يغتسل منه ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى أربعين خطوة فركض برحله الارض مرة أخرى فنبعت عين ماء عذب أخرى فشرب منه فذهب كل داء كان فى باطنه فذلك قوله عز وجل (وشرب) وهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا) أى انما فعلنا ذلك معه على سبيل النفضل والرحمة لاعلى التزوم (وذكرى لأولى الالباب) يعنى سلطان البلاء عليه فصبر ثم أزلناه عنه وكشفنا ضره فشكره وهو عظة لذوى العقول والبصائر (وخذ بيدك ضغثا) أى ملء كفك من حشيش أو عيدان أو ريحان (فاضرب به ولا تحنت) وكان قد حلف أن يضرب امرأته مائة سوط فشكر الله حسن صبرها معه فأفتاه فى ضربها ومهل له الامر وأمره بان يأخذ ضغثا يشتمل على مائة عود صغار فيضرب بها ضربة واحدة ففعل ولم يحنت فى عيئه وهل ذلك لا يوب خاصة أم لا فيه قولان أحدهما انه عام وبه قال ابن عباس وعطاء بن أبى رباح والثانى انه خاص بأيوب قاله مجاهد واختلف الفقهاء فىمن حلف ان يضرب عبده مائة سوط فجعله واضربه بها ضربة واحدة فقال مالك والليث بن سعد وأحمد لا يبرو قال أبو حنيفة والشافعى اذا ضرب به ضربة واحدة فأصابه سوط على حدة فقدر واحتجوا به وموم هذه الآية (انا وجدناه صابرا) أى على البلاء الذى ابتليناه به (نعم العبد انه أواب) قوله تعالى (واذ كر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب) أى اذ كر صبرهم فابراهيم ألقى

(بيدك ضغثا) خرمة صغيرة من حشيش أو ريحان أو غير ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما مضى من الشجر (فاضرب به ولا تحنت) وكان حلف فى مرضه ليضرب امرأته مائة اذ ابرأخلل الله عيئه باهون شئ عليه وعليها لحسن خدمتها اباه وهذه الرخصة باقية ويجب أن يصيب المضروب كل واحدة من المائة والسبب فى عيئه انها أبطأت عليه داهية فى حاجة فخرج صدره وقيل باعت ذوابتها برغيفين وكانا متعلقا بأيوب عليه السلام اذ اقام (انا وجدناه) علمناه (صابرا) على البلاء نعم قد شكنا الى الله ما به واسترجه لكن الشكوى الى الله لا تسمى جزاءه فقال يعقوب عليه السلام انما أشكو بنى وخزنى الى الله على انه عليه السلام كان يطالب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم أنه لو كان نبي الله صلى الله عليه وسلم ما ابتلى به واردة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره الى أن لم يبق منه الا القلب واللسان (نعم العبد) أيوب (انه أواب) واذا كر عبدنا) عبدنا مكر (ابراهيم واسحق ويعقوب) فنجمع فابراهيم ومن بعده عطف بيان على عبادنا ومن وحد فابراهيم وحده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدنا ولما كانت أكثر الاعمال تباشر بالأيدي غلبت فقيل فى كل عمل هذا ما علمت أيديهم

وان كان حسلا لا يتأق في فيه المباشرة بالأيدي أو كان العمال جذلا لا أيدي لهم وعلى هذا ورد قوله (أولى الأيدي والأبصار) أي أولى الأعمال الظاهرة والفكر الباطنة كان الذين لا يملكون أعمال الآخرة ولا يجاهدون في الله ولا يتفكرون في كذا ذوى الديانات في حكم الزمى الذين لا يقدر على أعمال جوارحهم والمساوي العسول الذين لا استبصار لهم وفيه تعريض بكل من لم يكن من عمال الله ولا من المستبصرين في دين الله وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم متمكنين منهم (أنا أخلصناهم) جعلناهم لنا خالصين (بخالص) بخالص لا شوب فيها (ذكرى الدار) ذكرى في محل المنصب أو الرفع باضمار أعني أوهى أو الجرع على البدل من خالص والمعنى أنا أخلصناهم بذكرى الدار والدار هنا الدار الآخرة يعني جعلناهم لنا خالصين بأن جعلناهم يذكرون الدار الآخرة ويرهدونهم في الدنيا كما هو دين الانبياء عليهم السلام أو معناه أنهم يذكرون الآخرة والرجوع الى الله وينسبون ذكرى الدنيا بخالص ذكرى الدار على الاضافة مدني ونافع وهي من اضافة الشيء الى ما يبينه لان الخالص لا يكون ذكرى وغيره ذكرى وذكرى مضافة الى المفعول أي باخلاصهم ذكرى الدار وقيل ٥٢ خالص بمعنى خلوص فهي مضافة الى العاقل أي بان خلصت لهم ذكرى الدار على

في النار فصبروا وصق أضجع للذبح في قول فصبروا يعقوب ابني بفتح دوله وذهب بصبره فصبر (أولى الأيدي) قال ابن عباس أولى القوف طاعة الله تعالى (والأبصار) أي في المعرفة بالله تعالى وقيل المراد باليد أكثر الأعمال وبالبصر أقوى الادراك فعبه بهم عما عن العمل باليد وعن الادراك بالبصر ولان انسان قوتان عالمية وعاملية وأشرف ما يصدر عن القوة العالمية معرفة الله تعالى وأشرف ما يصدر عن القوة العالمية طاعته وعبادته فعبه عن هاتين القوتين بالأيدي والأبصار (أنا أخلصناهم) أي اصطفيناهم وجعلناهم لنا خالصين (بخالص ذكرى الدار) قبل معناه أخلصناهم بذكرى الآخرة فليس لهم ذكرى غيرها وقيل نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وذكرها وأخلصناهم بحب الآخرة وذكرها وقيل كانوا يدعون الى الآخرة وإلى الله تعالى وقيل أخلصوا بحب الآخرة وهو الخوف الدائم في القلب وقيل أخلصناهم بأفضل ما في الآخرة (وانهم عندنا من المصطفين الاخبار) يعني من الذين اختارهم الله تعالى واتخذهم صفوة وصفاهم من الاناس والا كدار (واذ كرامهم) واليسع وذالك الكفل) أي اذ كرامهم بفضلهم وصبرهم لتلك طريقهم (وكل من الاخبار) قوله عز وجل (هذا ذكر) أي الذي يتلى عليكم ذكر وقيل شرف وقيل جميل تذكرون به (وان للنفقين لحسن مآب) أي حسن مرجع ومنقلب يرجعون وينقلبون اليه في الآخرة ثم ذكر ذلك فقال تعالى (جنات عدن مفتحة لهم الابواب) قبل تفتح أبوابهم بغير فتح لها يبدل بالامر يقال لها انفتحت انفتحت (منكثبين فيها) يدعون فيها بافكاه كثيرة وشراب وعندهم قاصرات الطرف أي مستويات الاسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقبل منات خبات لا يتباغضن ولا يتغابرن ولا

انهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخر اغناهم ذكرى الدار لا غير وقيل ذكرى الدار الثناء الجليل في الدنيا وهذه ذائق قد أخلصهم به فليس بذكرى غيرهم في الدنيا يغسل ما يذكرون به يقويه قوله وجعلناهم لسان صدق عليا (وانهم عندنا من المصطفين) المختارين من بين أبناء جنسهم (الاخبار) جمع خير أو خير على التخييف كما موات في جمع ميت أو ميت (واذ كرامهم) واليسع) كان حرف التعريف دخل على

يسع (وذالك الكفل) وكل التمنين عوض عن المصاف اليه أي وكلهم (من الاخبار) هذا كروان للنفقين لحسن مآب) أي هذا شرف وذكرا جميل يذكرون به أبدا وان لهم مع ذلك لحسن مرجع يعني يذكرون في الدنيا بالجميل ويرجعون في الآخرة الى مغفرة رب جميل ثم بين كيفية حسن ذلك المرجع فقال (جنات عدن) بدل من حسن مآب (مفتحة) حال من جنات لانها معرفة لا ضافها الى عدن وهو علم والعامل فيها ما في للنفقين من معنى الفعل (لهم الابواب) ارتفع الابواب بأنما فاعل مفتحة والعائد محذوف أي مفتحة لهم الابواب منها حذف كاحذف في قوله فان الخيم هي المأوى أي لهم أو أبوابها الا ان الاول أجود وأوهى بدل من الضمير في مفتحة وهو ضمير الجنات تقديره مفتحة هي الابواب وهو من بدل الاشتغال (منكثبين) حال من المجرور في لهم والعامل مفتحة (فيها يدعون فيها بافكاه كثيرة وشراب) أي وشراب كثير يحذف اكتفاء بالاول (وعندهم قاصرات الطرف) أي قصرن طرفهن على أرواجهن (أتراب) لدات أسنانهم كاسنانهم لان الثعالب بين الاقران أنبت ككأن اللدات سمعين أترابا لان الثعالب مسمعين في وقت واحد

(هَذَا مَا تَوْعَدُونَ) وَبِالْبَيْعِ وَالْوَثْقِ (أَيُّ يَوْمِ الْحِسَابِ) أَوْ يَوْمِ تَجْتَرَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ (أَنْ هَذَا الرِّزْقُ مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ) مِنْ انْقِطَاعِ وَالْجَسَلَةِ حَالِ مِنَ الرِّزْقِ وَالْعَامِلِ الْإِشَارَةِ (هَذَا) خَيْرٌ وَابْتِدَاءٌ مَحْذُوفٌ أَيْ الْأَمْرُ هَذَا أَوْ هَذَا كَمَا ذَكَرَ (وَأَنْ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَا بَدَأَ) مَرْجِعُ (جَهَنَّمَ) بِدَلِّهِ مِنْهُ (يَصَالُونَهَا) يَدْخُلُونَهَا (فَبُئْسَ الْمِهَادُ) شَبَّهَ مَا تَخْتَبِئُونَ مِنَ النَّارِ بِالْمِهَادِ الَّذِي يَفْتَرِشُهُ النَّائِمُ (هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ غَسَاقٌ) أَيْ هَذَا جَحِيمٌ وَغَسَاقٌ فَلْيَذُوقُوهُ فَهَذَا مَبْتَدَأُ وَجِيمٍ خَبِيرَةٍ وَغَسَاقٌ عَطْفٌ عَلَى الْخَبَرِ وَفَلْيَذُوقُوهُ اعْتِرَاضٌ أَوْ الْعَذَابُ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ هُوَ جَحِيمٌ وَغَسَاقٌ بِالتَّشْدِيدِ يَذْجُزُهُ وَعَلَى وَحْفِصٍ وَالْغَسَاقُ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مَا يَغْسَقُ مِنْ صَدِيدِ أَهْلِ النَّارِ يَقَالُ غَسَقَتْ الْعَيْنُ إِذَا سَالَ دُمُهَا وَقِيلَ الْجَحِيمُ يَحْرِقُ بَحْرَهُ وَالْغَسَاقُ يَحْرِقُ بَيْرَهُ (وَأَخْرَجَ) أَيْ وَعَذَابُ آخِرٍ أَوْ مَذُوقُ آخِرٍ (مِنْ شَكْلِهِ) مِنْ مِثْلِ الْعَذَابِ الْمَذْكُورِ وَأَخْرَجَ بَصْرِي أَيْ وَمَذُوقَاتُ أَيْ مِنْ شَكْلِ هَذَا الْمَذُوقِ فِي الشَّدَةِ وَالْقَطَاعَةِ (أَزْوَاجٌ) صَفْحَةُ ٥٣ لَا تَخْلُوهَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ضَرْبًا

(هَذَا فَوْجٌ مَقْتَحَمٌ مَعَكُمْ) هَذَا جَمْعٌ كَثِيفٌ قَدْ افْتَحَمَ مَعَكُمْ النَّارُ أَيْ دَخَلَ النَّارَ فِي حَبْطِهِمْ وَالْإِفْتِحَامُ الدَّخُولُ فِي الشَّيْءِ بِشَدَّةٍ وَالْقَحْمَةُ الشَّدَّةُ وَهَذِهِ حِكَايَةُ كَلَامِ الطَّاغِينَ بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ أَيْ يَقُولُونَ هَذَا وَالْمُرَادُ بِالْفَوْجِ أَتْبَاعُهُمُ الَّذِينَ أَفْتَحَمُوا مَعَهُمْ الضَّلَالَةَ فَيَقْتَحِمُونَ مَعَهُمُ الْعَذَابَ (لَا مَرْجَاؤَ لَهُمْ) دَعَاءُ مِنْهُمْ عَلَى أَتْبَاعِهِمْ يَقُولُونَ لِي دَعْوُهُ مَرْجَاؤُ أَيِّ أَتَيْتَ رَحِمًا مِنَ الْبَلَادِ لِأَضْمًا أَوْ رَحِمْتَ بِلَادَكَ رَحِمًا تَدْخُلُ عَلَيْهِ لِأَنْفِي دَعَاءُ السُّوءِ وَهُمْ بَيَانٌ لِلدَّعْوَةِ عَلَيْهِمْ (أَنْهُمْ صَالُوا النَّارَ) أَيْ دَاخِلُوا هِيَ وَهُوَ تَعْلِيلٌ لَا سِتْجَابَهُمُ الدَّعَاءَ عَلَيْهِمْ

بِالتَّحْسِينِ (هَذَا مَا تَوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ) أَيْ قِيلَ لِلْمُؤْمِنِينَ هَذَا مَا تَوْعَدُونَ أَوْ قِيلَ هَذَا مَا يَوْعِدُهُ الْمُتَّقُونَ (أَنْ هَذَا الرِّزْقُ مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ) أَيْ دَائِمٌ مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ وَاقْطَاعٌ بَلْ هُوَ دَائِمٌ كَمَا أَخَذَ مِنْهُ شَيْءٌ عَادِمٌ لَهُ فِي مَكَانِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (هَذَا) أَيْ الْأَمْرُ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ (وَأَنْ لِلطَّاغِينَ) يَعْنِي الْكَافِرِينَ (لَشَرَّ مَا بَدَأَ) يَعْنِي لَشَرِّ مَرْجِعٍ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ ثُمَّ يَبِينُهُ فَقَالَ تَعَالَى (جَهَنَّمَ يَصَالُونَهَا) أَيْ يَدْخُلُونَهَا (فَبُئْسَ الْمِهَادُ) أَيْ الْفِرَاشُ (هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ غَسَاقٌ) مَعْنَاهُ هَذَا جَحِيمٌ وَهُوَ الْمَاءُ الْحَارُّ وَغَسَاقٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ الزَّمْهَرِيُّ يَحْرِقُهُمْ بَيْرُهُ كَمَا تَحْرِقُهُمُ النَّارُ بِحَرِّهَا وَقِيلَ هُوَ مَا يَسِيلُ مِنَ الْقَيْحِ وَالصَّدِيدِ مِنْ جُلُودِ أَهْلِ النَّارِ وَلِحُومِهِمْ وَفُرُوجِ الزَّانَةِ وَقِيلَ الْغَسَاقُ عَيْنٌ فِي جَهَنَّمَ وَقِيلَ هُوَ الْبَارِدُ الْمَتْنُ وَالْمَعْنَى هَذَا جَحِيمٌ وَغَسَاقٌ فَلْيَذُوقُوهُ (وَأَخْرَجَ مِنْ شَكْلِهِ) أَيْ مِثْلُ الْجَحِيمِ وَالْغَسَاقُ (أَزْوَاجٌ) أَيْ أَصْنَافٌ آخَرُ مِنَ الْعَذَابِ (هَذَا فَوْجٌ مَقْتَحَمٌ مَعَكُمْ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ أَنْ الْقَادَةَ إِذَا دَخَلُوا النَّارَ ثُمَّ دَخَلَ بَعْدَهُمُ الْإِتْبَاعُ قَالَتْ الْخَزْنَةُ لِلْقَادَةِ هَذَا فَوْجٌ يَعْنِي جَمَاعَةُ الْإِتْبَاعِ مَقْتَحَمٌ مَعَكُمْ النَّارَ أَيْ دَاخِلُوهَا كَمَا دَخَلْتُمُوهَا أَنْتُمْ قِيلَ إِنَّهُمْ يَضْرِبُونَ بِالْمَقَامِعِ حَتَّى يَقْتَحِمُوا بِهَا أَنْفُسَهُمْ خَوْفًا مِنْ تِلْكَ الْمَقَامِعِ قَالَتْ الْقَادَةُ (لَا مَرْجَاؤَ لَهُمْ) أَيْ الْإِتْبَاعُ (أَنْهُمْ صَالُوا النَّارَ) أَيْ دَاخِلُوهَا كَمَا صَالَيْنَاهُمْ (قَالُوا) أَيْ قَالَ الْإِتْبَاعُ لِلْقَادَةِ (يَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْجَاؤَ) أَيْ لَا رَحِمْتَ بِكُمْ الْأَرْضَ وَالْعَرَبُ يَقُولُ مَرْجَاؤُ أَوْ هَلَا وَسَهْلًا أَيْ أَتَيْتَ رَحِمًا وَسَعَةً (أَنْتُمْ قَدْ مَتَّعْتُمُونَا) يَعْنِي وَتَقُولُ الْإِتْبَاعُ لِلْقَادَةِ أَنْتُمْ بَدَأْتُمْ بِالْكَفْرِ قَبْلَنَا وَشَرَّعْتُمُوهُ لَنَا وَقِيلَ مَعْنَاهُ أَنْتُمْ قَدْ مَتَّعْتُمْ لَنَا هَذَا الْعَذَابَ بِدَعَائِكُمْ أَيْ أَنَّ الْكَفَرَ (فَبُئْسَ الْقَرَارُ) أَيْ فَبُئْسَ دَارُ الْقَرَارِ جَهَنَّمَ (قَالُوا) يَعْنِي الْإِتْبَاعُ (رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا) أَيْ شَرَّعَهُ وَسَهَّلَنَا (فَزِدْهُ عَذَابًا ضَعُفًا فِي النَّارِ) أَيْ ضَعْفَ عَلَيْهِ الْعَذَابَ فِي النَّارِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حِمَاتٌ وَأَفَاعِي (وَقَالُوا) يَعْنِي كَفَّارٌ قَرِيشٌ وَصَنَادِيدُهُمْ وَأَشْرَافُهُمْ وَهُمْ فِي النَّارِ (مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ) أَيْ فِي الدُّنْيَا (مِنْ الْأَشْرَارِ) يَعْنُونَ بِذَلِكَ فَقَرَاءَ الْمُؤْمِنِينَ مِثْلَ عِمَارٍ وَخَبَابٍ وَصُهَيْبٍ وَبِلَالٍ وَسَلْمَانَ وَغَايَةَ سَمْعِهِمْ أَشْرَارُ الْأَنْهَامِ كَأَنَّهُمْ عَلَى خِلَافِ دِينِهِمْ (أَتَخَذْنَا هُمْ مَضْرِبًا) أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَارُ (يَعْنِي أَنَّ الْكَفَّارَ إِذَا دَخَلَ النَّارَ تَنَظَّرَ وَافْتَرَى بِرَأْفَتِهَا الَّذِينَ كَانُوا

وَقِيلَ هَذَا فَوْجٌ مَقْتَحَمٌ كَلَامُ الْخَزْنَةِ لِرُؤْسَاءِ الْكَفَرَةِ فِي أَتْبَاعِهِمْ وَلَا مَرْجَاؤَ لَهُمْ أَنْهُمْ صَالُوا النَّارَ كَلَامُ الْبَارِكِ وَقِيلَ هَذَا كَلَامُ الْخَزْنَةِ (قَالُوا) أَيْ الْإِتْبَاعُ (يَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْجَاؤَ) أَيْ الْإِتْبَاعُ (أَنْتُمْ قَدْ مَتَّعْتُمُونَا) وَالضَّمِيرُ لِلْعَذَابِ أَوْ لِمَنْ يَصْلِيهِمْ أَيْ أَنْتُمْ دَعَوْتُمُونَا إِلَيْهِ فَكَفَرْنَا بِأَتْبَاعِكُمْ (فَبُئْسَ الْقَرَارُ) أَيْ النَّارُ (قَالُوا) أَيْ الْإِتْبَاعُ (رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضَعُفًا) أَيْ مَضَاعِفًا (فِي النَّارِ) وَمَعْنَاهُ ذَا ضَعْفٍ وَضَعْفُ قَوْلِهِ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضَعُفًا وَهُوَ أَنْ يَزِيدَ عَلَى عَذَابِهِ مِثْلَهُ (وَقَالُوا) الضَّمِيرُ لِرُؤْسَاءِ الْكَفَرَةِ (مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا) يَعْنُونَ فَقَرَاءَ الْمُسْلِمِينَ (كُنَّا نَعُدُّهُمْ) فِي الدُّنْيَا (مِنْ الْأَشْرَارِ) مِنَ الْأَرْذَالِ الَّذِينَ لَا خَيْرَ فِيهِمْ وَلَا جَدْوَى (أَتَخَذْنَا هُمْ مَضْرِبًا) بِلَفْظِ الْإِخْبَارِ عَنِ غَيْرِ عَاصِمٍ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ لِرَجُلٍ مِثْلُ كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ وَهُوَ زَعْمُ الْإِسْتِغْنَاءِ عَنْهُمْ عَلَى أَنَّهُ انْكَارٌ عَلَى أَنَّهُمْ فِي الْإِسْتِخَارَةِ مِنْهُمْ مَضْرِبًا مَذْنِي وَحِزَّةٌ وَعَلَى وَخَلْفُ الْمَفْضُولِ (أَمْ زَاغَتْ) مَالَتْ (عَنْهُمْ الْبَصَارُ) هُوَ مَسَلٌ بِقَوْلِهِ مَا لَنَا لَا نَرَاهُمْ فِي النَّارِ كُنَّا نَعُدُّهُمْ

ليسوا فيها بل أراغمت عنهم أبصارنا فلا تراهم وهم فيها هم بين ان يكونوا من أهل الجنة وبين ان يكونوا من أهل النار الا انه خفي عليهم مكانهم (ان ذلك) الذي حكينا عنهم (الحق) لصدق كائن لا محالة لا بد ان يتكلموا به ثم بين ما هو فقال هو (تخاصم أهل النار) ولما شبه تقاؤهم وما يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين المتخاصمين سماءا تخاصما ولان قول الرؤساء لامر حبايهم وقول أتباعهم بل أنتم لامر حبايكم من باب الخصومة فسمى التقاؤل كله تخاصما لا شتما له على ذلك (قل) يا محمد اسركي مكة (انما أنا منذر) ما أنا الا رسول منذر أنذركم عذاب الله تعالى (وما من اله الا الله) وأقول لكم ان دين الحق توحيد الله وان ٥٤ تعتقدوا أن لا اله الا الله (الواحد) بل انذروا شريك (القهار) لكل شيء (رب السموات

والارض وما بينهما) له الملك والربوبية في العالم كله (العزیز) الذي لا يغلب اذا عاقب (الغفار) لذنوب من التجأ اليه (قل هو) أي هذا الذي أنبأتكم به من كوفي رسولا منذرا وان الله واحد لا شريك له (نبأ عظيم) لا يعرض عن مثله الا غافل شديد الغفلة ثم (أنتم عنه معرضون) غافلون (ما كان لي) حفص (من علم بالملا الاعلى اذ يختصمون) اذ اخذ لصحة نبوته بأن ما نبئ به عن الملا الاعلى واختصاصهم أمر ما كان له به من علم قط ثم علمه ولم يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما لم يعلموا وهو الاخذ من أهل العلم وقراءة الكتب فعلم ان ذلك لم يحصل له الا بالوحي من الله تعالى (ان يوحى الي) الانما أنا نذير مبين) أي

يسخرون منهم فقالوا ما لنا ان نرى هؤلاء الذين اتخذناهم مناخر يا لم يدخلوا معنا النار أم دخلوها فراغت عنهم الابصار أي أبصارنا فلم نرهم حين دخلوا وقيل معناه أم هم في النار ولكن اختبوا عن أبصارنا وقيل معناه أم كانوا خيرا مما نحن لانعلم فكانت أبصارنا تزيع عنهم في الدنيا فلا نعدهم شيئا (ار ذلك) أي الذي ذكر (الحق) ثم بين ذلك فقال تعالى (تخاصم أهل النار) أي في النار وانما سماءا تخاصما لان قول القادة لا تتبع لامر حبايهم وقول الاتباع للقادة بل أنتم لامر حبايكم من باب الخصومة قوله عز وجل (قل) أي يا محمد اسركي مكة (انما أنا منذر) أي مخوف (وما من اله الا الله الواحد) يعني الذي لا شريك له في ملكه (القهار) أي الغالب وفيه اسم عار بالترهيب والتخويف ثم أردفه بما يدل على الرجاء والترغيب فقال تعالى (رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) فكونه ربا يشعر بالترية والاحسان والكرم والجود وكونه غفارا يشعر بأنه يغفر الذنوب وان عظمت ويرحم (قل هو نبأ عظيم) يعني القرآن قاله ابن عباس وقيل يعني القيامة (أنتم عنه معرضون) أي لا تتفكرون فيه فتمتلون صدق في نبؤي وان ما جئت به لم أعلمه الا بوحى من الله تعالى (ما كان لي من علم بالملا الاعلى) يعني الملائكة (اد يختصمون) يعني في شأن آدم حين قال الله تعالى اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء قلت كيف يجوز ان يقال ان الملائكة اختصموا بسبب قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والمخاصمة مع الله تعالى لا تليق ولا تمكن قلت لاشك انه جرى هنالك سؤال وجواب وذلك يشبهه المخاصمة والمناظرة وهو علة لجواز المجاز فلهذا السبب حسن اطلاق لفظ المخاصمة (ان يوحى الي) أي انما علمت هذه المخاصمة بوحى من الله تعالى الى (الانما أنا نذير مبين) يعني الانما أنا نبي أنذركم وأبين لكم ما تاتونه وتجنبونه عن ابن عباس رضي الله عنهم اقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني ربي في أحسن صورة قال احسبه قال في المنام فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى قلت لا قال فوضع يده بين كفتي حتى وجدت بردها بين يدي أو قال في نحري فعلمت ما في السموات وما في الارض قال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى قلت نعم في الكفارات والكفارات المكث في المساجد بعد الصلوات والمشي على الاقدام الى الحمامات واسباغ الوضوء على المكاره ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه وقال يا محمد ادا صليت فقل اللهم اني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين واذا أردت بعبادتك فتنة فاقبضني اليك غير مفقون

قال

لا انما أنا نذير مبين ومعناه ما يوحى الى اللائذ ان رخصت اللام وانتصب بافضاء الفعل اليه ويجوز ان يرتفع على معنى ما يوحى الى الاهذأوه وان انذروا بلغ ولا فرط في ذلك أي ما أوصى الابهذأوه وحده وليس في غير ذلك وبكسر انما يزيد على الحكاية أي الاهذأ القول وهو ان اقول لكم انما أنا نذير مبين ولا ادعى شيئا آخر وقبل النبأ العظيم قصص آدم والانباء به من غير سماع من احد وعن ابن عباس رضي الله عنهم اقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا نذير مبين ولا ادعى شيئا آخر وقبل النبأ العظيم قصص آدم اصحاب القصة الملائكة وآدم وابليس لانهم كانوا في السماء وكان التقاؤل بينهم واذا يختصمون متعلق بمحذوف اذ المعنى ما كان لي من علم بكلام الملا الاعلى وقت اختصاصهم

قال والدرجات افساء السلام واطعام الطعام والصلوة بالليل والناس نيام وفي رواية فقلت
ليك وسعديك في المرتين وفيها فعلت ما بين المشرق والمغرب أخرجه الترمذي وقال حديث
حسن غريب

فصل في الكلام على معنى هذا الحديث وللعلماء في هذا الحديث وفي أمثاله من أحاديث
الصفات مذهبان * أحدهما وهو مذهب السلف امراره كما جاء من غير تكليف ولا تشبيه
ولا تعطيل والايان به من غير تأويل له والسكوت عنه وعن أمثاله مع الاعتقاد بان الله تعالى
ليس كمثله شيء وهو السميع البصير المذهب الثاني هو تأويل الحديث وقبل الكلام على
معنى الحديث نتكلم على أسناده فنقول قال البيهقي هذا حديث مختلف في أسناده فرواه زهير
ابن محمد عن يزيد بن يزيد عن جابر عن خالد بن الحلاج عن عبد الرحمن بن عائش عن رجل من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه جهضم بن عبد الله عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن
سلام عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي عن مالك بن عامر عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله
عليه وسلم ورواه موسى بن خلف العمي عن يحيى بن زيد عن جده معطور وهو أبو سلام عن ابن
السكسكي عن مالك بن يخامر وقيل فيه غير ذلك ورواه أبو أيوب عن أبي قلابة عن ابن عباس
وقال فيه أحسنه قال في المزام ورواه قدامة عن أبي قلابة عن خالد بن الحلاج عن ابن عباس قال
البخاري عبد الرحمن بن عائش الحضرمي له حديث واحد إلا أنهم يضطربون فيه وهو حديث
الرؤية قال البيهقي وقد روى من طرق كلها ضعاف وفي ثبوته نظروا أحسن طريق فيه رواية
جهضم بن عبد الله ثم رواية موسى بن خلف وفيه ما يدل على أن ذلك كان في المنام فامات تأويله
فإن الصورة هي التركيب والمصور هو المركب ولا يجوز أن يكون الباري تبارك وتعالى مصورا
ولا أن يكون له صورة لأن الصور مختلفة والهيئات متضادة ولا يجوز إضافة ذلك إليه سبحانه
وتعالى فاستحال أن يكون مصورا وهو الخالق الباري المصور فقله أنا في ربي في أحسن صورة
يتمثل وجهين * أحدهما وأنا في أحسن صورة كأنه زاده جمالا وكالا وحسنا عند رؤيته وفائدة
ذلك تعريفة لنا أن الله تعالى زين خلقته وحسن صورته عند رؤيته له وإنما التعيير وقع بعد
اشدة الوحي وتقله * الوجه الثاني أن الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك إلى الله تعالى والمعنى أنه
راه في أحسن صفاته من الانعام عليه والاقبال والاتصال إليه وانه تلقاه بالاكرام والاعظام
والاجلال وقد يقال في صفات الله تعالى أنه جميل ومعناه أنه مجمل في أفعاله وذلك نوع من
الاحسان والاكرام فذلك من حسن صفة الله تعالى وقد يكون حسن الصورة أيضا يرجع إلى
صفاته العلية من التناهي في العظمة والكبرياء والعلو والعز والرفعة حتى لا منهى ولا غاية
وراه ويكون معنى الحديث على هذا تعريفا ما تزايد من معارفه صلى الله عليه وسلم عند رؤيته
ربه عز وجل فاخبر عن عظمته وعزته وكبريائه وجماله وبعده عن شبه الخلق وتنزيهه عن صفات
النقص وانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير * وقوله صلى الله عليه وسلم فوضع يده بين
كفتي حتى وجدت بردها بين ثديي فتأويله أن المراد بالبرد البعثة والمنسة والرجة وذلك شائع
في لغة العرب فيكون معناه على هذا الاخبار باكرام الله تعالى إياه وانعامه عليه بان شرح
صدره ونور قلبه وعرفه ما لا يعرفه أحد حتى وجد برد النعمة والمعرفة في قلبه وذلك لما نور قلبه
وشرح صدره فعلم ما في السموات وما في الأرض بأعلام الله تعالى إياه وانعامه أمره إذا أراد شيئا أن
يقول له كن فيكون اذ لا يجوز على الله تعالى ولا على صفات ذاته مماسة أو مباشرة أو نقص وهذا

اذ قال ربك بدل من اذ يخطئهمون اى في شأن آدم حين قال تعالى على لسان ملك (للا لائكة انى خالق بشر من طين) وقال انى جاعل فى الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها (فاذا سويته) فاذا اتممت خلقته وعدلته (ونفخت فيه من روحي) الذى خلقته و اضاف الى الله تعالى المعنى احييته وجعلته حساسا متفهما (فقعوا) امر من وقع وقع اى اسقطوا على الارض والمعى اسجدوا (له ساجدين) قيل كان احناء يدل على التواضع وقيل كان سجدة لله او كان سجدة الصفة (فسجد الملائكة كلهم اجمعون) كل للاطاعة واجمعون للاجتماع فاذا ادانهم سجدوا عن آخرهم جميعهم فى وقت واحد غير متفرقين فى اوقات (الا بليس استكبر) تعظم عن السجود (وكان من الكافرين) وصار من الكافرين باباء الامر (قال يا ابليس ما منعك ان تسجد) ٥٦ ما منعك عن السجود (ما خلقت بيدى) اى بلا واسطة امتثالا لامرى واعظاما

لخطاى وقدم ان ذا
اليدى يباشر اكثر اعماله
بيده فقلب العمل
باليدى على سائر الاعمال
التي تباشر بغيرها حتى
قيل فى عمل القاب هو
ما علمت يدك وحده
قيل ان لا يدى له يدك
او كنا وفولك نفخ وحتى
لم يبق فرق بين قولك هذا
مما علمته وهذا مما علمته
يدك ومنه قوله مما علمت
ايدىنا وما خلقت بيدى
(استكبرت) استفهام
انكار (ام كنت من
العالمين) ممن علمت
وقفت وقيل استكبرت
الا ان ام لم تزل مذكمت
من المستكبرين (قال
اناخير منه خلقتنى من
نار وخلقته من طين)
يعنى لو كان مخلوقا من
نار لما سجدت له لانه
مخلوق مثلى فكيف

هو ابقى بتزويه وحمل الحديث عليه واذا حملنا الحديث على المنام وان ذلك كان فى المنام فقد زال الاشكال وحصل الغرض ولا حاجة بنا الى التأويل ورؤية الباري عز وجل فى المنام على الصفات الحسنة دليل على البشارة والخير والرجة للراى وسبب اختصاص الملائكة الى وهم الملائكة فى الكفارات وهى انحصار المذكورة فى الحديث فى ائمة افضل وسميت هذه الكفارات لانها تكفر الذنوب عن فاعلها فهى من باب تسمية الشئ باسم لازمه وانما سماه مخاصمة لانه ورد مورد سؤال وجواب وذلك يشبهه المخاصمة والمناظرة فهذه السبب حسن اطلاق لفظ المخاصمة عليه والله تعالى اعلم قوله عز وجل (اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشر من طين) يعنى آدم (فاذا سويته) اى اتممت خلقه (ونفخت فيه من روحي) اضاف الروح الى نفسه اضافة ملك على مبدل الشريف كبيت الله وناقة الله ولان الروح جوهر شريف قدسى يسرى فى بدن الانسان سرى ان الضوء فى الفضاء وكسريان النار فى الفحم (فقعوا له ساجدين) فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا بليس استكبر (اى تعظم) وكان من الكافرين قال يا بليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدى اى توليت خلقه (استكبرت) اى تعظمت بنفسك عن السجود له (ام كنت من العالمين) اى من القوم الذين يتكبرون فتكبرت عن السجود لكونك منهم فاجاب بليس بقوله (قال اناخير منه) يعنى لو كنت مساويا له فى الشرف لكان يقبح ان اسجد له فكيف واناخير منه ثم بين كونه خيرا منه فقال (خلقتنى من نار وخلقته من طين) والنار اشرف من الطين وافضل منه واخطأ بليس فى القياس لان مال النار الى الرماذ الذى لا ينفع به والطين اصل كل ما هو نام ثابت كالانسان والشجرة المثمرة ومعلوم ان الانسان والشجرة المثمرة خير من الرماذ وافضل وقيل هب ان النار خير من الطين بخاصمة فالطين خير منها وافضل بخواص وذلك مثل رجل شريف نسيب ولكنه عار عن كل فضيلة فان نسبته بوجب ربحانه بوجه واحد ورجل ليس بنسيب ولكنه فاضل عالم فيكون افضل من ذلك النسيب بدرجات كثيرة (قال فاخرج منها) اى من الجنة وقيل من السماء وقيل من الخلقة اى كان فيها وذلك لان ابليس تجبر واقتصر بالخلقة فغير الله تعالى خلقه فاسود وفتح بعد حسنه ونورانيته (فانك رجيم) اى مطرود (وان عليك لعنتى الى يوم الدين) فان قلت اذا كان الرحم بمعنى الطرد

اسجد لمن هو دونى لانه من طين والماتر تلب الطين وتأكله وقد جرت الجملة الثانية من الاولى وكذلك
وهى خلقتنى من نار مجرى المعطوف عطف البيان والايضاح (قال فاخرج منها) من الجنة او من السموات او من الخلقة
التي انت فيها لانه كان يتخضر بخلقته فغير الله خلقته واسود بعدما كان ابيض وفتح بعدما كان نورانيا
(فانك رجيم) مرجوم اى مطرود وتكبر ابليس ان يسجد لمن خلق من طين وزل عنه ان الله امر به ملائكة واتبعوا امره
اجلالا لخطايه وتعظيما لامره فصار مرجوما ملعونا بترك امره (وان عليك لعنتى) بغف الباء مدنى اى ابعادى من كل الخير
(الى يوم الدين) اى يوم الجزاء ولا يظن ان لعنته غابت يوم الدين ثم تنقطع لان معناه ان عليه اللعنة فى الدنيا وحقها فاذا كان
يوم الدين اقترن بها العذاب فينقطع الانفراد ولما كان عليه اللعنة فى اوان الرجة فالولى ان تكون عليه فى غير اوانها وكيف

تنقطع وقد قال الله تعالى فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين (قال رب فأنتظري) فامهاني (الي يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الي يوم الوقت المعلوم) الوقت المعلوم الذي تقع فيه النسخة الاولى ويومه اليوم الذي هو وقت النسخة خرمين آخراته ومعنى المعلوم انه معلوم عند الله معين لا يتقدم ولا يتأخر (قال فبعزتك لا غوينهم أجمعين) أي أقسم بعزة الله وهي سلطانه وقهره (الاعبادك منهم المخلصين) وبكسر اللام مكى وبصرى وشاى (قال فالحق) بالرفع كوفى غير على على الابتداء أي الحق منى أو على الخبر أي أنا الحق وغيرهم بالنصب على انه مقسم به كقوله الله لا فعان كذا ٥٧ يعنى حذف عنه الباء فانتصب

وجوابه لا ملأن (والحق أقول) اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه وهو منصوب بأقول ومعناه ولا أقول إلا الحق والمراد بالحق اما اسمه عز وجل الذى فى قوله ان الله هو الحق أو الحق الذى هو نقيض الباطل عظمه الله بأقسامه به (لا ملأن جهنم منك) من جنسك وهم الشياطين (ومن تبعك منهم) من ذرية آدم (أجمعين) أي لا ملأن جهنم من المتبعين والتابعين أجمعين لا أترك منهم أحدا (قل ما أسألكم عليه من أجر) الضمير للقرآن أو

لأوحى (وما أنا من المتكلمين) من الذين يصنعون ويتكلمون بما ليسوا من أهله وما عرفتموه قط متصنعوا ولا مدعياء ليس عندي حتى انتحل النبوة وأتقول القرآن (ان هو) ما القرآن (الاذكر) من الله (للعالمين) للثقلين أوحى الى فانا أبلغه

وكذلك اللعنة لزم التكرار فالتفرقت الفرقان يحمل الرجم على الطرد من الجنة أو السماء وتحمل اللعنة على معنى الطرد من الرحمة فتكون أبلغ وحصل الفرق وزال التكرار فان قلت كلمة الى لانتفاء الغاية وقوله الي يوم الدين يقتضى انقطاع اللعنة عنه عند مجي يوم الدين قلت معناه ان اللعنة باقية عليه في الدنيا فاذا كان يوم القيامة زيد له مع اللعنة من أنواع العذاب ما ينسى بذلك اللعنة فكأنها انقطعت عنه (قال رب فأنتظري الي يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الي يوم الوقت المعلوم) يعنى النسخة الاولى (قال فبعزتك لا غوينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين قال فالحق والحق أقول) أي أنا أقول الحق وقيل الاول قسم يعنى فبالحق وهو الله تعالى أقسم بنفسه (لا ملأن جهنم منك) أي بنفسك وذريتك (ومن تبعك منهم أجمعين) يعنى من بنى آدم (قل ما أسألكم عليه) أي على تبليغ الرسالة (من أجر) أي جعل (وما أنا من المتكلمين) أي المتكلمين القرآن من تلقاء نفسه وكل من قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تكلف له (ق) عن مسروق قال دخلنا على ابن مسعود فقال يا أيها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم ان يقول لما لا يعلم الله أعلم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلمين لفظ البخارى (ان هو) يعنى القرآن (الاذكر) أي موعظة (للعالمين) أي للخلق أجمعين (ولتعلمن) يعنى أنتم يا أهل مكة (نبأه) أي خبر صدقه (بعد حين) قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بقى علم بذلك اذا ظهر أمره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وقال الحسن ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة الزمر﴾

نزات بكة الا قوله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم وقوله تعالى الله نزل أحسن الحديث وقيل قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم عوضا عن قوله الله نزل أحسن الحديث وقيل فيها ثلاث آيات مدييات من قوله قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم الى قوله لا تشعرون وهي اثنتان وقيل خمس وسبعون آية وألف ومائة واثنان وسبعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وعشائة أحرف

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (تنزيل الكتاب) أي هذا الكتاب وهو القرآن تنزيل (من الله العزيز الحكيم)

(٨ - خازن ح)

ويتعاطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم (ولتعلم نبأه) نبأ القرآن وما فيه من الوعد والوعيد وذكر البعث والنشور (بعد حين) بعد الموت أو يوم بدر أو يوم القيامة ختم السورة بالذكر كما افتتحها بالذكر والله الموفق ﴿سورة الزمر مكية وهي خمس وسبعون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (تنزيل الكتاب) أي القرآن مبتدأ خبره (من الله) أي نزل من عند الله أو خبر مبتدأ محذوف والجار صلة المنزّل أو غير صلة بل هو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل الكتاب هذا من الله (العزيز) في سلطانه (الحكيم) في تدبيره

(انما نزلنا اليك الكتاب بالحق) هذا ليس بتكرار لان الاول كاله نوات الكتاب والثاني لبيان ان في الكتاب (فاعبد الله مخلصا) حال (له الدين) أي محضه الدين من الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السرفالدين منصوب بمخلصا وقرئ الدين بالرفع وحق من رفعه ان يقر أمخلصا (ألا الله الدين الخالص) أي هو الذي وجب اختصاصه بان تخلص له الطاعة من كل شائبة كمد لا طلاعه على الغيوب والاسرار وعن قتادة الدين الخالص شهادة ان لا اله الا الله وعن الحسن الاسلام (والذين اتخذوا من دونه اولياء) أي آلهة وهو مبتدأ محذوف الخبر تقديره والذين عبدوا الاصنام يقولون (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) مصدر أي تقرىبا (ان الله يحكم بينهم) بين المسلمين والمشركين (فيما هم فيه يختلفون) قيل كان المسلمون اذا قالوا لهم من خلق السموات والارض قالوا الله فاذا قالوا لهم فبالكم تعبدون الاصنام قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والمعنى ان الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من الفريقين ٥٨ (ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) أي لا يهدي من هو في علمه انه يختار الكفر يعني

لا يوفقه للهدى ولا يعينه وقت اختياره الكفر ولكنه يغضله وكذبهم قولهم في بعض من اتخذوا من دون الله اولياء بنات الله ولذا عقبه محجبا عليهم بقوله (لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء) أي لو جاز اتخاذا للولد على ما تظنون لا يختار مما يخلق ما يشاء لا ما يختارون أنتم وتشاؤون (سبحانه) نزه ذاته عن ان يكون له أحد مانسبوا اليه من الاولياء والاولاد ودل على ذلك بقوله (هو الله الواحد القهار) يعني انه واحد متبرئ عن انضمام الاعداد متعال عن التجزؤ والاولاد قهار غلاب لكل شيء ومن الاشياء الهتهم فاني يكون له اولياء وشركاء ثم دل بخلق

أي لا من غيره (انما نزلنا اليك الكتاب بالحق) أي لم ينزله باطلا لغير شيء (فاعبد الله مخلصا له الدين) أي الطاعة (ألا الله الدين الخالص) أي شهادة أن لا اله الا الله وقيل لا يستحق الدين الخالص الا الله وقيل يعني الخالص من الشرك وما سوى الخالص ليس يدين الله الذي أمر به لان رأس العبادات الاخلاص في التوحيد واتباع الاوامر واجتناب النواهي (والذين اتخذوا من دونه) أي من دون الله (أولياء) يعني الاصنام (ما نعبدهم) أي قالوا ما نعبدهم (الا ليقربونا الى الله زلفى) يعني قرابة وذلك انهم كانوا اذا قيل لهم من خلقكم وخلق السموات والارض ومن ربكم قالوا الله فقبل لهم فامعنى عبادتكم الاصنام فقالوا ليقربونا الى الله زلفى وتشفع لنا عنده (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون) أي من أمر الدين (ان الله لا يهدي) أي يرشد لدينه (من هو كاذب) أي من قال ان الآلهة تشفع له (كفار) أي بالتخاذه الآلهة دون الله تعالى (لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى) أي لا يختار (مما يخلق ما يشاء) يعني الملائكة ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحانه) أي تزيهه عن ذلك وما لا يليق بطهارة قدسه (هو الله الواحد) أي في ملكه الذي لا شريك له ولا ولد (القهار) أي الغالب الكامل القدرة قوله تعالى (خلق السموات والارض بالحق بكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) يعني يغشى هذا هذا وقيل يدخل أحدهما على الآخر وقيل ينقص من أحدهما ويربذ في الآخر فانقص من الليل زاد في النهار وانقص من النهار زاد في الليل زاد في الليل والنهار عسكران عظيمان يكر أحدهما على الآخر وذلك بقدرة قادر عليهم ما قاهرهما (وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى) يعني الى يوم القيامة (الا هو العزيز الغفار) معناه ان خلق هذه الاشياء العظيمة يدل على كونه سبحانه وتعالى عزيزا كامل القدرة مع انه غفار عظيم الرحمة والفضل والاحسان (خلقكم من نفس واحدة) يعني آدم (ثم جعل منها زوجها) يعني حواء ولما ذكر الله تعالى آيات قدرته في خلق السموات والارض وتكوين الليل على النهار ثم اتبعه بذكر خلق الانسان عقبه بذكر خلق الحيوان فقال تعالى (وانزل لكم من الانعام

السموات والارض وتكو بر كل واحد من الملوين الى الآخر وتسخير النيران وجربها لاجل مسمى ثمانية وبت الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة وخلق الانعام على انه واحد لا يشرك قهار لا يغلب بقوله (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) والتكوير اللف واللى يقال كاره مامة على رأسه وكورها والمعنى ان كل واحد منها يغيب الآخر اذا طرأ عليه فشبه في تغيبه اياه بشئ ظاهرف عليه ما غيبه عن مطامح الابصار وان هذا يكر على هذا كروا متبايعا فشبه ذلك بتتابع اكوار العمامة بعضها على ارب بعض (وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى) أي يوم القيامة (الا هو العزيز) الغالب القادر على عقاب من لم يعتبر بتسخير الشمس والقمر ولم يؤمن بمسخرها (الغفار) لمن فكر واعتبر فآمن بمسخرها (خلقكم من نفس واحدة) أي آدم عليه السلام (ثم جعل منها زوجها) أي حواء من قصيراه قيل أخرج ذرية آدم من ظهره كالذئبة خلق بعد ذلك حواء (وانزل لكم من الانعام) أي جعل من الحسن او خلقها في الجنة مع

أدم عليه السلام ثم أنزل الماء والأنهار ليعيش النبات والنبات لا يقوم إلا بالماء وقد أنزل الماء فكانه أنزلها (ثمانية أزواج) ثم
 وأنشأ من الأبل والبقر والضأن والمعز كما بين في سورة الأنعام والزوج اسم لو احمده معه آخر فاذا انقرد فهو فرد ووتر (يخلقكم
 في بطون أمهاتكم خلقكم من بعد خلق) نقطة ثم علقه ثم مضغه ثم أنشأ من الماء (في ظلمات ثلاث) ظلمة البطن والرحم والمشيمة
 أو ظلمة الصلب والبطن والرحم (ذلكم) الذي هذه مع مولاه هو (الله ربكم له الملك لا اله الا هو) فاني تصرفون فكيف

يعمل بكم عن عبادة الله الى
 عبادة غيره ثم بين انه غنى
 عنهم بقوله (ان تكفروا
 فان الله غنى عنكم) عن
 ايمانكم وانتم محتاجون
 اليه لتضرركم بالكفر
 واتقواكم بالايمان (ولا
 يرضى لعباده الكفر) لان
 الكفر ليس برضا الله تعالى
 وان كان بارادته (وان
 تشكروا) فتؤمنوا (رضه
 لكم) أي يرضى الشكر لكم
 لانه سبب فوزكم فينبئكم
 عليه الجنة برضه بضم الهاء
 والاشباع مكى وعلى برضه
 بضم الهاء بدون الاشباع
 نافع وهشام وعاصم غير
 يحيى وحجاد وغيرهم
 برضه (ولا تزوروا زورا
 أخرى) أي لا يؤخذ أحد
 بدين آخر (ثم الى ربكم
 مرجعكم) الى جزاء ربكم
 رجوعكم (فينبئكم بما كنتم
 تعملون) فينبئكم بأعمالكم
 ويجازيكم عليها (انه عالم
 بذات الصدور) بخفيات
 القلوب (واذا مس
 الانسان) هو أبوجهل
 أو كل كافر (ضر) بلاء
 وشدة والمس في الاعراض

ثمانية أزواج) يعني الأبل والبقر والغنم والمعز والمراد بالزوج الذكر والأنثى من هذه
 الاصناف وفي تفسير الازال وجوه قيل انه هنا يعني الاحداث والانشاء وقيل ان الحيوان
 لا يعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وهو ينزل من السماء فكان التقدير انزل الماء الذي
 تعيش به الانعام وقيل ان اصول هذه الاصناف خلقت في الجنة ثم أنزلت الى الارض (يخلقكم
 في بطون أمهاتكم) لما ذكر الله تعالى أصل خلق الانسان ثم اتبعه بذكر الانعام عقبه بذكر حالة
 مشتركة بين الانسان والحيوان وهي كونهما مخلوقا في بطون الامهات وانما قال في
 بطون أمهاتكم لتغليب من بعد خلق الانسان على سائر الخلق (خلقكم من بعد خلق)
 يعني نقطة ثم علقه ثم مضغه (في ظلمات ثلاث) قال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة
 المشيمة وقيل ظلمة الصلب وظلمة الرحم وظلمة البطن (ذلكم الله ربكم) أي الذي خلق هذه
 الاشياء ربكم (له الملك) أي لا غيره (لا اله الا هو) أي لا خالق لهذا الخلق ولا معبود لهم الا الله
 تعالى (فاني تصرفون) أي عن طريق الحق بعد هذا البيان قوله عز وجل (ان تكفروا فان
 الله غنى عنكم) يعني أنه تعالى ما كلف المكلفين ليجر الى نفسه نفعاً وليدفع عن نفسه ضرراً
 وذلك لانه تعالى غنى عن الخلق على الاطلاق فيمتنع في حقه جرم النفع ودفع المضرة ولا نه لو كان
 محتاجا لكان ذلك نقصا والله تعالى منزّه عن النقصا فتبت بما ذكرناه غنى عن جميع العالمين
 فلو كفروا وأصرروا عليه فان الله تعالى غنى عنهم ثم قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) يعني
 انه تعالى وان كان لا ينفذه ايمان ولا يضمره كفر الا انه لا يرضى لعباده الكفر قال ابن عباس
 لا يرضى لعباده المؤمنين بالكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان
 فعلى هذا يكون عاما في اللفظ خاصا في المعنى كقوله عينا يشرب بها عباد الله يريد بعض عباد الله
 وأجراه قوم على العموم وقال لا يرضى لاحد من عباده الكفر ومعنى الآية لا يرضى لعباده ان
 يكفروا به وهو قول السلف قالوا كفر الكافر بغير مرضى لله تعالى وان كان بارادته لان الرضا
 عبارة عن مدح الشيء والثناء عليه بفعله والله تعالى لا يمدح الكفر ولا يثني عليه ولا يكون في
 ملكه الا ما أراد وقد لا يرضى به ولا يمدح عليه وقد بان الفرق بين الارادة والرضا (وان تشكروا)
 أي تؤمنوا بربكم وتطيعوه (يرضه لكم) فينبئكم عليه (ولا تزوروا زورا أخرى) تقدم بيانه
 (ثم الى ربكم مرجعكم) أي في الآخرة (فينبئكم بما كنتم تعملون) أي في الدنيا (انه عالم بذات
 الصدور) أي بما في القلوب قوله تعالى (واذا مس الانسان ضر) أي بلاء وشدة (دعاه به منيبا)
 أي راجعا (اليه) مستعيثا به (ثم اذا خوله) أي أعطاه (نعمه منه نسي) أي ترك (ما كان يدعو
 اليه من قبل) والمعنى نسي الضر الذي كان يدعو الله الى كسفه (وجعل الله أندادا) يعني
 الاصنام (ليضل عن سبيله) أي ليرد عن دين الله تعالى (قل) أي لهذا الكافر (تمتع بكفرك قليلا)
 أي في الدنيا الى انقضاء أجلك (انك من أصحاب النار) قيل نزلت في عتبة بن ربيعة وقيل في أبي

مجاز (دعاه به منيبا اليه) راجعا الى الله بالدعاء لا يدعو غيره (ثم اذا خوله) اعطاه (نعمه منه) من الله عز وجل (نسي ما كان
 يدعو اليه من قبل) أي نسي ربه الذي كان يضرع اليه وما يجمع من كفو له وما خلق الذكروا الانثى أو نسي الضر الذي كان يدعو
 الله الى كسفه (وجعل الله أندادا) أي لا (ليضل) ليضل مكى وأومعرو ويعقوب (عن سبيله) أي الاسلام (قل) يا محمد (تمتع)
 بمرتهديد (بكفرك قليلا) أي في الدنيا (انك من أصحاب النار) من أهلها

(أمن) قربا التخفيف مكو ونافع وحجرة على ادخال همزة الاستعظام على من وبالتشديد غيرهم على ادخال ام عليه ومن مبتدا خبره محذوف تقديره امن (هو قانت) كثيرة اى امن هو مطيع كن هو عاص والقانت المطيع لله وانما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جري ذكر الكافر قبله وقوله بعده قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (آناء الليل) ساعاته (ساجدا وقائما) حالان من الضمير في قانت (يحذر الاخرة) اى عذاب الاخرة (ويرجو رجة ربه) اى الجنة ودلت الاية على ان المؤمن يجب ان يكون بين الخوف والرجاء يرجو رجة لا يحمله ويحذر عقابه لتقصيره في عمله ثم

٦٠

المؤمن يجب ان يكون بين

حذيفة المخزومي وقيل هو عام في كل كافر (أمن هو قانت) قيل فيه حذف مجازة كن هو غير قانت وقيل مجازة الذي جعل الله أنذارا خيرا من هو قانت وقيل معنى الاية تتمتع بكفرك انك من أصحاب النار وبأمن هو قانت أنت من أصحاب الجنة قال ابن عباس نزلت في أبي بكر وعمر وعن ابن عمر انهم نزلت في عثمان وقيل نزلت في ابن مسعود وهما رؤساء المسلمين وقيل الاية عامة في كل قانت وهو المقيم على الطاعة وقال ابن عمر القنوت قراءة القرآن وطول القيام وقيل القانت القائم بما يجب عليه (آناء الليل) اى ساعات الليل اوله ووسطه وآخره (ساجدا وقائما) اى فى الصلاة وفيه دليل على ترجع قيام الليل على النهار وانه افضل منه وذلك لان الليل أستر فيكون أبعد عن الرياء ولان ظلمة الليل تجمع الهم وتغيب البصر عن النظر الى الاشياء واذا صار القاب فارغاً عن الاشتغال بالاحوال الخارجية رجع الى المطالب الاصل وهو الخشوع فى الصلاة ومعرفة من يصلى له وقيل لان الليل وقت النوم ومنظفة الراحة فيكون قيامه أشق على النفس فيكون الثواب فيه أكثر (يحذر) اى يخاف (الاخرة ويرجو رجة ربه) قيل المغفرة وقيل الجنة وفيه فائدة وهى انه قال فى مقام الخوف يحذر الاخرة فلم يصف الحذر اليه تعالى وقال فى مقام الرجاء ويرجو رجة ربه وهذا يدل على ان جانب الرجاء أكمل وأولى ان ينسب الى الله تعالى ويعضد هذا ما روى عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو فى الموت فقال له كيف تجدك قال ارجو الله يا رسول الله وأخاف ذنوبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن الا أعطاه الله تعالى ما يرجو منه وآمنه مما يخاف أخرجه الترمذى (قل هل يستوى الذين يعلمون) اى ما عند الله من الثواب والعقاب (والذين لا يعلمون) ذلك وقيل الذين يعلمون عمار وأصحابه والذين لا يعلمون أبو حذيفة المخزومي وقيل افق الله الاية بالعمل وختمها بالعلم لان العمل من باب المجاهدات والعلم من باب المكاشفات وهما النهاية فاذا حصل الانسان دل ذلك على كماله وفضله (انما ينذ كراولوا الالباب) قوله تعالى (قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم) اى بطاعته واجتناب معاصيه (الذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) يعنى للذين آمنوا وأحسنوا العمل حسنة يعنى الجنة وقيل الحجة والعافية فى هذه الدنيا (وأرض الله واسعة) قال ابن عباس يعنى ارتحلوا من مكة وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقيل من أمر بالمعاصى فى بلد فلهرب منه وقيل نزلت فى مهاجرة الحبشة وقيل نزلت فى جعفر بن أبى طالب وأصحابه حيث لم يتركوا دينهم لما نزل بهم البلاء وصبروا وهاجروا الذين آمنوا) بلاياء عند

الرجاء اذا جاوز حده يكون أمنا والخوف اذا جاوز حده يكون اياسا وقد قال الله تعالى فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وقال انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون فيجب ان لا يجاوز احدهما حده (نل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) اى يعلمون ويعملون به كانه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويقتنون فيها ثم يفتنون بالدنيا فهم عند الله جهلة حبت جعل القانتين هم العلماء واريد به التشبيه اى كمالا يستوى العالم والجاهل كذلك لا يستوى المطيع والعاصى (انما ينذ كراولوا الالباب) جمع لب اى انما يعظ بوعظ الله اولو العقول (قل يا عباد الذين آمنوا) بلاياء عند

الاكثر (اتقوا ربكم) بائنهال او امره واجتناب تواهيه (الذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) انما اطاعوا الله فى الدنيا وفى تهلىق باحسنوا الاجسنة معناه الذين أحسنوا فى هذه الدنيا فهم حسنة فى الاخرة وهى دخول الجنة اى حسنة لا توصف وقد علقه السدى بحسنة ففسر الحسنة بالحجة والعافية ومعنى (وأرض الله واسعة) اى لا عذر للفرطين فى الاحسان البتة حتى ان اعلموا بانهم لا يتمكنون فى اوطانهم من التوفر على الاحسان قيل لهم فان ارض الله واسعة وبلاية كثيرة فتحولوا الى بلاد أخرى واقفوا بالانبياء والصالحين فى مهاجرة ثم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانا الى احسانهم وطاعة الى طاعتهم

(انما يوفي الصابرون) على مفارقة اوطانهم وعشائرهم وعلى غيرهما من شجرع النعص واحتمال البلاء في طاعة الله وازدياد الخسبر (اجرهم بغير حساب) عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يمتد الى حساب الحساب ولا يعرف وهو حال من الاجراى موفرا (قل انى امرت ان اعبد الله) بان اعبد الله (مخلصه الدين) اى امرت باخلاص الدين (وامرت لان اكون اول المسلمين) وامرت بذلك لاجل ان اكون اول المسلمين اى مقدمهم وسابقهم فى الدنيا والآخرة ٦١ والمعنى ان الاخلاص له السبقه

فى الدين فمن اخلاص كان سابقا فالاولى امر بالعبادة مع الاخلاص والثانى بالسبق فلا اختلاف جهتهم ما نزل منزلة المختلفين فصع عطف أحدهما على الآخر (قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) لمن دعاك بالرجوع الى دين آباءك وذلك ان كفار قريش قالوا له عليه السلام لا تنتظر الى آييك وجدك وسادات قومك يعبدون اللات والعزى فزلت ردا عليهم (قل الله أعبد مخلصه دينى) وهذه الآية اخبار بانه يخص الله وحده بعبادته مخلصه دينه دون غيره والاولى اخبار بانه مأمور بالعبادة والاخلاص فالكلام أولا واقع فى نفس العمل واثباته وثانيا فبما يفصل الفعل لاجله ولذلك رتب عليه قوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) وهما امر شئتم من دونه) وهما امر ثم يديد وقيل له عليه السلام ان خالفت دين آباءك فقد خسرت فنزلت (قل ان

(انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب) قال على بن أبى طالب كل مطيع يكال له كيلا ويوزن له وزنا الا الصابرون فانه يحصى لهم حثيا وروى انه يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصعب عليهم الاجر صبا بغير حساب حتى يتقنى أهل العافية فى الدنيا لو أن أجسادهم تقرض بالمقاريض لما يذهب به أهل البلاء من الفضل قوله عز وجل (قل) يا محمد (انى امرت ان أعبد الله مخلصه الدين) اى مخلصه للتوحيد اى لا أشرك به شيئا (وامرت لان اكون اول المسلمين) اى من هذه الامة قبل أمره أولا بالاخلاص وهو من عمل القلب ثم أمره ثانيا بعمل الجوارح لان شرائع الله تعالى لا تستغاد الا من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو المبلغ فكان هو أول الناس شروعا فيها فخص الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بهذا الامر لينبى على ان غيره أحق بذلك فهو كالترغيب لغيره (قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) وذلك ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما جئت على هذا الذى أتيت به الا أنتظر الى ملة أبيك وجدك وقومك فتأخذهم فاقرضهم الله تعالى هذه الآيات ومعنى الآية جرح الغير عن المعاصى لانه مع جلالة قدره وشرف طهارته ووزاياه ومنصب نبوته اذا كان خائفا حذرا من المعاصى فغيره أولى بذلك (قل الله أعبد مخلصه دينى) فان قلت ما معنى التكرار فى قوله قل انى امرت ان أعبد الله مخلصه الدين وفى قوله قل الله أعبد مخلصه دينى قلت هذا ليس بتكرار لان الاول الاخبار بانه مأمور من جهة الله تعالى بالاتباع بالعبادة والاخلاص والثانى انه اخبار بانه أمر ان يخص الله تعالى وحده بالعبادة ولا يعبد أحد غيره مخلصه دينه لان قوله امرت ان أعبد الله لا يفيد الحصر وقوله الله أعبد يفيد الحصر والمعنى الله أعبد ولا أعبد أحد غيره ثم اتبعه بقوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) ليس أمر ابل المراد منه الزجر والتهديد والتوبيخ ثم بين كمال الزجر بقوله (قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم) يعنى أزواجهم وخدمهم (يوم القيامة) قال ابن عباس وذلك ان الله تعالى جعل لكل انسان منزلا وأهلا فى الجنة فمن عمل بطاعة الله تعالى كان ذلك المنزل والاهل له ومن عمل بعصية الله تعالى دخل النار وكان ذلك المنزل والاهل لغيره فمن عمل بطاعة الله تعالى نفسه وأهله ومنزله وقيل خسروا أنفسهم بدخول النار وخسروا الأهل بأن يفرق بينهم وبين أهله (ألا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلل من النار) اى أطباق وسرادقات (ومن تحتهم ظلل) اى فراش ومهاد وقيل أحاطت النار بهم من جميع الجهات والجوانب فان قلت الظلة ما فوق الانسان فكيف سعى ماتحتة بالظلة قات فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق اسم أحد الضدين على الآخر الثانى أن الذى تحتها من النار يكون ظلة لا تحترق في النار لانها دركات الثالث أن الظلة الخشبية لما كانت مشابهة للظلة الفوقانية فى الايداء والحرارة سميت

الخاسرين) اى الكاملين فى الخسران الجامعين لوجوه وأسبابه (الذين خسروا أنفسهم) بأهلا كها فى النار (وأهليهم) اى وخسروا أهليهم (يوم القيامة) لانهم أضلواهم فصاروا الى النار ولقد وصف خسروا أنفسهم بغاية الفطاعة فى قوله (ألا ذلك هو الخسران المبين) حيث صدر الجمله بحرف النبويه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين وذلك لانهم استبدلوا بالجنة ناراً وبالدرجات دركات (لهم من فوقهم ظلل) (من النار ومن تحتهم ظلل) أطباق من النار وهى ظلل لا تحترق اى النار محيطه بهم

(ذلك) الذي وصف من العذاب أو ذلك الظل (يخوف الله به عباده) ليؤمنوا به ويحبتوا عباده (يا عباده فاتقون) ولا تعرضوا لما يوجب مصطى خوفهم بالنار ثم حذرهم نفسه (والذين اجتنبوا الطاغوت) الشياطين فعلمت من الطغيان كالمكوكات والرجوت الان فيهما قلبا بتقديم اللام على العين اطلقت على الشيطان أو الشياطين لتكون الطاغوت مصدرا وفيها مبالغات وهي التسمية بالمصدر كان عين الشيطان طغيان وأن البغاة بناء مبالغة فان الرجوت الرحمة الواسعة والمكوكات المالك المبسوط والقلب وهو اللام اختصا صلا تطلق على غير الشيطان والمراد بها ههنا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) بدل الاشتغال من الطاغوت اى عبادتها (وأنا بوا) ٦٢ رجعوا (الى الله لهم البشرى) هي البشارة بالثواب تتلقاهاهم الملائكة عند حضور

الموت مبشرين ورحمين
يخشرون (فبشر عبادى
الذين يستمعون القول
فيتنبعون أحسنه) هم الذين
اجتنبوا وأنا بوا وانما أراد
بهم أن يكونوا مع الاجتناب
والانابة على هذه الصفة
فوضع الظاهر موضع
الضمير أراد أن يكونوا نقادا
في الدين يميزون بين الحسن
والاحسن والفاضل
والافضل فاذا اعترضهم
أمران واجب وندب
اختاروا الواجب وكذا
المباح والندب حرصا على
ما هو أقرب عند الله واكثر
ثوابا او يستمعون القرآن
وغيره فيتبعون القرآن او
يستمعون أو امر الله فيتبعون
احسنها نحو القصص
والعنفو ونحو ذلك او
يستمعون الحديث مع
القوم فيه محاسن ومساو
فيحدث بأحسن ما سمع
ويكف عما سواه (اولئك

يا معهم الاجل الممثلة والمشابهة (ذلك يخوف الله به عباده) اى المؤمنين لانهم اذا هموا حال
الكفار في الآخرة خافوا فأخلصوا التوحيد والطاعة لله عز وجل وهو قوله تعالى (يا عباده
فاتقون) اى خافون قوله تعالى (والذين اجتنبوا الطاغوت) يعنى الاوثان (ان يعبدوها
وأنا بوا الى الله) اى رجعوا الى عبادة الله تعالى بالكمية وتر كوما كانوا عليه من عبادة غيره (لهم
البشرى) اى فى الدنيا وفى الآخرة ما فى الدنيا فالثناء عليهم بصلاح أعمالهم وعند نزول الموت
وعند الوضع فى القبر وما فى الآخرة فعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب وعند جواز
الصراط وعند دخول الجنة وفى الجنة وفى كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة
بنوع من الخير والراحة والروح والريحان (فبشر عبادى الذين يستمعون القول) يعنى القرآن
(فيتبعون أحسنه) اى أحسن ما يؤمرون به فيعملون به وهو ان الله تعالى ذكره فى القرآن
الاتصاف من الظالم وكره العفو عنه والعفو أحسن الامرين وقيل ذكر العزائم والخص
فيتبعون الاحسن وهو العزائم وقيل يستمعون القرآن وغيره من الكلام فيتبعون القرآن لانه
كله حسن وقال ابن عباس رضى الله عنه لما أسلم أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه جاءه عثمان
وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وسعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد فسألوه فأخبرهم بأمانه
فآمنوا فزلت فيهم فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وقيل نزلت هذه الآية
فى ثلاثة نفر كانوا فى الجاهلية يقولون لا اله الا الله وهم زيد بن عمرو وأبو ذر وسلمان الفارسي
(اولئك الذين هدى الله) اى الى عبادته وتوحيده (اولئك هم اولوا الالباب) أى حق عليه
كلمة العذاب) قال ابن عباس سبق فى علم الله تعالى انه فى النار وقيل كلمة العذاب قوله لا ملائ
جهنم وقيل قوله هؤلاء فى النار ولا بالى (أفأنت تنقذ من فى النار) اى لا تقدر عليه قال ابن
عباس رضى الله عنه ما يريد بالهلب وولده (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف
مبنية) اى منازل فى الجنة رفيعة وفوقها منازل هى أرفع منها (تجرى من تحتها الانهار) وعد الله
لا يخلف الله الميعاد) اى وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعد الا يخلفه (ق) عن أبى سعيد
الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة يترأون أهل
الغرف من فوقهم كما يترأون الكوكب الدرى الفاسق فى الافق من المشرق أو المغرب لنفاضل
ما بينهم فقالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال

الذين هدى الله واولئك هم اولوا الالباب) اى المستمعون به قولهم (أفحق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ آمنوا
من فى النار) أصل الكلام امن حق عليه كلمة العذاب اى وجب أفأنت تنقذه جله شرطية دخلت علمها حمزة الانكار والفاء
فاء الجزاء ثم دخلت الفاء التى فى اولها العطف على محذوف تقديره أفأنت مالك أمرهم فى حق عليه كلمة العذاب ووضع من
فى النار موضع الضمير اى تنقذه فالآية على هذا جلة واحدة او معناه افحق عليه كلمة العذاب بنحو منه أفأنت تنقذه اى
لا يقدر احدا ان ينقذ من أصله الله وسبق فى علمه انه من أهل النار (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف) اى لهم
منازل فى الجنة رفيعة وفوقها منازل أرفع منها يعنى للكفار ظلال من النار وللتقين غرف (مبنية تجري من تحتها الانهار) اى
بن تحت منازلها (وعد الله لا يخلف الله الميعاد) وعد الله مصدرو كد لان قوله لهم غرف فى معنى وعدهم الله ذلك

(ألم تر أن الله أنزل من السماء ماءً يعني المطر وقيل كل ماء في الأرض فقه من السماء ينزل منها إلى الخضرة ثم يقسمه الله فسلكه) فادخله (ينابيع في الأرض) عيوناً ومسالك ومجاري كالعروق في الأجساد وينابيع نصب على الحال أو على الطرف وفي الأرض صفة لينابيع (ثم يخرج به) بالماء (زرعاً مخزناً الوانه) هيئته من خضرة وجرقة وصفرة وبياض أو أصنافه من برود وحر وشمس وغير ذلك (ثم يخرج) يخرج (فتراه مصفراً) بعد نضارته وحسنه (ثم يجعله حطاماً) فتأتما من كسراً فالحطام ما تقطعت وتكسر من التبت وغيره (أن في ذلك) في أنزال الماء وإخراج الزرع (لذكرى لأولى الآل باب) ٦٣ لتذكير أوليها على أنه لا بد من ضائع حكيم وإن ذلك كائن عن تقدير وتدبير لا عن إعمال وتعطيل (أفمن شرح الله صدره) أي وسع صدره (للاسلام) فاهتدى وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرح فقال إذا دخل النور القلب اشرح وانفتح ففعل لذلك من علامة قال نعم الآية إلى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والاستعداد للثبوت قبل نزول الموت (فهو على نور من ربه) بيان وبصيرة والمعنى أفمن شرح الله صدره فاهتدى كمن طبع على قلبه ففسا قلبه فحذف لا من قوله (فويل للقاسية قلوبهم) يدل عليه (من ذكر الله) أي من ترك ذكر الله ومن أجل ذكر الله أي إذا ذكر الله عندهم أو آياته أزدادت قلوبهم قسوة فساوة كقوله فزادتهم رجساً إلى رجسهم (أولئك في ضلال مبين) غواية ظاهرة (الله نزل أحسن الحديث) في إقناع

أمنوا بالله وصدقوا المرسلين قوله الغابر أي الباقي في الآفاق أي في ناحية المشرق والمغرب قوله تعالى (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماءً فسلكه) أي أدخل ذلك الماء (ينابيع في الأرض) أي عيوناً وركاباً ومسالك ومجاري في الأرض كالعروق في الجسد قال الشعبي كل ماء في الأرض من السماء نزل (ثم يخرج به) أي بالماء (زرعاً مخزناً ألوانه) أي مثل أصفر وأخضر وأحمر وأبيض وقيل أصنافه مثل البر والشعير وسائر أنواع الحبوب (ثم يخرج) أي يبين (فتراه) أي بعد خضرته ونضارته (مصفراً ثم يجعله حطاماً) أي فتأتما من كسراً (أن في ذلك لذكرى لأولى الآل باب) قوله عز وجل (أفمن شرح الله صدره) أي وسعه (للاسلام) وقبول الحق كمن طبع الله تعالى على قلبه فلم يمتد (فهو على نور من ربه) أي على يقين وبيان وهداية روى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن مسعود قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فلما يارسل الله يف انشرح صدره قال إذا دخل النور القلب انشرح وانفتح قلنا يارسل الله فما علامات ذلك قال الآية إلى دار الخلود والتجاني عن دار الغرور والآهيب للثبوت قبل نزول الموت (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) القسوة جودرة وصلابة تحصل في القلب فان قلت كيف يقسوا لقلب عن ذكر الله وهو سبب لحصول النور والهداية قلت أنهم كلما تلى ذكر الله على الذين يكذبون به قست قلوبهم عن الإيمان به وقيل إن النفس إذا كانت خبيثة الجوهر كدرة العنصر بعيدة عن قبول الحق فان ساءها لذكر الله لا يزيد لها الا قسوة وكدورة كحر الشمس يلبس الشمع ويعقد الملح فكذا ذلك القرآن يلبس قلوب المؤمنين عند سماعه ولا يزيد الكافرين الا قسوة قال مالك بن دينار ما ضرب عبد بعقوبة اعظم من فسوة القاب وما غضب الله تعالى على قوم الا نزع منهم الرحمة (أولئك في ضلال مبين) قيل زلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفي أبي بن خلف وقيل في علي وجزءه وفي أبي لهب وولده وقيل في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أبي جهل قوله عز وجل (الله نزل أحسن الحديث) يعني القرآن وكونه أحسن الحديث أو جهين أحدهما من جهة اللفظ والآخر من جهة المعنى أما الأول فلأن القرآن من أفصح الكلام وأجمله وأبلغه وليس هو من جنس الشعر ولا من جنس الخطب والرسائل بل هو نوع بحال الشكل في أساوبه وأما الوجه الثاني وهو كون القرآن من أحسن الحديث لاجل المعنى فلانه كتاب مترع عن التناقض والاختلاف مشتمل على أخبار الماضين وقصص الأولين وعلى أخبار الغيوب الكثيرة وعلى الوعد والوعيد والحنه والبار (كنايا متشابهة) أي يشبه بعضها بعضاً في الحسن ويصدق بعضها بعضاً (مثاني) أي

اسم الله مبتدأ وبناء رل عليه تنخيم لاحسن الحديث (كنايا) بدل من أحسن الحديث أو حال منه (متشابهة) يشبه بعضها بعضاً في الصدق والبيان والوعظ والحكمة والاعجاز وغير ذلك (مثاني) نعت كتابا جمع مثني بمعنى مردود ومكر لما تاتي من قصصه وآياته وأحكامه وأوامره ونواهيه ووعده ووعيدته ومواعظه فهو بيان لكونه منسباً إلى القصص المكررة وغيره لا لتكون الامتثالية وقيل لانه يثني في التلاوة فلا يعمل وانما جاز وصف الواحد بالجمع لان لكتاب جملة ذات تفاصيل وتفاصيل الشيء هي جملته الا نراك تقول القرآن اسباع واخماس وسور وآيات فكذلك تقول آفاصيص وأحكام ومواعظ مكررات أو منصوب على التمييز من منسبها كما تقول رأيت رجلاً احسن اسمائاً والمعنى متشابهة مثانيه

(نفسهم) تضطرب وتضطرب (منه جلود الذين يخشون ربهم) يقال اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضاً شديداً والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن وبآيات وعيده أصابهم ٦٤ خشية تقشعر منها جلودهم وفي الحديث اذا اقشعر جلد المؤمن من خشية الله

بنى فيه ذكر الوعد والوعيد والامرو والنهي والاخبار والاحكام (نفسهم) أى تضطرب وتضطرب (منه جلود الذين يخشون ربهم) والمعنى تأخذهم قشعريرة وهى تغير يحدث فى جلد الانسان عند ذكر الوعيد والوجل والخوف وقيل المراد من الجلود القلوب أى قلوب الذين يخشون ربهم (ثم تابى جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أى لذكر الله تعالى قىل اذا ذكرت آيات الوعيد والعذاب اقشعرت جلود الخائفين لله واذا ذكرت آيات الوعد والرحمة لانت جلودهم وسكنت قلوبهم وقيل حقيقة المعنى ان جلودهم تقشعر عند الخوف وتلين عند الرجاء روى عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تعالى تحانت عنه ذنوبه كما تحانت عن الشجرة اليابسة ورقها وفي رواية حرمة الله تعالى على النار قال بعض العارفين السيارون فى بيداء جلال الله اذا نظروا الى عالم الجلال طاشوا واذا لاح لهم جمال من عالم الجمال عاشوا وقال قتادة هذانعت أولياء الله الذى نعمت الله به ان تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم بذكر الله ولم ينعمهم بذهاب عقوبتهم والغشيان عليهم انما ذلك فى اهل البدع وهو من الشيطان وروى عن عبد الله بن عروة بن الزبير قال قالت لجدتى أسماء بنت أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما كيف كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما نعمتهم الله عز وجل ندمع اعينهم وتقشعر جلودهم قال عبد الله فقلت لها ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن خروا أحدهم مغشيا عليه قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما مر برجل من أهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن أو سمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر ان الخشى الله وما نسقط وقال ابن عمر ان الشيطان يدخل فى جوف أحدهم ما كان هذا صنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرئ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم ان يقعد أحدهم على ظهر بيت باسطا رجله ثم يقرأ عليه القرآن من أوله الى آخره فان رعى بنفسه فهو صادق فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها ولا فى جانب الخوف ثم قرنت معها القلوب ثانياً فى الرجاء قلت اذا ذكرت الخشية التى محلها القلوب اقشعرت الجلود من ذكر آيات الوعيد فى أول وهلة واذا ذكر الله ومبني أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء فى قلوبهم وبالقشعريرة ايماناً فى جلودهم وقيل ان المكاشفة فى مقام الرجاء اكل منها فى مقام الخوف لان الخير مطلوب بالذات والخوف ليس بمطلوب واذا حصل الخوف اقشعرت منه الجلود واذا حصل الرجاء اطمان اليه القلب ولان الجلد (ذلك) أى القرآن الذى هو أحسن الحديث (هدى الله يهدى به من يشاء) أى هو الذى يشرح الله به صدره لقبول الهداية (ومن يضل الله) أى يجعل قلبه قاسياً منافياً لقبول الهداية (فقاله من هاد) أى يهديه قوله عز وجل (أفئن يتقى بوجهه سوء العذاب) أى شدة (يوم القيامة) قيل يجز على وجهه فى النار وقيل يرمى به فى النار من كوسا فأول شئ تمسه النار وجهه وقيل هو الكافر يرمى به من كوسا فى النار مغلولاً يده الى عنقه وفى عنقه صخرة من كبريت مثل الجبل العظيم فتشعل النار فى تلك الصخرة وهى فى عنقه فخرها ووجهها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للأغلال التى فى يديه وعنقه ومعنى الآية أفئن يتقى بوجهه سوء العذاب شدة ومعناه ان

تحانت عنه ذنوبه كما تحانت عن الشجرة اليابسة ورقها (ثم تابى جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أى اذا ذكرت آيات الرحمة لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة وعدى بالى لتضمنه معنى فعل متعد بالى كانه قيل اطمانت الى ذكر الله لينة غير منقبضة واقهر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة لان رحمة سبقت غضبه فلا صلة رحمة اذا ذكر الله لم يخطر بالبال الا كونه رؤوفاً رحيماً وذكر جلودهم وحدها أولاً ثم قرنت بها القلوب ثانياً لان محل الخشية القلب فكان ذكرها يتضمن ذكر القلوب (ذلك) اشارة الى الكتاب وهو (هدى الله يهدى به من يشاء) من عباده وهو من علم منهم اختيار الاهتداء (ومن يضل الله) بخلق الضلالة فيه (فقاله من هاد) الى الحق (أفئن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة) كمن أمن من العذاب فخذق الخبر كما حذف فى نظائره وسوء العذاب شدة ومعناه ان

العذاب

الانسان اذا لقي مخوفاً من المخاوف استقبله بيده وطلب أن يلقى بها وجهه لانه

أعزأعضائه عليه والذى يلقى فى النار يلقى مغلولاً يده الى عنقه فلا يهتم له ان يلقى النار الا بوجهه الذى كان يتقى المخاوف بغيره وقاية له ومحاماة عليه

(وقيل للظالمين) أي تقول لهم خزنة النار (ذوقوا) وبال (ما كنتم تكسبون) أي كنسبكم (كذب الذين من قبلهم) من قبل قريش
(فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) من الجهة التي لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتيهم منها ينهاتهم آمنون إذ
فوجئوا من مآثمهم (فأذاقهم الله النار) الذل والصغار كالسج والحسف والقتل والجلاء ونحو ذلك من عذاب الله (في الحياة
الدنيا والعذاب الآخرة أكبر) من عذاب الدنيا (لو كانوا يعلمون) لا آمنوا (ولقد ضربه للناس في هذا القرآن من كل مثل
لعلهم يتذكرون) ليتعظوا (فقرأ ناعربيا) حال مؤكدة كما تقول جاءني زيد رجلا ٦٥ صالحا وإنسانا عاقلا فتذكر رجلا

أو إنسانا أو كيدا أو نصب
على المدح (غير ذي عوج)
مستقيما يرثاه من التناقض
والاختلاف ولم يقل
مستقيما للشعاربان
لا يكون فيه عوج فط
وقبل المراد بالعوج الشك
(لعلهم يتقون) الكفر
(ضرب الله مثلا رجلا) بدل
(فيه شركاء متشاكسون)
متنازعون ومختلفون
(ورجلا سلما) مصدر سلم
والمعنى ذاسلامه (لرجل)
أي ذا صلوص له من
الشركة سلما مكي وأبو
عمرو أي خالصه (هل
يستويان مثلا) صفة وهو
تمييز والمعنى هل تستوي
صفتهما وحالا هما وانما
اقتصر في التمييز على
الواحد لبيان الجنس وقرئ
مثلين (الجلد لله) الذي لا اله
إلا هو (بل أكثرهم
لا يعلمون) فيشركون به
غيره مثل الكافر ومعبوده
بعبد أشرك فيه شركاء بينهم
تنازع واختلاف وكل

العذاب من العذاب (وقيل للظالمين) أي تقول لهم الخزنة (ذوقوا) أي وبال (ما كنتم تكسبون) أي في الدنيا من المعاصي (كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة كذبوا
الرسول (فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعني وهم غافلون آمنون من العذاب (فأذاقهم
الله النار) أي العذاب والهوان (في الحياة الدنيا وله ذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) قوله
عز وجل (ولقد ضربه للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون) أي يتعظون
(فقرأ ناعربيا) أي فصيحا بغير الغصاء والبلغاء عن معارضة (غير ذي عوج) أي مترها عن
التناقض وقال ابن عباس غير مختلف وقيل غير ذي لبس وقيل غير مخلوق ويروي ذلك عن مالك
ابن أنس وحكى عن سفيان بن عيينة عن سبعين من التابعين أن القرآن ليس بمخالق ولا مخلوق
(لعلهم يتقون) أي الكفر والتكذيب فإن قلت ما الحكمة في تقديم التذكير في الآية الأولى
على التقوى في هذه الآية قلت سبب تقديم التذكير أن الإنسان إذا تذكر أن الله عز وجل وعرف ووقف على
خفى النفي واختلط بعمائه اتقاه واحترز منه قوله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء
متشاكسون) أي متنازعون ومختلفون سبب اختلافهم والشكس السيئ الخلق المخالف للناس
لا يرضى بالانصاف (ورجلا سلما لرجل) أي خالصا لا شريك له فيه ولا منازع والمعنى واضرب
يا محمد لقومك مثلا قل لهم ماتقولون في رجل مملوك قد أشرك فيه شركاء بينهم اختلاف
وتنازع كل واحد يدعى أنه عبده وهم يتجادلون في من شتى فإذا عنت لهم حاجة يتدافعونه فهو
مخير في أمره لا يدري أيهم يرضى بخدمة وعلى أيهم يعتمد في حاجته وفي رجل آخر مملوك قد سلم
لمالك واحد يخدمه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعين خادمه في حاجته فأى هذين العبدین
أحسن حالا واجد شأنا وهذا مثل ضربه الله تعالى للكافر الذي يعبد آلهة شتى والمؤمن الذي
يعبد الله تعالى وحده فكان حال المؤمن الذي يعبد الها واحدا أحسن وأصلح من حال الكافر
الذي يعبد آلهة شتى وهو قوله تعالى (هل يستويان مثلا) وهذا استفهام إنكار أي لا يستويان
في الحال والصفة قال تعالى (الجلد لله) أي الله الحمد كله وحده دون غيره من المعبودين
وقيل لما ثبت أنه لا اله إلا الله الواحد الاحد الحق بالدلائل الظاهرة والامثال الباهرة قال
الجلد لله على حصول هذه البينات وظهور هذه الدلالات (بل أكثرهم لا يعلمون) أي أن المستحق
للعادة هو الله تعالى وحده لا شريك له قوله تعالى (انك ميت) أي ستموت (وانهم ميتون)
أي سيموتون وذلك أنهم كانوا يربصون برسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبر الله تعالى
أن الموت يعمهم جميعا فلا معنى للتربص وشماتة الغاني بالفاني وقيل نعي إلى نبيه نفسه

(٩ - حازن ح)

واحد منهم يدعى أنه عبده فهم يتجادلون ويتعارفون في من
شئ وهو مخير لا يدري أيهم يرضى بخدمة وعلى أيهم يعتمد في حاجته وعن يطالب رزقه وعن يلتمس رزقه فهم شعاع وقلبه أوزاع
والمؤمن بعبد له سيد واحد فهمه واحد وقلبه مجتمع (انك ميت) أي ستموت (وانهم ميتون) وبالتخفيف من حل به الموت قال
الخليل أنشد أبو عمرو وتسألني تفسير ميت وميت * فدونك قد سمرت ان كنت تعقل شئ كان ذاروح فذلك ميت *
وما الميت الا من إلى القبر يحمل كانوا يربصون برسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبر أن الموت يعمهم فلا معنى للتربص
وشماتة الغاني بالفاني وعن قتادة نعي إلى نبيه نفسه ونعي اليكم أنفسكم أي انك وإياهم في عداد الموفى لان ما هو كائن فكان قد كان

(ثم انكم) أي انك وإياهم فقلب ضمير المخاطب على ضمير الغيب (يوم القيامة عند ربكم تختصمون) فتخرج أنت عليهم بانك بلغت فكذبوا واجتهدت في الدعوة فلجوا في العناد ويهدرون عبالا طائل تحته تقول الاتباع أظعننا ساداتنا وكبراءتنا وتقول السادات أغوتنا الشياطين وآبؤنا الاتهمون قال الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضي الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالية ٦٦ نزلت في أهل القبلة وذلك في الدماء والمظالم التي بينهم والوجه هو الاول الاترى

والبكم أنفسكم والمعنى انك ميت وانهم ميتون وان كنتم أحياء فانكم في عداد الموتى (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) قال ابن عباس يعني الحق والمبطل والظالم والمظلوم عن عبد الله بن الزبير قال لما نزلت ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يا رسول الله أتكون علينا الخصومة بعد الذي كان بيننا في الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا شد يد أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما عشنا ربه من الدهر وكنا نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفي أهل الكتابين ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا كيف تختصم وديننا واحد وكتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب بوجه بعض بالسيف فعرفت بانهم افينا نزلت وعن أبي سعيد الخدري في هذه الآية قال كما نهول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا وعن ابراهيم قال لما نزلت هذه الآية ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قالوا كيف تختصم ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده مظلمة لآخيه من عرض أو مال فليتحللها اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحملته عليه (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أندرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال ان المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذت من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار قوله تعالى (من أظلم ممن كذب على الله) فزعم ان له ولدا أو شريكا (وكذب بالصدق اذ جاءه) أي بالقرآن وقيل بالرسالة اليه (اليس في جهنم مثوى) أي منزلة ومقام (للكافرين) قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به) أي والذي صدق به قال ابن عباس الذي جاء بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه بالصدق هو جبريل عليه الصلاة والسلام جاءه بالقرآن وصدق به محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل وصدق به المؤمنون وقيل الذي جاء بالصدق الانبياء وصدق به الاتباع وقيل الذي جاء بالصدق أهل القرآن وهو الصدق يحيى به يوم القيامة وقد أدا واحقه فهم الذين صدقوا به (أولئك هم المتقون) أي الذين اتقوا الشرك (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أي من الجزاء والكرامة (ذلك جزاء المحسنين) أي في أقوالهم وأفعالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا)

الى قوله (من أظلم من كذب على الله) وقوله والذي جاء بالصدق وصدق به وما هو الا بيان وتفسير للذين تكون بينهم الخصومة كذب على الله افترى عليه باضافة الولد والشريك اليه (وكذب بالصدق بالامر الذي هو الصدق بعيته وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم) اذ جاءه بالتكذيب لما سمع به من غير وقفة لاجمال روية أو اهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون (اليس في جهنم مثوى للكافرين) أي لهؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في الكافرين اشارة اليهم (والذي جاء بالصدق وصدق به) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه بالحق وآمن به وأراد به إياه ومن تبعه كما أراد موسى إياه وقومه في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لمعلمهم يهدون فلما قال تعالى (أولئك

هم المتقون) وقال الزجاج روى عن علي رضي الله عنه انه قال والذي جاء بالصدق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي صدق به أبو بكر الصديق رضي الله عنه وروى ان الذي جاء بالصدق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي صدق به المؤمنون والكل صحيح كذا قاله قالوا الوجه في العربية ان يكون جاء وصدق لفعل واحد لان البغائر يسدعي اضممار الذي وذا غير جائز أو اضممار العاقل من غير تقدم الدكر وذا بعيد (لهم ما يشاؤون عند ربهم) ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا

ويجزئهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) إضافة أسوأ وأحسن من إضافة الشيء إلى ما هو بعضه من غير تفضيل كقولك
 الاسبح أعدل بني مروان (أليس الله بكاف عبده) أدخلت هزة الانتكار على كلمة النفي فأفيد معنى اثبات الكفاية وتقريرها (عبده)
 أي محمد صلى الله عليه وسلم عباده جزرة وعلى أي الانبياء والمؤمنين وهو منسل أنا كفييناك المستهزئين (ويخوفونك بالذين
 من دونه) أي بالاوليائين التي اتخذوها آلهة من دونه وذلك ان قريشا قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نخاف أن تخلفك
 آلهتنا واننا نخشى عليك مضرتهم العيبك اياها (ومن يضل الله فإله من هادومن يمد الله فإله من مضل أليس الله بعزير)
 يغالب منيع (ذي انتقام) ينتقم من أعدائه وفيه وعيد اقريش ووعد للمؤمنين بأنه يفتقم لهم منهم وينصرهم عليهم ثم أعلم بأنهم
 مع عبادتهم الاولان مقرون بأن الله تعالى خلق السموات والارض بقوله (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن
 الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر) ٦٧ مرض أوفقروا وغير ذلك (هل هن
 كاشفات ضره) كاشفات ضره

شده غنى (أو أرادني برحمة)
 حصة أو غنى أو نحوهما
 (هل هن ممسكات رحمة)
 كاشفات ضره وممسكات
 رحمة بالنسبة إلى الأصل
 بصرى وفرض المسئلة في
 نفسه ودونهم لانهم خوفوه
 معرة الاولان وتخيلها قاصم
 بأن يقرهمهم أولا بأن
 خالق العالم هو الله وحده ثم
 يقول لهم بعد التقرير فان
 أرادني خالق العالم الذي
 اقرتم به بضر أو برحمة هل
 يقدر على خلاف ذلك
 فلما أفهمهم قال الله تعالى
 (قل حسي الله) كافي المرأة
 أو ناسكم (عليه يتوكل
 المتوكلون) يروي ان النبي
 صلى الله عليه وسلم سأله
 فسكنوا فنزل قل حسي الله

أي يستقر عليهم بالمعزة (ويجزئهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) أي يجزيهم بحسن
 أفعالهم ولا يجزيهم بمساوئها قوله عز وجل (أليس الله بكاف عبده) يعني محمد صلى الله عليه
 وسلم وقرئ عباده يعني الانبياء عليهم الصلاة والسلام قصدهم قومهم بالسوء فكما هم الله
 تعالى شر من عاداهم (ويخوفونك بالذين من دونه) وذلك انهم خوفوا النبي صلى الله عليه
 وسلم مضرة الاولان وقالوا للتكفين عن شتم آلهتنا أولصديك منهم خبل أو جنون (ومن
 يضل الله فإله من هادومن يمد الله فإله من مضل أليس الله بعزير) أي منيع في ملكه
 (ذي انتقام) أي مننقم من أعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن
 الله) يعني ان هؤلاء المشركين مقرون بوجود الاله القادر العالم الحكيم وذلك متفق عليه
 عند جمهور الخلق فان فطرة الخلق شاهدة بهذه العلم فان من تأمل عجائب السموات
 والارض وما فيها من أنواع الموحودات علم بذلك انها من ابتداء قادر حكيم ثم أمره الله تعالى
 ان يتحدث عليهم بان ما يعبدون من دون الله لا فائدة له على جلب خير أو دفع ضر وهو قوله
 تعالى (هل أفرأيتم ما تدعون من دون الله) يعني الاصنام (ان أرادني الله بضر) أي بشدة
 وبلاء (هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة) أي بنعمة وخير وبركة (هل هن ممسكات رحمة)
 فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسكتوا فقال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل
 حسي الله) أي هو ثقتي وعليه اعتمد أي (عليه يتوكل المتوكلون) أي عليه يثق الوائقون (قل
 يا قوم اعملوا على مكانتكم) أي اجتهدوا في أنواع مكرم وكيدكم وهو أمر تهديد وتقرير (اني عامل)
 أي فيما أمرت به من إقامة الدين (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) أي أنا وأنتم (ويحل
 عليه عذاب مقيم) أي دائم وهو تهديد ونحوه (انا أنزلنا عليك الكتاب) يعني القرآن (لنناس
 بالحق) أي ليهتدي به كافة الخلق (فن اهتدي فلنفسه) أي ترجع فائدة هدايته اليه (ومن ضل
 فإنا يصل عليها) أي يرجع وبال ضلالتهم عليه (وما أنت عليهم بوكيل) أي لم تول كل منهم ولم تؤاخذ

وانما قال كاشفات وممسكات على التانيث بهد قوله ويخوفونك بالدين من دونه لانهن اثاث وهن اللات والعزى ومنافقته تهكم
 بهم وجمعودهم (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) على حالكم التي أنتم عليها وجهنكم من العداوة التي تمسكت منها المكاة بمعنى المكان
 فاستمرت عن العبد للعني كما يستعار هنا وحيث للزمان وهما للمكان (اني عامل) أي على مكاني وحدي لا خنصار ولما فيه من
 زيادة الوعيد والايذان بأن حاله تزداد كل يوم قوة لان الله تعالى ناصره ومعينه الا ترى الى قوله (فسوف تعلمون من يأتيه
 عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم) كيف توعدهم بكونه منصورا عليهم غالبا عليهم في الدنيا والاخرة لانهم اذا اتاهم
 الخزي والعداب فذاك عزه وغلبته من حيث ان الغلبة تتم له بعزير زمن أوليائه وبذل دليل من أعدائه ويخزيه صفة للعداب
 كقيم أي عذاب نخزله وهو يوم بدر وعذاب دائم وهو عذاب النار مكانتكم أبو بكر وجماد (انا أنزلنا عليك الكتاب) القرآن
 (لنناس) لاجلهم ولا حل حاجتهم اليه ليبشروا وينذروا فتقوى دواعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية (بالحق فن اهتدي
 فلنفسه) فن اختار الهدى فقد نفع نفسه (ومن ضل فإنا يصل عليها) ومن اختار الضلالة فقد ضرها (وما أنت عليهم بوكيل)

يحفظ ثم انجبر بأنه الحفيظ القدير عليهم بقوله (الله يتوفى الانفس حين موتها) النفس الجبل كما هي وتوفى ما لها وهو ان يسلب ما هي به حية حساسة ذراكة (والتي لم تمت في منامها) ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها أي يتوفاها حين تنام تشبهاً للناعسين بالموتى حيث لا يميزون ولا يتصرفون كما كان الموتى كذلك مومنه قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل (فيمسك) الانفس (التي قضى) قضى حزمة وعلى (عليها الموت) الحقيقي أي لا يرد لها في وقتها حية (ويرسل الاخرى) الناعمة (الى أجل مسمى) الى وقت ضربه لموتها وقيل يتوفى الانفس أي يستوفىها ويقبضها وهي الانفس التي تكون معها الحياة والحركة ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها وهي انفس التمييز قالوا فالتى تموت في المنام هي نفس التمييز لانفس الحياة اذ لو زالت معها الانفس والنائم يتنفس ولكل انسان ٦٨ نفسان احدهما نفس الحياة وهي التي تفارق عند الموت والاخرى نفس التمييز وهي التي تفارقه اذا نام

عندهم قيل هذا منسوخ بآية القتال قوله تعالى (الله يتوفى الانفس) أي الارواح (حين موتها) أي يقبضها عند فناء أكلها وانقضاء اجلها وهو موت الاجساد (والتي لم تمت في منامها) والنفس التي يتوفاها عند النوم وهي التي يكون بها العقل والتمييز ولكل انسان نفسان نفس هي التي تكون بها الحياة وتفارقه عند الموت وتزول بزوالها الحياة والنفس الاخرى هي التي يكون بها التمييز وهي التي تفارقه عند النوم ولا يزول بزوالها التمييز (فيمسك التي قضى عليها الموت) أي فلا يرد لها الى جسدها (ويرسل الاخرى) أي يرسل النفس التي لم يقبض عليها الموت الى جسدها (الى أجل مسمى) أي الى أن يأتي وقت موتها وقيل ان للانسان نفسا ورؤا فاعند النوم تخرج النفس وتبقى الروح وقال علي بن أبي طالب تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عادت الروح الى الجسد بأسرع من لحظة وقيل ان أرواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فتتعارف ما شاء الله تعالى فاذا أرادت الرجوع الى أجسادها أمسك الله تعالى أرواح الاموات عنده وأرسل أرواح الاحياء الى أجسادها الى حين انقضاء مدة آجالها (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى أحدكم الى فراشه فلينهض فراشه بداخلة اذنه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعه ان أمسكت نفسي فارجهوا وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وبين قوله قل يتوفاكم ملك الموت وبين قوله تعالى حتى اذا جاء أحدكم الموت توفاه رسلنا قلت المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى وملك الموت هو القابض للروح باذن الله تعالى وملك الموت أعوان وجنود من الملائكة ينتزعون الروح من سائر البدن فاذا بلغت الحلقوم قبضها ملك الموت (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) أي في البعث وذلك أن توفى نفس النائم وارسلها بعد التوفى دليلاً على البعث وقيل ان في ذلك دليلاً على قدرتنا حيث لم نلحق في امساك ما تمسك من الارواح وارسلها ما نرسل منها قوله تعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء) يعنى الاصنام (قل) يا محمد (أولو كانوا) يعنى الالهة (لا يعلمون شيئاً) أي من الشفاعة (ولا يعقلون) أي انكم تعبدونهم وان كانوا بهذه الصفة (قل لله الشفاعة جميعاً) أي لا يشفع أحد الا بانه وكان الاشتغال بعبادته أولى لانه هو الشافع في

وهي التي تفارقه اذا نام (وروى) عن ابن عباس رضي الله عنهما في ابن آدم نفس وروح بينهما شعاع مثل شعاع الشمس فالنفس هي التي بها العقل والتمييز والروح هي التي بها النفس والتحريك فاذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وعن علي رضي الله عنه قال تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عادت الروح الى جسده بأسرع من لحظة وعنه ما رأت نفس النائم في السماء فهي الرؤيا الصادقة وما رأت بعد الارسال فيلقنها الشيطان فهي كاذبة وعن سعيد بن جبيران أرواح الاحياء وأرواح الاموات تلتقي في المنام

فيتعارف منها ما شاء الله ان يتعارف فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجسادها الى انقضاء مدة حياتها وروى ان أرواح المؤمنين تخرج عند النوم في السماء فن كان منهم طاهراً أذن له في السجود ومن لم يكن منهم طاهراً لم يؤذن له فيه (ان في ذلك) ان في توفى الانفس مائة وناعمة وامساكها وارسلها الى أجل (لايات) على قدرة الله وعلمه (لقوم يتفكرون) يحيلون فيه أفكارهم ويعتبرون (أم اتخذوا) بل اتخذ قريش والهمزة للانكار (من دون الله) من دون اده (شفعاء) حين قالوا هو لا شفعاء ونا عند الله ولا يشفع عنده أحد الا بانه (قل أولو كانوا لا يعلمون شيئاً ولا يعقلون) معناه أيشفعون ولو كانوا لا يعلمون شيئاً ولا يعقل لهم (قل لله الشفاعة جميعاً) أي هو مالكها فلا يستطيع أحد بشفاعة الا بانه واتصّب جميعاً على الحال

(له ملك السموات والارض) تقرير لقوة الله الشفاعة جميعا لانه اذا كان له الملك كله والشفاعة من الملك كان مالكها (ثم اليه ترجعون) متصل بما يليه معناه ملك السموات والارض اليوم ثم اليه ترجعون يوم القيامة فلا يكون الملك في ذلك اليوم الا له فله ملك الدنيا والاخرة (واذا ذكر الله وحده) مدار المعنى على قوله وحده أى اذا أفرد الله بالذكرو لم تذكر معه آلهتهم (اشعزت) أى نفرت وانقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) واذا ذكر الذين من دونه) يعنى آلهتهم ذكر الله معهم أولم يذكر (اذا هم يستبشرون) لاقتنائهم بها واذا قيل لا اله الا الله وحده لا شريك له نفرو والان فيه نفي الالاهتهم ولقد تقابل الاستبشار والاشمئزاز اذ كل واحد منهما غاية في بابه فلا استبشار أن يمتلئ قلبه سرورا حتى تنبسط له بشرة وجهه ويتهلل والاشمئزاز ان يمتلئ غما وغيظا حتى يظهر الانقباض في آدم وجهه والعامل في اذ ذكر هو العامل في اذا المفاجأة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجروا وقت الاستبشار (قل اللهم فاطر السموات والارض) أى يا فاطر وليس بوصف ٦٩ كما يقوله المبرد والفراء (عالم الغيب

والشهادة) السرو والعلانية (أنت تحكم) تقضى (بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من الهدى والضلالة وقيل هذه محاجة من النبي للمشركين الى الله وعن ابن المسيب لا عرف آية قرئت فدعى عندها الا

جب سواها وعن الربيع ابن خبيث وكان قليل الكلام انه اخبر بقتل الحسين رضى الله عنه وقالوا الآن يتكلم فاراد ان قال آما وقد فعلوا وقرأ هذه الآية وروى انه قال على أثره قتل من كان صلى الله عليه وسلم يجلسه في حجره ويضع فاه على فيه (ولو أن للذين ظلموا من في الارض جميعا ومثله معه) الهاء تعود الى ما (لاقدوا به من سوء العذاب) شدته

الحقيقة وهو يأخذ في الشفاعة لمن يشاء من عباده (له ملك السموات والارض) أى لا ملك الا حدهم سواه (ثم اليه ترجعون) أى في الآخرة قوله تعالى (واذا ذكر الله وحده اشعزت) أى نفرت وقال ابن عباس انقبضت عن التوحيد وقبل استكبرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) قيل اذا اشعز القلب من عظم غمه وغيظه انقبض الروح الى داخله فيظهر على الوجه أثر ذلك مثل الغبرة والظلمة (واذا ذكر الذين من دونه) يعنى الاصنام (اذا هم يستبشرون) أى يفرحون والاستبشار أن يمتلئ القلب سرورا حتى يظهر على الوجه بهتله قوله عز وجل (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) وصف نفسه بكال قدره وكال العلم (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) أى من أمر الدين (م) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال سألت عائشة رضى الله تعالى عنها بأى شئ كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتتح صلاته اذا قام من الليل قالت كان اذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدى من تشاء الى صراط مستقيم قوله عز وجل (ولو أن للذين ظلموا من في الارض جميعا ومثله معه لاقدوا به من سوء العذاب يوم القيامة) وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) أى ظهر لهم حين يعموا ما لم يحسبوا أنه نازل بهم في الآخرة وقبل ظنوا ان لهم حسنات فبدت لهم سيئات والمضى انهم كانوا يتقربون الى الله تعالى بعبادة الاصنام فلما عوقبوا علموا ان الله ما لم يحسبوا وروى أن محمد بن المنكدر خرج عند الموت فقيس له في ذلك فقال أحشى أن يبدولى ما لم أكن أحسب (وبداهم سيئات ما كسبوا) أى مساوى أعمالهم من الشرك وظلم أولياء الله تعالى (وحاق) أى نزل بهم ما كانوا يستهزئون فاذا مس الانسان ضرر) أى شدة (دعائهم اذا حولناه) أى أعطيناه (نعمة منا قال انما أوتيته على علم) أى من الله تعالى علم انى له أهمل وقيل على خير علمه الله عنده (بل هى فتنة) يعنى تلك

(يوم القيامة) وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) وظهر لهم من سخط الله وعذابه ما لم يكن قط في حسابهم ولا يحدون به نفوسهم وقيل عملوا أعمالا حسبوها حسنات فاذا هى سيئات وعن سفیان الثوري انه قرأها فقال ويل لاهل الریاء وخرج محمد بن المنكدر عند موته فقيل له فقال أحشى أن يبدولى ما لم أكن أحسب (وبداهم سيئات ما كسبوا) أى سيئات أعمالهم التى كسبوها أو سيئات كسبهم حين تعرض صحائف أعمالهم وكانت خافية عليهم أو عقاب ذلك (وحاق بهم) ونزل بهم وأحاط (ما كانوا يستهزئون) جزاء هزئهم (فاذا مس الانسان ضرر دعائهم اذا حولناه) أى أعطيناه تفضيلا يقال حولنى اذا أعطاك على غير جزاء (نعمة منا) ولا تقف عليه لان جواب اذا (قال انما أوتيته على علم) منى أنى سأعطاه ما فى من فضل واستحقاق أو على علم منى بوجوه الكسب كما قال قارون على علم عندى وانما ذكر الصمير فى أوتيته وهو للنعمة نظر الى المعنى لان قوله نعمة مناشيا من النعمة وقسمها منها وقيل ما فى انما موصولة لا كافة فيرجع الضمير اليها أى ان الذى أوتيته على علم (بل هى فتنة) انكار له كأنه قال ما حولناه من النعمة لما نقول بل هى فتنة أى ابتلاء وامتحان

لأنك أنشكرهم تكفروا لما كان الخبير وثنا على فتنه ساغ تأنيث المستند الاجله وقري بل هو قسنة على وفق انما اوتيته (ولكن اكثرهم لا يعلمون) انما اقسنه والسبب في عطف هذه الآية بالفاء وعطف مثلها في اول السورة بالواو ان هذه وقعت مسببة عن قوله واذا ذكر الله وحده اشمازت على معنى انهم يستمخرون من ذكر الله ويستنبشرون بذكر الالهة واذا من احدهم ضر دعاهم اشماز بذكره دون من استبشرو بذكره وما بينهما من الاى اعتراض فان قلت حق الاعتراض ان يؤكد الله تعرض بينه وبينه قلت ما في الاعتراض من دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم به يا امر من الله وقوله أنت تحكم بين عبادك ثم ما عقبه من الوعيد العظيم تاكيد لانكار اشمازهم واستبشارهم ورجوعهم الى الله في الشدايد دون آلهتهم كأنه قيل قل يا رب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجراءة الا انت وقوله ولوان للذين ظلموا متناوول لهم وليس كل ظالم ان جعل عاما او اياهم خاصة ان عنيتهم به ٧٠ كأنه قيل ولوان هؤلاء الظالمين ما في الارض جميعا ومثله معه لا تندوا به حين حكم

النعمة استدراج من الله تعالى وامتحان وبلية (ولكن اكثرهم لا يعلمون) يعنى انها استدراج من الله تعالى (قد قالها الذين من قبلهم) يعنى قارون فانه قال انما اوتيته على علم عندى (فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى فما اغنى الكفر من العذاب شيئا (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أى جزاؤها وهو العذاب ثم أوعد كفار مكة فقال تعالى (والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمجزين) أى بفاتنين لان مرجعهم الى الله تعالى (أولم يعلموا أن الله ييسط الرزق لمن يشاء) أى يوسع الرزق لمن يشاء (ويقدر) أى يقترو ويقض على من يشاء (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أى يصدقون قوله تعالى (قل يا عبادى الذى أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) روى عن ابن عباس رضى الله عنهم فى سبب نزول هذه الآية ان ناسا من أهل الشرك قتلوا فأكثروا ونافوا كثيرا وانتكروا الحرمات فأقار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ان الذى تقول وتدعوا اليه لحسن لو تخبرنا بان لما علمنا كفارة فترأت والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله فأولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات قال يبذل شركهم ايمانا ونازناهم احصانا ونازناهم قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله أخرجه النسائي وعن ابن عباس أيضا قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وحشى يدعوه الى الاسلام فارسل اليه كيف تدعوى الى دينك وأنت تزعم ان من قبل أو أشرك أو زنى يلقى أثاما يضاعف له العذاب وأنا قد فعلت ذلك كله فأنزل الله تعالى الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا وقال وحشى هذا شرطه - يدب على لا أقدر عليه فهو - غير ذلك فأنزل الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى أرانى بعد فى شبهة فلا أدري أى يغفرلى أم لا فأنزل الله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فصالح وحشى نعم هذا جفاء فاسلم وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال نزلت هذه الآيات فى عياش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد أسلموا ثم فتنوا وعذبوا فافتتوا فكانقول لا يقبل الله من هؤلاء صرفا ولا عدلا انداقوم أسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذوباه فأنزل الله تعالى هذه الآية فكتبها عمر بن الخطاب

عابهم بسوء العذاب وأما الآية الاولى فلم تقع مسببة وماهى الاجلة ناسبت جلة قبلها فعطف عليها بالواو نحو قام زيد وقعد عمرو وبيان وقوعها مسببة انك تقول زيد يؤمن بالله فاذا مسه ضر التجأ اليه فهذا نسب ظاهر ثم تقول زيد كافر بالله فاذا مسه ضر التجأ اليه فتجئ بالفاء مجيئة بهائة كان الكافر حين التجأ الى الله التجأ المؤمن اليه مقيم كضرة مقام الايمان فى جملة سببها الى التجأ (قد قالها) هذه المقالة وهى قوله انما اوتيته على علم (الذين من قبلهم) أى قارون وقومه حيث قال انما اوتيته على علم عندى

الخطاب

وقومهم را ضون بها فكأنهم قالوها ويجوز أن يكون فى الامم الخالية آخرون قائلون مثلها

(فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا وما يجمعون منها (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أى جزاء سيئات كسبهم او هى جزاء السيئة سيئة للارزدواج كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (ولذين ظلموا) كفروا (من هؤلاء) أى من مشركى قومك (سيصيبهم سيئات ما كسبوا) أى سيصيبهم مثل ما أصاب أولئك فقتل صناديدهم بيدرو حبس عنهم الرزق فقمطوا سبع سنين (وما هم بمجزين) بفاتنين من عذاب الله ثم بسط لهم فطروا سبع سنين فقيل لهم (أولم يعلموا أن الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر) ويضيق ويقل يجعله على قدر القوت (ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) بانه لا قابض ولا باسط الا الله عز وجل (قل يا عبادى الذين) وبسكون الياء بصرى وجزرة وعلى (أسرفوا على أنفسهم) جنوا عليها بالاسراف فى المعاصى والغلو فيها (لا تقنطوا) لا تياسوا وبكسر النون على وبصرى (من رحمة الله)

الخطاب رضى الله عنه بيده ثم بعثهم الى عياش بن ابي ربيعة والوليد بن الوليد والى اولئك
 الغر فاسلموا جميعا وهاجروا وعن ابن عمر ايضا قال كنا معشر أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نرى أو نقول ليس شئ من حسناتنا الا وهى مقبولة حتى نزلت أطيعوا الله وأطيعوا
 الرسول ولا تبطلوا أعمالكم فلما نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا قلنا الكبار
 والعواش قال فكنا اذا رأينا من اصاب شيئا منها قلنا هالك فنزلت هذه الآية فكففتنا عن
 القول في ذلك وكما اذ رأينا من أصحابنا من اصاب شيئا من ذلك خفنا عليه وان لم يصب منها شيئا
 رجونا له وقوله اسرفوا على أنفسهم أى تجاوزوا الحد في كل فعل مذموم قيل هو ارتكاب
 الكبار وغيرها من العواش لا تقنطوا من رحمة الله أى لا تيأسوا من رحمة الله والقنوط من
 رحمة الله والامس من مكروه الله من الكبار (ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم)
 قال قلت جل هذه الآية على ظاهرها يكون اغراء بالمعاصي واطلاقا في الاقدام عليها وذلك
 لا يمكن قلت المراد منها التنبيه على انه لا يجوز أن يظن العاصي انه لا يخلص له من العذاب فان
 من اعتقد ذلك فهو قانط من رحمة الله اذ لا أحد من العصاة الا ومتى تاب زال عقابه وصار من
 اهل المغفرة والرحمة فعنى قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا أى اذا تاب وصحت التوبة غفرت ذنوبه
 ومن مات قبل أن يتوب فهو موكل الى مشيئة الله تعالى فان شاء غفر له وعفا عنه وان شاء
 عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضل ورحمة فالتوبة واجبة على كل أحد وخوف العقاب
 مطلوب فاعلم الله تعالى يغفر مطلقا وله يعذب ثم يعفو بعد ذلك والله أعلم
 في فصل في ذكر أحاديث تتعلق بالآية روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه دخل
 المسجد فادأ قص وهو يدكر النار والاعلال فقام على رأسه فقال لم تقنط الناس ثم قرأ
 قل يا عبادى الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا عن
 أسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قل يا عبادى الذين اسرفوا على
 أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يبالى آخرجه الترمذى وقال
 حديث حسن غريب (ق) عن أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان النبی صلی الله علیه
 وسلم قال كان فى بنى اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل هل له توبة فاقى
 راهبا قال فقال هل لى من توبة قال لا فقتله وجعل يسأل فقال له رجل انت قرية كذا وكذا
 فادركك الموت فضرب صدره تخوفا فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فاوحى الله
 تعالى الى هذه ان تقر بى وأوحى الله الى هذه أن تباعدى وقال قيسوا ما بينكم ما فوجدوا قرب
 الى هذه بسبر فغفر له لفظ البخارى ولمسلم قال فدل على راهب فاتاه فقال له ان رجلا قتل
 تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقتله فكمل به مائة ثم سأل عن أهل الارض
 فدل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة
 اطلق الى أرض كذا فان بها اناس يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم ولا ترجع الى أرضك
 فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا كان نصف الطريق اتاه الموت فاختصمت فيه ملائكة
 الرحمة وملائكة العذاب فاوحى الله الى هذه أن تقر بى والى هذه أن تباعدى وقال قيسوا
 ما بينكم فانا هم ملائكة فى صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالى أيهما كان
 أدنى فهو له فقا سوا فوجدوه أدنى الى الارض الذى أراد قبضته ملائكة الرحمة (ق) عن أبى
 هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل أسرف على نفسه وفى

ان الله يغفر الذنوب جميعا
 بالعفو عنها الا الشر وفى
 قراءة النبي عليه السلام
 يغفر الذنوب جميعا ولا يبالى
 ونظيرنى المبالة نفي
 الخوف فى قوله ولا يخاف
 عقابها قيل نزلت فى
 وحشى قاتل حنزة رضى
 الله عنه وعن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما أحب
 ان لى الدنيا وما فيها هذه
 الآية (انه هو الغفور)
 بستر عظام الذنوب
 (الرحيم) بكشف وظائف
 الكروب

(وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ) وَقُولُوا إِلَيْهِ (وَأَسْلُمُوهُ) وَأَخْلَصُوا لَهُ الْعَمَل (من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون) أن لم تنوبوا قبل نزول العقاب (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) مثل قوله الذين يستمعون القول فيبتعون أحسنه وقوله (من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون) أي يفجئكم وأنتم غافلون كأنكم لا تحشون شيئا لفرط غفلتكم (أن تقول) لثلاث تقول (نفس) غشاكنت لأن المراد به بعض النفس وهي نفس الكافر ويجوز أن يراد نفس متميزة من النفس أما بلجاج في الكفر شديد أو بعذاب عظيم ويجوز ٧٢ أن يراد التكثير (يا حسرتا) الألف بدل من ياء المتكلم وقرئ يا حسرتي على الأصل

رواية لم يعمل خيرا قط وفي رواية لم يعمل حسنة قط فلما حضره الموت قال لبيته إذا أنا مت فأحرقوني ثم اظعنوني ثم ذروني في الریح فوالله إن قدر علي رب لي عذابي عذابا ما عذبه أحد أفما مات فعلم به ذلك فامر الله تعالى الأرض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم فقال ما جعلك علي ما صنعت قال خشيتك يا رب أو قال مخافتك فغفر له بذلك وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان في بني إسرائيل رجلان متحابان أحدهما مذبذبا والآخر في العبادة مجتهد فكان المجتهد لا يزال يرى الآخر على ذنب فيقول له أقصر فوجده يوما على ذنب فقال له أقصر فقال خلني وربّي أبغضتني رقبيا فقال والله لا يغفر لك الله أو قال لا يدخلك الجنة فقبض الله أرواحهما فاجتمعا عند رب العالمين فقال لرب تبارك وتعالى للمجتهد أكنيت علي ما في يدي قادرا وقال للذنب اذهب فادخل الجنة برحمتي وقال للآخر اذهبوا به إلى النار قال أبو هريرة تسكلم والله بكامة أو بقت دنياء وآخرته أخرجته أبو داود وعنه أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت دنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا ابن آدم لو أنك أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشركني شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة أخرجه الترمذي قوله عنان السماء العنان السحاب وقيل هو ما على منها وقراب الأرض بضم القاف هو ما يقارب ملاءها قوله عز وجل (وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ) أي ارجعوا إليه بالتوبة والطاعة (وَأَسْلُمُوهُ) أي أخلصوا له التوحيد (من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون) أي لا تمنعون منه (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) يعني القرآن لأنه كله حسن ومعنى الآية على ما قاله الحسن الرضا طاعة الله واجتناب ما عصيته فانه أنزل في القرآن ذكر القبيح ليجنب ودكر الادون لئلا يرغب فيه ودكر الاحسن لئلا يحسن لنفوذه وتأخذه وقيل الاحسن اتباع الناسخ وترك العمل بالمسوخ (من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون) يعني غافلين عنه (أن تقول نفس) أي لثلاث تقول وقيل معناه بادروا واحذروا أن تقول وقيل خوف أن تصير والى حال أن تقول نفس (يا حسرتا) أي ياندى وبأخزي والتقصير لا غنى والحقن على ما فات (علي ما فرطت في جنب الله) أي على ما قصرت في طاعة الله وقيل في أمر الله وقيل في حق الله وقيل على ما صنعت في ذات الله وقبل معناه على ما قصرت في الجانب الذي يؤدي إلى رضا الله تعالى (وان كنت من الساخرين) أي المسهرئين بين الله وبكبابه وبرسوله وبالمؤمنين قبل لم يكنه ان ضيع طاعة الله حتى سخر بأهلها (أو تقول لو أن الله هداني) أي ارشدني إلى دينه وطاعته (لكنت من المتقين) أي الشريك (أو تقول حين ترى العذاب) أي عيانا (لو أن لي كربة)

الله هداني) أي أعطاني الهداية (لكنت من المتقين) من الذين يتقون الشرك قال الشيخ الامام أبو منصور رحمه الله تعالى أي هذا الكافر أعرف به داية الله من المعتزلة وكذا أولئك الكفرة الذين قالوا لا تباعهم لو هدا نال الله له ديننا كم يقولون لو وقفنا لله لهداية وأعطانا الهدى لدعونا كم إليه ولكن علم منا اختيار الضلالة والغواية فغدا لا نوقفنا والمعتزلة يقولون بل هداهم وأعطانهم التوفيق لكنهم لم يمتدوا والحاصل ان عند الله لطفا من أعطى ذلك اهتدى وهو التوفيق والعصمة ومن لم يعطه صل وغوى وكان استجابا العذاب وتضييعه الحق بعد ما مكن من تحصيله لذلك (أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كربة) رجعة إلى

وباحسرتاى على الجمع بين العوض والمعوض منه (علي ما فرطت) قصرت وما مصدرية مثلها في عبار مجت (في جنب الله) أمر الله أو في طاعة الله أو في ذاته وفي حرف عبد الله في ذكر الله والجانب الجانب يقال أنا في جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان بين الجانب والجانب ثم قالوا فرط في جنبه وفي جانبه يريدون في حقه وهذا من باب السكاية لأنك اذا أنبت الامر في مكان الرجل وحيره فقد أنبتته فيه ومنه الحديث من الشرك الخفي أن يصلي الرجل لمكان الرجل أي لاجله وقال الزجاج معناه فرط في طريق الله وهو توحيده والافراد بنو محمد صلى الله عليه وسلم (وان كنت من الساخرين) المستهزئين قال قتادة لم يكنه أن ضيع طاعة الله حتى سخر من أهله ومحل وان كنت النصب على الحال كانه قال فرطت وأنا ساخر أي فرطت في حال سخرتي (أو تقول لو أن

الدنيا (فاكون من المحسنين) من الموحدين (بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين) بلى ردى من الله عليه كأنه يقول بلى قد جاءتك آياتي وبينت لك الهداية من الغواية ومبديل الحق من الباطل ومكنتك من اختيار الهداية على الغواية واختيار الحق على الباطل ولكن تركت ذلك وصيغته واستكبرت عن قبوله وآثرت الضلالة على الهدى واشغلت بضد ما أمرت به فأتعاجأ التصديق من قبلك فلا عذر لك وبلى جواب انفى تقديرى لان المعنى لو أن الله هداني ما هديت وانما لم يقرب الجواب به لانه لا بد من حكاية أقوال النفس على ترتيبها ثم الجواب من بينها عما اقتضى الجواب (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) وصفوه بما لا يجوز عليه من اضافة الشريك والولد اليه ونفى الصفات عنه (وجوههم مسودة) خبر والجملة في محل النصب على الحال ان كان ترى من رؤية البصرو ان كان من رؤية القلب ففعول ثان (أليس في جهنم مثوى) منزل (للكافرين) هو اشارة الى قوله واستكبرت (وينجي الله) وينجي روح (الذين اتقوا) من الشرك (بمقازتهم) بفلاحهم يقال فاز بكذا اذا أفلح به وظفر بجراده منه وتقدير المفازة (لا يسمهم السوء) ولا هم يحزنون (كاه قيل وما مقازتهم فقبل لا يسمهم السوء أى ينجيهم منى السوء والحزن عنهم أى لا يسم ابدانهم اذى ولا قلوبهم خزي او بسبب ٧٣ منجاتهم من قوله تعالى فلا تحسبنهم

بمفازة من العذاب أى منجاة منه لان النجاة من أعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس رضى الله عنهما المفازة بالاعمال الحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز ان يسمى العمل الصالح فى نفسه مفازة لانه سببها ولا محل لا يسمهم على التفسير الاول لانه كلام مستأنف ومجمله النصب على الحال على الثانى بمقازاتهم كوفى غير حفص (الله خالق كل شئ) ردى على المتولة والثنوية (وهو

أى رجمة الى الدنيا (فاكون من المحسنين) أى الموحدين ثم اجاب الله تعالى هذا التأويل بان الاعذار ائمة والتعالم باطل وهو قوله تعالى (بلى قد جاءتك آياتي) بنى القرآن (فكذبت بها) أى قلت ليست من الله (واستكبرت) أى تكبرت عن الايمان بها (وكنت من الكافرين) ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) أى زعموا ان له ولدا وشريكا وقيل هم الذين يقولون الاشياء الينا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل (وجوههم مسودة) قيل هو سودا مخالف لسائر أنواع السواد (أليس في جهنم مثوى للتكافرين) أى عن الايمان قوله تعالى (وينجي الله الذين اتقوا) أى الشرك (بمقازتهم) أى الطرق التى تؤدىهم الى الفوز والنجاة وقرئ بمقازاتهم أى ينجيهم بفوزهم بالاعمال الحسنة من النار (لا يسمهم السوء) أى لا يصيبهم المكروه (ولا هم يحزنون) الله خالق كل شئ) أى عما هو كائن أو يكون فى الدنيا والاخرة (وهو على كل شئ وكيل) أى ان الاشياء كلها موكولة اليه فهو القائم بحفظها (له مقاليد السموات والارض) أى مغانج خزائن السموات والارض واحدها مقلا دمل مفتاح وقبل اقليد على غير قياس قيل هو فارسى معرب قال الراجز

لم يؤذها الديك بصوت تغريد * ولم يخالخ خلقها باقليد

والمعنى ان الله تعالى مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية لان حافظ الحرائن ومدير أمرها هو الله الذى يملك مقاليدها وقيل مقاليدها السموات خزائن الرحمة والرزق والمطر ومقاليدها الارض النبات (والذين كفروا بآيات الله) أى كحدوا بآياته الطاهرة الباهرة (أولئك هم الخاسرون) قوله عز وجل (قل أغفیر الله تأمرونى أعبد

(١٠ - خازن ح) على كل شئ وكيل) حافظ (له مقاليد السموات والارض) أى هو مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية لان حافظ الخزان ومدير أمرها هو الذى يملك مقاليدها ومنه قولهم فلا يملك مقاليده الملك وهى المغانج واحدها اقليد وقيل لا واحدها من لفظها والكتابة اصلها فارسية (والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون) هو متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا أى ينجي الله المتقين بمقازاتهم (والذين كفروا بهم الخاسرون) واعترض بينهم بانه خالق كل شئ فهو مهيمن عليه ولا يخفى عليه شئ من اعمال المكلفين فيها وما يجزون عليها وبما يليه على ان كل شئ فى السموات والارض فالله خالقها وفاتح بابها والذين كفروا بحدوا وان يكون الامر كذلك أولئك هم الخاسرون وقيل سأل عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله له مقاليد السموات والارض فقال يا عثمان ما سألنى عنها احد قبلك نفسيرها لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله وهو الاول والاخر والطاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير وتأويله على هذا ان الله هذه الكلمات يوحد بها ويعبد بها ومعناها من تكلم بها من المتقين أصابها والذين كفروا بآيات الله وكلت توحيد وعجيده أولئك هم الخاسرون (قل لمن دعا الى دين آباءك) (أغفیر الله تأمرونى أعبد

ثأمرني مكي ثأمرني على الأصل شأني ثأمرني مدني واتصّب أفتير الله بأعبدون ثأمرني أعتراض ومن شاء أفتير الله بأعبدون ثأمرني
بعد هذا البيان (أيها الجاهلون) يتوحّد الله (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك) من الانبياء عليهم السلام (لئن أشركت
ليحبطن عملك) الذي علمت قبل الشرك (ولتكونن من الخاسرين) وانما قال لئن أشركت على التوحيد والموحى اليهم جماعة
لان معناه أوحى اليك لئن أشركت ليحبطن عملك وإلى الذين من قبلك مثله واللام الأولى موطئة للقسم المحذوف والثانية لام
الجواب وهذا الجواب سادس الجوابين اعني حواشي القسم والشرط وانما صرح هذا الكلام مع علمه تعالى بأن رسوله لا يشركون
لان الخطاب للنبي عليه السلام والمراد به غيره ولانه على سبيل الغرض والمحالات يصح فرضها وقبل لئن طالعت غيري في
السرى ليحبطن ما بيني وبينك من السر (بل الله فاعبد) رد لما امره به من عبادة آلهتهم كانه قال لا تعبدوا ما امرؤكم بعبادته بل ان
عبدت فاعبد الله فحذف الشرط ٧٤ وحمل تقديم المفعول عوضا عنه (وكن من الشاكرين) على ما انعم به عليك من ان جعلك

سيد ولد آدم (وما قدروا
الله حق قدره) وما عظموه
حق عظمتهم اذ دعوا إلى
عبادة غيره ولما كان
العظيم من الاشياء اذا عرفه
الانسان حق معرفته
وقدره في نفسه حق تقديره
عظمه حق تعظيمه فيل
وما قدروا الله حق قدره
ثم ينهم على عظمتهم وجلالة
شأنهم على طريقة التخييل
فقال (والارض جميعا
قبضته يوم القيامة
والسماوات مطويات بيمينه)
والمراد بهذا الكلام اذا
اخذه كاهن بجملته
ومجموعه تصوير عظمتهم
والتوقيف على كنه جلالة
لا غير من غير ذهاب
بالقبضة ولا باليمين إلى
جهة حقيقة اوجه مجاز

أيها الجاهلون) وذلك ان كمار قرئش يدعو إلى دين آباءه فوصفهم بالجهل لان الدليل القاطع
قد قام بانه هو المستحق للعبادة فن عبده غيره فهو جاهل (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك
لئن أشركت ليحبطن عملك) أي الذي علمته قبل الشرك وهذا خطاب مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمراد به غيره لان الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم من الشرك وفيه تهديد
اخر (ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبدوا كن من الشاكرين) أي لا نعامه عليك قوله تعالى
(وما قدروا الله حق قدره) أي ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره ثم أخبر عن عظمتهم
فقال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما
يشركون) (ق) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال جاء جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا محمد ان الله يضع السماء على اصبع والارض على اصبع والجبال على اصبع والنجوم
والانهار على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال وما قدروا الله حق قدره وفي رواية والماء والنرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم
يهرن وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه تهجا وتصديقا له ثم قرأ
وما قدروا الله حق قدره الآية (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يطوى الله السماوات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون
أين المتكبرون ثم يطوى الارض بشماله ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المنكبرون وفي
رواية يقول أنا الله ويقبض أصابعه ويبسطها ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المنكبرون
وفي رواية يقول أنا الله ويقبض أصابعه أنا الملك حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه
حتى اني أقول أساقط هو رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم وللبخاري ان الله يقبض يوم
القيامة الارضين وتكون السماوات بيمينه ويقول أنا الملك (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا

الملك

والمراد بالارض الارضون السبع يشهد لذلك قوله جميعا وقوله والسماوات

ولان الموضع موضع تعظيم فهو مقبض للمبالغة والارض مبدأ وقبضته الخبر وجميعا منصوب على الحال أي والارض اذا كانت
مجمعة قبضته يوم القيامة والقبضة المرفعة من القبض والقبضة المقدار المقبوض بالكف ويقال اعطني قبضة من كذا تريد معنى
القبضة تسمية بالمقدر وكل المعنيين محتمل والمعنى والارضون جميعا قبضته أي دوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعني ان
الارضين مع عظامهن وبسطهن لا يبلغن الا قبضة واحدة من قبضاته كانه يقبضها قبضة بكف واحد كما تقول الجز ورا كلة
لعمري اني لا اتق الا بالكلة فده من أكلته واذا اريد معنى القبضة فظاهر لان المعنى ان الارضين بجملة المقدار ما يقبضه بكف
واحدة والمطويات من الطي الذي هو ضد التبر كما قال يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب وعادة طوى السجل ان يطويه
بيمينه وقيل قبضته ما يملكه بالامداع ولا منازع ويمينه بقدرته وقيل مطويات بيمينه مفنيات بقسمه لانه اقسم ان يغنيها (سبحانه
وتعالى عما يشركون) ما بعد من هذه قدرته وعظمته وما اعلاه عما يضاف اليه من الشركاء

(ونفخ في الصور فصعق) مات (من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله) أي جبريل وميكائيل واسرافيل وملاك الموت وقيل هم حملة العرش أو رضوان والحدود العين ومالك والزبانية (ثم نفخ فيه أخرى) هي في محل الرفع لان المعنى ونفخ في الصور نفخة واحدة ثم نفخ فيه نفخة أخرى وانما حذف لدلالة أخرى عليها ولكنها معلومة بذكرها في غير مكان (فاداهم قيام ينظرون) يقبلون أبصارهم في الجهات نظر المبهوت اذا فاجأه خطب أو ينتظرون أمر الله فيهم ودلت الآية على ان النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للبعث والجمهور على انها ثلاث الاولى للفرع كما قال ونفخ في الصور فصرع والثانية للموت والثالثة للاعادة (وأشرق الأرض) أضاءت (بنور بها) أي بعدله بطريق الاسعارة ٧٥ يقال للملك العادل أشرق

الاسفاق بعد ذلك وأضاعت
الدنيا بقسطك كما يقال
أظلمت البلاد ببجور فلان
وقال عليه الصلاة
والسلام النظم ظلمات
يوم القيامة وإضافة
اسمه الى الارض لانه
يزينها حيث ينشر فيها
عدله وينصب فيها موارين
قسطه ويحكم بالحق بين
أهلها ولا ترى أرين للبقا
من العدل ولا أعمر لها
منه وقال الامام أبو منصور
رحمه الله يجوز ان يخلق
الله نورا فينور به أرض
الموقف وإضافة اليه
تماعى للتخصيص كبيت
الله وناقته الله (ووضع
الكتاب) أى صحائف
الاعمال واكمه اكتفى
باسم الجنس أو بالوح
المحفوظ (وجى عباندين)
ليسألهم ربهم عن تبليغ
الرسالة وما اجابهم قومهم

المالك ابن مارك قال أبو سليمان الخطابي ليس فيما يضاف الى الله عز وجل من صفة
اليد من شمال لان الشمال محل المقص والضبط وقد روى كل ما يدعيه بين وليس عندنا معنى
اليدين الجارحة انما هي صفة جامع النوقيف فص نطقها على ما جاءت ولا نكفيها ونهني الى
حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار الماثورة الصحيحة وهذا مذهب أهل السنة والجماعة وقال
سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه في كتابه وتفسيره ثلاثه والسكوت عليه قوله عز
وجل (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض) أى ما توا من الفزع وهى النفخة
الاولى (الامن شاء الله) تقدم في سورة النمل تفسير هذا الاستثناء وقال الحسن الامس شاء الله
يعنى الله وحده (ثم نفخ فيه) أى فى الصور (أخرى) مرة أخرى وهى النفخة الثانية (فاذا هم
قيام) أى من قبورهم (ينظرون) أى ينظرون أمر الله فهم (ق) ع أى هريره رضى الله
تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين أربعون قالوا أربعون يوما قال
أبو هريرة أبيت قالوا أربعون شهرا قال أبو هريرة أبيت قالوا أربعون سنة قال أبيت ثم ينزل
الله عز وجل من السماء ماء فينبهون كما ينبت الغنجل وليس من الانسان شئ الا يبلى الا عظم
واحد وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة قوله تعالى (وأثمرت الارض بنورها)
وذلك حين يتجلى الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء بين خلقه فايصارون فى نوره كما لا يصارون
فى الشمس فى اليوم الصحو وقيل يعدل ربها وأراد بالارض عوصات القيامة (ووضع الكتاب) أى
كتاب الاعمال وقيل اللوح المحفوظ لان به أعمال جميع الخلق من المبداء الى المنتهى (وجيء
بالذين) يعنى ليكونوا شهداء على أنفسهم (والشهداء) قال ابن عباس يعنى الذين يشهدون للرسول
بتبليغ الرسالة وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعنى الحفظة (وقضى بينهم الخلق) أى بالعدل
(وهم لا يظلمون) أى لا يراد فى سياستهم ولا ينقص من حسناتهم (ووفيت كل نفس ما عملت)
أى ثواب ما عملت (وهو اعلم بما يعملون) يعنى انه سبحانه وتعالى اعلم باعمالهم لا يحتاج الى كاتب
ولا الى شاهد قوله تعالى (وسيق الذين كفروا الى جهنم) يعنى سوقا عنيفا (رموا) أفواجا
بعضهم على اتر بعض كل أمة على حدة وقيل جماعات منه وقوله واحدتها زمرة (حتى اذا جاوها
فتحت ابوابها) يعنى السبابة وكانت قبل ذلك مغلقة (وقال لهم خزنتها) يعنى تويعها وتقربها
(ألم يأتكم رسل منكم) أى من أنفسكم ومن جنسكم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء

(والشهداء) الحفظة وقيل هم البراري كل رمان يشهدون على أهل ذلك الزمان (وفصى بينهم) بين العباد (بالحق) بالعدل (وهم لا يظلمون) ختم الآية بنفي الظلم كما افتتحها بآيات العدل (ووجب كل نفس ما عملت) أي جزاءه (وهو أعلم بما يفعلون) من غير كتاب ولا شاهد وقيل هذه الآية تفسير قوله وهم لا يظلمون أي ووفيت كل نفس ما عملت من خير وشر لا يزداد في شر ولا ينقص من خير (وسيق الذين كفروا إلى جهنم) سوفاعينها كما يفعل بالأسارى والخارجين على السلطان إذا سبقوا إلى حبس أو قتل (زمر) حال أي أفواجاً منفردة بعضهم في اثربعض (حتى إذا جاؤوها فتح) بالتخفيف فيها كوفي (أوابها) وهي سبعة (وقال لهم خزنتها) أي حفظة جهنم وهم الملائكة الموكلون بتعذيب أهلها (ألم يأتكم رسول منكم) من نبي آدم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء

يومكم هذا) أي وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة (قالوا بلى) أتونا وتولوا علينا (ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) أي ولكن وجبت علينا كلمة الله لا ملائكة جهنم بسوء أعمالنا كما قالوا بنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قومًا ضالين فذكر وعملهم الموجب لكافة العذاب وهو الكفر والضلال (قبل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) حال مقدرة أي مقدرين الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) اللام فيه للجنس لأن مثوى المتكبرين فاعل بئس وبئس فاعلها اسم معرف بلام الجنس أو مضاف إليه مثله والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس مثوى المتكبرين جهنم (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا) المراد سوق مراكبهم لانه لا يذهب بهم ٧٦ الأراكيبين إلى دار الكرامة والرضوان كما يفعل عن بكرم ويشرف من الواقفين

يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب) أي وجبت (على الكافرين) وهي قوله تعالى لا ملائكة جهنم من الجنة والناس أجمعين (قبل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) قوله عز وجل (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا) فان قلت عبر عن الفريقين بلفظ السوق فالفرق بينهما قلت المراد بسوق أهل النار طردهم إلى العذاب بالهوان والعنف كما يفعل بالأسير اداسق إلى الحبس أو القتل والمراد بسوق أهل الجنة سوق مراكبهم لانهم يذهبون البهارا كبيس أو المراد بذلك السوق اسراعهم إلى دار الكرامة والرضوان فشتان ما بين السوقين (حتى اذا جاؤوها وفُتحت أبوابها) فان قلت قال في أهل النار ففتحت بغير واو وهنازاد حرف الواو فالفرق قلت فيه وحوه أحدها أنها زائدة الثاني انها واو الحال مجازة وقد فُتحت أبوابها فادخلوا ولياها انها كانت مفتحة قبل مجيئهم إليها وحذف الواو في الآية الأولى لبيان ان أبواب جهنم كانت مغلقة قبل مجيئهم إليها ووجه الحكمه في ذلك ان أهل الجنة اذا جاؤوها وجدوا أبوابها مفتحة حصل لهم السرور والفرح بذلك وأهل النار اذا رأوها مغلقة كان ذلك نوع ذل وهو ان لهم الثالث زيدت الواو هنا لبيان ان أبواب الجنة ثمانية ونقصت هناك لان أبواب جهنم سبعة والعرب تعطف بالواو فيما فوق السبعة تقول سبعة وعشائة فان قلت حتى اذا جاؤوها شرط فان جوابه قلت فيه وجوه أحدها انه محذوف والمقصود من الحذف ان يدل على انه بلغ في السكال إلى حيث لا يمكن ذكره الثاني ان الجواب هو قوله وقال لهم خزنها سلام عليكم بغير واو الثالث تقديره فادخلوها خالدين دخلوها فحذف دخولها دلالة الكلام عليه (وقال لهم خزنها سلام عليكم) أي ابشروا بالسلامة من كل الآفات (طبت) قال ابن عباس معناه طاب لكم المقام وقيل اذا قطعوا النار حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض حتى اذا هذبوا وطبوا دخلوا الجنة فيقول لهم رضوان واحبا به سلام عليكم طبت (فادخلوها خالدين) وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه اذا سيقوا إلى الجنة فادخلوها بالسلامة وابدأوا بها وجدوا عسديا بها شجرة يخرج من تحتها عيمان فيغتسل المؤمن من أحدهما فيطهر طاهره ويشرب من الأخرى فيطهر باطنه وتلقاهم الملائكة على أبواب الجنة يقولون سلام عليكم طبت فادخلوها خالدين (وقال الحمد لله الذي صدقنا وعده) أي بالجنة (وأورثنا الارض) أي أرض الجنة وتصرف فيها كما يشاء تشبيهها بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه وهو قوله تعالى (نبؤا) أي نبؤا (من الجنة) أي في الجنة (حيث نشاء) فان قلت فامعنى قوله حيث نشاء وهل ينبؤا

على بعض الملوك (حتى اذا جاؤها) هي التي تحكى بعدها الجمل والجمل لم يكن بعدها هي الشرطة الا ان جزاءها محذوف وانما حذف لانه في صفة ثواب أهل الجنة فدل بحذفه على انه شيء لا يحيط به الوصف وقال الزجاج تقديره حتى اذا جاؤها (وفُتحت أبوابها) وقال لهم خزنها سلام عليكم طبت فادخلوها خالدين (دخلوها فحذف دخولها لان في الكلام دليلا عليه وقال قوم حتى اذا جاؤها جاؤها وفتحت أبوابها فعندهم جاؤها محذوف والمعنى اذا جاؤها وقع مجيئهم مع فتح أبوابها وقيل أبواب جهنم لا تفتح الا عند دخول أهلها فانها ما أبواب الجنة فقدم فتحها لقوله تعالى جنات عدن مفتحة لهم الأبواب فلذلك جيء بالواو كانه قال حتى اذا جاؤوها وقد فتحت أبوابها طبت من

دنس المعاصي وطهرتهم من خبث الخطايا وقال الزجاج أي كنتم طيبين في الدنيا ولم تكونوا حبيثين أي لم تكونوا أصحاب خبائث وقال ابن عباس طاب لكم المقام وجعل دخول الجنة مسببا عن الطيب والطهارة لانها دار الطيبين ومثوى الطاهرين فطهرها الله من كل دنس وطيبها من كل فذر فلا يدخلها الا مناسبا لها موصوف بصفاتها (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) أنجزنا ما وعدنا في الدنيا من نعم العقبى (وأورثنا الارض) أرض الجنة وقد أورثوها أي ملكوها وجعلوا ملوكها وأطلق تصرفهم فيها كما يشاءون تشبيهها بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه (نبؤا) أي (من الجنة حيث نشاء) أي يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف بسعة وزيادة على الحاجة فينبؤا أي فيتخذونه نبؤا ومقر من جنته حيث يشاء

(فنعلم أجر العالمين) في الدنيا الجنة (وترى الملائكة حافين) حال من الملائكة (من حول العرش) أي محدقين من حوله ومن لا يتداعى الغاية أي ابتداء حضورهم من حول العرش إلى حيث شاء الله (يسبحون) حال من الضمير في حافين (بمحمديهم) أي يقولون سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أو سبح قدوس رب الملائكة والروح وذلك للتلذذ دون التعب بدور وال التكليف (وقضى بينهم) بين الأيما والام أو بين أهل الجنة والنار (بالحق) بالعدل ٧٧ (وقيل الحمد لله رب العالمين) أي يقول أهل الجنة شكرًا حين

دخولها وتم وعد الله لهم كما قال وأخر دعواهم إن الحمد لله رب العالمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والمر والحواميم السبع كلها مكية عن ابن عباس رضى الله عنهم

سورة المؤمن مكية وهى خمس وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وما بعده بالأمالة حمزة وهى وخلف ويحيى وجاد وبين الفخ والكسر مدنى وغيرهم بالتعجيم وعن ابن عباس أنه اسم الله الأعظم (تنزيل الكتاب) أي هذا تنزيل الكتاب (من الله العزيز) أي المبيع بسلطانه

عن ابن عباس عليه منقول (العليم) بمن صدق به وكذب وهو تهديد للمشركين وبشارة للمؤمنين (غافر الذنب) سائر ذنب المؤمنين (وقابل التوب) قابل توبه الراحمين (شديد العقاب) على المخالفين (دى الطول) ذى الفصل على العارفين أو دى

أحمدهم مكان غيره قلت يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف بسعة وحسنها وزيادة على الحاجة فتتبوأ من جنته حيث يشاء ولا يحتاج إلى غيره وقيل إن أمة محمد صلى الله عليه وسلم يدخلون الجنة قبل الأمم فينزلون فيها حيث شاؤوا ثم تنزل الأمم بعدهم فيما فضل منها قال الله عز وجل (فنعلم أجر العالمين) أي ثواب المطيعين في الدنيا الجنة في العقبى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) أي محدقين محيطين بحافته وجوانبه (يسبحون بمحمديهم) وقيل هذا تسبيح تلذذ لا تسبيح تعب لآن التكليف يزول في ذلك اليوم (وقضى بينهم بالحق) بين أهل الجنة وأهل النار بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) أي يقوله أهل الجنة شكرًا حين تم وعد الله لهم وقيل ابتداء الله ذكر الخلق بالحمد في قوله الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وختم بالحمد في آخر الأمر وهو استقرار العريقين في منازلهم فبذلك على نعيمه في بداءة كل أمر وحاقته والله تعالى أعلم بحراده وأسرار كتابه

تفسير سورة حم المؤمن وسمى سورة غافر

وهى مكية قبل غير آيتين وهما قوله تعالى الذين يجادلون في آيات الله والى بعدهما وهى خمس وعشرون آية وألف ومائة وتسعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفاً عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال إن مثل صاحب القرآن مثل رجل انطلق بر نادى لاهله منزلاً فر باثربث فيبنيها هو يسير فيه ويتجرب منه أدهبط على روضات دمنات فقال عجبت من الغيث الأول فهذه أعجب منه وأعجب فقل له إن مثل الغيث الأول مثل عظم القرآن وإن مثل هذه الروضات الدمنات مثل آل حم في القرآن وعن ابن عباس قال لكل شئ لباب ولباب القرآن الحواميم وقال ابن مسعود أدا وقعت في آل حم وقعت في روضات الجنة أتأق فبين وقال سعد بن إبراهيم كن آل حم تسمى العرائس

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (حم) قال ابن عباس رضى الله عنه ما حم اسم الله الأعظم وعنه قال الروحون حروف اسم الرحمن مقطعة وقيل حم اسم للسورة وقيل الحاء افتتاح أسمائه حلیم وحید وحى وحكم وحنان والميم افتتاح أسمائه ملك ومجيد ومنان وقيل حم معناه حم بضم الحاء أي قضى ما هو كائن (تنزيل الكتاب من الله العزيز) أي سائر الذنب (وقابل التوب) أي التوبة قال ابن عباس غافر الذنب لم قال لا إله إلا الله وقابل التوب عن قال لا إله إلا الله (شديد العقاب) لم لا يقول لا إله إلا الله (دى الطول) أي السعة والعلى وقيل دى الفصل والسم وأصل الطول

الغنى عن الكل وعن ابن عباس غافر الذنب وقابل التوب لم قال لا إله إلا الله شديد العقاب لم لا يقول لا إله إلا الله والتوب والنوب والابوب أخوات في معنى الرحوم والطول العنى والفضل فإن قلت كيف اختلفت هذه الصمات تعريفاً وتنكيراً والابوصوف معرفة قلت أما غافر الذنب وقابل التوب فعرفنا لانه لم يرد بهما حدوث الفعلين كما يكون في تقدير الانفصال فتسكون اصافتهما غير حقيقية وإنما أريد بثبوت ذلك ودوامه وأما شديد العقاب فهو في تقدير شديد عقابه فتسكون نكرة وقيل هو يدل وقيل لما وجدت هذه النكرة بين هذه المعارف أدنت بان كلها ابدال غير أوصاف وأدحال الواو في وقابل التوب لتكنه وهى

افادة الجمع للذنب التائب بين رجيتين بين ان يقبل توبته فيكتبه له طاعة من الطاعات وان يجعله محقة للذنب كان لم يثبت
 كانه قال جامع المغفرة والقبول وروى ان عمر رضى الله عنه اقتعد رجلا ذابا من اهل الشام فقيل له تتابع في هذا
 الشراب فقال عمر لكتابه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وانا اجد البك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم
 الى قوله المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحبيا ثم امر من عنده بالدعاء بالتوبة فلما انتهت الصحيفة
 جعل يقرأها ويقول قد وعدني الله ان يغفر لي وسدوني عقابه فلم يبرح يردد ها حتى بكر ثم نزع فاحسن الزرع وحسنت توبته
 فلما بلغ عمر امره قال هكذا فاصنعوا اذ اريتم احاكم زلزلة فسد دونه ووقفوه وادعوا له الله ان يتوب عليه ولا تكونوا عوانا
 للسياطين عليه (لا اله الا هو) صفة ٧٨ ايضا الذي الطول ويجوز ان يكون مستأنفا (اليه المصير) المرجع (ما يجادل في آيات

الله الا الذين كفروا) ما يخصهم فيها بالكذب
 بها والانتكار لها وقد دل
 على ذلك في قوله وجادلوا
 بالباطل ليدحضوا به الحق
 فاما الجدل فيها الا يصح
 ملتبسها وحل مشكلها
 واستنباط معانيها ورد اهل
 الزيغ بها فاعظم جهاد
 في سبيل الله (فلا يغروك
 تقابهم في البلاد) بالتجارات
 النافقة والمكاسب المرجحة
 ساملين غائبين فان عاقبة
 امرهم الى العذاب ثم بين
 كيف ذلك فاءلم ان الامم
 الذين كذبت قبلهم
 اهلك فقال (كذبت
 قبلهم قوم نوح)
 (والاحزاب) اي الذين
 عزوا على الرسل وناصروهم
 وهم عاد وثمود وقوم لوط
 وغيرهم (من بعدهم)
 من بعد قوم نوح (وهمت

الانعام الذي تطول مدته على صاحبه (لا اله الا هو) اي هو الموصوف بصفات الواحدانية
 التي لا يوصفها غيره (اليه المصير) اي مصير العباد اليه في الآخرة قوله تعالى (ما يجادل)
 اي ما يخصهم ويحتاج (في آيات الله) اي في دفع آيات الله بالكذب والانتكار (الا الذين كفروا)
 قال ابو العالية آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن قوله تعالى ما يجادل في آيات الله
 الا الذين كفروا وقوله وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد وعن أبي هريرة رضى
 الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان جد الا في القرآن كفر آخرجه ابوداود وقال
 المراء في القرآن كفروا عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قوما يتمارون فقال انما هالك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله عز وجل بعرضه ببعض
 وانما انزل الكتاب يصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فاعلمتم منه فقولوه وما جهلتم
 منه فكلوه الى عالمه (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال هاجرت الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوما فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية فنخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف
 في وجهه الغضب فقال انما هالك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب (فلا يغروك تغلبهم) اي
 تصرفهم (في البلاد) للتجارات وسلاطنتهم فيها مع كفرهم فان عاقبة امرهم العذاب (كذبت
 قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم) اي الكفار الذين تحزوا على أنبيائهم بالكذب من بعد
 قوم نوح (وهت كل أمة برسولهم ليأخذوه) قال ابن عباس ليقلوه ويهلكوه وقيل ليأسروه
 (وجادلوا) اي حاصموا (بالباطل ليدحضوا) اي ليطالوا (به الحق) الذي جاء به الرسل
 (فاخذتهم فكيف كان عقاب) اي أرسلت بهم من الهلاك ما هموا هم بالرسول وقيل
 معناه فكيف كان عقابي اياهم أليس كان مهلكا مستأصلا (وكذلك حق) اي وحيث (كلمت
 ربك) اي كما وجبت كلمة العذاب على الامم المكذبة حققت (على الذين كفروا) أي من قومك
 (انهم) أي بأنهم (أصحاب النار) قوله عز وجل (الذين يحملون العرش) قيل حملة العرش
 اليوم أربعة فادا كان يوم اقيامة أرددهم الله تعالى بأربعة آخر كما قال تعالى ويحمل عرش
 ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم أشرف الملائكة وأفضلهم لقرهم من الله عز وجل وهم

كل أمة) من هذه الامم التي هي قوم نوح والاحزاب (برسولهم ليأخذوه) ليمكنوا منه فيقتلوه
 والاخذ بالاسير (وجادلوا بالباطل) بالكفر (ليدحضوا به الحق) ليطالوا به الايمان (فاخذتهم) مظهر مكر وحفص يعني
 انهم قصدوا أخذه فجاءت جزاءهم على ارادة أحد الرسل ان أخذتهم فعاقبهم (وكيف كان عقاب) وبالبيان به عقوب أي فانكم
 تمرون على بلادهم فتعانيون أثر ذلك وهذا تقرير به معنى التعجب (وكذلك حق) كلمت ربك على الذين كفروا (كلمات ربك
 مدني وشامي) (انهم أصحاب النار) في محل الرفع بدل من كلمة ربك أي مثل ذلك الوحوب وجب على الكفرة كونهم من
 أصحاب النار ومعناه كما وجب اهلا كههم في الدنيا بالذباب المستأصل كذلك وجب اهلا كههم بعذاب النار في الآخرة أو في
 محل النصب بحذف لام التعليل وايصال الفعل والذين كفروا قرش ومعناه كما وجب اهلاك أولئك الامم كذلك وجب
 اهلاك هؤلاء لان علة واحدة نجمهم انهم من أصحاب النار ويلزم الوقف على النار لانه لو وصل لصار (الذين يحملون العرش

الكروبيون سادة الملائكة
صفة لا تحجب النار وفساده
ظاهر وروى ان جملة
العرش ارجلهم في الارض
السفلى ورؤسهم قد خرفت
العرش وهم خشوع
لا يرفعون طرفهم وفي
الحديث ان الله تعالى امر
جميع الملائكة ان يغدوا
ويروحوا بالسلام على جملة
العرش تفضيلا لهم على
سائر الملائكة وقيل حول
العرش سبعون ألف صف
من الملائكة يطوفون به
مهالين مكبرين ومن
ورائهم سبعون ألف صف
من الملائكة قيام قد
وضعوا أيديهم على عواتقهم
يهللون ويكبرون ومن
ورائهم مائة ألف صف قد
وضعوا الايمان على الشمايل
ما منهم أحد الا وهو يسبح
بما لا يسبح به الاخر
(يسبحون) حبر المبتداه وهو
الذين (يحمد ربهم) أى مع
جده اذ الباء تدل على ان
تسبحهم بالجلدة (ويؤمنون
به) وفائدته مع علمنا بان جملة
العرش ومن حوله من
الملائكة الذين يسبحون
بحمده مؤمنون انظروا
شرف الايمان وفضله
والترغيب فيه كما وصف
لا يبيس في غير موضع
بالصلاح لذلك وكما عقب
أعمال الخير بقوله ثم كان

على صورة الاوعال وجاء في الحديث ان لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه نور
ووجه نسر ولكل واحد منهم أربعة أجنحة جناحان منها على وجهه مخافة أن ينظر الى
العرش فيصعق وجناحان يرفعونهم في الهواء ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد والتعجب
ما بين اطلاقهم الى ركبهم كما بين السماء الى سماء وقال ابن عباس جملة العرش ما بين كعب أحد
الى أسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام وروى ان اقدامهم في تخوم الارضين والارضون
والسموات الى حيزهم تسبيحهم سبحان ذي العزة والجبروت سبحان ذي الملائكة والملكوت
سبحان الحى الذى لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح وقيل ان ارجلهم في الارض
السفلى ورؤسهم خرفت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفا من أهل السماء
السابعة وأهل السماء السابعة أشد خوفا من التى تليها والى التى تليها أشد خوفا من التى تليها
وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذن لى أن أحدث عن ملك من ملائكة الله
عز وجل من جملة العرش ان ما بين شحمة أذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام أخرجه
أبو داود وأما صفة العرش فقيل انه جوهره خضراء وهو من أعظم المخلوقات خلقا وروى
حضر بن محمد عن أبيه عن جده انه قال ان ما بين القاعة من قوائم العرش والقاعة الثانية
كخفقان الطير الممرع ثلاثين ألف عام ويكسى العرش كل يوم ألف لون من السور لا يستطيع
ان ينظر اليه خلق من خلق الله تعالى والاشياء كلها في العرش كحلقة في فلاة وقال مجاهد
بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب نور
وحجاب ظلمة وقيل ان العرش قبلة لاهل السماء كما أن الكعبة قبلة لاهل الارض قوله
(ومن حوله) يعنى الطائعين به وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه
ان حول العرش سبعين ألف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء
ويدبر هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هل هؤلاء وكبر هؤلاء ومن ورائهم سبعون ألف صف
قيام أيديهم الى اعناقهم قد وضعوها على عواتقهم فاد اسمعوا تكبير اولئك وتهليلهم ردعوا
أصواتهم فقالوا سبحانك وبحمدك ما عظمك واجلك انت الله لا اله غيرك أنت الاكبر والخلق
كلهم اليك اجمعون ومن وراء هؤلاء مائة ألف صف من الملائكة قد وضعوا اليمنى على
اليسرى ليس منهم أحد الا يسبح بجملة لا يسبحه الا آخر ما بين جناحي أحدهم مسيرة ثمانمائة
عام وما بين شحمة اذنه الى عاتقه اربعمائة عام واحتجب الله عز وجل من الملائكة الذين حول
العرش سبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا من در
أبيض وسبعين حجابا من باقوت اجروس وسبعين حجابا من ررجد اخضر وسبعين حجابا من نخل
وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلمه الا الله عز وجل قوله تعالى (يسبحون
يحمد ربهم) أى ينزهون الله تعالى عما لا يليق بجلاله والتحميد هو الاعتراف بأنه هو المنعم على
الاطلاق (ويؤمنون به) أى يصدقون بانه واحد لا شريك له ولا مثل له ولا نظير له فان قلت
قدّم قوله يسبحون يحمدونهم على قوله ويؤمنون به ولا يكون التسبيح الا بعد الايمان فما فائدة
قوله ويؤمنون به قلت فائدته التنبيه على شرف الايمان وفضله والترغيب فيه ولما كان الله عز
وجل محتجبا عنهم بحجب جلاله وجماله وصفهم بالايمان به قال شهر بن حوشب جملة العرش
ثمانية اربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حملك بعد علمك وأربعة منهم
يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك قال وكانهم يرون دنوب بني

والاحياء الثانية البعث وتدل عليه قوله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وقيل الموة الاولى في الدنيا والثانية في القبر بعد الاحياء للسؤال والاحياء الاول احياءه في القبر بعد موته للسؤال والثاني للبعث (فاعترفوا بذنوبنا) لما رواه الامامة والاحياء قد تكرر عليهم علما ان الله قادر على الاعادة كما هو قادر على الانشاء فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من انكار البعث وماتبعه من معاصيهم (فهمل الى خروج) من النار الى نزع من الخروج سريع أو بطي لتفصل (من سبيل) قط أم اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس وانما يقولون ذلك تحيرا ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلك بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا) أي ذلك ٨١ الذي أنتم فيه وان لا سبيل لكم الى

خروج قط بسبب كفرتم بتوحيد الله وإيمانكم بالاشراك به (فالحكم لله) حيث حكم عليكم بالعباد السمر (العلي) شأنه فلا يرد قضاؤه (الكبير) العظيم سلطانا فلا يحد جزاؤه وقيل كان الضرورية أخذوا قولهم لاحكم الله من هذا وقال قتادة لما خرج أهل حوراء قال على رضى الله عنه من هؤلاء قيل المحكمون أي يقولون لاحكم الله فقال على رضى الله عنه كلمة حق أريد بها بطل (هو الذي يريكم آياته) من الرجز والسحاب والبرق والصواعق ونحوها (وينزل لكم من السماء) وبالتخفيف مكي وبصرى (رزقا) مطورا لانه سبب الرزق وما يتذكر الامن ينيب وما يتعظ وما يعتبر بآيات الله الامن يتوب من الشرك

التي لا بد منها ثم احياءهم للبعث يوم القيامة فهذه موتتان وحياتان وقيل أميتوا في الدنيا ثم أحيوا في القبر للسؤال ثم أميتوا في قبورهم ثم أحيوا للبعث في الآخرة وذلك انهم عدوا أوقات البلاء والخنة وهي أربعة الموة الاولى ثم الحياة في القبر ثم الموة الثانية فيه ثم الحياة للبعث فاما الحياة الاولى التي هي من الدنيا فلم يعدوها لانها ليست من أقسام البلاء وقيل ذكر حياتين وهي حياة الدنيا وحياة القيامة وموتتين وهي الموة الاولى في الدنيا ثم الموة الثانية في القبر بعد حياة السؤال ولم يعدوا حياة السؤال لقصر مدتها (فاعترفوا بذنوبنا) يعني انكارهم البعث بعد الموت فلما شاهدوا البعث اعترفوا بذنوبهم ثم سألو الرجمة بقولهم (فهمل الى خروج) أي من النار (من سبيل) والمعنى فهل الى رجوع الى الدنيا من سبيل لتصلح أعمالنا ونعمه من بطاعتك وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط من الخروج وانما قالوا ذلك تحيرا والمعنى فلا خروج ولا سبيل اليه ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله تعالى (ذلك بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم) معناه فاجيبوا ان لا سبيل الى الخروج وهذا العذاب والخلود في النار بأنكم ادعى الله وحده كفرتم يعني اذا قيل لا اله الا الله أنكروا ذلك (وان يشرك به) أي غيره (تؤمنوا) أي تصدقوا بذلك الشرك (فالحكم لله العلي) أي الذي لا أعلى منه (الكبير) أي الذي لا أكبر منه قوله عز وجل (هو الذي يريكم آياته) أي عجائب مصنوعاته التي تدل على كمال قدرته (وينزل لكم من السماء رزقا) يعني المطر الذي هو سبب الارزاق (وما يذكركم) أي يتعظهم به الآيات (الامن ينيب) أي يرجع الى الله تعالى في جميع أموره (فادعوا الله مخلصين له الدين) أي الطاعة والعبادة (ولو كره الكافرون) فقد تعالى (رفيع الدرجات) أي رافع درجات الانبياء والاولياء والعلماء في الجنة وقيل معناه المرتفع أي انه سبحانه وتعالى هو المرتفع بعظمته في صفات جلاله وكاله ووحدايته المستغنى عن كل ما سواه وكل الخلق فقراء اليه (ذو العرش) أي خالقه ومالكه والفائدة في تخصيص العرش بالذكور لانه أعظم الاجسام والمقصود بيان كمال التنبيه على كمال القدرة فكل ما كان أعظم كانت دلالاته على كمال القدرة أقوى (يلقى الروح) يعني ينزل الوحي سماه روحا لان به تحيا الارواح كما تحيا الابدان بالارواح (من أمره) قال ابن عباس من قضائه وقيل بأمره وقيل من قوله (على من يشاء من عباده) يعني الانبياء (لينذروكم التلاق) يعني لينذروكم النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي يوم التلاق وهو يوم القيامة لانه

(١١ - خازن ح)

ويرجع الى الله فان المعابد لا يتذكر ولا يتعظ ثم قال للمنين (فادعوا الله) فاعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك (ولو كره الكافرون) وان غاظ ذلك أعداءكم ممن ليس على دينكم (رفيع الدرجات ذو العرش يلقي الروح) ثلاثة أخبار لقوله هو منسوبة على قوله الذي يريكم أو أخبار مبتدأ محذوف ومعنى رفيع الدرجات رافع السموات بعضها فوق بعض أو رافع درجات عبادته في الدنيا بالمنزلة أو رافع منازلهم في الجنة وذو العرش مالك عرشه الذي فوق السموات خلقه مطافا لللائكة اظهار العظمة مع استغنائه في ملكوته والروح جبريل عليه السلام أو الوحي الذي تحياه القلوب (من أمره) من أجل أمره أو بأمره (على من يشاء من عباده لينذر) أي الله أو الملقى عليه وهو النبي عليه السلام ويدل عليه قراءة يعقوب لينذر (يوم التلاق) يوم القيامة لانه يلتقي فيه أهل السماء وأهل الارض والاولون والآخرون التلاقي مكي ويعقوب

(يومهم بارزون) ظاهررون لا يستترهم شيء من جبل أو آفة أو بناء (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم (لن الملك اليوم) أي يقول الله تعالى ذلك حين لا أحد يجيبه ثم يجيب نفسه بقوله (لله الواحد القهار) أي الذي قهر الخلق بالموت وينتصب اليوم عدول من أي لمن ثبت الملك في هذا اليوم وقيل ينادى مناد فيقول لمن الملك اليوم فيجيبه أهل المحشر لله الواحد القهار (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم) ان الله سريع الحساب (لما قرآن الملك الله وحده في ذلك اليوم عدد نتائج ذلك وهي ان كل نفس تجزى بما كسبت عملت في الدنيا من خير وشر وان الظلم مأمون منه لانه ليس بظلام للعبيد وان الحساب لا يبطى لانه لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب الخلق كله في وقت واحد وهو أسرع الحاسبين) (وانذرهم يوم الآزفة) أي القيامة سميت ٨٣ به الازوفه أي لقربها ويبدل من يوم الآزفة (اذ القلوب لدى الحناجر) أي الترافى

يعنى ترفع قلوبهم عن مقارها فتصلق بحناجرهم فلا هي تخرج فيموتوا ولا ترجع الى موضعها فيتنفسوا ويترجوا (كاظمين) محسكين بحناجرهم من كظم القربة شدد رأسها وهو حال من القلوب محمول على أصحابها وانما جامع الكاظم جمع السلامة لانه وصفها بالكاظم الذي هو من أفعال العقلاء (ماللظالمين) الكافرين (من حميم) محب مشفق (ولا شفيع يطاع) أي يشفع وهو مجاز عن الطاعة لان الطاعة حقيقة لا تكون الا لمن فوقك والمراد نفى الشفاعة والطاعة كما في قوله * ولا ترى الضب بها ينحجر * يريد به نفى الضب وانحجاره

يلتقى فيه أهل السما وأهل الارض وقيل يلتقى الخلق والخلق وقيل يلتقى العابدون والمعبدون وقيل يلتقى المرء مع عمله وقيل يلتقى الظالم والمظلوم (يومهم بارزون) أي خارجون من قبورهم ظاهررون لا يستترهم شيء (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم فان قلت ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء في سائر الايام فما وجه تخصيص ذلك اليوم قلت كانوا يتوهمون في الدنيا اذا استتروا بالحيطان والحجب ان الله تعالى لا يراهم وتخفى عليه أعمالهم وهم في ذلك اليوم صائرون من البروز والانكشاف الى حال لا يتوهمون فيها مثل ما كانوا يتوهمونه في الدنيا (لن الملك اليوم) أي يقول الله عز وجل في ذلك اليوم بعد فناء الخلق لمن الملك ولا أحد يجيبه فيجيب نفسه تعالى فيقول (لله الواحد القهار) أي الذي قهر الخلق بالموت وقيل اذا حضر الأوتون والآخرة في يوم القيامة نادى مناد لمن الملك فيجيبه جميع الخلائق في يوم القيامة لله الواحد القهار فالؤمنون يقولونه تلذذا حيث كانوا يقولونه في الدنيا والواهب المنزلة الرفيعة في العقي والكفار يقولونه على سبيل الذل والصغار والندامة حيث لم يقولوه في الدنيا (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) يعني تجزى المحسن باحسانه والمسي باساءته (لا ظلم اليوم) أي ان الخلق آمنون في ذلك اليوم من الظلم لان الله تعالى ليس بظلام للعبيد (ان الله سريع الحساب) أي انه تعالى لا يشغله حساب عن حساب بل يحاسب الخلق كله في وقت واحد قول تعالى (وانذرهم يوم الآزفة) يعني يوم القيامة سميت آزفة لقرب وقتها وكل ما هو آت فهو قريب (اذ القلوب لدى الحناجر) وذلك انها تزول عن أماكنها من الخوف حتى تصير الى الحناجر فلا هي تعود الى أماكنها ولا هي تخرج من أفواهم فيموتوا ويستريحوا (كاظمين) أي مكرويين ممثلين خوفا وحرنا حتى يضيق القلب عنه (ماللظالمين من حميم) أي من قريب ينفعهم (ولا شفيع) أي يشفع لهم (يطاع) أي فهم (يعلم خائفة الاعين) أي خيانتها هي مسارقة النظر الى ما لا يحل وقيل هو نظر الاعين لما نهى الله عنه (وما تخفى الصدور) أي يعلم مضمرات القلوب (والله يقضى بالحق) أي يحكم بالعدل (والذين يدعون من دونه) يعني الاصنام (لا يقضون بشيء) لانها لا تعلم شئ ولا تقدر على شئ (ان الله هو السميع) أي لا قوال الخلق (البصير) بأفعالهم

وان احتمل اللفظ انشاء الطاعة دون الشفاعة فمن الحسن والله ما يكون لهم شفيع البتة (يعلم خائفة الاعين) (او) مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل (وما تخفى الصدور) وماتسره من أمانة وخيانة وقيل هو ان ينظر الى أجنبية بشهوة مسارقة ثم يتفكر بقلبه في جهالها ولا يعلم بنظرته وكرهه من محضرته والله يعلم ذلك كله ويعلم خائفة الاعين خبر من أخباره وفي قوله هو الذي يريكم آياته مثل بلى الروح ولكنه بلى الروح قد علل بقوله لينذر يوم التلاق ثم استطرذ كراحوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع يطاع فبعد ذلك عن أخواته (والله يقضى بالحق) أي والذي هذه صفاته لا يحكم الا بالعدل (والذين يدعون من دونه لا يعصون بشيء) وآلهتهم لا يعصون بشيء وهذا تم كهم لان ما لا يوصف بالقدرة لا يقال فيه يقضى أو لا يقضى تدعون نافع (ان الله هو السميع البصير) تقرير لقوله يعلم خائفة الاعين وما تخفى الصدور ووعيد لهم بأنه يسمع ما يقولون ويبصر ما يعملون وانه يعاقبهم عليه وتعرض عما يدعون من دونه وانما لا تسمع ولا تبصر

(أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) أي آخر أمر الذين كذبوا الرسل من قبلهم (كانوا هم أشد منهم قوة) هم فصل وحقه ان يقع بين هرفقين إلا ان أشد منهم ضارح المعرفة في أنه لا يدخله الالف واللام فاجرى مجراهم منك شامى (وأنا في الأرض) أي حصونا وقصورا (فأخذهم الله بذنوبهم) عاقبهم بسبب ذنوبهم (وما كان لهم من الله من واق) ولم يكن لهم شيء يقمهم من عذاب الله (ذلك بأنهم) أي الأخذ بسبب انهم (كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله انه قوى) قادر على كل شيء (شديد العقاب) اذا عاقب (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) التسع (وسلطان مبين) وحجة ظاهرة (الى فرعون وهامان وقارون فقالوا) هو (ساحر كذاب) فسما السلطان المبين سحرا وكذبا (فلما جاءهم بالحق) بالنبوة (من عندنا قالوا اقتلو أبناء الذين آمنوا معه) أي اعيدوا عليهم القتل كالذي كان أولا (واستحيوا نساءهم) للخدمة (وما كيد الكافرين الا في ضلال) ضياع يعني أنهم باسروا وقتلهم ٨٣ أولا فسا أغنى عنهم ونفذ قضاء الله

باطهار من خافوه فباغنى عنهم هذا القتل الثاني وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه السلام وأحس بأنه قد وقع أعاده عليهم غيظا وظنا منه أنه يصددهم بذلك عن مظاهرة موتى عليه السلام وما علم ان كيدته ضائع في الكرتين جميعا (وقال فرعون) لملته (ذروني أقتل موسى) كان اذا هم بقتله كفوه بقولهم ليس بالذي تخافه وهو أقل من ذلك وما هو الا ساحر واذا قتلته دخلت الشبهة على الناس واعتقدوا انك عجزت من معاوضته بالحنة والظاهر أن فرعون قد استيقن أنه نبي وان ما جاء

(أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وأنا في الأرض) أي المعنى ان العاقل من اعتبر بغيره فان الذين مضوا من الكفار كانوا أشد قوة من هؤلاء فلم تنفعهم قوتهم (فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) أي يدفع عنهم العذاب (ذلك) أي ذلك العذاب الذي نزل بهم (بأنهم) كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله انه قوى (شديد العقاب) قوله عز وجل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا) يعني فرعون وقومه (اقتلو أبناء الذين آمنوا معه) قيل هذا القتل غير القتل الاول لان فرعون كان قد أمسك عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه الصلاة والسلام أعاد القتل عليهم فعناه أعيدوا عليهم القتل (واستحيوا نساءهم) أي استحيوا النساء ليصدوهم بذلك عن متابعة موسى عليه الصلاة والسلام ومظاهرة (وما كيد الكافرين) أي وما مكر فرعون وقومه واحتيالهم (الا في ضلال) أي يذهب كيدهم باطلا ويحقيق بهم ما يريد الله تعالى (وقال فرعون) أي لملته (ذروني أقتل موسى) وانما قال فرعون هذا لانه كان في خاصة قومه من يمنعه من قتل موسى وانما منعه عن قتله لانه كان فيهم من يعتقده بقلبه انه كان صادقا وقيل قالوا لا تقتله فانما هو ساحر ضعيف فلا يقدر ان يغلب سحرنا وان قتلته قالت العامة كان محقا صادقا وعجزوا عن جوابه وقتلوه (وليدع ربه) أي وليدع موسى ربه الذي يزعم انه أرسله اليه فيمنعه منا (اني أخاف أن يبدل دينكم) يعني يقول فرعون أخاف أن يغير دينكم الذي أنتم عليه (أو ان يظهر في الأرض الفساد) يعني بذلك تغيير الدين وتبديله وعبادة غيره (وقال موسى) يعني لما توعده فرعون بالقتل (اني عدت بري وربكم) يعني اب موسى عليه الصلاة والسلام لم يأت في دفع الشدة إلا بان استعاض بالله واعتمد عليه فلا جرم أن صانه الله عن كل بليسة (من كل متكبر) أي متعظم عن الايمان

به آيات وما هو سحر ولكن كان فيه خب وكان قنالا سفا كالدماء في أهون شيء فكيف لا يقتل من أحس بأنه هو الذي يهدم ماله ولكن كان يخاف ان هم بقتله ان يماجل بالهلاك وقوله (وليدع ربه) شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعونه ربه وكان قوله در وفي اقل موسى تمويه على قومه وايها ما انهم هم الذين يكفونه وما كان يكفه الا ما في نفسه من هول الفزع (اني أخاف) ان لم أقتله (ان يبدل دينكم) ان يغير ما أنتم عليه وكانوا يعبدونه ويعبدون الاصنام (أو أن يظهر) موسى (في الأرض الفساد) بضم الياء ونصب الدال مدني وبصري وحفص وغيرهم بفتح الياء ورفع الدال والاول أولى لموافقة يبدل والفساد في الأرض القتال والتهايج الذي يذهب معه الامن وتتعطل المزارع والمكاسب والمعيش ويهلك الناس قتلا وضياعا كانه قال اني أخاف ان يفسد عليكم دينكم بدعوتكم الى دينه أو يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الفتنة بسببه وقرأ غير أهل الكوفة وأن ومعناه اني أخاف فساد دينكم ودنياكم معا (وقال موسى) لما سمع بما أجراه فرعون من حديث قتله لقومه (اني عدت بري وربكم من كل متكبر

لا يؤمن بيوم الحساب) وفي قوله وربكم بعث لهم على أن يقتدوا به فيعرفوا بالله عبادوه ويصنعوا بالتوفيق عليه اعتصامه وقال من كل متكبر فتشعل استغاثته فرعون وغيره من الجبابرة وليكون على طريقة التعريض فيكون أبلغ وأراد بالتكبر الاستكبار عن الانحياز للحق وهو أفتج استكبار وأدل على ذنابه صاحبه وعلى فرط ظلمه وقال لا يؤمن بيوم الحساب لأنه إذا اجتمع في الرجل التكبر والكذب بالجزء وقلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل أسباب القسوة والخراسة على الله وعباده ولم يترك عظمة الأوتكها وعذت ولذت اخوان وعت بالادغام أو عمرو وجزء وعلى (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه) قيل كان قبطيا ابن عم لفرعون آمن بموسى سرا ومن آل فرعون صفة لرجل وقيل كان اسرا ئيليا ومن آل فرعون صلة ليكنتم أي يكتم إيمانه من آل فرعون واسمه سمعان أو حبيب أو خزيل والظاهر الأول (أقتلون رجلا أن يقول) لان يقول وهذا انكار منه عظيم كانه قيل أترتكبون القعدة الشنماء التي هي قتل نفس محرمة ومالككم علة في ارتكابها الا كلمة الحق وهي قوله (ربي الله) ٨٤ وهو ربكم أيضا لاربه وحده (وقد جاءكم) الجملة حال (بالميزات من ربكم)

(لا يؤمن بيوم الحساب) قوله عز وجل (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه) قيل كان ابن عم فرعون وقيل كان من القبط وقيل كان من بني اسرائيل فلي هذا يكون معنى الآية وقال رجل مؤمن يكتم إيمانه من آل فرعون وكان اسم هذا المؤمن خزيل ٣ عند ابن عباس وأكثر العلماء وقال اسحق كان اسمه جبريل وقيل حبيب (أقتلون رجلا أن يقول) أي لان يقول (ربي الله) وهذا استهزاء انكار وهو إشارة الى التوحيد وقوله (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) فيه إشارة الى تقرير نبوته باظهار المجزة والمعنى وقد جاءكم بما يدل على صدقه (وان يك كاذبا فعليه كذبه) أي لا يضركم ذلك انما يعود وبال كذبه عليه (وان يك صادقا) أي فكذبتموه (بصبركم بعض الذي يعدكم) قيل معناه يصبركم الذي يعدكم ان قتلتموه وهو صادق وقيل بعض على أصلها ومعناه كانه قاله على طريق الاحتجاج أقل ما في صدقه ان يصبركم بعض الذي يعدكم وفيه هلاككم فذكر البعض ليجب الكل (ان الله لا يهدي) أي الى دينه (من هو مسرف كذاب) أي على الله تعالى (خ) عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو بن العاص عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يبنارسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بعاء الكعبة اذا قبل عقبة بن أبي معيط فاحذبه كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه وخنقه خنقا شديدا فاقبل أبو بكر فأخذ عنكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم وقال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم قوله عز وجل (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض) أي غالبين في الأرض أي مصر (فن ينصرونا) أي يمنعوننا (من بأس الله ان جاءنا) والمعنى لكم الملك فلا تتعرضوا له عذاب الله بالكذب وقتل النبي اقاله ما منع من عذاب الله تعالى ان حصل بكم (قال فرعون ما أريكم) أي من الرأي والنصيحة

يعنى أنه لم يحضر لتصحيح قوله ببيئته واحدة ولكن بينات من عنده من نسب اليه الربوبية وهو استدراج لهم الى الاعتراف به (وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبركم بعض الذي يعدكم) احتج عليهم بطريق التقسيم فانه لا يحلو من أن يكون كاذبا وصادقا فان يك كاذبا فعليه وبال كذبه ولا يتخطاه وان يك صادقا يصبركم بعض الذي يعدكم من العذاب ولم يقل كل الذي يعدكم مع أنه وعد من نبي صادق القول مداراة لهم وسلا كالطريق الانصاف

الا

بجاءها هو أقرب الى تسليمهم له وليس فيه نفي اصابة الكل فكاه قال لهم

أقل ما يكون في صدقه أن يصبركم بعض ما يعدكم وهو العذاب العاجل وفي ذلك هلاككم وكان وعدهم عذاب الدنيا والآخرة وتقديم الكاذب على الصادق من هذا القبيل أيضا وتفسير البعض بالكل مزيف (ان الله لا يهدي من هو مسرف) مجاوز للحمد (كذاب) في ادعائه وهذا أيضا من باب المجاهلة والمعنى انه ان كان مسرفا كذا باخذله الله وأهلكه فتمتخصون منه ادلو كان مسرفا كذا بالمأهاده الله بالنسوة ولما عضة بالبينات وقيل أو هم انه عني بالمسرف موسى وهو يعنى به فرعون (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين) عالين وهو حال من كم في لكم (في الأرض) في أرض مصر (فن ينصرونا من بأس الله ان جاءنا) يعنى ان لكم ملك مصر وقد ألوتهم الناس وفهروهم فلا تمسكوا أمركم على أنفسكم ولا تتعرضوا بأس الله أي عذابه فانه لا طاقة لكم به ان جاءكم ولا يمنعكم منه احد ودل ينصرونا وجاءنا لانه منهم في القرابة وليعلمهم بان الذي ينصروهم به هو مسرفهم لهم فبه (قال فرعون ما أريكم)

قوله خزيل كذا بالاصل الطبع وفي نسخة خط بايدينا خزيل وفي النسفي ما يرى مصحح

(الاماري) أي ما شير عليكم برأى الاجاري من قتله يعني لا تستصوب الا قتله وهذا الذي تقولونه غير صواب (وما اهديكم بهذا
 الرأي) (الاسيل الرشاد) طريق الصواب والاصلاح أو ما أعلمكم الاما أعلم من الصواب ولا أذكر منه شيئاً ولا امر عنكم خلاف
 ما أظهر يعني ان اسانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد كذب فقد كان مستشعر الخوف الشديد من جهة موسى عليه السلام
 ولكنه كان يتجبد ولو لا استشعاره لم يستشراحه ولم يقف الامر على الاشارة (وقال الذي آمن يا قوم اني اخاف عليكم مثل يوم
 الاحزاب) أي مثل ايامهم لانه لما أضافه الى الاحزاب وفسرهم بقوله (مثل دأب قوم نوح وعاد وقرود الذين من بعدهم) ولم
 يلتبس ان كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من الجميع ودأب هؤلاء قوم في علمهم من الكفر والتكذيب وسائر
 المعاصي وكون ذلك دائباً دائماً عنهم ولا يفكرون عنه ولا يمدن حذف مضاف أي مثل خراء دأبهم وانتصاب مثل الثاني بانه عطف
 بيان لمثل الاول (وما الله يريد ظلم للعباد) أي وما يريد الله ان يظلم عباده ٨٥ فيعذبهم بغير ذنب أو يزيد على قدر

(الاماأرى) أى لنفسى (وماأهديكم الا سبيل الرشاد) أى ماأدعوكم الا الى طريق الهدى ثم
حكى الله تعالى ان مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا الكلام وخوفه ان يحبل به ما حل
بالامم قبله بقوله (وقال الذى آمن يا قوم ائى أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب مثل دأب قوم نوح
وعاد وثمود الذين من بعدهم) أى مثل عاداتهم فى الإقامة على التكذيب حتى آتاهم العذاب
(وما الله يريد ظلاما للعباد) أى لا يهلكهم الا بعد إقامة الحجة عليهم (ويا قوم ائى أخاف عليكم يوم
التناد) يعنى يوم القيامة سمي يوم القيامة يوم التناد لانه يدعى فيه كل أناس بامامهم وينادى
بعضهم بعضا فينادى أصحاب الجنة النار وينادى أصحاب النار أصحاب الجنة وينادى فيه
بالسعادة والشقاوة الا ان فلان بن فلان سدد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان بن فلان شقى
شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وينادى حين يذبح الموت بأهل الجنة خلود بلا موت وبأهل النار
خلود بلا موت وقبل ينادى المؤمن هاؤم افروا كتابيه وينادى الكافر باليتيم أوت كتابيه
وقبل يوم التناد يدعى يوم السافر من نذ البعير اذا فر وهرب وذلك انهم اذا سمعوا زفير النار نذوا
هربا فلا يتأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوا فاعليه فيرجعون الى المكان الذى
كانوا فيه (يوم تولون مدبرين) أى منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله من
عاصم) أى يعصمكم من عذابه (ومن يضلل الله فله من هاد) أى يهديه (ولقد جاءكم يوسف) يعنى
يوسف بن يعقوب (من قبل) أى من قبل موسى (بالبينات) يعنى قوله أأرأب متفرون خير أم
الله الواحد القهار قيل مكث فيهم يوسف عشرين سنة نبيا وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون
موسى وقيل هو فرعون آخر (فنازلتم فى شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده
لا شريك له والمعنى انهم بقوا شاكين فى نبوته لم ينتفعوا بتلك البينات التى جاءهم بها (حتى اذا
فلك) يعنى مات (قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) أى ألقم على كمركم وظننتم ان الله لا يبعث
ليكم الخليفة وانما قالوا ذلك على سبيل التسخي والتنى من غير حجة ولا برهان عليه بل قالوا
لأنك ليكون لهم أساسا فى تكذيب الانبياء الذين يأتون بعده وليس قولهم لن يبعث الله من بعده

لان الكسرة نزل على اليا و آخر هذه الآية على الدال وهو ما حكى الله الى في سورة الاعراف ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ونادى الاعراف وقبل ينادى مناد ألا ان فلانا معكم عساة لا يشقي بعدها أبدا ألا ان فلانا شقي شقاوة لا يسعد بعدها أبدا (يوم تولون مدين) منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله) من عذاب الله (من عاصم) مانع ودافع (ومن يصل الله فإله من هاد) مرشد (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) هو يوسف بن يعقوب وقبل يوسف بن يعقوب أقام فيهم نبيا عشرين سنة وقبل ان فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر الى زمنه وقبل فرعون آخر وبهم بان يوسف أناكم من قبل موسى بالمعجزات (فشارلتم في شك عما جاءكم به) فشكلتم في سؤلوم ترا الوساكين (حتى اذ هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) حكمكم عند أنفسكم من غير برهان أى اقم على كفركم وظننتم انه لا يجدد عليكم إيجاب الحجّة

(كذلك يضل الله من هو مسرف من تاب) أي مثل هذا الاضلال يضل الله كل مسرف في عصيانه من تاب شاك في دينه (الذين يجادلون) بدل من من هو مسرف و جاز ابداله منه وهو جع لانه لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف (في آيات الله) في دفعها وابطالها (بغير سلطان) حجة (أنهم كبر مقتا) أي عظم بغضا و فاعل كبر ضمير من هو مسرف وهو جع معنى وهو حذف لفظا لحمل البدل على معناه والضمير الراجع اليه على لفظه ويجوز ان يرفع الذين على الابتداء ولا بد في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع اليه الضمير في كبر تقديره جدال الذين يجادلون كبر مقتا) عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) قلب بالتموين أبو عمرو وانما وصف القلب بالكبر والتكبر والتعبر لانه منبههما كما تقول سمعت الاذن وهو كقوله فانه آثم قلبه وان كان الآثم هو الجملة (وقال فرعون) تمويه على قومه أوجه لانه (ياها مان ابن لي صرحا) أي قصر او قيل الصرح البناء الظاهر الذي لا يخفى على الناظر وان ٨٦ بعد ومنه يقال صرح الشيء اذا ظهر (العلي) وبفتح الياء حجازي وشامي وأبو عمرو

(أبلغ الاسباب) ثم أبدل منه تفخيما لشأنها وإبانه انه يقصد أمر اعظما (أسباب السموات) أي طرفها وأبوابها وما يؤذي اليها وكل ما أذلك إلى شيء فهو سبب اليه كالرشاء ونحوه (فاطاع) بالنصب حذف على جواب الترجي تشبيها للترجي بالنفي وغيره بالرفع عطفا على أبلغ (إلى الله موسى) والمعنى فانظر اليه (وإني لأظنه) أي موسى (كاذبا) في قوله له اله غيري (وكذلك) ومثل ذلك التزيين وذلك الصد (زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) المستقيم وفتح الصاد كوفي ويعقوب أي غيره صدا وهو بنفسه صدودا والمزين الشيطان

رسولا تصديق قال رسالة يوسف كيف وقد شكوا فيها وانما هو تكذيب رسالة من بعده مضموم إلى التكذيب رسالة (كذلك يضل الله من هو مسرف) أي في شركه وعصيانه (من تاب) أي في دينه (الذين يجادلون في آيات الله) قيل هذا تفسير للمسرف المرتاب يعني الذين يجادلون في ابطال آيات الله بالتكذيب (بغير سلطان) أي بغير حجة وبرهان (أنهم من الله) (كبر) أي ذلك الجدال (مقتا عند الله وعند الذين آمنوا) كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) قوله عز وجل (وقال فرعون) يعني لوزيره (ياها مان ابن لي صرحا) أي بناء ظاهرا لا يخفى على الناظرين وان بعده وقد تقدم ذكره في سورة القصص (لعلني أبلغ الاسباب أسباب السموات) أي طرفها وأبوابها من سماء إلى سماء (فاطع إلى اله موسى وإني لأظنه) يعني موسى (كاذبا) أي فيما يدعي ويقول ان له ربا غيره (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) قال ابن عباس رضي الله عنهما صده الله تعالى عن سبيل الهدى وفري وصد بالفتح أي وصد فرعون الناس عن السبيل (وما كيد فرعون الا في تباب) أي وما كيد في ابطال آيات موسى الا في خسار وهلاك قوله تعالى (وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني أهدكم سبيل الرشاد) أي طريق الهدى (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) أي متعة يفتنعون بها مدة ثم تنتقطع (وان الآخرة هي دار القرار) أي التي لا تزول والمعنى ان الدنيا فانية منقرضة لا منفعة فيها وان الآخرة باقية دائمة والباقي خسر من الفاني قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهابا فانيا والاخرة خزفا باقيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا حزن فان والآخرة ذهب باق (من عمل سيئة فلا يجزي الامثلا) قيل معناه من عمل الشرك فجزاؤه جهنم حالدا فيها ومن عمل بالمعاصي فجزاؤه العقوبة بقدرها (ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) أي لا تبعة عليهم فيما يعطون في الجنة من الخير وقيل يصب عليهم الرزق صبا بغير تقدير (ويا قوم مالي أدعوكم إلى النجاة وتدعونني إلى

بوسوسه كقوله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أو الله تعالى ومثله زيا لهم أعمالهم فهم البار يعمهون (وما كيد فرعون الا في تباب) حسران وهلاك (وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني) اتبعوني في الحالين مكي ويعقوب وسهل (أهدكم سبيل الرشاد) وهو تقيض النفي وفيه تعريض شبهة بالتصريح ان ما عليه فرعون وقومه سبيل الغي أجل أولا ثم فسرها ففتح بزم الدنيا وتصغير شأنها بقوله (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) تمتع يسير فالخلاص اليها أصل الشر ومنبع الفتن وثني بتنظيم الآخرة وبين انها هي الوطن والمستقر بقوله (وان الآخرة هي دار القرار) ثم ذكر الاعمال سيئتها وحسنها عاقبة كل منها يثبت عمالاتها وينسب لما يزلف بقوله (من عمل سيئة فلا يجزي الامثلا) ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) يدخلون مكي وبصري وزيد وأبو بكر ثم وازن بين الدعوتين دعوته إلى دين الله الذي عمرته الجنة ودعوتهم إلى اتخاذ الأنداد الذي عاقبته النار بقوله (ويا قوم مالي) وبفتح الياء حجازي وأبو عمرو (أدعوكم إلى النجاة) أي الجنة (وتدعونني إلى

النار تدعوتني لا تكفر بالله (هو بذلك من الدعوتين الأولى يقال دُعَاةُ إِلَى كَذَا وَدُعَاةُ لَهُ كَمَا يُقَالُ هَذَا إِلَى الطَّرِيقِ وَهَذَا لَهُ) (وأشرك به ما ليس لي به علم) أي برويته والمراد بنبي العلم نبي المعلوم كأنه قال وأشرك به ما ليس بالله وما ليس بالله كيف يصح أن يعلم لها (وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار) وهو الله سبحانه وتعالى وتكرير الدعاء لزيادة التنبية لهم والابقاط عن سسنة الغفلة وفيه أنهم قومه وأنه من آل فرعون وحي بالواو في النداء الثالث دون الثاني لأن الثاني داخل على كلام هو بين اللمجمل وتفسيره بخلاف الثالث (لا جرم) عند البصريين لا رد لدعاءه إليه قومه وجرم فعل بمعنى حق وإن مع ما في حيزه فاعله أي حق ووجب بطلان دعوته (إن ما تدعوتني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) معناه إن ما يدعوتني إليه ليس له دعوة إلى نفسه قط أي من حق المعبود بالحق إن يدعو العباد إلى طاعته وما تدعون إليه ٨٧ وإلى عبادته لا يدعو هو إلى ذلك ولا

يدعي الربوبية أو معناه ليس له استجابة دعوة في الدنيا ولا في الآخرة أو دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها ولا منفعة كل دعوة أو سميت الاستجابة باسم الدعوة كما سمي الفصل المجاري عليه بالجزاء في قوله كاتدين تدان (وإن مردنا إلى الله) وإن رجوعنا إليه (وإن المسرفين) وإن المشركين (هم أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم) أي إذا عاينتم العذاب حين لا ينفعكم الذكر (وأفوض أمري إلى الله) أي أريد أمري إلى الله وذلك أنهم نوعوه لمخالفته دينهم (إن الله بصير بالعباد) يعني يعلم الحق من المبطل ثم خرج المؤمن من بينهم فطلبوه فلم يقدر وأعلمه وذلك قوله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا) أي ما أرادوا به من الشر قيل أنه نجى مع موسى عليه الصلاة والسلام وكان قبطيا (وحاق) أي نزل (بآل فرعون سوء العذاب) يعني الغرق في الدنيا والنار في الآخرة وذلك قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) يعني صباحا ومساء قال ابن مسعود أرواح آل فرعون في أجواف طيور سود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح إلى النار ويقال يا آل فرعون هذه منازلكم حتى تقوم الساعة وقبل تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا ما دامت الدنيا يستدل بهذه الآية على إثبات عذاب القبر أعاذنا الله تعالى منه بمنه وكرمه (ق) عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أحدكم إذا مات عرس عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة في أهل الجنة وإن كان من أهل النار في أهل النار يقال هذا مقعده ذلك حتى يبعثك الله تعالى إليه يوم القيامة ثم أخبر الله تعالى عن مستقرهم يوم القيامة فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون) أي يقال لهم ادخلوا آل فرعون (أشد العذاب) قال ابن عباس ألوان من العذاب غير الذي كانوا يعذبون

النار) معناه أنا أدعوكم إلى الإيمان الذي يوجب النجاة من النار وأنتم تدعوتني إلى الشرك الذي يوجب النار ثم فسر ذلك فقال (تدعوتني لا تكفر بالله وأشرك به ما ليس لي به علم) أي لا أعلم أن الذي تدعوتني إليه الله وما ليس بالله كيف يعقل جعله شريكا لله الحق ولما بين أنهم يدعونه إلى الكفر والشرك بين أنه يدعوهم إلى الإيمان بقوله (وأنا أدعوكم إلى العزيز) أي في انتقامه من كفر (الغفار) أي لذنوب أهل التوحيد (لا جرم) يعني حقا (إن ما تدعوتني إليه) يعني الصنم (ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) يعني ليست له استجابة دعوة لا حد في الدنيا ولا في الآخرة وقيل ليست له دعوة إلى عبادته في الدنيا ولا في الآخرة لأن الأصنام لا تدعي الربوبية ولا تدعو إلى عبادتها وفي الآخرة تدبر أم عابديها (وإن مردنا إلى الله) أي مرجعنا إلى الله فيجازي كل بما يستحقه (وإن المسرفين) يعني المشركين (هم أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم) أي إذا عاينتم العذاب حين لا ينفعكم الذكر (وأفوض أمري إلى الله) أي أريد أمري إلى الله وذلك أنهم نوعوه لمخالفته دينهم (إن الله بصير بالعباد) يعني يعلم الحق من المبطل ثم خرج المؤمن من بينهم فطلبوه فلم يقدر وأعلمه وذلك قوله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا) أي ما أرادوا به من الشر قيل أنه نجى مع موسى عليه الصلاة والسلام وكان قبطيا (وحاق) أي نزل (بآل فرعون سوء العذاب) يعني الغرق في الدنيا والنار في الآخرة وذلك قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) يعني صباحا ومساء قال ابن مسعود أرواح آل فرعون في أجواف طيور سود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح إلى النار ويقال يا آل فرعون هذه منازلكم حتى تقوم الساعة وقبل تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا ما دامت الدنيا يستدل بهذه الآية على إثبات عذاب القبر أعاذنا الله تعالى منه بمنه وكرمه (ق) عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أحدكم إذا مات عرس عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة في أهل الجنة وإن كان من أهل النار في أهل النار يقال هذا مقعده ذلك حتى يبعثك الله تعالى إليه يوم القيامة ثم أخبر الله تعالى عن مستقرهم يوم القيامة فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون) أي يقال لهم ادخلوا آل فرعون (أشد العذاب) قال ابن عباس ألوان من العذاب غير الذي كانوا يعذبون

إله خرج من عندهم هاربا إلى جبل فبعث قريبا من ألف في طلبه فذهب من آكلته السباع ومن رجع منهم صلبه فرعون (وحاق) ونزل (بآل فرعون سوء العذاب النار) بدل من سوء العذاب أو خبر مبنيا محذوف كانه قيل مأسوء العذاب فقيل هو النار أو مبتدأ أخبره (يعرضون عليها) وعرضهم عليها أحرقهم بها يقال عرض الامام الاسارى على السيف إذا قتلهم به (غدوا وعشيا) أي في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك أمان يعذبوا بحسن آخر أو بنفس عنهم ويجوز أن يكون غدوا وعشيا عبارة عن الدوام هذا في الدنيا (ويوم تقوم الساعة) يقال لخرقة جهنم (أدخلوا آل فرعون) من الإدخال مدني وحجرة وعلى وحفص وخلف ويعقوب وغيرهم ادخلوا أي يقال لهم ادخلوا آل فرعون (أشد العذاب) أي عذاب جهنم وهذه الآية دليل على عذاب القبر

في جمع خادم (فهل أنتم مغنون) دافعون (عنا نصيبا) جزأ (من النار قال الذين استكبروا أنا كل فيها) المتنون عوض من المضاف اليه أي أنا كنا فيها لا يعني أحدهم (أن الله قد حكم بين العباد) قضى بينهم بأن أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار (وقال الذين في النار لخزنة جهنم) للقوام بمعذيب أهلها وأغسلهم بقل لخزنتها لأن في ذكر جهنم تهويل وتقضية و يحتمل أن جهنم هي أبعد النار قرا من قولهم بئر جهنم بعيدة القعر وفيها أغنى الكفار وأطعمهم فاعسل الملائكة الموكلين بعذاب أولئك أجوب دعوة زيادة قريتهم من الله تعالى فلهذا تعددهم أهل النار بطلب الدعوة منهم (ادعوا ربكم يخفف عنا يوما) بقدر يوم من الدنيا (من) ٨٨ العذاب قالوا) أي الخزنة توخيهم بعدمدة طويلة (أولم تلك) أي

أولم تلك قصة وقوله (تأنيكم رسلكم) تفسير للقصة (بالبينات) بالمجربات (قالوا) أي الكفار (بلى) قالوا) أي الخزنة تم كذبهم (فادعوا) أنتم ولا استجابة (لادعائكم) (ومادعاء الكافرين إلا في ضلال) بطلان وهو من قول الله تعالى ويحتمل أن يكون من كلام الخزنة (أنا لننصر رسلانا والذين آمنوا في الحياة الدنيا يوم يقوم الأشهاد) أي في الدنيا والآخرة يعني أنه يغلبهم في الدارين جميعا بالجنة والظفر على مخالفتهم وأن غلبوا في الدنيا في بعض الأحيان امتنانا من الله والعاقبة لهم وينج الله من يقتص من أعدائهم ولو بعد حين ويوم نصب محمول على موضع الجار والمجرور

بهم أمند أغرقوا قوله تعالى (واذ يفتاحون) أي واذ كرميا محمدا لقومك اذ يختصمون يعني أهل النار (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا أنا كنا لكم تبعاً) أي في الدنيا (فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا) يعني الرؤساء والقادة (أنا كل فيها) يعني نحن وأنتم (أن الله قد حكم بين العباد) أي قضى علينا وعليكم (وقال الذين في النار) يعني حين اشتد عليهم العذاب (لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب قالوا) يعني الخزنة (أولم تلك تأنيكم رسلكم بالبينات) يعني لا عذر لكم بعد مجيء الرسل (قالوا بلى) أي اعترفوا بذلك (قالوا فادعوا) يعني أنتم أنا لا ندعوا لكم لأنهم علموا أنه لا يخفف عنهم العذاب قال الله تعالى (ومادعاء الكافرين إلا في ضلال) يعني يبطل ويضل ولا ينفعهم قوله عز وجل (أنا لننصر رسلانا والذين آمنوا في الحياة الدنيا) قال ابن عباس بالغلبة والقهر وقيل بالجنة وقيل بالانتقام من الأعداء في الدنيا والآخرة وكل ذلك حاصل لهم فهم منصورون بالجنة على من خالفهم تارة وقد نصرهم الله بالقهر على من عاداهم وأهلك أعداءهم بالانتقام منهم كما نصر يحيى بن زكريا لما قتل فأنه قتل به سبعين ألفاً (ويوم يقوم الأشهاد) يعني وننصرهم يوم القيامة يوم يقوم الأشهاد وهم الحفظة من الملائكة يشهدون للرسل بالتبليغ وعلى الكفار بالكذب (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) أي أن اعتذروا عن كفرهم لم يقبل منهم (ولهم اللعنة) أي البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) يعني جهنم (ولقد آتينا موسى الهدى) يعني النبوة وقيل التوراة (وأورثنا نبي أسرائيل الكتاب) يعني التوراة وقيل سائر الكتب المنزلة على أنبيائهم (هدى وذكري لاولي الألباب) قوله تعالى (فاصبر) أي يا محمد على أذاهم (أن وعد الله حق) أي في إظهار دينك وإهلاك أعدائك قال الكبي نسخ آية القتال آية الصبر (واستغفر لذنبك) يعني الصغائر وهذا على قول من يجوز على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل يعني على ترك الأولى والأفضل وقيل على ما صدر منه قبل النبوة وعند من لا يجوز الصغائر على الأنبياء يقول هذا تبع من الله تعالى لسيبه صلى الله عليه وسلم ليزيده درجة ولتصير سنة لغيره من بعده وذلك لأن مجامع الطاعات محصورة في قسمين التوبة عما لا ينبغي والاستغفار عما ينبغي والاول مقدم وهو التوبة من

كما تقول جئتكم أمس واليوم والأشهاد كصاحب وأصحاب يريد الحفظة والأنبياء فالأنبياء الدنوب يشهدون عند رب العزة على الكفرة بالكذب والحفظة يشهدون على بني آدم عما عملوا من الأعمال تقوم بالناء الرأى عن هشام (يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم) هذا بدل من يوم يقوم أي لا يقبل عذرهم لا ينفع كوفي ونافع (ولهم اللعنة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء الدار) أي سوء دار الآخرة وهو عذابها (ولقد آتينا موسى الهدى) يريد به جميع ما أتى به في باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع (وأورثنا نبي أسرائيل الكتاب) أي التوراة والإنجيل والزبور لأن الكتاب جنس أي تركنا الكتاب من بعدهم إلى هذا (هدى وذكري) إرشاد وتذكير واتصافهم على المفعول له أو على الحال (لاولى الألباب) لذوى العقول (فاصبر) على ما يجرع قومك من الغصص (أن وعد الله حق) يعني أن ما سبق به وعدي من نصرتك وإعلاء كلمتك حق (واستغفر لذنبك) أي لذنب أمثك

(وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار) أي دم على عبادة ربك والشئاعليه وقبلهما صلاتا العبر والعصر وقيل قل سبحان الله وبحمده (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم) لا وقف ٨٩ عليه لان خبر ان (ان في صدورهم

الأكبر) تعظم وهو ارادة التقدم والرياسة وان لا يكون أحد فوقهم فلهذا عادوك ودفعوا آياتك خيفة ان تتقدمهم ويكونوا تحت يدك وأمرك ونهيك لان النبوة تحتها كل ملك ورياسة أو ارادة ان يكون لهم النبوة دونك حسدا وبغيا وبذل عليه قوله لو كان خيرا ما سبقونا اليه أو ارادة دفع الآيات بالجدال (ما هم ببالغية) ببالغي موجب الكبر ومقتضاه وهو متعلق ارادتهم من الرياسة أو النبوة أو دفع الآيات (فاستعذ بالله) فالتجى اليه من كيدهم بحسدك وببغى عليك (انه هو السميع) لما تقول ويقولون (البصير) بما تعمل ويعملون فهو ناصر لك عليهم وعاصمك من شرهم (خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس) لما كانت مجادلهم في آيات الله مشغلة على انكار البعث وهو أصل المجادلة ومدارها حجوا بخلق السموات والارض لانهم كانوا مقرين بأن الله خالقها فان من قدر على خلقها

الذئوب والثافي الاستغبال بالطاعات وهو قوله تعالى (وسبح بحمد ربك) أي زده ربك عما لا يليق بجلاله وقيل صل شاكر الربك (بالعشي والابكار) يعني صلاة العصر وصلاة الفجر وقال ابن عباس الصلوات الخمس (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم) يعني كفار قريش (ان في صدورهم) أي ما في قلوبهم (الأكبر) قال ابن عباس ما حلهم على تكذيبك إلا ما في صدورهم من الكبر والعظمة (ما هم ببالغية) يعني ببالغي مقتضى ذلك الكبر وقيل معناه ان صدورهم الاكبر على محمد صلى الله عليه وسلم وطمع ان يغلبوه وما هم ببالغي ذلك وقيل زلت في اليهود وذلك انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان صاحبنا المسيح بن داود يعنون الدجال يخرج في آخر الزمان فيبلغ سلطانه البر والبحر ويرد الملك الينا قال الله تعالى (فاستعذ بالله) أي من فتنة الدجال (انه هو السميع) أي لا قوا لهم (البصير) أي بأفعالهم قوله عز وجل (خلق السموات والارض) أي مع عظمتها (أكبر من خلق الناس) أي من اعادتهم بعد الموت والمعنى انهم مقررون ان الله تعالى خلق السموات والارض وذلك أعظم في الصدور من خلق الناس فكيف لا يقرون بالبعث بعد الموت (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يعني ان الكفار لا يعلمون حيث لا يستدلون بذلك على توحيد خالقها وقال قوم معنى أكبر من خلق الناس أي أعظم من خلق الدجال ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعني اليهود الذين يخاصمون في أمر الدجال

فخصص في ذكر الدجال (م) عن هشام بن عروة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين خلق آدم الى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال معناه أكبر فتنة وأعظم شوكة من الدجال (ق) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال فقال انه أعور العين اليمنى كأنها عنب طائفة ولا ي داود الترمذي عنه قال قام الي صلى الله عليه وسلم في الناس فأخى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال اني أنذركموه وما من نبي الا وقد أنذره قومه لقد أنذره نوح قومه ولكني سأقول لكم فيه قول لم يقله نبي لقومه تعلمون أنه أعور وأن الله ليس بأعور (ق) عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وقد أنذره أمته الا عور الكذاب الا أنه أعور وان ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر وفي رواية لمسلم بين عينيه كافر ثم تجي لك ف ر بقرؤه كل مسلم عن أسماء بنت يزيد الانصارية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فذكر الدجال فقال ان بين يديه ثلاث سنين سنة تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها والثانية تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها والثالثة تمسك السماء قطرها والارض نباتها كله فلا تبقى ذات ظلف ولا ضر من الهائم الاهلك ومن أشد فتنته انه يأتي الاعراب فيقول أرايت ان أحيت لك ابلك أألت تعلم اني ربك قال فيقول بلى فيتمثل له الشيطان نحو ابلك كاحسن ما يكون ضرعا وأعظمه أسنة ويأتي الرجل قدمات أخوه ومات أبوه فيقول أرايت ان أحيت لك أخاك وأباك أألت تعلم اني ربك فيقول بلى فيتمثل له الشيطان نحو أخيه ونحو أبيه قالت ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته ثم رجع والقوم في اهتمام وغم بما حدثهم قالت وأخذ يلحقني الباب فقال مهيم أسماء فقام رسول الله لقد خلعت أفئدة تناذر الدجال قال ان يخرج وأنا حي فانا حجيجه والا فان ربي خالفتي على كل مؤمن قالت أسماء فقلت يا رسول الله

مع عظمتها كان على خلق الانسان مع مهانتها اقدر (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) لانهم لا يتأملون لغلبة الغفلة

والله انما لنجن عجيناً فاضغزبه حتى تجوع فكيف بالمؤمنين يومئذ قال يجزيهم ما يجزي أهل
السماء من التسبيح والتكديس وفي رواية عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم يكف الدجال
في الارض أربعين سنة السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كاضطرام
السعفة في المار هذا حديث أخرجه البغوي بسنده والذي جاء في صحيح مسلم قال قلنا يا رسول
الله ما لبثت في الارض قال أربعون يوماً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم
هذه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته أتكفيناه صلاة يوم قال لا أقدر والله قدره قلنا
يا رسول الله وما اسرعه في الارض قال كالغيث استذرت الریح وفي رواية أبي داود عنه من
أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف فانها جواركم من فتنة وفيه ثم ينزل عيسى عليه
الصلاة والسلام عند المناورة البيضاء شرق دمشق فيدركه عند باب لدقيقته (ق) عن حذيفة
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونار اما الذي يرى
الناس انه نار فاعبارد والذي يرى الناس أنه ماء فاعنار حرقه فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي
يرى أنه نار فانه ماء عذب بارد (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا أحدثكم حديثاً عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه أعور وانه يجي عبثاً الجنة
والنار فاتي يقول انها الجنة هي النار واتي أنذرهم كما أنذر نوح قومه (ق) عن المغيرة بن شعبه
قال ما سألت أحداً رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدجال ما سألته وأنه قال لي ما يضرك قلت
انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو أهون على الله من ذلك عن عمران بن حصين ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سمع بالدجال فليأت منه فوالله ان الرجل يأمنه وهو يحسب
أنه مؤمن فيتمعه عما يبعث به من الشبهات أو قال لما يبعث به من الشبهات أخرجه أبو داود
(ق) عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من بلد الا سيطوه الدجال الامكة
والمدينة ليس نقب من نقابها الا عليه الملائكة صافين يحرسونها فينزل السبحة ثم ترجف المدينة
بأهلها ثلاث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يأتي المسيح من قبل المشرق وهمته المدينة حتى ينزل دبر أحد
ثم تصرف الملائكة وجهه قبل الشام وهما يكملان عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال
حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدجال يخرج بارض بالمشرق يقال لها خراسان يتبعه
أقوام كان وجوههم من الجان المطرقة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن
أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدجال من يهود اصهبان
سبعون ألفاً عليهم الطيالة عن مجمع بن جارية الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول يقتل ابن مريم الدجال بباب لدأخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قال الشيخ
محى الدين النووي قال القاضي عياض هذه الاحاديث التي وردت في قصة الدجال حجة للذهب
الحق في صحة وجوده وأنه شخص بعينه ابتلى الله تعالى به عباده فاقدرة على أشياء من المقدورات
من احياء الميت الذي يقتله ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب معه وجمته وناره واتباع كنوز
الارض له وأمره السماء ان تمطر فتطس والارض ان تميت فتنبث ويقع كل ذلك بقدره الله
تعالى وفتنته ثم يجزه الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ويبطل أمره
ويقتله عيسى بن مريم عليه السلام ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ههنا مذهب أهل
السنة وجميع المحدثين والفقهاء خلافاً لمن أنكره وأبطل أمره من الخوارج والجهمية وبعض

عليهم (وما يستوى الا على البصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسى) ٩١ لازادة (قليل ما تذكرون) تعطلون

بناءً من كوفي وبياه وناه
غيرهم وقليل الصفة مصدر
محدوف أي تذكرا قليلا
يتذكرون وما صلة زائدة
(ان الساعة لا تيسر
لأرب فيها) لا بد من
مجيئها وليس بمرتاب فيها
لأنه لا بد من جزاءات لا
يكون خلق الخلق للفناء
خاصة (ولكن أكثر
الناس لا يؤمنون)
لا يصدقون بها (وقال ربكم
ادعوني) ادعوني (أستجب
لكم) أنبكم بالدعاء بمعنى
العبادة كثير في القرآن
ويدل عليه قوله (ان الذين
يستكبرون عن عبادتي)
وقال عليه السلام الدعاء
هو العبادة وقرأ هذه الآية
صلى الله عليه وسلم عن ابن
عباس رضي الله عنهما
وحدوني اغفر لكم وهذا
تفسير للدعاء بالعبادة ثم
للعبادة بالتوحيد وقيل
سأوني اعطكمكم (سيدخلون
جهنم) سيدخلون مكي
وابو عمرو (داخرين)
صاغرين (الله الذي جعل
لكم الليل لتسكنوا فيه
والنهار مبصرا) هو من
الاسناد المجازي أي مبصرا
فيه لان الابصار في الحقيقة
لاهل النهار وقرن الليل
بالمفعول له والنهار بالحال
ولم يكونا حالين او مفعولا

المتزلة وخلافاً للجباني المعتزلي وموافقيه من الجهمية وغيرهم في أنه صحيح الوجود ولكن
الاشياء التي يأتيهم ازعموا أنها مخاريق وخيالات لا حقائق لها وزعموا أنهم لو كانت حقائق لكانت
مجهزات الانبياء وهذا غلط من جميعهم لانه لم يدع النبوة فيكون مامعه كالتصديق له وانما
يدعى الربوبية وهو في نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله ووجوده لا تل الخدوش فيه ونقص
صورته وعجزه عن ازالة العور الذي في عينه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه وهذه
الدلائل لا يغتربه الا عوام من الناس لشدة الحاجة والفاقة رغبة في سد الرق أو خوفاً من
فتنته لان فتنته عظيمة جدا تهش العقول وتحير الالباب ولهذا حذرت الانبياء من فتنته فاما
أهل التوفيق فلا يغترون به ولا يخدعون بما سبق لهم من العلم بحاله ولهذا يقول له الذي
يقتله ثم يحييه ما زددت فيك الا بصيرة قوله قلت يا رسول الله انهم يقولون ان معه جبل خبز
ونهر ماء قال هو آهون على الله من ذلك معناه هذا آهون على الله تعالى من أن يجعل ما خلقه
الله عز وجل على يده مضلاً للمؤمنين ومشككاً لقلوبهم بل انما جعله الله ليزداد الذين آمنوا ايماناً
وتثبت الحجة على الكافرين والمنافقين وليس معناه أنه ليس معه شيء من ذلك لانه ثبت في الحديث
ان معه ماء ونار اخفاؤه نار وناره ماء بارد والله تعالى أعلم قوله عز وجل (وما يستوى الا على
البصير) أي الجاهل والعالم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسى) أي لا يستمرون
(قليل ما تذكرون ان الساعة) يعني القيامة (لا تيسر لأرب فيها) أي لا شك في قيامها ومحبتها
(ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) أي لا يصدقون بالبعث بعد الموت قوله تعالى (وقال ربكم
ادعوني أستجب لكم) أي ادعوني دون غيري أجيبكم وأنبكم واغفر لكم فليأب عن العبادة بالدعاء
جعل الاثابة استجابة عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على
المنبر الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي
سيدخلون جهنم داخرين أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وعن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه أخرجه الترمذي
وقال حديث غريب عن أنس بن مالك قال الدعاء مخ العبادة أخرجه الترمذي وعنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أكرم على الله من الدعاء أخرجه الترمذي وقال حديث غريب
فان قلت كيف قال ادعوني أستجب لكم وقد يدعوا الانسان كثيراً فلا يستجاب له قلت الدعاء له
شروط منها الاخلاص في الدعاء وان لا يدعو قلبه لاه مشغول بغير الدعاء وان يكون المطلوب
بالدعاء مصلحة للانسان وان لا يكون فيه قطيعة ورحم فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقة
بالاجابة فاما ان يجاهله واما أن يؤخره ليدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يدعو الله تعالى بدعاء الا أستجيب له فاما أن يجعل
له به في الدنيا واما ان يدخره في الآخرة واما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعاه لم يدع باثم
أو قطيعة ورحم أو يستعمل قالوا يا رسول الله وكيف يستعمل قال يقول دعوت ربى فاستجاب لي
أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال (ان الذين يستكبرون
عن عبادتي) أي عن توحيدى وقيل عن دعائى (سيدخلون جهنم داخرين) أي صاغرين
ذليلين قوله عز وجل (الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) أي لتصل لكم الراحة فيه بسبب
النوم والسكون (والنهار مبصرا) أي لتصل لكم فيه مكنة التصرف في حوائجكم ومهماتكم

لهما رعاية لحق المقابلة لانهم ممتقابلان معنى لان كل واحد منهما ما يؤدى مؤدى الآخر ولانه لو قيل لتبصر وافية فانت
الفصاحة التي في الاسناد المجازي ولو قيل ساكننا لم تتميز الحقيقة من المجاز اذا الليل بوصف بالسكون على الحقيقة لا ترى الى

قوله لم يسأل ساج أي ساكن لا يرج فيه (إن الله ذو فضل على الناس) ولم يقل بفضل أو لم يفضل لأن المراد تكبير الفضل وأن يجعل فضلا لا يوازيه فضل وذلك انما يكون بالاضافة (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) ولم يقل ولكن أكثرهم حتى لا يتكرر ذكر الناس لأن في هذا التكرير تخصيص الكفران النعمة بهم وأنهم هم الذين يكفرون بفضل الله ولا يشكرونه بقوله إن الإنسان لكفور وقوله إن الإنسان لظالم كفار (ذلكم) الذي خلق لكم الليل والنهار (الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو) اخبار مترادفة أي هو الجامع لهذه الاوصاف من الربوبية والالهية وخلق كل شيء والوحدانية (فأنى تؤفكون) فكيف ومن أي وجه تصرفون عن ٩٣ عبادته الى عبادة الاوثان (كذلك يؤفك الذين كانوا يات الله يمجدون)

أي كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها ولم يطلب الحق أفك كما أفكوا (الله الذي جعل لكم الأرض قرارا) مستقرا (والسماء بناء) سقفا فوقكم (وصوركم) فأحسن صوركم (قبل لم يخلق حيوانا أحسن صورة من الإنسان وقيل لم يخلقهم منكوسين كالبهائم (ورزقكم من الطيبات) اللذيات (ذلكم الله ربكم قتيبارك الله رب العالمين هو الحي لا اله الا هو فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة من الشرك والرياء قائلين (الحمد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين ولما طاب الكفار منه عليه السلام عبادة الاوثان نزل (قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله

(إن الله ذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم) أي ذلكم المميز بالاعمال الخاصة التي لا يشركه فيها احد هو الله ربكم (خالق كل شيء لا اله الا هو) أي هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية وخلق الاشياء كلها وانه لا شريك له في ذلك (فأنى تؤفكون) أي فأنى تصرفون عن الحق (كذلك) أي كما أفكتم عن الحق مع قيام الدلائل كذلك يؤفك الذين كانوا يات الله يمجدون الله الذي جعل لكم الأرض قرارا) أي فراشا لتستقروا عليه وقيل منزلا في حال الحياة وبعد الموت (والسماء بناء) أي سقفا فرفعوا كالقبة (وصوركم فأحسن صوركم) أي خلقكم فأحسن خلقكم قال ابن عباس خلق ابن آدم قائما معتدلا بأكل ويتناول بيده وغير ابن آدم يتناول بفيه (ورزقكم من الطيبات) قيل هو ما خلق الله تعالى لعباده من الماء كل والمنرب من غير رزق الدواب (ذلكم الله ربكم قتيبارك الله رب العالمين هو الحي) وهذا يفيد الحصر أي لا حي الا هو فوجب ان يحمل ذلك على الذي يمنع ان يموت امتناعا عما ثابنا وهو الله تعالى الذي لا يوصف بالحياة الكاملة الا هو والحي هو المدرك الفعل لما يريد وهذه اشارة الى العلم التام والقدرة التامة ولما نبه على هذه الصفات نبه على كمال الوحدانية بقوله (لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين) أي فادعوه واجدوه قال ابن عباس من قال لا اله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين (قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني البينات من ربي وأمرت أن أسلم لرب العالمين) وذلك حين دعي الى الكفر أمره الله تعالى ان يقول ذلك قوله تعالى (هو الذي خلقكم من تراب) يعني أصلكم آدم وقيل يحتمل ان كل انسان خلق من تراب لانه خلق من النطفة وهي من الاغذية والاعذية من النبات والنبات من التراب (ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا) ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكنونوا شيوخا) يعني ان مراتب الانسان بعد خروجه من بطن أمه ثلاث الطفولية وهي حالة النمو والزيادة الى أن يبلغ كمال الاشد من غير ضعف ثم ينماقص بعد ذلك وهي الشيخوخة (ومنكم من يموت قبل) أي من قبل أن يصير شيخا (ولتبلغوا) أي جميعا (أجلا مسمى) أي وقتا محدودا لا يتجاوزونه يعني أجل الحياة الى الموت (ولعلكم تعقلون) أي ما في هذه الاحوال العجيبة من القدرة الباهرة الدالة على توحيده وقدرته (هو الذي يحيي ويميت فاذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون) أي يكونه من غير كلفة ولا معاناة ولا تعب وكل ذلك من كمال قدرته على الاحياء والاماتة وسائر ما ذكر من الاعمال الدالة على

هي القرآن وقيل العقل والوحي (وأمرت أن أسلم) استقيم وانقاد (لرب العالمين هو الذي خلقكم) أي قدرته أصلكم (من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا) اقتصر على الواحد لان المراد بيان الجنس (ثم لتبلغوا أشدكم) من علق يتعذر تقديره ثم يهيك لتبلغوا وكذلك (ثم لتكنونوا شيوخا) وبكسر الشين مكى وحزة وعلى وجاد ويحي والاعشى (ومنكم من يموت قبل) أي من قبل بلوغ الاشد أو من قبل الشيخوخة (ولتبلغوا أجلا مسمى) معناه و يفعل ذلك لتبلغوا أجلا مسمى وهو وقت الموت او يوم القيامة (ولعلكم تعقلون) ما في ذلك من العبر والحجج (هو الذي يحيي ويميت فاذا قضى امرا) فانما يقول له كن فيكون) أي فانما يكونه مريعا من غير كلفة

(الم ترائى الذين يجادلون فى آيات الله فى بصرفون) ذكر الجدل الى هذه القصور فى ثلاثة مواضع بخلاف ان يكون فى ثلاثة اقوام
 أو ثلاثة اصناف أولئنا كيد (الذين كذبوا بالكتاب) بالقرآن (وعما أرسلنا به رسالتنا) من الكتب (فسوف يعلمون اذا الاغلال
 فى أعناقهم) اذ ظرف زمان ماض والمراد به هنا الاستقبال وهذا لان الامور المستقبلية لما كانت فى اخبار الله تعالى مقطوعا بها
 عبر عنها بالقول ما كان ووجوه المعنى على الاستقبال (والسلاسل) عطف على الاغلال والخبر فى اعناقهم والمعنى اذا الاغلال
 والسلاسل فى اعناقهم (يسحبون فى الحميم) يجرون فى الماء الحار (ثم فى النار) يصبرون (من سجد التنوير اذا املا بالوقود
 ومعناه انهم فى النار فهم محيطون بهم وهم مسجونون بالنار معاولها أجوافهم (ثم قيل لهم) أى تقول لهم الخزنة (انما كنتم
 تشركون من دون الله) يعنى الاصنام التى تعبدونها (قالوا ضلوا عننا) غابوا عن عيوننا فلان رآهم ولا تنفع بهم (بل لم تكن ندعوا
 من قبل شيئا) أى تبين اننا انهم لم يكونوا شيئا وما كنا نعبد بعبادتهم شيئا كما تقول حسب ان فلان شئ فاذا هو ليس بشئ اذا
 خبرته فلم تر عنده خيرا (كذلك يصل الله الكافرين) مثل ضلال آلهم عنهم ٩٣ يصلهم عن آلهم حتى لو طلبوا

الالهة أو طلبهم الا لله لم
 يتصادفوا أو كما ضل هؤلاء
 المجادلين بضل سائر
 الكافرين الذين علم منهم
 اختيار الضلالة على الدين
 (ذلكم) أى العذاب الذى
 نزل بكم (عما كنتم تفرحون
 فى الارض بغير الحق) وبما
 كنتم تفرحون (بسبب
 ما كان لكم من الفرح
 والمرح بغير الحق وهو
 الشرك وعبادة الاوثان
 فيقال لهم (ادخلوا ابواب
 جهنم) السبعة المقسومة
 لكم قال الله تعالى لها
 سبعة ابواب لكل باب منهم
 جزء مقسوم (خالدين فيها)
 مقدرين الخلود (فبئس
 مثوى المتكبرين) عن

قدرته كانه قال من الاقتدار اذا قضى أمرا كان أهون شئ واسرعه قوله تعالى (الم ترائى الذين
 يجادلون فى آيات الله) يعنى القرآن (أنى يصرفون) أى عن دين الحق وقيل زلت فى القدريه
 (الذين كذبوا بالكتاب) وبما أرسلنا به رسالتنا فسوف يعلمون (فيه وعيمد وتهديد ثم وصف
 ما وعدهم به فقال تعالى (اذا الاغلال فى اعناقهم والسلاسل يسحبون) أى يجرون بتلك
 السلاسل (فى الحميم) أى توقدهم النار (ثم قيل لهم انما كنتم تشركون
 من دون الله) يعنى الاصنام (قالوا ضلوا عننا) أى فقدناهم فلم نرهم (بل لم تكن ندعوا من قبل
 شيئا) قيل انهم أنكروا عبادتها وقيل لم تكن ندعوا شيئا ينفع ويضر وقيل ضاعت عبادتنا لها
 فكانا لم نكن ندعوا من قبل شيئا (كذلك يصل الله الكافرين) أى كما ضل هؤلاء (ذلكم) أى
 العذاب الذى نزل بكم (عما كنتم تفرحون) أى تبطلون وتأثرون (فى الارض بغير الحق) وبما
 كنتم تفرحون (اى يتخالون وتفرحون به (ادخلوا ابواب جهنم) يعنى السبعة (خالدين فيها
 فبئس مثوى المتكبرين) أى عن الايمان قوله تعالى (فاصبر ان وعد الله حق) الخطاب للنبى
 صلى الله عليه وسلم أى بنصرته على الاعداء (فاما زينتك بعض الذى نعدهم) أى من العذاب
 فى حياتك (او تنوفيك) أى قبل أن يحل ذلك بهم (فالبناير جمعون واقدر سلنا رسلا من قبلك
 منهم من قصصنا عليك) أى خبره وحاله فى القرآن (ومنهم من لم نقصص عليك) أى ولم نذكر لك
 حال الباقين منهم وليس منهم أحد الا أعطاه الله تعالى آيات ومعجزات وقد جادله قومه وكذبوه
 فيها وما جرى عليهم يقارب ما جرى عليك فصبروا وهذا تسمية لنبى صلى الله عليه وسلم (وما كان
 رسول أن يأتي بآية الا باذن الله) أى بأمره وارادته (فاذ جاء أمر الله) أى قضاؤه بين الانبياء
 والامم (قضى بالحق) أى بالعدل (وخسرهما المبطلون) أى الذين يجادلون فى آيات الله بغير حق

الحق جهنم (فاصبر) يا محمد (ان وعد الله) باهلاك الكفار (حق) كائن (فاما زينتك) اصله فان زينتك وما مزينة لنوك كيد معنى
 الشرط ولذلك الحقت النون بالفعل الا تراك لا تقول ان تكرمنى اكرمك ولكن اما تكرمنى اكرمك (بعض الذى نعدهم أو
 تنوفيك فالبناير جمعون) هذا الجزاء متعلق بنوفيك وجزاء زينتك محذوف وتقديره فاما زينتك بعض الذى نعدهم من
 العذاب وهو القتل يوم بدر فذلك أو ان تنوفيك قبل يوم بدر فالبناير جمعون يوم القيامة فننقم منهم أشد الانتقام (ولقد
 أرسلنا رسلا من قبلك) الى أمهم (منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) قيل بعث الله نبيا من آل فري
 لاف من بنى اسرائيل وأربعه آلاف من سائر الناس وعن على رضى الله عنه ان الله تعالى بعث نبيا أسود فهو من لم تذكر
 قصته فى القرآن (وما كان رسول أن يأتي بآية الا باذن الله) وهذا جواب اقتراحهم الايات عنادى عنى انافذ أرسلنا كثيرا
 من الرسل وما كان لواحد منهم أن يأتي بآية الا باذن الله فى أين لى بأن آية بما تقتضيه حوجه الا أن يشاء الله ويأذن فى
 الايتان بها (فاذ جاء أمر الله) أى يوم القيامة وهو وعد عقيب اقتراحهم الايات (قضى بالحق وخسر هناك المبطلون)
 المعاندون الذين اقترحوا الايات عنادا

(الله الذي جعل لكم الانعام) الابل (التركبوا منها ومناتها كلون) أي التركبوها بجمعها وتراكبوا بها (ولم فيها منافع) أي الابل والابلاب (ولتبلغوا علمها حاجة في صدوركم) أي لتبلغوا علمها ما تحتاجون اليه من الامور (وعلمها) وعلى الانعام (وعلى ذلك تحملون) أي على الانعام وحدها لا تحملون ولكن عليها وعلى الفلأ في البر والبحر (ويريكم آياته فأيات الله تنكرون) انها ليست من عند الله وأي نصب ينكرون وقد جاءت على اللغة المستقبضة وقولك فآية آيات الله قليل لان التفرقة بين المذكور والمؤث في السماء غير الصفات نحو جوار وجارة غريب وهي في أي أغرب لاجها (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم) عددا (وأشد قوة) بدنا (وأنا في الارض) قصورا ومصانع (فأغنى عنهم) ما نافية (ما كانوا يكسبون) فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بجمعهم من العلم) يريد علمهم بأمور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فلما جاءتهم الرسل بعلوم الديانات وهي أبعد شئ من علمهم لبعثها على رفض الدنيا والظلف ٩٤ عن الملاذ والشهوات لم يلتفتوا اليها وصغروها واستهزأوا واعتقدوا انه

لا علم أنفع واجلب للفوائد من علمهم ففرحوا به أو علم الفلاسفة والديريين فانهم كانوا اذا سمعوا بوحى الله دفعوه وصغروا علم الانبياء الى علمهم وعن سقراط انه سمع بموسى عليه السلام وقيل له لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا الى من يهذبنا أو المراد فرحوا بجمعهم عند الرسل من العلم فرح ضحك منه واستهزأ به أنه قال استهزأوا بالبينات وبعثا جاوبه من علم الوحي فرحين مرحين ويدل عليه قوله (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أو الفرح للرسول أي الرسول لما رآوا

وفيه وعيد وتهديد لهم قوله تعالى (الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومناتها كلون ولم فيها منافع) أي في أوصافها وأوبارها وأشعارها وألبانها (ولتبلغوا علمها حاجة في صدوركم) أي تحمل أنقالكم من بلد الى بلد في أسفاركم وحاجاتكم (وعلمها وعلى الفلأ تحملون) أي على الابل في البر وعلى السفن في البحر (ويريكم آياته) أي دلائل قدرته (فأيات الله تنكرون) يعني ان هذه الآيات التي ذكرها ظاهرة باهرة فليس شئ منها يمكن إنكاره قوله تعالى (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة) أي في أوصافها (فأغنى عنهم) يعني مصانعهم وقصورهم والمعنى لو سار هؤلاء في أطراف الارض لعرفوا ان عاقبة هؤلاء المنكرين المتمردين المهلك والبوار مع انهم كانوا أكثر عددا وأموالهم هؤلاء (فأغنى عنهم) أي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) أي أي شئ أغنى عنهم كسبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا) أي رضوا بجمعهم من العلم) قيل هو قولهم لن نبعث ولن نعذب وقيل هو علمهم بأحوال الدنيا سمى ذلك علما على ما يدعون به وزعمونه وهو في الحقيقة جهل (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون فلما رآوا بأسنا) أي عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين) أي تبرأنا عما كنا نعدل بالله (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رآوا بأسنا سنت الله التي قد دخلت في عباده) يعني ان سنة الله قد جرت في الامم الخالية بعدم قبول الايمان عند معاينة البأس وهو العذاب يعني بتلك السنة انهم اذا رآوا العذاب آمنوا ولا ينفعهم إيمانهم عند معاينة العذاب وخسر هؤلاء الكافرون) أي بذهاب الدارين قيل الكافر خاسر في كل وقت ولكنه يتبين خسرانه اذا رأى العذاب والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأمر اركتابه

تفسير سورة فصلت وسمى سورة السجدة وسورة المصابيح وهي مكية وهي أربع وخمسون آية وسبع مائة وست وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفا

جهلهم واستهزأهم بالحق وعلموا سوء عاقبتهم وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم (بسم) واستهزأهم فرحوا بما أوتوا من العلم وشكروا الله عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزأهم (فلما رآوا بأسنا) شدة عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رآوا بأسنا) أي فلم يصح ولم يستقم ان ينفعهم إيمانهم (سنت الله) بمنزلة وعد الله ونحوه من المصادر الموكدة (التي قد دخلت في عباده) ان الايمان عند نزول العذاب لا ينفع وان العذاب نازل بمكذبي الرسل (وخسر هؤلاء الكافرون) هنالك مكان مستعار للزمان والكافرون خاسرون في كل أوان ولكن يتبين خسرانهم اذا عاينوا العذاب وفائدة ترادف العاآت في هذه الآيات أن فاعل أغنى عنهم نتيجة قوله كانوا أكثر منهم فلما جاءتهم رسلهم كالبيان والتفسير لقوله فاعل أغنى عنهم كقولك رزق زيد المال فنع المعروف فلم يحسن الى الفقراء فلما رآوا بأسنا تابع لقوله فلما جاءتهم كانه قال فكفروا فلما رآوا بأسنا آمنوا وكذلك فلم يك ينفعهم تابع لإيمانهم لما رآوا بأسنا والله أعلم بسورة فصلت مكية وهي ثلاث وخمسون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (حم) ان جعلته اسما لل سورة كان مبتدأ (تنزيل) خبر وان جعلته تعديدا للعروف كان تنزيل خبر المبتدئ محذوف وكتاب بدل من تنزيل او خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف او تنزيل مبتدأ (من الرحمن الرحيم) صفته (كتاب) خبره (فصلت آياته) ميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من احكام وامثال ومواعظ ووعود وعيد وغير ذلك (قرأ ناعريسا) نصب على الاختصاص والمدح أي اريد بهذا الكتاب المفصل قرأنا من صفته كتب وكبت اوعلى الحال أي فصلت آياته في حال كونه قرأ ناعريسا (لقوم يعلمون) أي لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبينة بلسانهم العربي ولقوم يتعلق بتنزيل أو بفصائل أي تنزيل من الله لا جملهم او فصلت آياته لهم والظاهر ان يكون صفة مثل ما قبله وما بعده أي قرأ ناعريسا كائنا لقوم عرب (بشير او نذير) صفتان لقرآننا (فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) أي لا يقبلون من قولك تشفعت الى فلان فلم يسمع قولي ولقد سمعوه ولكنه لم يسمعه ولم يعمل بمقتضاه فكانه لم يسمعه (وقالوا قلونافي أكنة) أعطية جمع كنان وهو الغطاء (مما تدعوننا اليه) من التوحيد (وفي آذاننا وقر) نقل ٩٥ يجمع من استماع قولك (ومن بيننا وبينك حجاب) استرو هذه

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) أي بينت وميزت وجعلت معاني مختلفة من احكام وامثال ومواعظ ووعود وعيد (قرأ ناعريسا) أي باللسان العربي (لقوم يعلمون) أي انما أنزلناه على العرب بلغتهم ليفهموا منه المراد ولو كان بغير لسانهم ما فهموه (بشير او نذير) نعتان للقرآن أي بشير الاولياء والى الله بالشواب ونذير الاعداء بالعقاب (فاعرض أكثرهم) أي عنه (فهم لا يسمعون) أي لا يصغون اليه تكبرا (وقالوا) يعني مشركي مكة (قالونافي أكنة) أي أعطية (مما تدعوننا اليه) أي فلان نقفه ما تقول (وفي آذاننا وقر) أي صمم فلان نسمع ما تقول والمعنى انافي ترك القبول منك بمنزلة من لا يفهم ولا يسمع (ومن بيننا وبينك حجاب) أي خلاف في الدين وحاج في الملة فلانوافقك على ما تقول (فاعمل) أي أنت على دينك (انناعاملون) أي على ديننا (قل) يا محمد (انما أنا بشر مثلكم) أي كواحد منكم (يوحى الى) أي لولا الوحي ما دعوتكم قال الحسن علمه الله تعالى التواضع (انما الحكم اله واحد فاستقيموا اليه) أي توجهوا اليه بطاعته ولا تمسوا عن سبيله (واستغفروه) أي من ذنوبكم وشرككم (وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قال ابن عباس لا يقولون لا اله الا الله لانها زكاة النفس والمعنى لا يظهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد وقيل لا يقرون بالزكاة المفروضة لا يرون اتقانها واجبا يقال الزكاة فطرة الاسلام في قطعها تجا ومن تخلف عنها هلك وقيل معناه لا ينفقون في طاعة الله ولا يتصدقون وقيل لا يزكون أعمالهم (وههم بالآخره هم كفرون) أي جاحدون بالبعث بعد الموت (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير منصوص وقيل غير ممنون عليهم به وقيل غير محسوب قيل

المنوسطة لجهنم حتمك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها ولو قيل بيننا وبينك حجاب لكان المعنى ان حجابا حاصل وسط الجهتين (قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد) هذا جواب لقولهم قالونافي أكنة ووجهه انه قال لهم اني لست بملك وانما أنا بشر مثلكم وقد أوحى الى دونكم فصحت نبوتي بالوحي الى وأنا بشر وادعيت نبوتي وجب عليكم اتباعي وفيما يوحى الى ان الحكم اله واحد (فاستقيموا اليه) فاستموا اليه بالتوحيد واخلصوا العبادة غير داهيين يمين ولا شمالا ولا ملتفتين الى ما يسول لكم الشيطان من اتخاذ الاولياء والشفعاء (واستغفروه) من الشرك (وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة) لا يؤمنون بوجوب الزكاة ولا يعطونها أولا يفعلون ما يكرهون به ازكياء وهو الايمان (وههم بالآخره) بالبعث والثواب والعقاب (هم كفرون) وانما جعل منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخره لان أحب الشئ الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذله في سبيل الله فذلك أقوى دليلا على اسمه قامته وصدق نبوته ونصوح طويته وما خدع مؤلعة دلوهم الا بلطفه من الدنيا فقرت عصبيتهم ولانت شكيمتهم وما ارتد بنو حنيفة الا بفتح الزكاة وفيه بعث المؤمنين على أداء الزكاة وتخوف شديد من معانها (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) مقطوع قيل زلات في المرضي والزمي والهري اذا عجز واعن الطاعة كتب لهم الاجر

كما صرح ما كانوا يعملون (قل أنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين) الاحد والاثنتين تعليم اللذات ولو أراد أن يخلقها في لحظة لفعّل (وتجعلون له أندادا) شركاء وأشأها (ذلك) الذي خلق ما سبق (رب العالمين) خالق جميع الموجودات وسيدّها ومربيها (وجعل فيها) في الأرض (رواسي) جبالا ثوابت (من فوقها) انما اختار ارساءها فوق الأرض لتكون منافع الجبال ظاهرة لطالبها وليبصر أن الأرض ٩٦ والجبال أنقال على أنقال كلها مقنرة الى تمسك وهو الله عز وجل (وبارك) بالماء

والزرع والشجر والتمر (فيها) في الأرض وقيل وبارك فيها أو كثر خيرها (وقدر فيها أقواتها) أرزاق أهلها ومعايشهم وما يصلحهم وقرآنهم مودرضي الله عنه وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام) في ثمة أو بعة أيام يريد بالثمة اليومين تقول سرت من البصرة الى بغداد في عشرة والى الكوفة في خمسة عشر أي ثمة خمسة عشر ولا بد من هذا التقدير لانه لو أجرى على الظاهر لكانت ثمانية أيام لانه قال خلق الأرض في يومين ثم قال وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام ثم قال فقضاهن سبع سموات في يومين فيكون خلاف قوله في ستة أيام في موضع آخر وفي الحديث ان الله تعالى خلق الأرض يوم الاحد والاثنتين وخلق الجبال يوم الثلاثاء وخلق يوم الاربعاء الشجر والماء وال عمران والخراب فذلك أربعة أيام وخلق يوم

نزلت هذه الآية في المرضى والزمي والمرحى اذا عجز واعى العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كما صرح ما كانوا يعملون فيه (خ) عن أبي موسى الأشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمر مرة ولا مرتين يقول اذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشفعه عنه مرض أو سفر كتب الله تعالى له كما صالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم قوله عز وجل (قل أنكم) استفهام بمعنى الانكار وذكر عنهم شيئين منكرين أحدهما الكفر بالله تعالى وهو قوله تعالى (لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين) وثانيهما (وتجعلون له أندادا) اثبات الشركاء والاندادله والمعنى كيف يجوز جعل هذه الاصنام الخسيسة انداد الله تعالى مع انه تعالى هو الذي خلق الأرض في يومين يعني الاحد والاثنتين (ذلك رب العالمين) أي هوب العالمين وخالقهم المستحق للعبادة لا الاصنام المنخوثة من الخشب والحجر (وجعل فيها رواسي) أي جبالا ثوابت (من فوقها) أي من فوق الأرض (وبارك فيها) أي في الأرض بكثرة الخيرات الحاصلة فيها وهو ما خلق فيها من البحار والانهار والأشجار والثمار وخلق أصناف الحيوانات وكل ما يحتاج اليه (وقدر فيها أقواتها) أي قسم في الأرض أرزاق العباد والبهائم وقيل قدر في كل بلدة ما لم يجعله في الاخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة وقيل قدر البر لاهل قطر من الأرض والتمر لاهل قطر آخر والذرة لاهل قطر والسمل لاهل قطر وكذلك سائر الاقوات قيل ان الزراعة أكثر الحرف بركة لان الله تعالى وضع الاقوات في الأرض قال الله تعالى وقدر فيها أقواتها (في أربعة أيام) أي مع اليومين الاولين نخلق الأرض في يومين وقدر الاقوات في يومين وهما يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء فصارت أربعة أيام رد الاخر على الاول في الذكر (سواء للسانين) معناه سواء لمن سأل عن ذلك أي فهكذا الامر سواء لارياة فيه ولا نقصان جوابا لمن سأل في كم خلقت الأرض والاقوات (ثم استوى الى السماء) أي عمد الى خلق السماء (وهي دخان) ذلك الدخان كان بخار الماء قيل كان العرش قبل خلق السموات والأرض على الماء فلما أراد الله تعالى ان يخلق السموات والأرض أمر الريح فضربت الماء فارتفع منه بخار كالدخان فخلق منه السماء ثم أبس الماء فخلق أرضا واحدة ثم فلقها فجعلها سبع سموات فخلق هذه الآية مشعرة بان خلق الأرض كان قبل خلق السماء وقوله والأرض بعد ذلك دحاها مشعرا بان خلق الأرض بعد خلق السماء فكيف الجمع بينهما قلت الجواب المشهور انه تعالى خلق الأرض أولا ثم خلق السماء بعدها ثم بعد خلق السماء دحا الأرض ومدها وجواب آخر وهو ان يقال ان خلق السماء مقدم على خلق الأرض فعلى هذا يكون معنى الآية خلق الأرض في يومين وليس الخلق عبارة عن اليجاد والتكوين فقط بل هو عبارة عن التقدير أيضا فيكون المعنى قضى ان يحدث الأرض في يومين بعد احداث السماء فعلى هذا يزول الاشكال والله أعلم بالحقيقة (وقال

لها

الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر

والملائكة وخلق آدم عليه السلام في آخر ساعة من يوم الجمعة قيل هي الساعة التي تقوم فيها القيامة (سواء) يعقوب صفة للأيام أي في أربعة أيام مستويات تامات سواء بالرفع يزيد أي هي سواء غيرهما سواء على المصدر أي استوت سواء أي استواء أو على الحال (للسانين) متعلق بقدر أي قدرتها الاقوات لاجل الطالبين لها والمحتاجين اليها لان كلا يطلب القوت ويسأله او يحذوف كانه قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت الأرض وما فيها (ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال

لهوالارض ان يبا طوعا او نرها قالتا اتينا طائعتين) هو مجاز عن ايجاد الله تعالى السما على ما اراد تقول العرب فعل فلان داس استوى الى عمل كذا يريدون انه اكمل الاول وابتدأ الثاني ويعنيهم منه ان خلق السماء كان بعد خلق الارض وبه قال ابن عباس رضى الله عنهما وعنه انه قال اول ما خلق الله تعالى جوهره طوعا وعرضا مسيرة الف سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة فنظر اليها بالهيئة فبذابت واضطربت ثم نار منها دخان بتسليط النار عليها فارتفع واجتمع زبده فقام فوق الماء فجعل الزبد ارضا والدخان سماء ومضى امر السماء والارض بالاتيان وامتثلهما انه اراد ان يكونهما فلم يمتنع عليهما ووجدتا كما ارادهما وكانتا في ذلك كالمور المطيع اذا ورد عليه فعل الامر المطاع وانما ذكر الارض مع السماء في الامر بالاتيان والارض مخلوقة قبل السماء يومين لانه قد خلق جرم الارض ولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك دحاها فالعني ان اتينا على ما ينبغي ان تاتيا عليه من الشكل والوصف اتيتي بالارض مدحوة قرارا ومهاد الا هلك واتيتي باسماء مقببة سققا لهم ومعنى الاتيان الحضور والوقوع كما تقول اني عملته مرضيا وقوله طوعا او كرها البيان ٩٧ تأثير قدرته فيها وان امتناعها من

لهوالارض اتتيا طوعا او كرها) أى اتتيا ما أمرتكما به أى اعلاء وقبل افعلما أمرتكما طوعا والالبتا تكما الى ذلك حتى تفعلاه كرها فاجابنا بالطوع (قالتا اتينا طائعتين) معناه اتينا بما افينا طائعين فلما وصفهما بالقول أجراهما في الجمع مجرى من يعقل فيقول قال الله تعالى لهما اخرجا ما خلقت فيكما من المنافع لمصالح العباد اما انت باسماء فأطعني شمسك وقمرك ونجومك وانت يا ارض فشق انهارك واخرجي غرك ونباتك وقوله تعالى (فصاهن سبع سموات) اى اتتهن وفرغ من خلقهن (في يومين) وهما الخيس والجمعة (واوحى في كل سماء امرها) قال ابن عباس خلق في كل سماء خلقا من الملائكة وخلق ما فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلمه الا الله تعالى وقيل اوحى الى كل سماء ما اراد من الامور التي هي (وزينا السماء الدنيا) اى التي تلى الارض (بصايج) اى بكواكب تتحرك كالمصابيح (وحفظا) اى وجعلناها بمعنى الكواكب حفظا للسماء من الشياطين الذين يسترقون السمع (ذلك) اى الذى ذكر من صنعه وخلقته (تقدير العزيز) اى فى ملكه (العليم) اى بخلقته وفيه اشارة الى كمال القدرة والعلو قوله تعالى (فان أعرضوا) يعنى هؤلاء المشركين عن الايمان بعد هذا البيان (فقل أنذرتكم) اى خوفتكم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) اى هلا كما مثل هلاكهم والصاعقة المهلكة من كل شئ (ادعاهم الرسل) يعنى الى عاد وثمود (من بين أيديهم) يعنى الرسل الذين أرسلوا الى آبائهم (ومن خلفهم) يعنى ومن بعد الرسل الذين أرسلوا الى آبائهم وهم الرسل الذين أرسلوا اليهم وهما هود وصالح وانما خص هاتين القبيلتين لان قريشا كانوا يعرون على بلادهم (أن لا) اى بان لا تعبدوا الا الله قالوا الوشاعر بنال انزل ملائكة) يعنى لو شاعر بنادعوة الخلق لانزل ملائكة بدل هؤلاء الرسل (فانابا أرسلتم به كفرون) روى البغوى باسناد الثعلبى عن جابر بن عبد الله

(١٣ حازن ح) أن يكون ضمير امبهما مفعلا بقوله (سبع سموات) والفرق بين النصيب في سبع سموات ان الاول على الحال والثاني على التخيير (في يومين) في يوم الخيس والجمعة (واوحى في كل سماء امرها) ما أمر به فيها ودبره من خلق الملائكة والديرات وغير ذلك (وزينا السماء الدنيا) القريبه من الارض (بصايج) بكواكب (وحفظا) ما حفظها من المستترقة بالكواكب (ذلك تقدير العزيز) الغالب غير المغلوب (العليم) بمواقع الامور (فان أعرضوا) عن الايمان بعد هذا البيان (فقل أنذرتكم) خوفتكم (صاعقة) عذابا شديدا الوقع كانه صاعقة وأصلها رعد معه نار (مثل صاعقة عاد وثمود) ادعاهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم اى اتوهم من كل جانب وعلواهم من كل حيلة فلم يروا منهم الا الاعراض وعن الحسن أنذروهم من وقائع الله فيم قبلهم من الامم وعذاب الآخرة (أن) يعنى اى أو مخففة من الثقيلة أصله بانه (لا تعبدوا الا الله قالوا) اى القوم (لوشاعر بنا) ارسال الرسل ففعلوا شاء محذوف (لانزل ملائكة) فانابا أرسلتم به كفرون) معناه فاذا أنتم بشر ولستم بملائكة فانالى تؤمن بكم وبما جئتم به وقوله أرسلتم به ليس باقرار بالارسال وانما هو على كلام الرسل وفيه تهكم كما قال فرعون ان رسوليكم الذى أرسل اليكم لمجنون وقولهم فانابا أرسلتم به كفرون خطاب منهم لهود وصالح

تأثير قدرته محال كما تقول لمن تحت يدك لتفعلن هذا شئت او أبيت وتفعله طوعا او كرها واتصاها بها على الحال بمعنى طائعتين او مكرهتين وانما لم يقل طائعتين على اللفظ او طائعات على المعنى لانهما سموات وأرضون لانهن لما جعلن مخاطبات ومحبيات ووصفهن بالطوع والكراهة قبل طائعتين في موضع طائعات وقوله ساجدين (فقضاهن) فأحكم خلقهن قال *وعليهما مسرودتان قضاهما *

والضمير يرجع الى السماء لان السماء للجنس ويجوز

قال قال الملا من قريش وأبو جهل قد آلهس علينا أمر محمد فلو التمستم رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فأتاه فكاهه ثم أتانا ببيان من أمره فقل عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الله عز وجل والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على أن كان كذلك فأتاه فلما خرج إليه قال يا محمد أنت خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فم تسمي آلهتنا وتفضل آباءنا فان كان ما بك للرياسة فقد نالك ألو بنة فكننت رئيسا ما بقيت وإن كان بك الباءة زوجناك عشر نسوة تختارهن من أي بنات قريش وإن كان بك المال جعلنا لك ما تستغنى به أنت وعقبك من بعدك ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت لا يتكلم فلما فرغ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته إلى قوله تعالى فان أعرضوا قل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة على فيه وناشده الرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش واحتبس عنهم فقال أبو جهل يا معشر قريش والله ما ترى عتبة إلا قد صابأ إلى محمد وأعجبه طعامه وما ذلك إلا من حاجة أصابته فأنظروا بنا إليه فانطلقوا إليه فقال أبو جهل والله يا عتبة ما حبسك عنا إلا أنك صبت إلى محمد وأعجبت طعامه فان كانت بك حاجة جعنا لك من أموالنا ما يغنيك عن طعام محمد فغضب عتبة وأقسم لا يكلم محمد أبدا وقال والله لقد علمت أني من أكثر قريش ما لا وليكي أتيته وقصصت عليه القصة فأجابني بشئ والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة إلى قوله تعالى فان أعرضوا قل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك بغيره وناشدته الرحم أن يكف وقد علمت أن محمد إذا قال شيئا لم يكذب فغفت أن ينزل بك العذاب وقال محمد بن كعب القرظي حدثت أن عتبة بن ربيعة كان سيدا حلما قال يوما وهو جالس في نادى قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في المسجد بامعشر قريش ألا أقوم إلى محمد فأكله وأعرض عليه أمور العله يقبل منا بعض ما نطعمه ويكف عنا وذلك حين أسلم جزرة ورأوا أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يزدبون ويكثرون قالوا لي يا أبا الوليد فقم إليه وكله فقام عتبة حتى جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي أنك منا حيث علمت من البسطة في العثيرة والمكانة في النسب وإنك قد أثبت قومك بأمر عظيم فرقت جماعتهم وسفوت أحلامهم وعيدت آلهتهم وكفرت من مضى من آباءهم فاستمع مني أعرض عليك أم راتنظر فيها فقال صلى الله عليه وسلم قل يا أبا الوليد فقال يا ابن أخي أن كنت انما تريد بما جئت به مالا جعنا لك من أموالنا حتى تكون من أكثرنا مالا وإن كنت تريد سرفاسودناك عليه ما وإن كان هذا الذي بك ريثا تراه لا تسطيع رده طلبا لك الطيب أو لعل هذا شعر جاش به صدرك فنعذر لك فأنكم لعمري بنى عبد المطلب تقديرون من ذلك على ما لا يقدر عليه أحد حتى أدا فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أقدر غنت يا أبا الوليد قال نعم قال فاستمع مني قال فاعمل فقال بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته ثم مضى فيها يقرأ فلما سمعها عتبة أنصت وألقى يده خلف ظهره معتمدا عليها يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السجدة فسجد ثم قال اسمع يا أبا الوليد فأنت ودالك فقام عتبة إلى أصحابه فقال بعضهم لبعض نحاف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس إليهم قالوا ما وراءك يا أبا الوليد فقال ورائي أني سمعت قول الله ما سمعت به قط ما هو بشعر ولا سحر ولا كهانة يا معشر قريش أطيعوني يا معشر قريش حاولوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه واعتزلوه فوالله ليكون لقوله الذي سمعت منه نبأ فان نصبه

وأسائر الأنبياء الذين دعوا إلى الأيمان بهم وروى أن قريش أبهتوا عتبة بن ربيعة وكان أحسنهم حديثا ليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وينظر ما يريد فأتاه وهو في الخطيم فلم يسأل شيئا إلا أجابه ثم قرأ عليه السلام السورة إلى قوله مثل صاعقة عاد وثمود فنأشده بالرحم وأمسك على فيه ووثب مخافة أن يصب عليهم العذاب فأخبرهم به وقال لقد عرفت السحر والشعر فولد ما هو بساحر ولا بشاعر فقالوا لقد صابت أمانهم منه كلمة فقال لا ولم اهتمد إلى جوابه فقال عثمان بن مظعون ذلك والله لنعملوا أنه من رب العالمين ثم بين ما ذكر من صاعقة عاد وثمود فقال

(فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق) اي تعظموا انفسهم على اهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعظم الاجرام أو استولوا على الارض بغير استحقاق للولاية (وقالوا من أشد منا قوة) كانوا ذوي أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان يقتلع الصخرة من الجبل بيده (أولم يروا) أولم يعلموا علميا يقوم مقام العيان (أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) أوسع منهم قدرة لأنه قادر على كل شيء وهم قادرون على بعض الأشياء بقدرته (وكانوا يأتينا بجعدون) معطوف على فاستكبروا أي كانوا يعرفون أنها حق ولكنهم جحدوها كما يجحد الموضوع الوديعه (فارسلنا عليهم ريحا صرصرا) عاصفة تصرصر أي تصوت في هبوبها من الصرير أو باردة تحرق بشدة بردها تذكر ربنا الصر وهو البرد قيل إنه الدبور (في أيام نحسات) مشؤمات عليهم نحسات مكر وبصرى ونافع ونحس نحسات قبض سعد سعدا وهو نحس وأمان نحس فاما مخفف نحس أو صفة على فعل أو وصف بمصدر وكانت من الأربعاء في آخر سوال إلى الأربعاء وما عذب قوم إلا في الأربعاء (لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا) أضاف العذاب إلى الخزي وهو الذل على أنه وصف للعذاب ٩٩ كانه قال عذاب خزي كما تقول فعل الخزي في الحياة الدنيا

العرب فقد كفيتم وبغيركم وان يظهر على العرب فلكم ملككم وعزه عزكم وأنتم أسعد الناس به قالوا اسحرنا والله محمد يا أبا الوليد بلسانه قال هذا رأيكم فاصنعوا ما بدا لكم قوله عز وجل (فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة) وذلك أن هودا هددهم بالعذاب وقالوا نحن نقدر على دفع العذاب عنا بفضل قوتنا وكانوا ذوي أجسام طوال قال الله تعالى رد عليهم (أولم يروا) أي أولم يعلموا (أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) وكانوا يأتينا بجعدون فارسنا عليهم ريحا صرصرا أي عاصفا شديدا الصوت وقيل هي الريح الباردة قيل إن الريح ثمانية أرباع منها عذاب وهي الريح الصرصر والعاصف والقاصف والعقيم وأربع منها راحة وهي الناشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات قبل إرسال عليهم من الريح على قدر خرق الحاتم فاهلكوا جميعا (في أيام نحسات) أي نكدات مشؤمات ذات نحس وقيل ذات غبار وتراب نازل لا يكاد يبصر فيه وقيل أمسك الله عز وجل عنهم المطر ثلاث سنين ودأبت عليهم الريح من غير مطر (لنذيقهم عذاب الخزي) أي عذاب الذل والهوان وذلك مقابل لقوله فاستكبروا في الارض بغير الحق (في الحياة الدنيا) أي ذلك الذي نزل بهم من الخزي والهوان في الحياة الدنيا (ولعذاب الآخرة أشد ها هنا) (وهم لا ينصرون) أي لا يعمنون من العذاب (واما عود فهديناهم) قال ابن عباس بينا لهم سبيل الهدى وقيل دللناهم على الخير والشر (فاستجبوا للهدى) أي اختاروا المكفر على الإيمان (فاخذتهم صاعقة العذاب الهون) أي ذى الهوان (بما كانوا يكسبون) أي من الشرك (ونجين الذين آمنوا وكانوا يتقون) أي يتقون الشرك والأعمال الخبيثة وهم صالح ومن آمن معه من قومه قوله تعالى (ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون) أي يساقون ويدفعون وقيل يحبس أولهم حتى يلحق آخرهم صاعقة العذاب

صاعقة العذاب (الهون) الهوان وصف به العذاب مبالغة أو أبدله منه (بما كانوا يكسبون) بكسبهم وهو شركهم ومعاصيهم وقال الشيخ أبو منصور يحنل ماذا كرم الهداية القمين كما بينا ويحنل خلق الاهتداء فيهم فصاروا مهتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقروا الدافة لأن الهدى المضاف إلى الحساق يكون بمعنى البياض والسوفيق وخلق فعل الاهتداء فاما الهدى المضاف إلى الخلق يكون بمعنى البان لا غير وقال صاحب الكشف فيه فان قلت أليس معنى قولك هديته جعلت فيه الهدى والدليل عليه قولك هديته فاهدى بمعنى تحصيل البغية وحصولها كما تقول ردعته فارتدع وكيف ساغ استعماله في الدلالة المجردة قلت للدلالة على أنه مكتمهم فازاح علالهم ولم يبق لهم عذر فكانه حصل البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها ويقضيها وانما تحصيل هذا لأنه لا يتمكن من أن يفسره بخلق الاهتداء لأنه يخالف مذهبه الماسد (ونجين الذين آمنوا) أي احسنوا الهدى على العمى من تلك الصاعقة (وكانوا يتقون) اختيار العمى على الهدى (ويوم يحشر أعداء الله إلى النار) أي الكفار من الأولين والآخرين تحشر أعداء نافع ويعقوب (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم أي يستوفى سواهم حتى يلحق بهم تواليهم وهي عبارة عن كثرة أهل النار وأصله من وزعته أي كثرته

صاعقة العذاب (الهون) الهوان وصف به العذاب مبالغة أو أبدله منه (بما كانوا يكسبون) بكسبهم وهو شركهم ومعاصيهم وقال الشيخ أبو منصور يحنل ماذا كرم الهداية القمين كما بينا ويحنل خلق الاهتداء فيهم فصاروا مهتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقروا الدافة لأن الهدى المضاف إلى الحساق يكون بمعنى البياض والسوفيق وخلق فعل الاهتداء فاما الهدى المضاف إلى الخلق يكون بمعنى البان لا غير وقال صاحب الكشف فيه فان قلت أليس معنى قولك هديته جعلت فيه الهدى والدليل عليه قولك هديته فاهدى بمعنى تحصيل البغية وحصولها كما تقول ردعته فارتدع وكيف ساغ استعماله في الدلالة المجردة قلت للدلالة على أنه مكتمهم فازاح علالهم ولم يبق لهم عذر فكانه حصل البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها ويقضيها وانما تحصيل هذا لأنه لا يتمكن من أن يفسره بخلق الاهتداء لأنه يخالف مذهبه الماسد (ونجين الذين آمنوا) أي احسنوا الهدى على العمى من تلك الصاعقة (وكانوا يتقون) اختيار العمى على الهدى (ويوم يحشر أعداء الله إلى النار) أي الكفار من الأولين والآخرين تحشر أعداء نافع ويعقوب (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم أي يستوفى سواهم حتى يلحق بهم تواليهم وهي عبارة عن كثرة أهل النار وأصله من وزعته أي كثرته

(حتى اذا ما جاؤها) صاروا يحضرونهم او ما مريد لتأكيدهم معنى التأكيذ ان وقت مجيئهم النار لا محالة ان يكون وقت الشهادة عليهم ولا وجه لان يخافونها (شهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) شهادة الجلود بلا حسة الحرام وقيل هي كناية عن الفروج (وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا) لما تظاهروا من شهادتها عليهم (قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء) من الحيوان والمعنى ان نطقنا ليس بحسب من قدرة الله الذي قدر على انطق كل حيوان (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) وهو قادر على انشاءكم اول مرة ١٠٠ وعلى اعادةكم ورجوعكم الى جزائه (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم

(حتى اذا ما جاؤها) يعني النار (شهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم) اي بشراتهم وقيل فروجهم (بما كانوا يعملون) معناه ان الجوارح تنطق بما كتبت الالسن من عملهم (م) عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كنا عند رسول الله صلى عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون ثم اضحك فلما الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد ربه عز وجل يقول يا رب ألم تجزني من النظم قال فيقول بلى قال فيقول فاني لا اجيز اليوم على نفسي الا شاهدا مني قال فيقول كفي بنفسك اليوم عليك حسيبوا بالكرام الكاتبين عليك شهودا قال فيختم على فيه ويقال لاهضاته انطق فننطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكس وصحاف فنعنك كنت اناضل (وقالوا) يعني الكفار الذين يجرون الى النار (جلودهم لم شهدتم علينا) قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء معناه ان القادر الذي خلقكم اول مرة في الدنيا وانطقكم ثم اعادكم بعد الموت قادر على انطق الاعضاء والجوارح وهو قوله تعالى (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) وقيل تم الكلام عند قوله الذي انطق كل شيء ثم ابتداء بقوله وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون وقيل انه ليس من جواب الجلود (وما كنتم تستترون) أي تستخفون وقيل معناه تظنون (ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم) والمعنى انكم لا تقدر على الاستخفاء من جوارحكم ولا تظنون انهم لا يشهد عليكم (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثير اعمالنا) قال ابن عباس رضي الله عنهم ما كان الكفار يقولون ان الله لا يعلم ما في انفسنا ولكنه يعلم ما يظهر (ق) عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال اجتمع عند البيت ثقفيان وقرشي وثقفي كثير شحم بطونهم قليل فقه بلوهم فقال أحدهم اترون ان الله تعالى يسمع ما تقول قال لا تسمع اذا جهونا ولا يسمع ان اخفيتمنا وقال الآخر ان كان يسمع اذا جهرنا فانه يسمع اذا اخفيتمنا فأنزل الله تعالى وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثير اعمالنا تعلمون قيل الثقفى هو عبد المليل وختاه القرشيان ربيعة وصفوان بن أمية قوله تعالى (ودلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم) أي ظنكم ان الله لا يعلم كثير اعمالنا تعلمون (أرداكم) أي اهلككم قال ابن عباس طرحكم في النار (فاصبحت من الخاسرين) ثم اخبر عن حالهم بقوله تعالى (فان يصبروا فالنار مثوى لهم) أي مسكن (وان يستعجبوا) أي يسترضوا ويطلبوا العتي والمعنى هو الذي قبل عتابه وأجيب الى ما سأل (فاهم من المعتبين) أي المرضيين (وقيضنا لهم) أي بعثنا وكلما وقيل هيأنا لهم وسببنا لهم (قراء) أي نظراء من الشياطين حتى أضلواهم (فزينوا لهم ما بين أيديهم) أي من أمر الدنيا حتى آثروهم على الآخرة (وما خلفهم) أي

ولا ابصاركم ولا جلودكم) أي انكم كنتم تستترون بالحيطان والجلب عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم ذلك خيفة ان يشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم غيبر عاين بشهادتها عليكم بل كنتم حادين بالبعث والجزاء أصلا (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثير اعمالنا) ولكنكم اغما استترتم لظنكم ان الله لا يعلم كثير اعمالنا كنتم تعلمون وهو الخفيات من اعمالكم (ودلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم) وذلك الظن هو الذي أهلككم وذالك مبتدأ وظنكم خبر والذي ظننتم بربكم صفة وأرداكم خبر ثان أو ظنكم بدل من ذالك وارداكم الخبر (فاصبحت من الخاسرين) فان يصبروا فالنار مثوى لهم أي فان يصبروا لم ينفعهم الصبر ولم ينفعكوا به من

الثواب في النار (وان يستعجبوا فاهم من المعتبين) وان يطلبوا الرضا فاهم من المرضيين أو ان يسألوا العتي وهي الرجوع جزعناهم فيه لم يعتبوا أي لم يعطوا العتي ولم يجابوا اليها (وقيضنا لهم) أي قدرنا لهم مكة يقال هذان ثوبان فبها أي مثلا والمقايضة المعاوضة وقيل سلطا عليهم (قراء) اخذنا من الشياطين جمع قرين كقوله ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين (فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما تقدم من اعمالهم وما هم عازمون عليها أو ما بين أيديهم من أمر الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم من أمر العاقبة وان لا يبعث ولا حساب

(وحق عليهم القول) كلمة العذاب (في أم) في جملة أم ومجمله التصيب على الخيال من الضمير في عليهم أي حق عليهم القول كائنين في جملة أم (قد خلت من قبلهم) قبل أهل مكة (من الجن والإنس أنهم كانوا حاسرين) هو تلعيل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأم (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن) إذا قرئ (والغوا فيه لعلكم تغلبون) وعارضوه بكلام غير مفهوم حتى تشوشوا عليه وتغلبوا على قراءته والغوا الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته (فلندين الذين كفروا عذاباً شديداً) يجوز أن يريد بالذين كفروا هؤلاء اللائعين والآخرين لهم بالغوا خاصة ولكن يذكر الذين كفروا عامة لينطو وتحت ذكرهم (ولنجزيهم أسوأ الذي كانوا يعملون) أي أعظم عقوبة ١٠١ على أسوأ أعمالهم وهو الكفر

(ذلك جزاء أعداء الله) ذلك إشارة إلى الأسوأ ويجب أن يكون التقدير أسوأ جزاء الذين كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة (النار) عطف بيان للجزء أو خبر مبتدأ محذوف (لهم فيها دار الخلد) أي النار، أنفسهم أدار الخلد كأنقول لك في هذه الدار دار السرور وأنت تعني الدار بعينها (جزاء) أي جوزوا بذلك جزاء (بما كانوا يأتينا يمجّدون وقال الذين كفروا ربنا أرنا) وبسكون الراء لثقل الكسرة كما قالوا في نخذ نخذمكي وشامى وأبو بكر وبالاختلاس أو عمر و (الذين أضلانا) أي الشيطانين الذين أضلانا (من الجن والإنس) لأن الشيطان على ضربين جنى وإنسى قال الله تعالى

فدعوهم إلى التكذيب بالآخرة وإنكار البعث وقيل حسنوا لهم أعمالهم القبيحة الماضية والمستقبلية (وحق عليهم القول) أي وجب (في أم) أي مع أم) قد خلت من قبلهم من الجن والإنس أنهم كانوا حاسرين) قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعني مشركي قريش (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) قال ابن عباس والغوا فيه من اللغط وهو كثرة الأصوات كان بعضهم يوصي إلى بعض إذا رأيت محمداً يقرأ فعارضوه بالرخو والشعر وقبل أكثر والكلام حتى يخطأ عليه ما يقول وقيل والغوا فيه بالمكاء والصفير وقيل صيحوا في وجهه (لعلكم تغلبون) يعني محمداً على قراءته (فلندين الذين كفروا عذاباً شديداً ولنجزينهم أسوأ) يعني بأسوأ (الذي كانوا يعملون) أي في الدنيا وهو الشرك (ذلك) أي الذي ذكر من العذاب (جزاء أعداء الله) ثم بين ذلك الجزء فقال (النار لهم فيها دار الخلد) أي دار الإقامة لا انتقال لهم عنها (جزاء بما كانوا يأتينا يمجّدون وقال الذين كفروا) أي في النار (ربنا) أي يقولون ياربنا (أرنا الذين أضلانا من الجن والإنس) يعنون إبليس وقابيل بن آدم الذي قتل أخاه لانهما ساءتا العصية (نجهلهم ما تحت أقدامنا) أي في النار (ليكونا من الآسفين) أي في الدرك الأسفل من النار وقال ابن عباس ليكونا أشد عذاباً منا قوله عز وجل (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) قال أهل التحقيق كمال الإنسان أن يعرف الحق لذاته لا لاجل العمل به ورأس المعرفة البقية معرفة الله تعالى واليه الإشارة بقوله إن الذين قالوا ربنا الله ورأس الأعمال الصالحة أن يكون الإنسان مستقيماً في الوسط غير مائل إلى طرفي الإفراط والتفريط فتكون الاستقامة في أمر الدين والتوحيد فتكون في الأعمال الصالحة مثل أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عن الاستقامة فقال إن لا تنترك بالله شيئاً وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الاستقامة أن تستقيم على الأمر والنهي ولا تزور وغر وغاب النعلب وقال عثمان رضي الله تعالى عنه استقاموا أخلصوا إلى العمل وقال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أدوا الفرائض وهو قول ابن عباس وقيل استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقيل استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى لحقوا بالله وكان الحسن إذا تلا هذه الآية قال اللهم أنت ربنا فارزقنا الاستقامة (تتزل عليهم الملائكة) قال ابن عباس عند الموت وقيل إذا قاموا من قبورهم وقبل البشرى تكون في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث (أن لا تخافوا) أي من الموت وقيل لا تخافوا على

وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن (بجعلهم ما تحت أقدامنا ليكونا من الآسفين) في النار جزاء أضلناهم أيانا (إن الذين قالوا ربنا الله) أي نطقوا بالتوحيد (ثم استقاموا) ثم بنوا على الأقرار ومقتضياته وعن الصديق رضي الله عنه استقاموا فعلاً كما استقاموا قولاً وعده أنه تلاها ثم قال مات قولون فيها قالوا لم يدينوا وقال حلمت الأمر على أشده قالوا لا تقول قال لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان وعن عمر رضي الله عنه لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان وعن عثمان رضي الله عنه أخلصوا العمل وعن علي رضي الله عنه أدوا الفرائض وعن الفضيل زهدوا في الفانية ورغبوا في الباقية وقيل حقيقة الاستقامة إقرار بعد الإقرار لا إقرار بعد الإقرار (تتزل عليهم الملائكة) عند الموت (أن) بمعنى أي أو مخففة من الثقيلة وأصله بأنه (لا تخافوا) والماء ضمير الشأن أي لا تخافوا ما تقدمون عليه

(ولا تحزنوا) على ما خافتم فان خوف غم يلحق الانسان لتوقع المكروه والحزن غم يلحق لوقوعه من فوائد نافع او حصول ضرر والمعنى ان الله كتب لكم الايمان من كل غم فلن تدوقوه (وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون) في الدنيا وقال محمد بن علي الترمذي تنزل عليهم ملائكة الرحمة ١٠٢ عند مفارقة الارواح الابدان ان لا تخافوا سباب الايمان ولا تحزنوا على ما كان

من العصيان وابشروا بدخول الجنان التي كنتم توعدون في سالف الزمان (نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) كما ان السباطين قراء العصاة واخوانهم فكذلك الملائكة ابناء المتقين واحباؤهم في اديارهم (ولكم فيها ما تشبه أنفسكم) من النعيم (ولكم فيها ما تدعون) تمنون (نزلا) هو رزق النزيل وهو الضيف وانتصابه على الحال من الهاء المحذوفة اومن ما (من غفور رحيم) نعمته (ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله الى عبادته هو رسول الله دعا الى التوحيد وعمل صالحاً) خالصاً (وقال اني من المسلمين) تفاخراً بالاسلام ومعتقداً له أو احباً به عليه السلام أو المؤذنين اوجيع الهداة والدعاة الى الله ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن) يعني ان الحسنات والسيئات متفاوتتان في أنفسهما فخذ بالحسنة التي هي احسن من أختها اذا عترضتك حسنتان

ما تقدمون عليه من امر الآخرة (ولا تحزنوا) اي على ما خافتم من اهل وولد فان خافكم في ذلك كله وقيل لا تخافوا من ذنوبكم ولا تحزنوا فانا اغفرها لكم (وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن اولياؤكم) اي تقول لهم الملائكة عند نزولهم بالبشرى نحن اولياؤكم أي انصاركم واحباؤكم وقيل تقول لهم الحفظة نحن كنتم معكم (في الحياة الدنيا) نحن اولياؤكم (في الآخرة) لانفارقكم حتى تدخلوا الجنة (ولكم فيها) أي في الجنة (ما تشبه أنفسكم) أي من الكرامات والذات (ولكم فيها ما تدعون) أي تمنون (نزلاً) أي رزقا والنزل رزق التزيل والتزيل هو الضيف (من غفور رحيم) قال اهل المعاني كل هذه الاشياء المذكورة في هذه الآية جارية مجرى النزل والكرامات اذا أعطى هذا النزل فاطمأنت بابعده من اللطاف والكرامة قوله تعالى (ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله) أي الى طاعة الله تعالى قيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى شهادة أن لا اله الا الله وقيل هو المؤمن اجاب الله تعالى فيما دعاه اليه ودعا الناس الى ما اجاب اليه (وعمل صالحاً) في اجابته وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها ارى هذه الآية نزلت في المؤذنين وقيل ان كل من دعا الى الله تعالى بطريق من الطرق فهو داخل في هذه الآية وللدعوة الى الله تعالى مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الله تعالى بالمعجزات وبالحنج والبراهين وبالسيف وهذه المرتبة لم يتحقق لغير الانبياء * المرتبة الثانية دعوة العلماء الى الله تعالى بالحنج والبراهين فقط والعلماء اقسام علماء بالله وعلماء بصفت الله وعلماء باحكام الله * المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيف فهم يجاهدون الكفار حتى يدخلوا في دين الله وطاعته * المرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم أيضا دعاة الى الله تعالى والى طاعته وعمل صالحا قيل العمل الصالح على قسمين قسم يكون من أعمال القلوب وهو معرفة الله تعالى وقسم يكون بالجوارح وهو سائر الطاعات وقيل وعمل صالحا صلى ركعتين بين الاذان والاقامة (ق) عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة وقال في الثالثة لمن شاء * عن انس ابن مالك رضي الله عنه قال الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد أخرجه أبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن (وقال اني من المسلمين) قيل ليس الغرض منه القول فقط بل يضم اليه اعتقاد القلب بعبقريته بقلبه دين الاسلام مع التلذذ به قوله تعالى (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) يعني الصبر والغضب والحلم والجهل والعفو والاساءة (ادفع بالتي هي احسن) قال ابن عباس أمره بالصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الاساءة (فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم) أي صديق قريب قيل نزلت في أبي سفيان بن حرب وذلك حيث لان للمسلمين بعد دسده عداوته بالمصاهرة التي حصلت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فصار وليا بالاسلام حميما بالقرابة (وما يلقىها) أي وما يلقى هذه الخصلة والغفلة وهي دفع السيئة بالحسنة (الا الذين صبروا) أي على تحمل المكروه وتجبرع الشدائد وكظم الغيظ وترك الانتقام

فدفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك كالأوساء اليك رجل اساءة فالحسنة تدفع عنه والتي (وما هي احسن ان تحسن اليه مكان اسائه اليك مثل أن يذمك فتمدحه أو يقتل ولدك فتقتدي ولده من يدعوه) فاذا لذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم) فانك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاقق مثل الولي الجيتم مصافاة لك ثم قال (وما يلقىها) أي وما يلقى هذه الخصلة التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان (الا الذين صبروا) الا اهل الصبر

في تواقهم ما على خدم معلوم

الكلوا كب ويزعمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله تعالى فهو اعم هذه لواسطة وأمر وأن يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا ان كانوا عبادا به عبودون وكانوا موحدين غير مشركين فان من عبد مع الله غيره لا يكون عابدا لله (فان استكبروا فالذين عند ربك) اي الملائكة (يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) لا يملون والمعنى فان استكبروا ولم يعبثوا بأمره وأبوا الا الوساطة وأمر وان يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا عنهم وشأنهم فان الله تعالى لا يعدم عابدا وساجدا بالاخلاص وله العباد المقربون الذين ينزهونه بالليل والنهار عن الانداد وعند ربك عبارة عن الرقي والمساكنة والكرامة وموضع السجدة عندنا عند لا يسأمون وعند السافعي رحمه الله عند تعبديون والاول أحوط (ومن آياته انك ترى الارض خاشعة) بآية مغبرة والحسوع التذلل فاستعير لخال الارض اذا كانت قحط لا نبات فيها (فاذا أنزلنا عليها الماء) المطر (اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) انتخت (ان الذي أحياها لنحيي الموتي انه على كل شيء قدير) فيكون قادر على البعث ضرورة (ان الذين يلحدون

في قصة رجل حج وهذه السجدة من عزائم سجود الملائكة وفي موضع السجود فيها قولان
للعلماء وهما وجهان لأصحاب الشافعي أحدهما أنه عند قوله تعالى إن كنتم إياه تعبدون وهو قول
ابن مسعود والحسن وحكاها الرافعي عن أبي حنيفة وأحمد بن إدريس ذكر السجدة قبله والثاني وهو
الأصح عند أصحاب الشافعي وكذلك نقله الرافعي أنه عند قوله تعالى وهم لا يسأمون وهو قول
ابن عباس وابن عمر ومعه يدين المسيب وقادة وحكاها الرافعي عن أبي حنيفة لأن عنده يتم
لكلام (ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذي
أحيانا المحيي الموفى أنه على كل شيء قدير) قوله تعالى (إن الذين يلحدون) أي يمانون عن الحق

الكلوا كب ويزعمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله تعالى فهو اعم هذه الواسطة وأمر وجه الله خالصا ان كانوا اياه يعبدون وأنوا موحدين غير مشركين فان من عبد مع الله غيره لا يكون فاذن عند ربك) اى الملائكة (يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) لا يملون والمعنى فان استقامت به وأبوا الا الواسطة وأمر وان يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا ساعد عنهم وشأنهم فان الله تعالى بالاخلاص وله العباد المقربون الذين ينزهونه بالليل والنهار عن الانداد وعند ربك عبارة عن الرقي والسجدة عندنا عندنا لا يسأمون وعند السافعي رحمه الله عند تعبدون والاول أحوط (ومن آياته أنذنا بآية مبصرة والحسوع التذلل فاستعير لحال الارض اذا كانت قطعة لا نبات فيها (فاذا أنزلنا غلظت تحركت بالنبات (وربت) انتخبت (ان الذي أحياها لمحي الموتي انه على كل شئ قدير) فيكون قادر لذن يلحدون

في آياتنا) يميلون عن الحق في أدلتنا باطعن يقال الحد الحافر ولحد إذا مال عن الاستقامة فحفر في شق فاستمر طال الارض
إذا كانت مملوءة فاستعير للتحريف في تأويل آيات القرآن عن جهة العصاة والاستقامة يحدون حجرة (لا يخفون علينا)
وعيد لهم على التحريف (أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) هذا تثليل للكافر والمؤمن (اعملوا ما شئتم) هذا
نهاية في التهديد ومبالغة في الوعيد (انه بما تعملون بصير) فيجازيكم عابه (ان الذين كفروا وبالذكر) بالقرآن لانهم لكفروا به
طعنوا فيه وحرفوا تأويله (لما جاءهم) ١٠٤ حين جاءهم وخبر ان محذوف اي يعذبون أو هالكون أو أولئك ينادون من

مكان بعيد وما بينهما
اعتراض (وانه لكتاب
عزيز) اي منيع محمي بحماية
الله (لا يأتيه الباطل)
التبديل أو التناقض (من
يريد به ولا من خلفه) اي
وجه من الوجوه (تنزيل
من حكيم حميد) مستحق
للحمد (ما يقال لك)
ما يقول لك كفار قومك
(الاما قد قيل للرسول من
قلك) الامثل ما قال للرسول
كفار قومهم من الكلمات
المؤذية والمطاعنة في
الكتب المنزلة (اربك
لذومغفرة) ورجة لانبياؤه
(وذوق عذاب اليم) لاعدائهم
ويجوز ان يكون ما يقول
لك الله الامثل ما قال
للرسول من قبلك والمقول
هو قوله ان ربك لذومغفرة
وذوق عذاب اليم (ولو جعلناه)
اي الذكور (فرانا عجميا)
اي بلغة العجم كانوا التعتيم
يقولون هلا نزل القرآن
بلغة العجم فليل في جوابهم
لو كان كما يقترحون (لقالوا)
لولا فصلت آياته) اي

(في آياتنا) أي في أدلتنا قيل بالمكاء والتصديق واللغو واللفظ وقيل يكذبون بآياتنا ويعاندون
ويشاقون (لا يخفون علينا) تهديد ووعد قيل نزلت في أبي جهل (أفمن يلقى في النار) هو أبو
جول (خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) المعنى الذين يحدون في آياتنا يلقون في النار والذين
يؤمنون بآياتنا آمنوا يوم القيامة قيل هو حجرة وقيل عثمان وقيل عمار بن ياسر (اعملوا
ما شئتم) أمر تهديد ووعد (انه بما تعملون بصير) أي انه عالم بما عملكم فيجازيكم عليها (ان
الذين كفروا وبالذكر لما جاءهم) يعني القرآن وفي جواب ان وجهان أحدهما أنه محذوف
تقديره ان الذين كفروا وبالذكر يجازون بكفرهم والثاني جوابه أولئك ينادون من مكان بعيد
ثم أخذ في وصف الذكور فقال تعالى (وانه لكتاب عزيز) قال ابن عباس كرم على الله تعالى
وقيل العزيز لعدم النظير وذلك أن الخلق يحزنوا عن معارضته وقيل أعزه الله بمعنى منعه
فلا يجد الباطل اليه سبيلا وهو قوله تعالى (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قيل
الباطل هو الشيطان فلا يستطيع أن يغيره وقيل انه محفوظ من أن ينقص منه فيأتيه الباطل
من بين يديه أو يزد فيأتيه الباطل من خلفه فعلى هذا يكون معنى الباطل الزيادة والنقصان
وقيل لا يأتيه الكاذب من الكتب التي قبله ولا يجي بعده كتاب فيمطله وقيل معناه أن الباطل
لا يتطرق اليه ولا يجد اليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه وقيل لا يأتيه الباطل
عما أخبر فيما تقدم من الزمان ولا فيما تأخر (تنزيل من حكيم) اي في جميع أفعاله (حميد) اي
الى جميع خلقه بسبب نعمه عليهم ثم عزى الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على تكذيبهم اياه فقال
عز وجل (ما يقال لك) أي من الأدي والتكذيب (الاما قد قيل للرسول من قبلك) يعني أنه قد قيل
للانبياء قبلك ساحر كما يقال لك وكذبوا كما كذبت (ان ربك لذومغفرة) أي لمن تاب وآمن بك
(وذوق عذاب اليم) أي لمن أصر على التكذيب قوله عز وجل (ولو جعلناه) أي هذا الكتاب
الذي تقرؤه على الناس (فرانا عجميا) أي بغير لغة العرب (لقالوا لولا فصلت آياته) أي هلا
يمنت آياته بالعربية حتى نفهمها (أأعجمي وعربي) أي أ كتاب أعجمي ورسول عربي وهذا
استفهام انكار والمعنى لو نزل الكتاب بلغة العجم لقالوا كيف يكون المنزل عليه عربيا والمنزل
عجميا وقيل في معنى الآية اننا لو أنزلنا هذا القرآن بلغة العجم لكان لهم أن يقولوا كيف أنزل
الكلام العجمي الى القوم العرب ولصح قولهم أن يقولوا قلوبناى أكنة وفي آذاننا قولنا
لانفهمه ولا نعطى بمناه وانما أرسلنا هذا القرآن بلغة العرب وهم يفهمونه فكيف يكتمهم
أن يقولوا قلوبناى أكنة وفي آذاننا قولنا وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على
يسار غلام عامر بن الحضرمي وكان يهوديا عجميا يكتي أبافكية فقال المشركون انما يعلمه يسار

بينت بالسان لعرب حتى نفهمها تعنتا (أأعجمي وعربي) هم مزتين كوفي غير حفص والهمزة
لأنكار يعني لا تكروا وقالوا قرآن أعجمي ورسول عربي أو مرسل اليه عربي الباقون همزة واحدة مدودة مستفهمة
والأعجمي الذي لا يفصح ولا يفهم كلامه سواء كان من العجم أو العرب والعجمي منسوب الى أمة العجم فصيحاً كان أو غير فصيح
والمعنى ان آيات الله على أي طريقة جاءتهم وجدوا فهمتها معنالا منهم غير طالبيين للحق وانما يتبعون أهواءهم وفيه إشارة على
انه لو أنزل به لسان العجم لكان قرآنا فيكون دليلا لابي حنيفة رضي الله عنه في جواز الصلاة اذ قرأ بالفارسية

(قل هو) أي القرآن (الذين آمنوا هدي) ارشاد إلى الحق (وشفاء) لما في الصدور من الشك إذا شك مرض (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) في موضع الجر لكونه معطوفاً على الذين آمنوا أي هو الذين آمنوا هدي وشفاء وهو الذين لا يؤمنون في آذانهم وقر أي صمم إلا أن فيه عطف على عاملين وهو جازع عند الاخفش أو الرفع وتقديره والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر على حذف المبتدأ وفي آذانهم منه وقر (وهو) أي القرآن (عليهم عي) ظلمة وشبهة (أولئك ينادون من مكان بعيد) يعني أنهم لعدم قبولهم وانتفاءهم عنهم ينادون إلى الإيمان بالقرآن من حيث لا يسمعون لبعده المسافة وقيل ينادون في القيامة من مكان بعيد بأفجج الأسماء (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب (لقضى ١٠٥ بينهم) لاهلكهم اهلاك استئصال وقيل السكامة السابقة

هي المدة بالقيامة وأن الخصومات تفصل في ذلك اليوم ولولا ذلك لقضى بينهم في الدنيا (وانهم) إن الكفار (لن) شك منه مرئب) موقع في الرية (من عمل صالحا فلنفسه) فففسه نفع ومن أساء فعليها) فنفسه ضرر (وما ربك بظلام للعبيد) فيه مذهب غير المسي (إليه) يرد علم الساعة) أي علم قيامها يرد إليه أي يجب على المسؤول أن يقول الله يعلم ذلك (وما تخرج من ثمرات) مدي وشامي وحفص وغيرهم بغير ألف (من أكماها) أوعيتها قبل أن تنشق جمع كم (وما تحمل من أنثى) حملها (ولا تضع إلا بعلمه) أي ما يحدث شي من خروج غمرة ولا حمل

فضر به سيده وقال أنك تعلم محمد أقوال هو والله يعلمي فانزل الله تعالى هذه الآية (قل) يا محمد (هو) يعني القرآن (الذين آمنوا هدي) أي من الضلالة (وشفاء) أي لما في القلوب من مرض الشرك والشك وقيل شفاء من الإوجاع والإسقام) والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عي) أي صموا عن استماع القرآن وعموا عنه فلا ينتفعون به (أولئك ينادون من مكان بعيد) أي كان من دهي من مكان بعيد لم يسمع ولم يفهم كذلك هؤلاء في قلة انتفاءهم عما يوعظون به كأنهم ينادون من حيث لا يسمعون (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) أي فصدق به ومكذب كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي في تأخير العذاب عن المكذبين بالقرآن (لقضى بينهم) أي لفرغ من عذابهم ومجمل اهلاكهم (وانهم في شك منه مرئب) أي من كتابك وصدقك (من عمل صالحا فلنفسه) أي يعود نفع إيمانه وعمله لنفسه (ومن أساء فعليها) أي ضرر أساءته أو كفره يعود على نفسه أيضا (وما ربك بظلام للعبيد) يعني في عذب غير المسي (قله عز وجل) (إليه يرد علم الساعة) يعني إذا سأل عنها سائل قيل له لا يعلم وقت قيام الساعة إلا الله تعالى ولا سبيل للخلق إلى معرفة ذلك (وما تخرج من غمرة من أكماها) أي من أوعيتها وقال ابن عباس هو الكفرى قبل أن ينشق (وما تحمل من أنثى) ولا تضع إلا بعلمه) أي يعلم قدر أيام الحمل وساعاته ومنى يكون الوضع وذكرا لجل هو أم أنثى ومعنى الآية كما يرد إليه علم الساعة فكذلك يرد إليه علم ما يحدث من كل شيء كالثمار والنتاج وغيره فان قلت قد يقول الرجل الصالح من أصحاب الكشف قولاً فيصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون قلت أما أصحاب الكشف إذا قالوا قولاً فهو من الهام الله تعالى وإطلاعه إياهم عليه فكان من علمه الذي يرد إليه وأما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم القطع والجزم في شيء مما يقولونه البتة وانما غاية ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقين المقطوع به الذي لا يشركه فيه أحد (ويوم يناديهم) أي ينادى الله تعالى المشركين فيقول (أين شركائي) أي الذين تدعون أنها آلهة (قالوا) يعني المشركين (آذنك) أي اعلمناك (ما منا من شهد) أي يشهد أن لك شركاء وذلك لما رأوا العذاب تبرؤا من الأصنام (وصل عنهم ما كانوا يبدعون من

(١٤ - خازن ح) حامل ولا وضع واضح الا وهو عالم به يعلم عدد أيام الحمل وساعاته واحواله من الخداج والتمام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك (ويوم يناديهم أين شركائي) اضافهم إلى نفسه على رحمتهم وبيانه في قوله أين شركائي الذين زعمتم فيه تمك وتقرع (قالوا آذنك) اعلمناك وقيل أخبرناك وهو الاظهر إذا الله تعالى كان عالماً بذلك واعلام العالم محال انما الاخبار للعالم بالشيء تحقق بعلم به لأن يكون المعنى أنك علمت من قلوبنا الآن اننا نشهد تلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكانهم علموه (ما منا من شهد) أي ما منا احد اليوم يشهد بان لك شركاء وما منا الامن هو موحد لك أو ما منا من أحد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم آلهتهم لا يبصرونها في ساعة التوب ويجزى قيسل هو كلام الشركاء أي ما منا من شهد يشهد بما اضافوا اليه من الشرك (وصل عنهم ما كانوا يبدعون من)

قبل في الدنيا (وظنوا) (ما لهم من محيص) مهروب (لا يسأم) (لا يمل) (الإنسان) الكافر بدليل قوله وما أظن الساعة قاتئة (من دعاء الخبير) من طلب السعة في المال والنعمة والتقدير من دعائه الخبير فذوق الفاعل وضيف إلى المفعول (وان مسه الشر) (فيؤس) من الخبير (قنوط) من الرحمة بولغ فيه من طريقين من طريق بناء فاعول ومن طريق التكرير والقنوط أن يظهر عليه أثر اليأس فيتضائل وينكسر أي يقطع الرجاء من فضل الله وروحه وهذا صفة الكافر بدليل قوله تعالى أنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون (ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا الذي) وإذا فرجنا عنه بركة بعد مرض أو مسنة بعد ضيق قال هذا الذي هذا حق وصل إلى لاني استنويته بما عني من خير وفضل وإعمال بر أو هذا الذي لا يزول عني (وما أظن الساعة قاتئة) أي ما أظنها تكون قاتئة (ولئن رجعت إلى ربي) كما يقول المسلمون (إن لي عنده) عند الله (الحسنى) أي الجنة أو الحالة ١٠٦ الحسنى من الكرامة والنعمة فأنسا أمر الآخرة على أمر الدنيا (فلننبئن الذين

كفروا بما عملوا) فنخبرهم بحقيقة ما عملوا من الأعمال الموجبة للذاب (ولنذيقهم من عذاب ذيظ) شديد لا يفترونهم (وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض) هذا ضرب آخر من طغيان الإنسان إذا أصابه الله بنعمة ابطره النعمة فتسوى المنعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) وتباعد عن ذكر الله ودعائه أو ذهب بنفسه وتكبر وتعظم وتحقيقه أن يوضع جانبه موضع نفسه لأن مكان الشيء وجهته ينزل منزلة نفسه ومنه قول الكتاب كتبت إلى جهنم وإلى جانبه العزيز يزبدون نفسه وذاته فكانه قال ونأى بنفسه (وإذا مسه

الشر) الضر والعقر (فذودعاء عريض) كنبأى الا قبل على دوام الدعاء واخذ في الابتغال والتضرع وقد استعبر المرء لكثرة الدعاء ودوامه وهو من صفة الاجرام كما استعبر الغلط لشدة العذاب ولا منافاة بين قوله فيؤس قنوط وبين قوله فذودعاء عريض لأن الاول في قوم والثاني في قوم أو قنوط في البروذو دعاء عريض في الجبر أو قنوط بالقلب ذودعاء عريض باللسان أو قنوط من الصم ذودعاء لله تعالى (قل أو أيتم) أخبروني (إن كان) القرآن (من عند الله ثم كفرتم به) ثم كذبت له من عند الله (من أصل) منكم إلا أنه وضع قوله (عن هو في شقاق بعيد) موضع منكم بياناً لحالهم وصفهم (سنريهم آياتنا في الآفاق) من فتح البلاء شرافاً وغرباً (وفي أنفسهم) فتح مكة (حتى يتبين لهم أنه الحق) أي القرآن أو الاسلام (ولم يكف بربك) موضع بربك الرفع على أنه فاعل والمفعول محذوف وقوله (أنه على كل شيء شهيد) بدل منه تقديره ولم يكفهم أن ربك على كل شيء شهيد أي ولم تكفهم شهادة ربك على كل شيء ومعناه أن هذا الموعود من اظهار آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم سيروونه ويشاهدونه فيبينون عند ذلك أن القرآن تنزيل عالم

الغيب الذي هو على كل شيء شهيد (الانهم في مريبة) شك (من لقائهم في لقاءهم) عالم بجميع الاشياء وثقة اصليها
 وظواهرها وبواطنها فلا تخفى عليه خافية فيجازيهم على كفرهم ومسيرتهم في لقاءهم **سورة شوري مكية وهي**
 ثلاث وخمسون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) فصل (حم) من (عسق) كتابة مخالفا لكهيمص تنقيبا لخواصها
 ولانه آيتان وكهيمص آية واحدة (كذلك يوحى اليك) اي مثل ذلك الوحي او مثل ذلك الكتاب يوحى اليك (والى الذين من
 قبلك) والى الرسل من قبلك (الله) يعنى ان ما تضمنته هذه السورة من ١٠٧ المعاني قد اوحى الله اليك

منه في غيرها من السور
 واوحاه الى من قبلك يعنى
 الى رساله والمعنى ان الله
 كرر هذه المعاني في القرآن

في جميع الكتب
 السماوية لما فيها من
 التنبيه البليغ واللفظ
 العظيم لعباده وعن ابن
 عباس رضى الله عنه ما
 ليس من نبي صاحب
 كتاب الا اوحى اليه بحم
 عسق يوحى بفتح الحاء
 مسكى ورافع اسم الله على
 هذه القراءة ما دل عليه
 يوحى كأنه قال قال من
 الموحى فقيل الله (العزيز)
 الغالب بقهره (الحكيم)
 المصيب في فعله وقوله
 (له ما فى السموات وما فى
 الارض) ملكا وملكاً
 (وهو العلى) شأنه (العظيم)
 برهانه (تكاد السموات)
 وبالباء نافع وعلى (ينفطرن
 من فوقهن) ينشققن
 ينفطرن بصرى وابوبكر
 ومعناه يكدن ينفطرن
 من علوشان الله وعظمته

(الانهم في مريبة من لقاءهم) أى في شك عظيم من البعث والقيامة (ألا انه بكل شيء محيط)
 أى عالم بجميع المعلومات التى لانهاية لها أحاط بكل شيء علماً وأوحى كل شيء عدداً والله أعلم
 بمراده وأسرار كتابه

سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى وهي مكية في قول ابن عباس والجمهور وحكى
 عن ابن عباس الأربع آيات نزلت بالمدينة أولها قل لا أسئلكم عليه أجر أوفيل فيها من المدنى
 ذلك الذى يشتر الله عباده الى قوله تعالى بذات الصدور وقوله والذين اذا أصابهم البغي هم
 ينتصرون الى قوله من سبيل وهي ثلاث وخمسون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاثة آلاف
 وخمسمائة وثمانية وعشرون حرفاً والله تعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم عسق) سئل الحسين بن الفضل لم قطع حروف حم عسق ولم يقطع حروف
 المص والمر وكهيمص فقال لانها بين سوراً وأثلاثها حم فجرت مجرى نظائرهما فكان حم مبتدأ
 وعسق خبره لان حم عسق عدت آيتين وعدت أخواتها التى لم تقطع آية واحدة وقيل لان
 أهل التأويل لم يختلفوا في كهيمص وأخواتها أنها حروف التهجى واحتلفوا في حم فأخرجها
 بعضهم من حيز الحروف وجعلها فاعلاً فقال معناها حم الامر أى قضى وبقي عسق على
 أصله وقال ابن عباس ح حلمه مجده ع علمه س سنه ق قدرته أقسم الله عز وجل بها
 وقيل ان العين من العزيز والسين من قدوس والقاف من قاهر وقيل ح حرب في قریش
 يعزفها الذليل ويدل فيها العزيز م ملك يتحول من قوم الى قوم ع عدو لقریش يقصدهم
 من سنون كسنى يوسف ق قدره الله فى خلقه وقيل هدى فى شأن محمد صلى الله عليه وسلم فالحاء
 حوضه المورود والميم ملكه الممدود والعين عزه الموجود والسين سنأوه المشهود والقاف
 قيامه فى المقام المحمود وقربه من الملك المعبود وقال ابن عباس ليس من نبي صاحب كتاب الا
 وقد أوحى اليه حم عسق فلذلك قال الله تعالى (كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك)
 وقيل معناه كذلك نوحى اليك اخبار الغيب كما اوحى الى الذين من قبلك (الله العزيز) فى ملكه
 (الحكيم) فى صنمه والمعنى كاه قيل من يوحى فقال الله العزيز الحكيم ثم وصف نفسه وسعة
 ملكه فقال تعالى (له ما فى السموات وما فى الارض وهو العلى العظيم تكاد السموات ينفطرن من
 فوقهن) أى من فوق الارضين وقيل تنفطر كل واحدة فوق التى تليها من عظمة الله تعالى وقيل

يدل عليه مجيئه بعد قوله لعلى العظيم وقيل من دعائهم له ولداً قوله تكاد السموات ينفطرن منه ومعنى من فوقهن أى
 يبتدئ الانفطار من جهتهن الفوقانية وكان القياس ان يقال تنفطرن من تحتن من الجهة التى جاءت منها كلمة الكفر لانها
 جاءت من الذين تحت السموات ولكنه بولغ فى ذلك جعلت مؤثرة فى جهة الفوق كاه قيل يكدن ينفطرن من الجهة التى
 فوقهن دح الجهة التى تحتن وقيل من فوقهن من فوق الارض فالكاتب راجع الى الارض لانه بمنى الارضين وقيل ينشققن
 لكثرة ما على السموات من الملائكة قال عليه السلام أطب السماء اطوحي لها ان تطام فيها موضع قدم الا وعليه ملائ فائم
 اورا كع اوساجد

(والملائكة يسبحون بحمدهم) خضعوا لآيرون من عظمتة (ويستغفرون لمن في الأرض) أي المؤمنين منهم لقوله ويستغفرون للذين آمنوا خضعوا عليهم من سطواته أو يوحّدون الله وينزهونه عما لا يجوز عليه من الصفات حامدين له على ماؤلاهم من الطاعة منبهين محاراً وأمن تعرضهم لخط الله تعالى ويستغفرون المؤمنين أهل الأرض الذين تبرؤا من تلك الكفارة أو يطلبون إلى ربهم أن يحلّهم عن أهل الأرض ولا يعاجلهم بالعقاب (ألا إن الله هو الغفور الرحيم) لهم (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أي جعلوا له ١٠٨ شركاء أو أئدا (الله حفيظ عليهم) رقيب على أفعالهم وأعمالهم لا يفوته منها شيء

من قول المشركين اتخذ الله ولداً (والملائكة يسبحون بحمدهم) أي ينزهونه عما لا يليق بجلاله وقبل يصلون بأمر ربهم (ويستغفرون لمن في الأرض) أي من المؤمنين دون الكفار لأن الكفار لا يستحقون أن تستغفره الملائكة وقيل يحتمل أن يكون لجميع من في الأرض أمان حق الكافرين فبواسطة طلب الإيمان لهم ويحتمل أن يكون المراد من الاستغفار أن لا يعاجلهم بالعقاب وأمان حق المؤمنين فبالجواز عن سيئاتهم وقيل استغفارهم لمن في الأرض هو سؤال الرزق لهم فيدخل فيه المؤمن والكافر (ألا إن الله هو الغفور الرحيم) يعني أنه تعالى يعطي المغفرة التي سألوها ويضم إليها بركته الرحمة العامة الشاملة لقوله تعالى (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أي جعلوا له شركاء أو أئدا (الله حفيظ عليهم) أي رقيب على أحوالهم وأعمالهم (وما أنت عليهم بوكيل) أي لم توكل بهم حتى تؤخذ منهم أغانت نذير (وكذلك) أي ومثل ما ذكرنا (أوحينا إليك قرآننا نريد أن نذكر أم القرى) يعني مكة والمراد أهلها (ومن حولها) يعني قرى الأرض كلها (وتنذروهم يوم الجمع) أي وتنذرهم يوم الجمع وهو يوم القيامة بجمع الله سبحانه وتعالى فيه الأولين والآخرين وأهل السموات وأهل الأرض (لأرب فيه) أي لاشك في الجمع أنه كائن ثم بعد ذلك الجمع يتفرقون وهو قوله تعالى (فريق في الجنة وفريق في السعير) عن عبد الله بن عمر بن العاص رضي الله عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قابضاً على كفه ومعه كتابان فقال أندرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال للذي في يده اليمن هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وعشائرتهم وعدتهم قبل أن يستقروا وانطفا في الاصلاب وقبل أن يستقروا وانطفا في الارحام اذ هم في الطينة منجدلون فليس يزاند فيهم ولا ناص منهم اجال من الله تعالى عليهم إلى يوم القيامة ثم قال للذي في يساره هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل النار وأسماء آبائهم وعشائرتهم وعدتهم قبل أن يستقروا وانطفا في الاصلاب وقبل أن يستقروا وانطفا في الارحام اذ هم في الطينة منجدلون فليس يزاند فيهم ولا ناص منهم اجال من الله تعالى عليهم إلى يوم القيامة فقال عبد الله بن عمر وفيم العمل اذ قال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وان عمل أي عمل ثم قال فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله تعالى أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده قوله تعالى (ولو شاء الله لجمعهم أمة واحدة) قال ابن عباس على دين واحد وقيل على ملة الاسلام (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أي في دين الاسلام (والظالمون) أي الكافرون (ما لهم من ولي) أي يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) أي يجمعهم من العذاب (أم اتخذوا) يعني الكفار (من دونه أولياء فالله هو الولي) قال ابن عباس هو وليك يا محمد وولي من اتبعك

فيجازيهم عليها (وما أنت) يا محمد (عليهم بوكيل) بيوكل عليهم ولا مفوض اليك أمرهم إنما أنت منذر فحسب (وكذلك) ومثل ذلك (أوحينا إليك) وذلك إشارة إلى معنى الآية التي قبلها من أن الله رقيب عليهم لا أنت بل أنت منذر لأن هذا المعنى كرره الله في كتبه أو هو مفعول به لا وحيناً (فرآنا عربياً) حال من المفعول به أي أوحيناه إليك وهو قرآن عربي بين (لتنذر أم القرى) أي مكة لأن الأرض دحيت من تحتها ولا نأشرف البقاع والمراد أهل أم القرى (ومن حولها) من العرب (وتنذروهم يوم الجمع) يوم القيامة لأن الخلائق تجتمع فيه (لأرب فيه) اعتراض لا محل له يقال أنذره كذا وأنذره بكذا وقد عدى لتنذر أم القرى إلى المفعول الأول وتنذر يوم الجمع إلى المفعول الثاني

(وهو)

(فريق في الجنة وفريق في السعير) أي منهم فريق في

الجنة ومنهم فريق في السعير والصمير لاجتماعهم في يوم جمع الخلائق (ولو شاء الله لجمعهم أمة واحدة) أي المؤمنين كلهم (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أي يكرم من يشاء بالاسلام (والظالمون) والكافرون (ما لهم من ولي) شافع (ولا نصير) دافع (أم اتخذوا من دونه أولياء فالله هو الولي) الفاء لجواب شرط مقدر كأنه قيل بعد انكار كل ولي سواه أن أرادوا أولياء بحق فالله هو الولي بالحق وهو الذي يجب أن يتولى وحده لا ولي سواه

(وهو يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير) فهو الحقيق بأن يتخذ وليا دون من لا يتقدر على شيء (وما اختلفتم فيه من شيء) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للثومنين اى ما اختلفتم فيه الكفار من اهل الكتاب والمتركين فاختلفتم انتم وهم فيه من امر من امور الدين (حكمه) اى حكم ذلك المختلف فيه مغفوس (الى الله) وهو امانة المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين (ذلكم) الحاكم بينكم (الله ربى عليه توكلت) فى رد كيد أعداء الدين (واليه أنيب) أرجع فى كفاية شرهم وقيل وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التى لا تتصل بتسكينكم ولا طريق لكم الى علمه فتقولوا الله أعلم كعرفة الروح وغيره (فاطر السموات والارض) ارتفاعه على انه أحد أخبار ذلكم او خبر مبتدأ محذوف (جعل لكم من انفسكم) خلق لكم من جنسكم من الناس (ازواجاً ومن الانعام ازواجاً) اى وخلق للانعام ايضا من انفسها ازواجاً ١٠٩ (ينروكم) يكثر كم يقال ذر الله الخلق

بثهم وكثرهم (فيه) فى هذا التدبير وهو ان جعل الناس والانعام ازواجاً حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل واختير فيه على به لانه جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والا كثر والصمير فى ينروكم يرجع الى مخاطبين والانعام مغلبا فيه المخاطبون المعقلاء على الغيب مما لا يعقل (ليس كمثله شيء) قيل ان كلمة التشبيه كررت لتأكيد نفي التماثل وتقديره ليس مثله شيء وقيل المثل زيادة وتقديره ليس كهو شيء كقوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به وهذا الان المراد نفي المثلية وادالم نجعل الكاف أو المثل زيادة كان اثبات المثل وقيل المراد ليس كذا شيء لانهم يقولون

(وهو يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير) يعنى ان من يكون بهذه الصفة فهو الحقيق بأن يتخذ وليا ومن لا يكون بهذه الصفة فليس بولى (وما اختلفتم فيه من شيء) أى من أمر الدين حكمه الى الله اى يقضى فيه ويحكم يوم القيامة بالفصل الذى يزيل الريب وقيل علمه الى الله وقيل تخاكموا فيه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان حكمه من حكم الله تعالى ولا تؤثر واحكومة غيره على حكومته (ذلكم الله) اى الذى يحكم بين المختلفين هو الله (ربى عليه توكلت) اى فى جميع أمورى (واليه أنيب) أى واليه أرجع فى كل المهمات (فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم) أى من جنسكم (ازواجاً) أى حلائل وانما قال من انفسكم لان الله تعالى خلق حواء من ضلع آدم (ومن الانعام ازواجاً) أى أصنافا ذكرانا واناثا (ينروكم) أى يحلقكم وقيل يكثر كم (فيه) اى فى الرحم وقيل فى البطن لانه قد تقدم ذكر الازواج وقيل نسلا بعد نسل حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل وقيل الصمير فى ينروكم يرجع الى مخاطبين من الناس والانعام لانه غلب جانب الناس وهم العقلاء على غير العقلاء من الانعام وقيل فى معنى الباء أى ينروكم به أى يكثر كم بالتزويج (ليس كمثله شيء) المثل صفة أى ليس كهو شيء وقيل الكاف صفة مجازة ليس مثله شيء قال ابن عباس ليس له نظير فان قلت هذه الآية دالة على نفي المثل وقوله تعالى وله المثل الاعلى فى السموات والارض يقتضى اثبات المثل فما الفرق قلت المثل الذى يكون مساويا فى بعض الصفات الخارجة عن الماهية فقلوله ليس كمثله شيء معناه ليس له نظير كما قاله ابن عباس أو يكون معناه ليس لذاته سبحانه وتعالى مثل وقوله وله المثل الاعلى معناه وله الوصف الاعلى الذى ليس لغيره مثله ولا يشترك فيه أحد فقد ظهر به هذا التفسير معنى الاليتين وحصل الفرق بينهما (وهو السميع) أى لسائر السموعات (البصير) أى لسائر المبصرات (له مقاليد السموات والارض) أى مفاتيح الرزق فى السموات يعنى المطر وى الارض يعنى النبات يدل عليه قوله تعالى (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يعنى انه يوسع على من يشاء ويضييق على من يشاء لان مفاتيح الرزق بيده (انه بكل شيء عليم) أى من البسط والتضييق قوله عز وجل (شرع لكم من الدين) اى بين وسن لكم طريقا واضحا من الدين اى ديننا تطابق على حكمته الانبياء وهو قوله تعالى (ما وصى به نوحا) يعنى انه أول الانبياء أصحاب الشرائع والمعنى

مما لا يخلل يردون به نفي البخل عن ذاته ويقصدون المبالغة فى ذلك بسا لوك طريق الحكاية لانهم اذا نفوه عن يسد مسدده فقد نفوه عنه فاذا علم انه من باب الحكاية لم يقع فرق بين قوله ليس كالله شيء وبين قوله ليس كمثله شيء لا مانه طبعه الحكاية من فائدها وان كان معيارتان معقبتان على معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته ونحوه بل يدها مبسوطة ان نعماء بل هو جواد من غير تصور ويد ولا بسط لها لانها وقعت عبارة عن الجود حتى انهم استعملوا هاهنا لا يدها كذلك استعمل هذا عاين له مثل ومن لا مثل له (وهو السميع) لجميع السموعات بلا اذن البصير) لجميع المرئيات بلا حدة وكاهد كرسا لثلاثينوهم انه لاصفة له كالمثل له (له مقاليد السموات والارض) صرفى الزمر (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) اى يضييق (انه بكل شيء عليم شرع) بين وأظهر (لكم من الدين ما وصى به نوحا)

والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى) أي شرع لكم من الدين دين نوح ومحمد وما بينهما من الانبياء عليهم السلام ثم فسر المشروع الذي أشرك هؤلاء الأعلام من رسله بقوله (أن أقيموا الدين) والمراد إقامة دين الإسلام الذي هو توحيد الله وطاعته والایمان برسله وكتبه وبيوم الجزاء وسائر ما يكون المرء باقامته مسلما ولم يرد به الشرائع فانه مختلفة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ومحل أن أقيموا نصب بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه أو رفع على الاستئناف كأنه قيل وما ذلك المشروع فقيل هو إقامة الدين (ولا تنفروا فيه) ولا تختاروا في الدين قال علي رضي الله عنه لا تنفروا فالجاءة رجعة والفرقة عذاب (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ماتدعوهم اليه) من إقامة دين الله والتوحيد (الله يجتبي) يجتلب ويجمع (اليه) ١١٠ الى الدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء ويمهدى اليه من ينيب) يقبل على طاعته

قد وصيناها وإياك يا محمد ديننا واحدا (والذي أوحينا إليك) أي من القرآن وشرائع الإسلام (وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى) انما هي هؤلاء الانبياء الخمسة بالذ لا لهم اكابر الانبياء واحباب الشرائع المعظمة والاتباع الكثيرة وأولو العزم ثم فسر المشروع الذي أشرك فيه هؤلاء الأعلام من رسله بقوله تعالى (أن أقيموا الدين ولا تنفروا فيه) والمراد بإقامة الدين هو توحيد الله والایمان به وكتبه ورسله واليوم الآخر وطاعة الله في أمره ونواهيه وسائر ما يكون الرجل به مسلما ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الامم على حسب أحوالها فانها مختلفة متفاوتة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقيل أراد تحليل الحلال وتحريم الحرام وقيل تحريم الامهات والبنات والاخوات فانه يجمع على تحريمهن وقيل لم يبعث الله نبيا الاوصاء باقام الصلاة واتباع كاهن الاقر الله تعالى بالوحدةانية والطاعة وقيل بعث الله الانبياء كلهم باقامة الدين والالفة والجماعة وترك الفرقة (كبر على المشركين ماتدعوهم اليه) أي من التوحيد ورفض الاوثان (الله يجتبي اليه من يشاء) أي بصطفي لدينه من يشاء من عباده (ويمهدى اليه من ينيب) أي يقبل على طاعته (وما تنفروا) يعني أهل الأديان المختلفة وقال ابن عباس يعني أهل الكتاب (الامن بعد ما جاءهم العلم) أي بان الفرقة ضلالة (بغيا بينهم) أي ولكمهم فعلا وذلك للبغي وقيل بغيا منهم على محمد صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي في تأخير العذاب عنهم (الى أجل مسمى) يعني الى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي بين من آمن وكفر يعني لانزل العذاب بالكمذين في الدنيا (وان الذين أوتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى (من بعدهم) أي من بعد انبيائهم وقيل الامم الخالية (لني شك منه) أي من أمر محمد صلى الله عليه وسلم فلا يؤمنون به (مرتب) يعني مرتابين شاكين فيه (فلذلك) أي الى ذلك (فادع) أي الى ما وصى الله تعالى به الانبياء من التوحيد وقيل لاجل ما حدث به من الاختلاف في الدين الكثير فادع أنت الى الاتفاق على الملة الحنيفية (واستمع كما أمرت) أي أنبت على الدين الذي أمرت به (ولا تتبع أهواءهم) أي المختلفة الباطلة (وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) أي آمنتم بكتب الله المنزلة كلها وذلك لان المتفرقين آمنوا ببعض الكتب وكفروا ببعض (وأمرت لا عدل بينهم) قال ابن عباس أمرت ان لا أحيف عليكم باكثر

(وما تنفروا) أي أهل الكتاب بعد انبيائهم (الا من بعد ما جاءهم العلم) الا من بعد ان علموا ان الفرقة ضلال وأمر متوعده عليه على السنة الانبياء عليهم السلام (بغيا بينهم) حسدا وطلب للرياسة والاستعالة بغبر حق (ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى) وهي بال الساعة موعدهم (بغيا بينهم) لاهلكوا (وقال العظم ما اقترفوا) الذين أوتوا الكتاب من بعدهم (هم أهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (لني شك منه) من كتابهم لا يؤمنون به حق الايمان (مرتب) مدخل في ريبة وقيل وما تفرق أهل الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم ببعث رسول الله صلى الله

بما

عليه وسلم كقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم

البينة وان الذين أوتوا الكتاب من بعدهم هم المشركون أوتوا القرآن من بعد ما أوتى أهل الكتاب التوراة والانجيل (فلذلك) ولاجل ذلك التفرق ولما حدث بسببه من تشعب الكفر شعبا (فادع) الى الاتفاق والائتلاف على الملة الحنيفية القوية (واستمع) عليها وعلى الدعوة اليها (كما أمرت) كما أمر الله (ولا تتبع أهواءهم) المختلفة الباطلة (وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) بأي كتاب صح أن الله تعالى أنزله يعني الايمان بجميع الكتب المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض كقوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض الى قوله أولئك هم الكافرون حقا (وأمرت لا عدل بينهم) في الحكم اذا اختلفت فصا تم الى

(الله ربنا وربكم) أي كنا عبيده (لنا أعمالنا وأعمالكم) هو تقوله لكم دينكم ولى دين ويجوز أن يكون معناه أنا لا نتواخذ بأعمالكم وأنتم لا تتواخذون بأعمالنا (لا حجة بيننا وبينكم) أي لا خصومة لأن الحق قد ظهر وصريحه محجوب حينه فلا حاجة إلى الحاجة ومعناه لا إرادة حجة بيننا لأن المتحاجين يورد هذا حجة وهذا حجة (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (وإليه المصير) المرجع لفصل القضاء فيفضل بيننا وينتقم لنا منكم (والذين يحاجون في الله) يخاصمون في دينه (من بعدما استجب له) من بعدما استجاب له الناس ودخلوا في الإسلام ليردوهم إلى دين الجاهلية كقوله وقد كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً كان اليهود والنصارى يقولون للؤمنين كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم وأولى بالحق وقيل من بعدما استجب محمد عليه السلام دعاؤه على المشركين يوم بدر (حجتهم داخضة) باطله وسماها حجة وأن كانت شبهة لرغمهم أنها حجة (عند ربهم وعليهم غضب) بكفرهم (ولهم عذاب شديد) في الآخرة ١١١ (الله الذي أنزل الكتاب) أي

جنس الكتاب (بالحق) بالصدق أو ملتصقاً به (والميزان) والتسوية ومعنى انزال العدل أنه أنزله في كتابه المتزلة وقيل هو عين الميزان أنزله في زمن نوح عليه السلام (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي لعل الساعة قريب منك وأنت لا تدري والمراد مجيء الساعة والساعة في تأويل البعث ووجه مناسبة اقتراب الساعة مع انزال الكتب والميزان أن الساعة يوم الحساب ووضع الموازين بالقسط فكانه قيل أمركم بالعدل والتسوية والعمل الصالح فاعملوا بالكتاب والعدل

بما افترض الله عليكم من الأحكام وقيل لا عدل بينكم في جميع الأحوال والأشياء وقيل لا عدل بينكم في الحكم إذا تخصصتم وتحاكمتم إلى (الله ربنا وربكم لنا أعمالنا وأعمالكم) يعني أن الله الكل واحد وكل أحد مخصوص بعمل نفسه وإن اختلفت أعمالنا فكل يجازى بعمله (لا حجة) أي لا خصومة (بيننا وبينكم) وهذه الآية منسوخة بآية القتال إذ لم يؤمر بالقتال وأمر بالدعوة فلم يكن بينه وبين من لا يجيب خصومة (الله يجمع بيننا) أي في المعاد لفصل القضاء (وإليه المصير) قوله عز وجل (والذين يحاجون في الله) أي يخاصمون في دين الله قيل هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم فهذه حجة ومتهم (من بعدما استجب له) أي من بعدما استجاب الناس لدين الله تعالى فأسلموا ودخلوا في دينه لظهور مجزة نبيه صلى الله عليه وسلم (حجتهم داخضة) أي خصومتهم باطلة (عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) أي في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب بالحق) أي الكتاب المشتمل على أنواع الدلائل والأحكام (والميزان) أي العدل سمي العدل ميزاناً لأن الميزان آلة الانصاف والتسوية قال ابن عباس رضي الله عنهما أمر الله تعالى بالوفاء ونهى عن الخس (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي وقت آتيانها قريب وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الساعة وعنده قوم من المشركين فقالوا أنك كذبت بما لم تنبأ به متى تكون الساعة فأنزل الله تعالى (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) أي ظننا منهم أنهم غير آتية (والذين آمنوا وشفقون) أي خائفون (منها) ويعلمون أنها الحق) أي أنها آتية لا شك فيها (ألان الذين يجارون) أي يخاصمون (في الساعة) وقيل يشكون فيها (إني ضلال بعيد) قوله عز وجل (الله لطيف بعباده) أي كثير الإحسان إليهم قال ابن عباس حفيهم وقيل رفيق وقيل لطيف بالبر والفاجر حيث لم يهلكهم جوعاً معاصيهم يدل عليه قوله تعالى (يرزق من يشاء) يعني أن الإحسان والبر انعام في حق كل العباد وهو إعطاء ما لا بد منه فكل من رزقه الله تعالى من مؤمن وكافر وذو روح فهو من يشاء الله أن

حسابكم ووزن أعمالكم (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) استهزاء (والذين آمنوا وشفقون) خائفون (منها) وجلون لها (ويعلمون أنها الحق) الكائن لا محالة (ألان الذين يجارون في الساعة) الممارسة الملاحاة لأن كل واحد منهم ما يمر ساعده صاحبه (إني ضلال بعيد) عن الحق لأن قيام الساعة غير مستبعد من فطرة الله تعالى وقد دل الكتاب والسنة على وقوعها والعقول تشهد على أنه لا بد من دار جزاء (الله لطيف بعباده) في إيصال المنافع وصرف البلاء من وجه بلطف أدراكه أو هو بر بليغ البر بهم وقد توصل بره إلى جميعهم وقيل هو من لطف بالغوامض علمه وعظم عن الجرائم حلمه أو من ينشر المنافع ويستتر المآل أو يعفو عن ميفو أو يعطي العبد فوق الكفاية ويكلفه الطاعة دون الطاعة وعن الجنيد لطف بأوليائه نعرفوه ولو لطف بعبادته ما جدوه (يرزق من يشاء) أي يوسع رزق من يشاء إذ علم مصلحته فيه في الحديث أن من عبادة المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته أفسده ذلك

(وهو القوي) الباهر القدرة الغالب على كل شيء (العزيز) المنيع الذي لا يغلب (من كان يريد حرث الآخرة) سعى ما يعمل به العامل مما ينبغي به الفائدة حرثاً مجازاً (نزله في حثه) بالتوفيق في عمله أو بالتضعيف في أحسنائه أو بان ينال به الدنيا والآخرة (ومن كان يريد حرث الدنيا) أي من كان عمله للدنيا ولم يؤمن بالآخرة (نوته منها) أي شيأ منها لأن من التبعيض وهو رزقه الذي قسم له لا ما يريد ويبتغيه (وماله في الآخرة من نصيب) وماله نصيب قط في الآخرة وله في الدنيا نصيب ولم يذكر في عالم الآخرة أن رزقه المقسوم يصل إليه للاستهانة بذلك إلى جنب ما هو بصدده من زكاه عمله وفوزه في المسأب (أم لهم شركاء) قيل هي أم المنقطعة وتقديره بل أمهم شركاء وقيل هي المعادلة لآلف الاستفهام وفي الكلام ضم ارتقديره أي قبلون ما شرع الله من الدين أم لهم آلهة ١١٢ (شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) أي لم يأمر به (ولولا كلمة الفصل) أي القضاء

السابق بتأجيل الجزاء أي ولولا العدة بان الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين أولجئت لهم العقوبة (وان الظالمين لهم عذاب أليم) وان المشركين لهم عذاب أليم في الآخرة وان آخرعهم في دار الدنيا (ترى الظالمين المشركين في الآخرة مشفقين) خائفين (عما كسبوا) من جزاء كفرهم (وهو واقع بهم) نازل بهم لا محالة أشفقوا ولم يشعقوا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) كل روضة جنة المؤمن أطيب بقعة فيها وأنزهها (لهم ما يشاؤون عند ربهم) عند نصب بالظرف لا يشاؤون ذلك هو الفضل الكبير (على العمل القليل) (ذلك) أي

برزقه وقيل لطفه في الرق من وجهين أحدهما انه جعل رزقكم من الطيبات والثاني انه لم يدفع اليكم مرة واحدة (وهو القوي) أي القادر على كل ما يشاء (العزيز) أي الذي لا يغلب ولا يدافع (من كان يريد حرث الآخرة) أي كسب الآخرة والمعنى من كان يريد بعمله الآخرة (نزله في حثه) أي بالتضعيف الواحدة إلى عشرة إلى ما يشاء الله تعالى من الزيادة وقيل انا نزيد في توفيقه وأعانتته وتسهيل سبيل الخيرات والطاعات إليه (ومن كان يريد حرث الدنيا) يعني يريد بعمله الدنيا مؤثراً لها على الآخرة (نوته منها) أي ما قدر وقسم له منها (وماله في الآخرة من نصيب) يعني لانه لم يعمل لها عن أبي بن كعب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر هذه الأمة بالسنة والرفعة والنعمتين في الأرض فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له في الآخرة نصيب ذكره في جامع الأصول ولم يعزه إلى أحد من الكتب الستة وآخرجه البغوي بإسناده قوله تعالى (أم لهم) يعني كفار مكة (شركاء) يعني الاصنام وقيل الشياطين (شرعوا لهم من الدين) قال ابن عباس شرعوا لهم ديناً غير دين الإسلام (ما لم يأذن به الله) يعني ان تلك الشرائع باسرها على خلاف دين الله تعالى الذي أمر به وذلك انهم زينوا لهم الشرك وانكار البعث والعمل للدنيا لانهم لا يعملون غيرها (ولولا كلمة الفصل) يعني ان الله حكم بين الخلق بتأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي لفرغ من عذاب الذين يكذبونك في الدنيا (وان الظالمين) يعني المشركين (لهم عذاب أليم) أي في الآخرة (ترى الظالمين) يعني يوم القيامة (مشفقين) أي وجلين خائفين (عما كسبوا) أي من الشرك والاعمال الخبيثة (وهو واقع بهم) أي جزاء كسبهم واقع بهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) لأن هذه الروضات أطيب بقاع الجنة فذلك خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بها وفيه تنبيه على ان في الجنة منازل غير الروضات هي لمن هو دون هؤلاء الذين عملوا الصالحات من أهل القبلة (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أي من الكرامة (ذلك) هو الفضل الكبير (ذلك) أي الذي ذكر من نعيم الجنة (الذي يبشر الله به عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قوله عز وجل (قل لا أسئلكم عليه) أي على تبليغ الرسالة (أجراً) أي جزاء (الامودة في القربى) (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما سئل عن قوله الامودة في القربى

الفضل الكبير (الذي يبشر الله) يبشر مكي وأبو عمرو وحجرة وعلى (عباده الذين آمنوا وعملوا) فقال

الصالحات) أي به عباده الذين آمنوا وحذف الجار كقوله واختار موسى قومه ثم حذف الرجوع إلى الموصول كقوله أهدأ الذي بعث الله رسولا ولما قال المشركون أي ينبغي محمد على تبليغ الرسالة أجاز نزل (قل لا أسئلكم عليه) على التبليغ (أجر الامودة في القربى) يجوز أن يكون استثناء منحصراً ولا يجوز أن يكون منقطعا إلى أسألكم أجزاؤه ولكني أسألكم أن تودوا قرايتي أي لا أسألكم عليه أجر الأهدأ وهو أن تودوا أهل قرايتي الذين هم قرايتكم ولا تؤذوهم ولم يقل الامودة القربى أو الامودة للقربى لانهم جماع مكانا للمودة ومقرها كقولك لي في آل فلان مودة ولي فيهم حب شديد تريد أحبهم وهم مكان حي ومحله وليست في بصله للمودة كاللام اذا قلت الامودة للقربى انما هي متعلقة بمعدوف تعلق الطرف به في قولك المال في الكيس وتقديره

الامودة ثابتة في القري وممكنة فيها والقري مصدر كالزاني والبشري بمعنى ١١٣ القرابة والمراد في أهل القري وروى

أنه لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت عليهم مودتهم قال علي وفاطمة وابناهما وقيل معناه إلا أن تودوني اقربائي فيكم ولا تودوني ولا تهيجوا علي اذ لم يكن بطن من بطون قريش إلا بين رسول الله وبينهم قرابة وقيل القري التقرب الى الله تعالى أي إلا أن تحبوا الله ورسوله في تقرّبكم اليه بالطاعة والعمل الصالح (ومن يقترب حسنة) يكتسب طاعة عن السدي انه المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في أبي بكر رضي الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم في أي حسنة كانت إلا أنها تتناول المودة تناولاً وليالذ كرهها عقيب ذكر المودة في القري (تزد له فيها حسنة) أي تضاعفها كقوله من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة وقرئ حسني وهو مصدر كالشئري والضمير يعود الى الحسننة أو الى الجنة (ان الله غفور) لمن أذنب بطوله (شكور) لمن أطاع بفضله وقيل قابل للتوبة حامل عليها وقيل السكور في صفة الله تعالى عبارة عن الاعتداد بالطاعة وتوفية ثوابها والتفضل على

فقال سعيد بن جبير قري آل محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس عجب ان النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن بطن من قريش الا وله فيهم قرابة فقال الا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة وعن ابن عباس أيضاً وفي قوله الامودة في القري يعني أن تحفظوا قرابتي وتودوني وتصلوا رحى واليه ذهب مجاهد وقادة وعكرمة ومقاتل والسدي والضحاك (خ) عن ابن عمر ان أبا بكر قال ارقبوا محمد صلى الله عليه وسلم في أهل بيته واختلفوا في قرابته فقيل علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم وقيل أهل بيته من تحرم عليهم الصدقة من أفاربه وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم يفتروا في جاهلية ولا في اسلام (م) عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيتي اذ كرم الله في أهل بيتي فقال له حصين من أهل بيته يا زيد ليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرمت عليه الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس فان قلت طاب الأجر على تبليغ الرسالة والوحي لا يجوز لقوله في قصة نوح عليه السلام وغيره من الانبياء وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين قلت لا نزاع في انه لا يجوز طلب الأجر على تبليغ الرسالة بقي الجواب عن قوله الامودة في القري فالجواب عنه من وجهين الأول معناه لا أطلب منكم الا هذا وهذا في الحقيقة ليس باجر ومنه قول الشاعر ولا عيب فيهم غير ان سيمو فهم * بين فلول من قراع الكتاب معناه اذا كان هذا عيبهم فليس فيهم عيب بل هو مدح فيهم ولان المودة بين المسلمين أمر واجب واذا كان كذلك في حق جميع المسلمين كان في أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أولى فقوله قل لا أسألكم عليه أجراً الامودة في القري المودة في القري ليست أجراً في الحقيقة لان قرابته قرباتهم فكانت مودتهم وصلاتهم لازمة لهم فثبت ان لا أجر لبيته والوجه الثاني ان هذا الاستثناء منقطع وتم الكلام عند قوله قل لا أسألكم عليه أجراً ثم ابتدأ فقال الامودة في القري أي لكن اذ كرمكم المودة في قرابتي الذين هم قرابتكم فلا تؤذوهم وقيل ان هذه الآية منسوخة وذلك لانها نزلت بمكة وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله تعالى هذه الآية فأمرهم فيها بعبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلة رجه فلما هاجر الى المدينة وآواه الانصار ونصروه أحب الله تعالى ان يلحقه باخوانه من النبيين فأمر الله تعالى قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الاعلى الله فصار هذه الآية ناسخة لقوله قل لا أسألكم عليه أجراً الامودة في القري واليه ذهب الضحاك والحسين بن الفضل والقول بنسخ هذه الآية غير مرضي لان مودة النبي صلى الله عليه وسلم وكف الاذى عنه ومودة أفاربه من فرائض الدين وهو قول السلف لا يجوز المصير الى نسخ هذه الآية وروى عن ابن عباس في معنى الآية قول آخر قال الا أن توادوا الله وتتقربوا اليه بطاعته وهو قول الحسن قال هو القري الى الله يقول الا التقرب الى الله الى التودد اليه بالطاعة والعمل الصالح وقوله تعالى (ومن يقترب حسنة) أي يكتسب طاعة (تزدله فيها حسنة) أي بالضعيف (ان الله غفور) للذنوب (شكور) أي للقليل من الاعمال حتى يضاعفها (أم يقولون) أي بل يقول كفار مكة (افتري على الله كذباً) فيه توخي لمعناه أيقع في قلوبهم ويجري على لسانهم ان ينسبوا مثله الى الكذب وانه افتري على الله كذباً وهو أبلغ أنواع الكذب (فان يشأ الله يختم على قلبك)

(١٥ - خازن ع) المذاب (أم يقولون افتري على الله كذباً) أم منقطعة ومعنى الهمزة فيه التوبيخ كما به قيل ايتمالك كون ان ينسبوا مثله الى الافتراء على الله الذي هو أعظم القوي وأخشها (فان يشأ الله يختم على قلبك) قال مجاهد أي

يربط على قلبك بالبر على أذا هم وعلى قلوبهم افترى على الله كذبا لا تدخله مشقة بشكذبهم (ويح الله الباطل) أي الشرك وهو كلام مبني على غير معطوف ١١٤ على يختم لان محو الباطل غير منعلق بالشرط بل هو وعدمه مطلق دليله تكرار اسم الله تعالى ورفع ويحق وانما

سقطت الواو في الخط كما سقطت في ويدع الانسان بالشردعاه بالخبر وسندع الزبانية على انها مثبتة في مصحف نافع (ويحق الحق) وبظهر الاسلام ويثبتته (بكلماته) بما أنزل من كتابه على لسانه نبيه عليه السلام وقد فعل الله ذلك فجاء باطلهم وأطهر الاسلام (انه علم بذات الصدور) أي علم بما في صدرك وصدورهم فيجزي الامر على حسب ذلك (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) يقال قبلت منه الشيء اذا أخذته منه وجعلته مبدأ قبولي ويقال قبلته عنه أي عززته عنه وابنته عنه والتوبة ان يرجع عن القبيح والاحلال بالواجب بالندم عليهم والاعزم على أن لا يعود وان كان لعبد فيه حق لم يكن يدم من النقص على طريقه وقال على رضى الله عنه هو اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب الندامة والتضييع الفرائض الاعادة ورد المطام واذا به النفس في الطاعة كما ربيته في المعصية واذا به النفس

أي يربط على قلبك بالصبر حتى لا يشق عليك أذا هم وقلوبهم انه مفتر وقيل معناه يطبع على قلبك فينسيك القرآن وما آتاك فأخبرهم انه لو افترى على الله كذبا لفعل به ما أخبر به في هذه الآية (ويح الله الباطل) أخبره الله تعالى ان ما يقولونه الباطل والله عز وجل يحوه (ويحق الحق بكلماته) أي يحق الاسلام بما أنزل من كتابه وقد فعل الله تعالى ذلك فجاء باطلهم وأعلى كلمة الاسلام (انه علم بذات الصدور) قال ابن عباس لما نزلت قل لا أسئلكم عليه أجرة الا المودة في القربى وقع في قلوب قوم منهنائي وقالوا يريد ان يحتمنا على أقاربه من بعده فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبره انهم اتهموه وأنزل الله هذه الآية فقال القوم يا رسول الله فاننا نشهد انك صادق فنزل قوله عز وجل (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) قال ابن عباس رضى الله عنهم ما يريد أوليائه وأهل طاعته

وفصل في ذكر التوبة وحكمها قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لاتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط أحدها ان يقلع عن المعصية والثاني ان يندم على فعلها والثالث أن يعزم أن لا يعود اليها أبدا فاذا حصلت هذه الشروط حكت التوبة وان فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته وان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشرطها أربعة هذه الثلاثة والشرط الرابع ان يبرأ من حق صاحبها فهذه شروط التوبة وقيل التوبة الانتقال عن المعاصي نية وفعلوا الاقبال على الطاعات نية وفعلوا وقال سهل بن عبد الله التستري التوبة الانتقال من الاحوال المذمومة الى الاحوال المحمودة (خ) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة (م) عن الاخير بن بشار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله فاني أتوب اليه في اليوم مائة مرة (ق) عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل في أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها طامعه وشرابه فوضع رأسه فنام فومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد الحر والعطش أو ما شاء الله قال ارجع الى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها طامعه وشرابه فالتفت إليه ففرح بتوبة لعبد المؤمن من هذا راحلته وزاده الدوية الفلاة والمغارة (ق) عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من أحدكم سقط على بعيره وتذأضله في أرض فلاة ولمسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله أشد فرحا بتوبة عبده حين يتوب اليه من أحدكم كان على راحلته بارض فلاة فانهلت منه وعليها طامعه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها فادأيس من راحلته فبينما هو كذلك اذ هو بم ساقطة عنده واخذ بخطامها ثم قال من شدة فرحه اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح * عن صفوان بن عسال المرادي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل بالمغرب بابا عرضه مسيرة سبعين عاما للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا يدفع نفسا ايمانها الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وعن ابن عمر

مرارة الطاعة كما أذنتها حلالة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته وعن السدي هو صدق رضى العزيمة على ترك الذنوب والاناية القلب الى علام الغيوب وعن غيره هو ان لا يجرد حلالة الذنوب في القلب عند ذكره وعن سهل هو الانتقال من الاحوال المذمومة الى الاحوال المحمودة وعن الحنفية هو الاعراض عما دون الله

(ويعفوا عن السيئات) وهو ما دون الشرك يعفون بشاء لا توبة (ويعلم ما يفعلون) بالثناء كوفي غير أبي بكر أي من التوبة والمعصية ولا وقف عليه للعطف عليه واتصال المعنى (ويستحيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله) أي إذا دعوه استجاب دعاءهم وأعطاهم ما طلبوا وزادهم على مطلوبهم واستجاب ١١٥ وأجاب بعني والسبب في مثله لتوكيد

الفعل كقولك تعظم واستعظم والتقدير ويحجب الله الذين آمنوا وقيل معناه ويستحيب للذين خذف اللام من عليهم بأن يقبل توبتهم إذا تابوا ويعفون سيئاتهم ويستحيب لهم إذا دعوه ويزيدهم على ما سألوه وعن إبراهيم بن أدهم أنه قيل له ما بالنا ندعوه فلا يجاب قال لانه دعاءكم فلم يجيبوه (والكافرون لهم عذاب شديد) في الآخرة (ولو بسط الله الرزق لعباده) أي لو أغناهم جميعا (البغوا في الأرض) من البغى وهو الظلم أي لبغى هذا على ذلك وعلى هذا لأن الغنى مبطوره مأشرة يكفي بحال قارون وفرعون عبدة أو من البغى وهو الكبر أي لتكبروا في الأرض (ولكن ينزل) وبالتخفيف مكروا وعمرو (يقدر ما يشاء) بتقدير يقال قدره قدره وقدره (أنه يعبد الله خبير بصير) يعلم أحوالهم فيقدر لهم ما تقتضيه حكمته فيفقر ويغني ويعنع ويعطي ويقبض ويسبسط ولو

رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل يقبل توبة العبد ما لم يغفر أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وقوله عز وجل (ويعفوا عن السيئات) أي يعفوها إذا تابوا (ويعلم ما يفعلون) يعني من خبر وشرف يجازيهم عليه (ويستحيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعني يجيب المؤمنون الله تعالى فيما دعاهم لطاعته وقيل معناه ويجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات إذا دعوه وقال ابن عباس ويثبت الذين آمنوا (ويزيدهم من فضله) أي سوى ثواب أعمالهم تفضلا منه وقال ابن عباس يشفعهم في أخوانهم ويزيدهم من فضله قال في أخوان أخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد) قوله عز وجل (ولو بسط الله الرزق لعباده) قال خباب بن الارت فيمنزلت هذه الآية وذلك أنا نظرنا إلى أموال بني قريظة والنضير وبني قينقاع فتمنيناها فأنزل الله تعالى (ولو بسط الله الرزق لعباده) أي وسع الله الرزق لعباده (البغوا) أي لطغوا وعنوا (في الأرض) قال ابن عباس بغىهم طلبهم منزله بعد منزلة ومركبهم كعب وملبس بعد ملبس وقيل إن الإنسان متكبر بالطبع فإذا وجد الغنى والقدرة رجع إلى مقتضى طبعه وهو التكبر وإذا وقع في شدة ومكره وفقر انكسر فرجع إلى الطاعة والتواضع وقيل إن البغى مع القبض والفرق أو مع البسط والغنى أكثر لأن النفس مائلة إلى الشر لكنها إذا كانت فاقدة لآلته كان الشر أقل وإذا كانت واجدة لها كان الشر أكثر فثبت أن وجد المال يوجب الطغيان (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) يعني الرزاق نظر المصالح عباده وهو قوله تعالى (أنه يعبد الله خبير بصير) والمعنى أنه تعالى عالم بأحوال عباده وبطباعهم وبعباقب أمورهم فيقدر أرزاقهم على وفق مصالحهم يدل على ذلك ما روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله عز وجل قال يقول الله عز وجل من أهلك لي وليا فقد بارزني بالحاربة وإن لا غضب لوليائي كما يغضب الليث الحرد وما تقرب إلى عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ويد أو مؤيدا إن دعاني أجبتة وإن سألتني أعطيتة وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن بكرة الموت وأكره مساءته ولا بد له منه وإن من عبدي المؤمنين لمن يسألني الباب من العباد فأكفه عنه إن لا يدخله عجب فيفسده ذلك وإن من عبدي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الغنى ولو أفقرته لافسده ذلك وإن من عبدي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لافسده ذلك وإن من عبدي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا الصحة ولو أسقمته لافسده ذلك وإن من عبدي المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه إلا السقم ولو أصحمت لافسده ذلك إن أدبر أمر عبدي بعلمي بقلوبهم إنى علم خبير آخرجه البغوى بأسه فاده قوله عز وجل (وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا) أي يئس الناس منه وذلك ادعى لهم إلى السكرك قيل حبس الله المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى

أغناهم جميعا لبغوا ولو أفقرهم لهلكوا وما تری من البسط على من يغنى ومن البغى بدون البسط فهو قليل ولا شأن أن البغى مع الفقر أقل ومع البسط أكثر وأغلب (وهو الذي ينزل الغيث) وبالتسديد مدني وشامي وعاصم (من بعد ما قنطوا) وقري قنطوا

(وينشر رحمته) أي بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب وقيل لعمر رضي الله عنه اشتد العطش وقط الناس فقال مطروا إذا أراد هذه الآية أو أراد رحمته في كل شيء (وهو الولي) الذي يتولى عباده بأحسنه (الجيد) المأمود على ذلك يحمد أهل طاعته (ومن آياته) أي علامات قدرته (خلق السموات والأرض) مع عظمهما (وما بث) فرق وما يجوز أن يكون من فوقه ومجروا جلا على المضاف أو المضاف إليه (فيهما) في السموات والأرض (من دابة) الدواب تكون في الأرض وحدها لكن يجوز أن ينسب الشيء إلى جميع المذكور وأن كان ملتبسا ببعضه كما يقال بنوعهم فهم شاعر مجيد وانما هو في نغز من أخذاهم ومنه قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح ولا يبعد أن يخلق في السموات حيوانات يمشون فيها مشي الاناس على الأرض ١١٦ أو يكون للآلئكة مشي مع الطيران فوصفوا بالديب كما وصف به الاناس (وهو على

جمعهم) يوم القيامة (إذا يشاء قدبر) إذا تدخل على المضارع كاتدخل على الماضي قال الله تعالى واليسل اذا يغشى (وما أصابكم من مصيبة) غم وألم ومكر وه (فيما كسبت أيديكم) أي بجنابة كسبتموها عقوبة عليكم بما كسبت بغير الفاء مدني وشأني على أن ما مبتدأ وبما كسبت خبره من غير تضمين معنى الشرط ومن أثبت الفاء فعلي تضمين معنى الشرط وتعلق بهذه الآية من يقول بالتنازع وقال لو لم يكن للأطفال حالة كانوا عليها قبل هذه الحالة لما نالوا وقلنا الآية مخصوصة بالمكافئين بالسباق والسياق وهو (ويعفوا عن كثير) أي من الذنوب فلا يعاقب

قطوا ثم أنزل الله عز وجل المطر فدكرهم نعمته لأن الفرح يحصل بالنعمة بعد الشدة أتم (وينشر رحمته) أي يبسط بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب (وهو الولي) أي لاهل طاعته (الجيد) أي المأمود على ما يوصل إلى الخلق من أقسام رحمته (ومن آياته خلق السموات والأرض وما بث) أي أوجد (فيهما) أي في السموات والأرض (من دابة) فان قلت كيف يجوز إطلاق لفظ الدابة على الملائكة قلت الديب في اللغة المشي الخفيف على الأرض فيجتمل أن يكون للملائكة مشي مع الطيران فيوصفون بالديب كما يوصف به الانسان وقيل يجتمل أن الله تعالى خلق في السموات أنواعا من الحيوانات يدبون ديب الانسان (وهو على جمعهم إذا يشاء قدبر) يعني يوم القيامة قوله عز وجل (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) المراد بهذه المصائب الاحوال المكروهة نحو الالوجاع والاسقام والقطم والغلاء والغرق والصواعق وغير ذلك من المصائب فبما كسبت أيديكم من الذنوب والمعاصي (ويعفوا عن كثير) قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاص عرق الا يذهب وما يعفو الله عنه أكثر وروى البخاري بسندنا الثعلبي عن ابي مخنف قال قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه الا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حد ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفوا عن كثير وسأفسر هالككم يا علي ما أصابكم من مصيبة أي من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم والله أكرم من أن ينفي عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا الله عنه في الدنيا فالله أحلم من أن يعود بعد عفو وقال عكرمة ما من نكبة أصابت عبدا فافقها الا بذنب لم يكن الله ليغفر له الا بها ودرجة لم يكن الله ليرفعه لها الا بها (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن شوكة فافقها الا برفع الله بهادرجة وحط عنه بها خطيئة (وما أنتم بمعجزين) أي بفائتين (في الأرض) هربا يعني لا تعجزوني حيثما كنتم (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) قوله عز وجل (ومن آياته الجوار) يعني السفن وهي السيارة (في البحر كالأعلام) أي كالقصور وكل شيء مرتفع عند

عليه أو عن كثير من الناس فلا يعاجلهم بالعقوبة وقال ابن عطاء من لم يعلم ان ما وصل اليه من الفتن والعرب والمصائب باكتسابه وان ما عفا عنه مولاه أكثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه وقال محمد بن حامد العبد ملازم للجنابات في كل أو ان وجناباته في طاعته أكثر من جنابته في معاصيه لان جنابة المعصية من وجه وجنابة الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جناباته بانواع من المصائب ليخفف عنه انقاله في القيامة ولولا عفو ورحمته لم لاث في أول خطوة وعن علي رضي الله تعالى عنه هذه أرجى آية للمؤمنين في القرآن لان الكريم اذا عاقب مرة لا يعاقب ثانيا واذ عفا لا يعود (وما أنتم بمعجزين في الأرض) أي بفائتين ما قضى عليكم من المصائب (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) ناصر يدفع عنكم العذاب اذا حل بكم (ومن آياته الجوار) جمع جارية وهي السفينة الجوارى في الحالين مكي ومهل ويعقوب وافقه مدي وأبو عمرو في الوصل (في البحر كالأعلام) كالجبال

(ان يشايسكن الريح) الى باح مدني (فيظللان روا كد) ثواب لا تجرى (على ظهري) على ظهر البصر (ان في ذلك لايات لكل صبار) على بلائه (شكور) لنعمة الله أي لكل مؤمن مخلص فالإيمان نصفان نصف شكر ونصف صبر وصبر على طاعته وشكور لنعمة (أو يوبقهن) يهلكهن فهو عطف على يسكن والمعنى ان يشايسكن الريح فيركدن أو يعصفها فيغرقن بعضها (بما كسبوا) من الذنوب (ويعف عن كثير) منها فلا يجازي عليه وانما أدخل العفو في حكم الإتيان حيث جزم جزمه لان المعنى أو ان يشايم الناس وينج ناسا على طريق العفو عنهم (ويعلم) بالنصب عطف على تعليل محذوف تقديره لينتقم منهم ويعلم (الذين يجادلون في آياتنا) أي في ابطالها ودفعها او يعلم مدني وشاى عطف على الاستئناف (مالهم من محيص) مهرب من عذابه (فما أوتيتهم من شيء فتناح الحيرة الدنيا وما عند الله) من الثواب (خير وأبقى للذين آمنوا ١١٧ وعلى ربهم يتوكلون) ما الاولى ضمنت معنى الشرط فجاءت

الفاء في جوابها بخلاف الثانية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين تصدق بجميع ماله فلامه الناس (والذين يجنبون) عطف على الذين آمنوا وكذا ما بعده (كبار الائم) أي السكاثر من هذا الجنس كبير الائم على وجزة وعن ابن عباس كبير الائم هو الشريك (والفواحش) قبل ما عظم فجاءه فهو فاحشة كالزنا (واذا ما غضبوا) من أمور دنياهم (هم يغفرون) أي هم الاخضاء بالغفران في حال الغضب والمجي بهم وإيقاعه مبتدأ واسناد يغفرون اليه لهذه لفائدة ومثله هم ينتصرون (والذين استجابوا لربهم) نزلت في الانصار دعاهم

العرب فهو علم (ان يشايسكن الريح) أي التي تجرى بها السفن (فيظللان) يعي السفن الجوارى (روا كد) أي ثواب (على ظهري) أي على ظهر البصر لا تجرى (ان في ذلك لايات لكل صبار شكور) وهذه صفة المؤمن لانه يصبر في الشدة ويشكر في الرخاء (أو يوبقهن) أي يغرقهن ويهلكهن (بما كسبوا) أي بما كسبت ركبها من الذنوب (ويعف عن كثير) أي من ذنوبهم فلا يعاقب عليها (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص) يعني يعلم الذين يكذبون بالقرآن اذا صاروا الى الله تعالى ما لهم من مهرب من عذابه (فما أوتيتهم من شيء) أي من رتبة الدنيا (فتناح الحيرة الدنيا) أي ليس هو من زاد المعاد (وما عند الله) أي من الثواب (خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) والمعنى ان المؤمن والكافر يستويان في متاع الحياة الدنيا فاذا صاروا الى الله تعالى كان ما عند الله من الثواب خيرا وأبقى للمؤمن (والذين يجنبون كبار الائم) يعني كل ذنب تعظم عقوبته كالقتل والزنا والسرقة وشبه ذلك (والفواحش) يعني ما عظم فحشه من الأقوال والأفعال (واذا ما غضبوا هم يغفرون) يعني يكظمون الغيظ ويحملون (والذين استجابوا لربهم) يعني أجابوه الى ما دعاهم اليه من طاعته (وأقاموا الصلوة) يعني المفروضة (وأمرهم شورى بينهم) يعني يتشاورون فيما بينهم ولا يجادلون ولا يفردون برأي مالم يجتمعوا عليه قبل ما تشاور قوم الاهدوا لارشاد أمرهم (وممارز قناهم ينفقون والذين اذا أصابهم البغي) يعني الظلم والعدوان (هم ينتصرون) يعني ينتقمون من ظالمهم من غير تعد قال ابن زيد جعل الله تعالى المؤمنين صنفين صنف يغفون عن ظلمهم فبدا بذكرهم وهو قوله تعالى واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنف ينتصرون من ظالمهم وهم الذين ذكرنا في هذه الآية وقال ابراهيم الخنزي كانوا يكرهون أن يذلو أنفسهم فاذا قدر واعفوا وقيل ان العفو اغراء للسمية وقال عطاءهم المؤمنون الذين أخرجهم الكفار من مكة وبقوا عليهم ثم مكثهم الله عز وجل في الارض حتى انتصروا على ظلمهم ثم بين الله تعالى ان شرعة الانتصار مشروطة برعاية المماثلة فقال تعالى (وجزا سبئة سبئة مثلها) سبي الجراء

الله عز وجل للإيمان به وطاعته فاستجابوا له بان آمنوا به وأطاعوه (وأقاموا الصلوة) وأتموا الصلوات الخمس (وأمرهم شورى بينهم) أي ذو شوري لا يفردون برأي حتى يجتمعوا عليه وعن الحسن ما تشاور قوم الاهدوا لارشاد أمرهم والشورى مصدر كالغنيا بمعنى التشاور (وممارز قناهم ينفقون) يتصدقون (والذين اذا أصابهم البغي) الظلم (هم ينتصرون) ينتقمون من ظلمهم أي ينتصرون في الانتصار على ما جعله الله تعالى لهم ولا يعندون وكانوا يكرهون أن يذلو أنفسهم فيجترئ عليهم الفساد وانما جندوا على الانتصار لان من انتصر وأخذ حقه ولم يجاوز في ذلك حد الله فلم يسرف في القتل ان كان ولي دم فهو مطيع لله وكل مطيع محمود ثم بين حد الانتصار فقال (وجزا سبئة سبئة مثلها) فالاولى سبئة حقيقة والثانية لا وانما سميت سبئة لانها مجازاة السوء أولانها تسوء من تزل به ولا نه لولم تكن الاولى لكنت الثانية سبئة لانها اضرار وانما صارت حسنة لميرها وفي تسمية الثانية سبئة إشارة الى ان العفو مندوب اليه والماني أنه يجب اد اقر بثلث الاساءة ان تقابل بمثلها من غير زيادة

(فن عفا وأصلح) بينه وبين خصمه بالعفو والاعضاء (فأجرو على الله) عذبة مبهمة لا يقاس أمرها في العظم (أنه لا يجب الظالمين) الذين يبدون بالظلم أو الذين يجاوزون حد الانتصار في الحديث ينادى مناد يوم القيامة من كان له أجر على الله فليقم فلا يقوم الا من عفا (ولمن انتصر بعد ظلمه) أي احذقته بعد ما ظلم على اضافة المصدر الى المفعول (فأولئك) إشارة الى معنى من دون لفظه (ما عليهم من سبيل) للعاقب ولا للمعاتب والمعائب (انما السبيل على الذين يظلمون الناس) يتدوّنهم بالظلم (ويبعون في الارض) يتكبرون فيها ويعاون ويفسدون (بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم) وفسر السبيل بالتبعية والحجة (ولمن صبر) على الظلم والاذى (وعفّر) ولم ينتصر (ان ذلك) أي ١١٨ الصبر والعفّران منه (لمن عزم الامور) أي من الامور التي نذب اليها أو مما ينبغي

أن يوجهه العاقل على نفسه ولا يترخص في تركه وحذف الرجاء أي منه لانه مفهوم كاحذف من قولهم السمن ممنون بدرهم وقال أبو سعيد القرشي الصبر على المكروه من علامات الانتباه فن صبر على مكروه يصيبه ولم يجزع أورثه الله تعالى حال الرضا وهو أجل الاحوال ومن جزع من المصيبات وشكا وكفه الله تعالى الى نفسه ثم لم تنفعه شكواه (ومن يضل الله فإلهه من ولي من بعده) فإلهه من أحد يلي هدايته بعد اضلال الله إياه ويعينه من عذابه (وترى الظالمين يوم القيامة) (لمسار أو العذاب) حين يرون العذاب واختير لفظ الماضي للتحقيق يقولون هل الى مرد من سبيل) يسألون ربه الرجوع الى الدنيا لمؤمنوا به

سبئية وان لم يكن سبئية لتسليمهما في الصورة وقيل لان الجزاء يسوء من ينزل به وقيل هو جزاء القبيح اذا قال اخذك الله فقل له اخذك الله ولا تردوا اذا شتمك فاشتمه بعثها ولا تعمد وقيل هو في القصص في الجراحات والدماء يقتص بعث ما جنى عليه وقيل ان الله تعالى لم يرغب في الانتصار بل بين انه مشروع ثم بين ان العفو أولى بقوله تعالى (فن عفا) أي من ظلمه (وأصلح) أي بالعفو بينه وبين الظالم (فأجرو على الله) قال الحسن اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقم فلا يقوم الا من عفا ثم قرأ هذه الآية (أنه لا يجب الظالمين) قال ابن عباس الذين يبدون بالظلم (ولمن انتصر بعد ظلمه) أي بعد ظلم الظالم إياه (فأولئك) يعني المنتصرين (ما عليهم من سبيل) أي بعقوبة ومؤاخذه (انما السبيل على الذين يظلمون الناس) أي يبدون بالظلم (ويبعون في الارض بغير الحق) أي يعملون فيها بالمعاصي (أولئك لهم عذاب أليم ولن صبر) أي لم ينتصر (وعفّر) تجاوز عن ظلمه (ان ذلك) أي الصبر والتجاوز (لمن عزم الامور) يعني ترك الانتصار لمن عزم الامور الحسنة التي أمر الله عز وجل بها وقيل ان الصابر يؤتي بصبره الثواب فالرغبة في الثواب أتم عزمًا (ومن يضل الله فإلهه من ولي من بعده) يعني ماله من أحد يلي هدايته بعد اضلال الله إياه أو يعينه من عذابه (وترى الظالمين لمسار أو العذاب) يعني يوم القيامة (يقولون هل الى مرد من سبيل) يعني انهم يسألون الرجعة الى الدنيا (وتراهم يعرضون عليها) أي على النار (خاشعين من الذل) أي خاضعين متواضعين (ينظرون من طرف خفي) يعني يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلة في أنفسهم وقيل ينظرون بطرف خفي أي ضئيف من الذل وقيل ينظرون الى النار بقلوبهم لانهم يحشرون جميعا والنظر بالقلب خفي (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم) يعني بأن صاروا الى النار (وأهلهم يوم القيامة) يعني وخسر وأهلهم بأن صاروا والغيرهم في الجنة (الان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فإلهه من سبيل) أي وصول الى الحق في الدنيا والجنة في العقب فقد استمدت عليهم طرق الخير (استحييو ربكم) أي اجيبوا داعي الله يعني محمد صلى الله عليه وسلم (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) أي لا يقدر أحد على دفعه وهو يوم القيامة وقيل هو يوم الموت (مالكم من ملجأ يومئذ) أي مالكم من مخلص من العذاب وقيل من الموت (ومالكم من نكير) أي ينكر

(وتراهم يعرضون عابها) على النار اذ العذاب يدل عليها (خاشعين) منصائلين متقاصرين مما يلحقهم حالكم (من الذل ينظرون) الى النار (من طرف خفي) ضئيف بمسارقة كما ترى المصبور ينظر الى السيف (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة) يوم معلق بخسر واوقول المؤمنين واقع في الدنيا أو يقال أي يقولون يوم القيامة اذ أروهم على تلك الصفة (الان الظالمين في عذاب مقيم) دائم (وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله) من دون عذابه (ومن يضل الله فإلهه من سبيل) الى النجاة (استحييو ربكم) اجيبوه الى ما دعاكم اليه (من قبل ان يأتي يوم) أي يوم القيامة (لا مرد له من الله) من يتصل بلا مرد لا يرده الله بعد ما حكم به أو يأتى أي من قبل أن يأتي من الله يوم لا يقدر أحد على رده (مالكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير) أي ليس لكم مخلص من العذاب ولا تقدر ان تنكر واشياهما

اقتربتموه ودون في صحائف أعمالكم والنكير الانكار (فان أعرضوا) عن الايمان (فأرسلناك عليهم حفيظا) رقيما (ان عليك الابلاغ) ما عليك الاتبليغ الرسالة وقد فعلت (وانا اذا أذقنا الانسان) المراد الجمع لا الواحد (مذارجة) نعمة وسعة وأمنوا صحة (فرح بها) بطرلا جلها (وان نصيهم سيئة) بلاء كالمرض والفقر ونحوهما وتوحيد فرح باعتبار اللفظ والجمع في وان نصيهم باعتبار المعنى (عاقدمت أيديهم) بسبب معاصيهم (فان الانسان كفور) ولم يقل فانه كفور ليسجل على أن هذا الجنس موسوم بكفران الذم كما قال ان الانسان لظلوم كعار والكفور البليغ الكفران والمعنى أنه يذكركم باللاه وينسى النعم ويغفلها قيل أريد به كفران النعمة وقيل أريد به الكفر بالله تعالى (لله ملك السموات والارض يخلق ما يشاء) من يشاء أنا و منهم لمن يشاء الذكور أو يوزوهم) أي يقرنهم (ذكرانا وانا نأويهم) لما ذكرنا راحة

الانسان الرحمة واصابته بضدها تتبع ذلك ان له تعالى الملك وأنه يقسم النعمة والبلاء كيف أراد ويهب لعباد من الاولاد ما يشاء فيخص بعضا بالاناث وبعضا بالذكور وبعضا بالصفين جميعا ويجعل البعض عقيما والعقيم التي لا تلد وكذلك رجل عقيم اذا كان لا يولد له وقدم الاناث أولا على الذكور لان سياق الكلام أنه فاعل ما يشاءه لا ما يشاءه الانسان فكان ذكر الاناث اللاتي من جملة ما لا يشاءه الانسان أهم والا هم واجب التقديم ولبي الجنس الذي كانت العرب تعد بهلاء ذكر البلاء

حالكه وقيل النكير الانكار يعني لا تقدر ان تنكر وامن أعمالكم شيئا (فان أعرضوا) أي عن الاجابة (فأرسلناك عليهم حفيظا) أي تحفظ أعمالهم (ان عليك الابلاغ) أي ليس عليك الابلاغ وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (وانا اذا أذقنا الانسان مذارجة) قال ابن عباس يعني الغنى والصحة (فرح بها وان نصيهم سيئة) أي فحط (عاقدمت أيديهم) أي من الاعمال الخبيثة (فان الانسان كفور) أي لما تقدم من نعمة الله تعالى عليه قوله عز وجل (لله ملك السموات والارض) يعني له النصر في ما عاير يد (يخلق ما يشاء) أي لا يقدر احد أن يمترض عليه في ملكه وارادته (يحب لمن يشاء انثا) أي فلا يولد له ذكر (ويحب لمن يشاء الذكور) أي فلا يولد له انثى (أو يوزوهم ذكرانا وانا نأويهم) أي يجمع بينهما فيولد له الذكور والاناث (ويجعل من يشاء عقيما) أي فلا يولد له ولد وقيل هذا في الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقوله يحب لمن يشاء انثا يعني لو طالم يولد له ذكر انما ولد له ابنتان ويحب لمن يشاء الذكور يعني ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يولد له انثى أو يوزوهم ذكرانا وانا نأويهم محمد صلى الله عليه وسلم ولده اربع بنين وأربع بنات ويجعل من يشاء عقيما يعني يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام لم يولد لهما وهذا على وجه التمثيل والافالة عامة في جميع الناس (انه عليم) أي بما يخلق (قدير) أي على ما يريد ان يخلق قوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا) قيل في سبب نزولها ان اليهود قالوا للهي صلى الله عليه وسلم الاتكلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى صلى الله عليه وسلم ونظر اليه فقال لم ينظر موسى الى الله تعالى فأنزله الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أي يوحى اليه في المنام او بالالهام كما رأى ابراهيم في المنام ان يذبح ولده وهو وحى وكما ألهمته ام موسى ان تقذفه في البحر (أو من وراء حجاب) أي يسمعه كلامه من وراء حجاب ولا يراه كما كلم موسى عليه الصلاة والسلام (أو يرسل رسولا) يعني من

أحقاه بالتقديم تداركتنا خيرهم بقدر يفهم لان التعريف تمويه وتشهير ثم أعطى بعد ذلك كلا الجفسين حقه من التقديم والناخير وعرف أن تقديمهم لم يكن لتقدمهم ولكن باقتض آخر فقال ذكرانا وانا نأويهم قبل نزل في الانبياء عليهم السلام حيث وهب للوط وشعيب انثا ولا يراهيم ذكرانا ولحمه صلى الله عليه وسلم ذكرانا وانا نأويهم يحيى وعيسى عليهما السلام يقيم (انه عليم) بكل شيء (قدير) قادر على كل شيء (وما كان لبشر) وما صلا احد من البشر (ان يكلمه الله الا وحيا) أي الهاما كما روى نفث في روى أور وياي المسام كموله عليه السلام رؤيا الانبياء وحى وهو كما مر ابراهيم عليه السلام يذبح الولد (أو من وراء حجاب) أي يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من غير ان يبصر السامع من يكلمه وليس المراد به حجاب الله تعالى لان الله تعالى لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام من الحجاب ولكن المراد به ان السامع محجوب عن الرؤية في الدنيا (أو يرسل رسولا) أي يرسل ملكا

(فيوحي) أي الملك إليه وقيل وحيًا كما أوحى إلى الرسل بواسطة الملائكة أو برسل رسولاً أي نبياً كما كلم أم الأنبياء على أنفسهم ووحياً وان يرسل مصدران واقعان موقع الحال لان ان يرسل في معنى ارسلالاً ومن وراء حجاب ظرف واقع موقع الحال كقوله وعلى جنوهمهم والتقدير وما صبح ان يكلم احداً الا موحياً أو مسمعاً من وراء حجاب أو مرسلًا ويجوز ان يكون المعنى وما كان لشمران يكلمه الله الابان يوحى أو ان يسمع من وراء حجاب أو ان يرسل رسولاً وهو اختيار الخليل أو يرسل رسولاً فيوحي بالرفع نافع على تقدير أو هو يرسل (بأذنه) باذن الله (ما يشاء) من الوحي (انه على) فاهرفلا يمانع (حكيم) مصيب في أقواله وأفعاله فلا يعارض (وكذلك) ١٢٠ أي كما أوحينا إلى الرسل قبلك أو كما وصفنا لك (أوحينا اليك) ايحاء كذلك

(روحاً من أمرنا) يريد ما أوحى اليه لان الخلق يحبون به في دينهم كما يحيا الجسد بالروح (ما كنت تدري) الجملة حال من الكاف في اليك (ما الكتاب) القرآن (ولا الايمان) أي شرائعه أو ولا الايمان بالكتاب لانه اذا كان لا يعلم بان الكتاب ينزل عليه لم يكن عالماً بذلك الكتاب وقيل الايمان بتناول أسمائه بعضها الطريق اليه العقل وبعضها الطريق اليه السمع فغنى به ما الطريق اليه السمع دون العقل وذلك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي (ولكن جعلناه) أي الكتاب (نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى) لتدعو وقرئ به (الى صراط مستقيم) الاسلام (صراط الله) يدل (الذي له مافى السموات

الملائكة اما جبريل او غيره (فيوحي بأذنه ما يشاء) يعني يوحى ذلك الرسول الى المرسل اليه باذن الله ما يشاء وهذه الآية محمولة على انه لا يكلم بشر الا من وراء حجاب في الدنيا وبأقرب بيان هذه المسئلة ان شاء الله تعالى في سورة النجم (انه على) أي عن صفات المخلوقين (حكيم) أي في جميع أفعاله قوله عز وجل (وكذلك) أي وكما أوحينا الى سائر رسلنا (أوحينا اليك روحاً من أمرنا) قال ابن عباس نبوة وقيل قرآن لان الله تعالى به حياة الارواح وقيل رحمة وقيل جبريل (ما كنت تدري) أي قبل الوحي (ما الكتاب) يعني القرآن (ولا الايمان) اختلف العلماء في هذه الآية مع اتفاقهم على أن الانبياء قبل النبوة كانوا مؤمنين فقبل معناه ما كنت تدري قبل الوحي شرائع الايمان ومعامله وقال محمد بن اسحق عن ابن خزيمة الايمان في هذا الموضع الصلاة دليله وما كان الله يضيع ايمانكم يعني صلاتكم ولم يرد به الايمان الذي هو الاقرار بالله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة بوحد الله تعالى ويحج ويعتمر ويغض اللات والعزى ولا يأكل ما ذبح على النصب وكان يتبعه على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولم يتبين له شرائع دينه الا بعد الوحي اليه (ولكن جعلناه نورا) قال ابن عباس يعني الايمان وقيل القرآن لانه يهتدى به من الضلالة وهو قوله تعالى (نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى) أي لتدعو (الى صراط مستقيم) يعني الى دين الاسلام (صراط الله) يعني دين الله الذي شرعه لعباده (لذي له مافى السموات ومافى الارض ألا الى الله تصير الامور) يعني أمور الخلائق في الآخرة فيثبت المحسن ويعاقب الميى عوالله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

تفسير سورة الزخرف وهي مكية وهي تسع وثمانون آية وثلاث وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وأربعمائة حرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) اقسام بالكتاب وهو القرآن الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان محتاج اليه الاممة من الشريعة وقيل المبين يعني الواضح للتدبرين وجواب القسم (انا جعلناه) أي صيرنا هذا الكتاب عربياً وقيل بيناه وقيل سميناه وقيل وصفناه وقيل أنزلناه (قرآننا عربياً لعلكم تعقلون) يعني معانيه وأحكامه (وانه) يعني القرآن (في أم الكتاب) أي في اللوح المحفوظ قال ابن عباس أول ما خلق الله عز وجل الفلم فأمره ان

ومافى الارض) ملكا وملاكاً (ألا الى الله تصير الامور) هو وعيد بالخير ووعد بالنعيم والله أعلم بالصواب تفسير سورة الزخرف تسع وثمانون آية مكية (بسم الله الرحمن الرحيم حم والكتاب المبين) أقسم بالكتاب المبين وهو القرآن وجعل قوله (انا جعلناه) صبرناه (قرآننا عربياً) جواب القسم وهو من الايمان الحسن سنة البديعة لتناسب القسم والمقسم عليه والمبين المبين للذين أنزل عليهم لانه بلغتهم وأساليبهم أو الواضح للتدبرين أو الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان كل محتاج اليه الاممة في أبواب الديانة (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا معانيه (وانه في أم الكتاب

لدينا) وان القرآن مثبت عند الله في اللوح المحفوظ دليله قوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وسمى أم الكتاب لانه الاصل الذي أثبتت فيه الكتب منه تنقل وتستنسخ أم الكتاب بكسر الالف على وجزة (على) خبر ان أي في أعلى طبقات البلاغة أو رفيع الشأن في الكتب لكونه مجزأ من بينها (حكيم) ذو حكمة بالغية (أفضر ب عنكم الذكر) أفنضى عنكم الذكر ونودوه عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغراب عن الحوض والغاء للعطف على محذوف تقديره انهم لم يضر ب عنكم الذكر انكار الان يكون الامر على خلاف ما قدم من انزاله الكتاب وجعله قرآنا عرييا يعقلوه وليعلموا بواجبه (صفحا) مصدر من صفح عنه اذا أعرض منه صب على انه مفعول له على معنى افنزل عنكم انزال القرآن والزام الخجة به اعراضا عنكم ويجوز أن يكون مصدرا على خلاف الصدر لانه يقال ضربت عنه ١٢١ أي أعرضت عنه كذا قاله الفراه

(ان كنتم) لان كنتم ان كنتم مدني وجزة وهو من باب الشرط الذي يصدر من المدل بصفة الامر المتحقق لثبوتها كما يقول الاجير ان كنت علمت لك فوفني حق وهو عالم بذلك (فوما مسرفين) مفرطين في الجاهالة مجاوزين الحد في الضلالة (وكم أرسلنا من نبي في الاولين) أي كثير ابراهيم الرسل أرسلنا الى من تقدمك (وما يأتيهم من نبي الا كآفوا به يستهزؤن) هي حكاية حال ماضية مستمرة أي كآفوا على ذلك وهذه تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه (فأهلكنا أشد منهم بطشا) تمييز والضمير للسرفين لانه صرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلى الله

يكتب ما يريد ان يخلق في الكتاب عنده ثم قرأ وانه في أم الكتاب (لدينا) أي عندنا قال القرآن مثبت عند الله تعالى في اللوح المحفوظ (على حكيم) أخبر عن شرفه وعالميته والمعنى ان كذبتم بأهل مكة بالقرآن فانه عندنا على أي رفيع شريف وقبل على على جميع الكتب حكيم أي يحكم لا يتطرق اليه الفساد والبطالان قوله تعالى (أفضر ب عنكم الذكر صفحا) معناه أفنزل عنكم الذكر الوحي ونسكت عن انزال القرآن فلان امرهم ولا ننهاهم من أجل أنكم أسرفتم في كفرهم وتركتم الايمان وهو قوله تعالى (ان كنتم) أي لان كنتم (فوما مسرفين) والمعنى لانفسهم ذلك قال قتادة والله لو كان هذا القرآن رفع حين رده أو اثل هذه الامة لهلكوا ولكن الله عز وجل عاد بعبادته وكرمه ورحمته فكرر عليهم عشرين سنة أو ما شاء الله وقيل معناه أفضر ب عنكم بذكرنا يا أيهم صاخبين أي معرضين عنكم وقيل معناه أفنطوى الذكر عنكم طيا فلا تدعون ولا تعظون وقيل أفنزل عنكم فلا تعاقبكم على كفركم (وكم أرسلنا من نبي في الاولين وما يأتيهم من نبي الا كآفوا به يستهزؤن) يعني كاستهزاء قومك بك وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فأهلكنا أشد منهم بطشا) أي أقوى من قوتك قوة (ومضى مثل الاولين) أي صفتهم والمعنى ان كفار قريش سلكوا في الكفر والكذب مسلك من كان قبلهم فليحذروا ان ينزل بهم مثل ما نزل بالاولين من الخزي والعقوبة قوله عز وجل (ولئن سألتهم) أي ولئن سألت يا محمد قومك (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم) يعني انهم أفروا بأن الله تعالى خلقهما وأفروا بعزته وعلمه ومع اقرارهم بذلك عبدا وغيره وأنكروا قدرته على البعث لفطر جهلهم ثم ابتدأ تعالى دال على نفسه بذكر مصنوعات فقال تعالى (الذي جعل لكم الارض مهدا) معناه واتقوا ساكنة يمكن الانتفاع بها ولما كان المهد موضع راحة الصبي فلذلك سمي الارض مهدا لكثرة ما فيها من الراحة للخلق (وجعل لكم فيها سبلا) أي طرقا (لعلكم تهتدون) يعني الى مقاصدكم في أسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) أي بقدر حاجاتكم اليه لا كما أنزل على قوم نوح حتى أهلكهم (فأنشربنا به) أي بالمطر (بلدة ميتا) أي كما أحيينا هذه البلدة الميتة بالمطر (كذلك نخرجون) أي من قبوركم أحياء (والذي خلق الأزواج كلها) أي الاصناف

(١٦ - خا ر ح) عليه وسلم يخبر عنهم (ومضى مثل الاولين) أي سلف في القرآن في غير

موضع منه ذكر قصتهم وحالهم الجمية التي حققها أن تسير مسير المثل وهذا وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعدهم (ولئن سألتهم) أي المشركين (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهدا) كوفي وغيره مه ادا أي موضع قرار (وجعل لكم فيها سبلا) طرقا (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا في أسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) بقدر ما يحتاج اليه العباد ويحتاج اليه البلاد (فأنشربنا) فاحيينا عدول من المغايبة الى الاخبار لعل المخاطب بالمراد (به بلدة ميتا) يزيد ميتا (كذلك نخرجون) من قبوركم أحياء نخرجون جزرة وعلى ولا وقف على العليم لان الذي صفتهم وقدره عليه أوحاتم على تقديره الذي لان هذه الاوصاف ليست من مقول الكفار لانهم يشكرون الاخراج من القبور فكيف يقولون كذلك نخرجون بل الآية حجة عليهم في انكار البعث (والذي خلق الأزواج) الاصناف (كها)

وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون) أي تركبونه يقال يقال ركبو في الفلك وركبو الأنعام فقلب المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة فقيل تركبونه (لنستووا على ظهوره) على ظهور ما تركبونه وهو الفلك والأنعام (ثم تذكروا) بقاؤكم بكم (نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا) بالسنتكم (سبحان الذي سخر لنا هذا) ذلل لنا هذا المركوب (وما كنا له مقرنين) مطيقين يقال أقرن الشيء إذا طاقه وحقيقة أقرنه وجده قرينته لأن الصعب لا يكون قرينة للضعيف (وانا إلى ربنا المنقلبون) لراجعون في المعاد قيل يذكرون عند ركوبهم ١٢٢ من أكاب الدنيا آخر من كتبهم منها وهو الجنازة وعن النبي صلى الله عليه وسلم

انه كان إذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فإذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا إلى قوله المنقلبون وكبر ثلاثا وهل ثلاثا وقالوا إذا ركب في السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها أربى لتغور رحيم وحكي أن قومًا ركبوا وقالوا سبحان الذي سخر لنا هذا الآية وفيهم رجل على نافذة لا تحرك هذه الأفعال إلى مقرن هذه فسقط منها لو ثبتها واندفعت عنقه وينبغي أن لا يكون ركوب العاقل للتزهد والتلذذ بل للاعتبار ويتأمل عنده أنه هالك لا محالة ومنقلب إلى الله غير منفعت من قضائه (وجعلوا له من عباده جزءاً) متصل بقوله يأتين سألهم أي ولئن سألتهم عن خالق السموات الأرض ليعترفن به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف

والأنواع كلها قيل إن كل ما سوى الله تعالى فهو زوج وهو الفرد المنزه عن الاضداد والانداد والزوجية (وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون) يعني في البر والبحر (لنستووا على ظهوره) أي على ظهور الفلك والأنعام (ثم تذكروا) بكم إذا استويتم عليه (يعني بتسخير المركب في البر والبحر) وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا (أي ذلل لنا هذا) (وما كنا له مقرنين) أي مطيقين وقيل ضابطين (وانا إلى ربنا المنقلبون) أي المنصرفون في المعاد (م) عن ابن عمر رضي الله عنهما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوى على بعيره خارجاً للسفر حمد الله تعالى وسبح وكبر ثلاثاً ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا إلى ربنا المنقلبون اللهم اننا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون سفرنا هذا واطو عنا بعدة اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم إني أعوذ بك من وعناء السفر وكآبة المنظر وسوء المنقلب في الأهل والمال والولد وإذا رجع قال من زاد فيه آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون قوله وعناء السفر يعني تعبته وشدة ومشقة وكآبة المنظر وسوء المنقلب السكابة الحزن والمنقلب المرجع وذلك أن يعود من سفره خزيناً كثيراً أو يصادف ما يحزنه في أهل أو مال عن علي بن ربيعة قال شهدت علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وقد أتى بدابة ليركبها فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاستوى على ظهرها قال الحمد لله سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا إلى ربنا المنقلبون ثم قال الحمد لله ثلاث مرات ثم قال الله أكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك إني ظلمت نفسي فأغفر لي فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت ثم ضحك فقالت يا أمير المؤمنين ثم ضحكك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت فقلت يا رسول الله من أي شيء ضحكك قال إن ربك يحب من عبده إذا قال رب اغفر لي ذنوبي انه لا يغفر الذنوب غيرك أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله تعالى (وجعلوا له من عباده جزءاً) يعني ولدًا وهو قوله الملائكة بنات الله لأن الولد جزء من الأب ومعنى جعلوا هنا حكموا أو أبتوا (إن الإنسان لَكفور مريب) أي لجحد نعم الله تعالى عليه (أم اتخذ ما يخلق بنات) هذا استفهام إنكار وتوبيخ يقول أتخذ بكم لنفسه البنات (وأصفاكم) أي أخلصكم (بالبين) وإذا بشر أحدكم بما ضرب للرجل مثلاً أي بالجنس الذي جعله للرجل شبهة لا أن الولد لا يكون إلا من جنس الوالد والمعنى أنهم نسبوا إليه البنات ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولد لك بنت اغتم وتر بدوجه غيظاً وأسفاً وهو قوله تعالى (ظل وجهه) أي صار وجهه (مسوداً وهو كظيم) أي من الحزن والغيط قيل إن بعض العرب ولد له أنثى فحجر

بن عباده جزءاً أي قالوا الملائكة بنات الله فجعلوا هم جزءاً له وبعضهم كما يكون لولد جزء الوالد جزءاً أو بغير بيت حساد (إن الإنسان لَكفور مريب) لجحد لنعمة ظاهر بحجوده لأن نسبة الولد إليه كفر والكفر أصل الكفران كله (أم اتخذ ما يخلق بنات وأصفاكم بالبين) أي بل اتخذوا الهمة للأنكار تجهيلاً لهم وتجييماً من شأنهم حيث ادعوا أنه اختار لنفسه نزله الأدنى ولهم الأعلى (وإذا بشر أحدكم بما ضرب للرجل مثلاً) بالجنس الذي جعله له مثلاً أي شبهة لأنه إذا جعل الملائكة لله وبعضاً منه فقد جعله له من جنسه ومما ثلله لأن الولد لا يكون إلا من جنس الوالد (ظل وجهه مسوداً وهو كظيم) أي أنهم نسبوا إليه هذا الجنس ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولد لك بنت اغتم وأر بدوجه غيظاً وأسفاً وهو قوله

من الكرب والظلول بمعنى الصيرورة (أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين) أي أو يجعل للرجل من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته وهو أنه ينشأ في الحلية أي يتربى في الزينة والنعمة وهو إذا احتاج إلى محتاجة الخصوم ومجاراة الرجال كان غير مبين ليس عنده بيان ولا يأتي ببرهان وذلك لضعف عقولهم قال مقاتل: تنكح المرأة الأوثان بالجمعة عليها وفيه أنه جعل النشأة في الزينة من الممايب فعلى الرجل أن يجتنب ذلك ويتزين بلباس التقوى ومن منصوب المحل والمعنى أو جعلوا من ينشأ في الحلية يعني البنات لله عز وجل بنفساً حرة وعلى وحقق أي يرى قد جهوا في كفرهم ثلاث كفرات وذلك أنهم نسبوا إلى الله الولد ونسبوا إليه أخس الموعين وجعلوه من الملائكة المكرمين فاستحقوا بهم (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن أناثا) أي سموهم وقالوا أنهم أنث عند الرحمن مكى ومدنى وشامى أي عندية منزلة ومكانة لا منزل ومكان والعباد جمع عبد وهو ألزم في الجاح مع أهل العناد لتضاد بين العبودية والولاد (أشهدوا خلقهم) وهذا تكلم بهم يعني أنهم يقولون ذلك من غير أن يستند قولهم إلى علم فإن الله لم يضطرهم إلى علم ذلك ولا تطرقوا إليه بالتدلال ولا أطا به

بيت امرأته التي ولدت فيه الاثني وقالت المرأة

مالا بي جنة لا يأتينا * يظل في البيت الذي يلينا

غضبان أن لا تلد البنينا * ليس لنا من أمرنا ما شينا

وانما نأخذ ما أعطينا * حكمة رب ذي اقتدار فينا

قوله عز وجل (أو من ينشأ) يعني أو من يتربى (في الحلية) يعني الزينة والنعمة والمعنى أو يجعل للرجل من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته ولولا نقصانها لما احتاج إلى تزوين نفسها بالحلية ثم بين نقصان حالها بوجه آخر وهو قوله (وهو في الخصام) أي الخاصة (غير مبين) للجمعة وذلك لضعف عقولهم قال قتادة فلما تكلم امرأة فريدان تنكحهم بحجتها لا تنكحهم بالجمعة عليها (وجعلوا) أي وحكموا وأثبتوا (الملائكة الذين هم عباد) وقرئ عند (الرحمن أناثا) أشهدوا خلقهم أي حضروا خلقهم حين خلقوا وهذا استفهام إنكار أي لم يشهدوا ذلك (ستكتب شهادتهم) أي على الملائكة أنهم بنات الله (ويستلون) أي عنها قيل لما قالوا هذا القول سألهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال وما يدريك أنهم بنات الله قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد أنهم لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويستلون عنها في الآخرة (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) يعني الملائكة وقيل الأصنام وانما لم يجعل عقوبتنا على عبادتنا إياها لرضاها بما بذلك قال الله تعالى رد عليهم (ما لهم بذلك من علم) أي فيما يقولون (أنهم لا يخرصون) يعني ما هم إلا كاذبون في قولهم أن الله رضى منا بعبادتنا وقيل يكذبون في قولهم أن الملائكة أناث وأنهم بنات الله (أم آتيناهم كتابا من قبله) أي من قبل القرآن بأن يعبدوا غير الله (فهم به

عن خبر يوجب العلم ولم يشاهدوا خلقهم حتى يخبروا عن المشاهدة (ستكتب شهادتهم) التي شهدوا بها على الملائكة من أوثنتهم (ويستلون) عنها وهذا وعبد (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) أي الملائكة تملكت المعتزلة بظاهر هذه الآية في أن الله تعالى لم يشأ الكفر من الكافر وانما شاء الإيمان فإن الكفار ادعوا أن الله شاء منهم الكفر وما شاء منهم ترك عبادة الأصنام حيث قالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم أي لو شاء منا ترك عبادة الأصنام لمعنا عن عبادتنا ولكن شاء منا

عبادة الأصنام والله تعالى رد عليهم قولهم واعتقادهم بقوله (ما لهم بذلك) المقول (من علم أنه لا يخرصون) أي يكذبون ومعنى الآية عندنا أنهم أرادوا بالمسيئة الرضا وقالوا لو لم يرض بذلك ليجل عقوبتنا ولمنعنا عن عبادتنا مع قهروا وظنوا واذ لم يفعل ذلك فقد رضى بذلك فرد الله تعالى عليهم بقوله ما لهم بذلك من علم الآية أو قالوا هذا القول استنزاء لاجد أو اعتقادا فأكذبه الله تعالى فيه وجههم حيث لم يقولوا عن اعتقاد كما قال مخبر عنهم انطعم من لو يشاء الله أطعمه وهذا حق في الأصل ولكن لما قالوا ذلك استنزاء كذبهم الله بقوله أن الله لا يضل عبدا وكذلك قال الله تعالى قالوا انشهدنا لك رسول الله ثم قال والله يسهل المواقين لكانون لأنهم لم يقولوه عن اعتقاد وجعلوا المشيئة حجة لهم فيما فعلوا باحنيارهم وظنوا أن الله لا يعاقبهم على شيء فعلوه عيشة ثم جعلوا أنفسهم معذورين في ذلك فرد الله تعالى عليهم (أم آتيناهم كتابا من قبله) من قبل القرآن أو من قبل قولهم هذا (فهم به

مستمسكون) اتخذون عاملون وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره أشهدوا خلقهم أم أنبأهم كتابا فيه ان الملائكة اناث (بل قالوا) بل لاجلة لهم يتمسكون بها لان حيث العيان ولا من حيث العقل ولا من حيث السمع الا قولهم (انا وجدنا آباءنا على أمة) على دين تقلدناهم وهي من الام وهو القصد فالامة الطريقة التي تؤم أى تقصد (وانا على آثارهم مهتدون) (الطرف صلة مهتدون أو هما خبران) وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير (نبي الا قال مترفوها) أى متنعموها وهم الذين أنترفهم النعمة أى أبطرتهم فلا يحبون الا الشهوات والملاهي ويعاقبون مشاق الدين وتكاليفه (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) وهذه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم ويبان ان تقليد الآباء داء قديم (قال) شامى وحفص أى النذير قل غيرهما أى قيل للنذير قل (أولو ١٢٤ جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) أى أتبعون آباءكم ولو جئتكم بدين اهدى من

دين آباءكم (قالوا) اتابنا أرسلناهم به كافرين) انا ثابتون على دين آباءنا وان جئتكم بما هو اهدى وأهدى (فانتم منا منهم) فعاقبناهم بما استحقوه على اصرارهم (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) واذا قال ابراهيم لاييه وقومه) أى واذا كرأ ذال (اننى براء) أى برىء وهو مصدر يستوى فيه الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث كما تقول رجل عدل وامرأة عدل وقوم عدل والمعنى ذو عدل وذات عدل (مما تعبدون الا الذى فطرنى) استثناء منقطع كأنه قال لكن الذى فطرنى (فانه سيهدين) يفتنى على الهداية (وجعلها) وجعل ابراهيم عليه السلام كلمة التوحيد التى تسلم بها

مستمسكون) أى ياخذون بما فيه (بل قالوا) انا وجدنا آباءنا على أمة) أى على دين وملة (وانا على آثارهم مهتدون) يعنى انهم جعلوا أنفسهم مهتدين باتباع آباءهم وتقليد هم من غير حجة ثم أخبر ان غيرهم قد قال هذه المقالة بقوله تعالى (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها) أى أغنياؤها ورؤساؤها (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) أى هم (قل أولو جئتكم بأهدى) أى بدين هو أصوب (مما وجدتم عليه آباءكم) فأولوا ان يعبدوا (قالوا) اتابنا أرسلناهم به كافرين فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) قوله تعالى (واذا قال ابراهيم لاييه وقومه اننى براء) أى برىء (مما تعبدون الا الذى فطرنى) معناه انا أنبأكم بما تعبدون الا من الله الذى خلقنى (فانه سيهدين) أى يرشدنى الى دينه (وجعلها) أى وجعل ابراهيم كلمة التوحيد التى تسلم بها وهى لا اله الا الله (كلمة باقية فى عقبه) أى فى ذريته فلا يزال فيها من يوحد الله تعالى ويدعو الى توحيدهم (لعلهم يرجعون) أى لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وخدمتهم وقيل لعل أهل مكة يتبعون هذا الدين و يرجعون عما هم عليه من الشرك الى دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام (بل تمتع هؤلاء) يعنى كفار مكة (وآباءهم) فى الدنيا بالمد فى العمر والنعمة ولم أعاجلهم بالعقوبة على كفرهم (حتى جاءهم الحق) يعنى القرآن وقيل الاسلام (ورسول) هو محمد صلى الله عليه وسلم (مبين) أى يبين لهم الاحكام وقيل بين الرسالة وأوضحها بما معه من الآيات والمعجزات وكان من حق هذا الانعام ان يطعموه فلم يفعلوا بل كذبوا وعصوا وسموه ساحرا وهو قوله تعالى (ولما جاءهم الحق) يعنى القرآن (قالوا هذا سحر وانا به كافرون) فقلد عز وجل (وقالوا) لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) معناه انهم قالوا ومن نصب النبوة منصب عظيم شريف لا يليق الا برجل شريف عظيم كثير المال والجاه من احدى القريتين وهما مكة والطائف واختلفوا فى هذا الرجل العظيم قيل الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود الثقفى بالطائف وقيل عتبة بن ربيعة من مكة وكنانة بن عبدالمطلب الثقفى من الطائف وقال ابن عباس الوليد بن المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عمير الثقفى قال الله تعالى رد اعليهم (أهم

وهى قوله اننى براء مما تعبدون الا الذى فطرنى) (كلمة باقية فى عقبه) فى ذريته فلم يزال فيهم من يوحد الله يتسمون ويدعو الى توحيدهم (لعلهم يرجعون) لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وخدمتهم (الترجى لابراهيم) بل تمتع هؤلاء وآباءهم) يعنى أهل مكة وهم من عقب ابراهيم بالمد فى العمر والنعمة فاعتروا بالملء وشغلوا بالنعم واتباع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم الحق) أى القرآن (ورسول) محمد عليه السلام (مبين) واضح الرسالة بما معه من الآيات البينة (ولما جاءهم الحق) القرآن (قالوا هذا سحر وانا به كافرون) (قالوا) فيه متحكمين بالباطل (لولا نزل هذا القرآن) فيه استهانة به (على رجل من القريتين عظيم) أى رجل عظيم من احدى القريتين كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أى من أحدهما والقريتان مكة والطائف وعنوا بعظيم مكة الوليد بن المغيرة وبعظيم الطائف عروة بن مسعود الثقفى وأرادوا بالعظيم من كان ذاملا وذاجاه ولم يعرفوا ان العظيم من كان عند الله عظيما (أهم

بعضهم معصاتي حوايجهم
ويستخذموهم في مهتهم
وينسخر وهم في أشغالهم
حتى يتعاشوا ويصلوا إلى
منافعهم هذا بعمله وهذا
بأعماله (ورجعت ربك)
أي النبوة أودين الله وما
يتبعه من الفوز في المآب
خير مما يجتمعون) مما يجتمع
هو لا من حطام الدنيا
لما قل أمر الدنيا وصغرها
أردفه ما يقر رقة الدنيا
منده فقال (ولولا أن يكون
الناس أمة واحدة) ولولا
كرهه أن يجتمعوا على
الكفر ويطبقوا عليه
لجعلنا لحقارة الدنيا عندنا
(من يكفر بالرحمن ليسوتهم
سققا من فضة ومعارج
عليه يظهر ون لبيوتهم
أبوابا وسرا عليها يتكئون
وزخرفا) أي لجعلنا الكفار
سقوفا ومصاعدا وأبوابا
وسرا كلها من فضة
وجعلنا لهم زخرفا أي زينة
من كل شيء والزخرف
الذهب والزينة ويجوز أن
يكون الأصل سققا من
فضة وزخرف أي بعضها

من فضة وبعضها من ذهب فنصب عطاء على محل من قصصة ايموتهم بدل اشتغال من لم يكف
عمرو ويزيدو المعارج جمع معرج وهى المصاعد الى العلالي عليها يظهرون على المعارج يظهرون
ذلك لما منع الحياة الدنيا ان نافية ولما بمعنى الاى وما كل ذلك الامناع الحياة الدنيا وقد قرئ
ان اللام هى الفارقة بين ان المنفعة والنافية وماصلة أى وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا (والاخر
وبك المتقين) لمن يتقى الشرك

(ومن يعش) وقرئ ومن يعش والقرئ بينهما إله إذا حصلت الإقفة في بصره قبل عشي يعشي وإذا نظر نظر العشي ولا آفة به
 قيل عشا يشو أو معنى القراءة بالفتح ومن يعش (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن لقوله صم بكم هي ومعنى القراءة بالضم ومن
 يتعام عن ذكره أي يعرف إله الحق وهو تجهل لقوله ويخدوا بها واستيقنتها أنفسهم (نقيض له شيطانا فهو له قرين) قال ابن
 عباس رضي الله عنهما نسلاطه عليه فهو معه في الدنيا والآخرة يحمله على المعاصي وفيه إشارة إلى أن من دأب عليه لم يقرنه
 الشيطان (وانهم) أي الشياطين (ليصدونهم) لينعون العاشين (عن السبيل) عن سبيل الهدى (ويحسبون) أي العاشون
 (انهم مهتدون) وانما جمع ضمير من وضمير الشيطان لأن من منهم في جنس العاشي وقد قبض له شيطان منهم من جنسه فجاء
 ان يرجع الضمير إليهما مجوعا (حتى - ا - اجاءنا) على الواحد عراقي غير أي بكر أي العاشي جأنا غيرهم ١٢٦

أي العاشي وقرينه (قال)
 لـ شيطانه (بالياء يني
 وبينك بعد المشرقين) يريد
 المشرق والمغرب فغلب كما
 قيل العمران والقمران
 والمراد بعد المشرق من
 المغرب والمغرب من
 المشرق (فبئس القرين)
 أنت (ولن ينفعكم اليوم
 اذ ظلمتم) اذ صحت ظلمكم أي
 كفركم وتبين ولم يبق لكم
 ولا لاحد شبهة في انكم
 كنتم ظالمين واذ بدل من
 اليوم (انكم في العذاب
 مشتركون) انكم في محل
 الرفع على الفاعلية أي
 ولن ينفعكم اشتراككم في
 العذاب أو كونكم
 مشتركين في العذاب كما
 كان عموم البلوى بطيب
 القاب في الدنيا كقول
 الخنساء

لولا كثرة الباكين حولي

الماء أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر قوله تعالى (ومن يعش)
 أي يعرض (عن ذكر الرحمن) أي فلم يخف عقابه ولم يرد ثوابه وقيل يول ظهوره عن القرآن
 (نقيض له شيطانا) أي نسب له شيطانا ونضمناه إليه ونسلطه عليه (فهو له قرين) يعني لا يفارقه
 يزني له العمى ويخيل إليه أنه على الهدى (وانهم) يعني الشياطين (ليصدونهم عن السبيل)
 يعني ينعونهم عن الهدى (ويحسبون انهم مهتدون) يعني ويحسب كفار بني آدم انهم على
 الهدى (حتى اذا جاءنا) يعني الكافر وحده وقرئ جأنا على التنثية يعني الكافر وقرينه وقد
 جاء في سلسلة واحدة (قال) الكافر لقرينه الشيطان (بالياء يني وبينك بعد المشرقين) أي
 بعد ما بين المشرق والمغرب فغلب اسم أحدهما على الآخر كما يقال للشمس والقمر القمران
 ولا يكره وعمر العمران وقيل أراد بالمشركين مشرق الصيف ومشرق الشتاء والقول الاول
 أصح (فبئس القرين) يعني الشيطان قال أبو سعيد الخدري اذا بعث الكافر زوج بقرينه من
 الشياطين فلا يفارقه حتى يصير إلى النار (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم) يعني أشركتم (انكم في
 العذاب مشتركون) يعني لا ينفعكم الاشتراك في العذاب ولا يخفف عنكم شيئا لأن كل واحد
 من الكفار والشياطين له الحظ الاوفر من العذاب وقيل ان ينفعكم الاعتذار والندم اليوم
 فأنتم وقرنائكم اليوم مشتركون في العذاب كما كنتم مشتركين في الكفر (أفأنت تسمع
 الصم أو تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين) يعني الكافرين الذي حقت عليهم كلمة العذاب
 أنهم لا يؤمنون قوله عز وجل (فأما نذهبن بك) أي بان تقيمك قبل أن نعذبهم (فأنا نهم
 منتقمون) أي بالقتل بعدك (أو زينك) أي في حياتك (الذي وعدناهم) أي من العذاب (فأنا
 عليهم مقتدرون) أي قادرون على ذلك متى شئنا فعذبناهم وأرادهم مشركي مكة وقد انتقم منهم
 يوم بدر وهذا يفيد التسليية لأنني صلى الله عليه وسلم لانه وعده الانتقام له منهم اما حال حياته
 أو بعد وفاته وهذا قول أكثر المفسرين وقيل غنى به ما يكون في أمته وقد كان بعد النبي صلى الله
 عليه وسلم نقمة شديدة في أمته ولكن أكرم الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به ولم

• على اخوانهم لقلبت نفسي ولا يكون مثل أخى ولكن *

هذه النفس عنه بالتأسي أما هؤلاء فلا يؤسبهم اشتراكهم ولا يروحهم لعظم ما هم فيه وقيل الفاعل مضمراً أي ولا ينفعكم
 هذا التني أو الاعتذار لانكم في العذاب مشتركون لا اشتراككم في سببه وهو الكفر ويؤيده قراءة من قرأ انكم بالكسر
 (أفأنت تسمع الصم) أي من فقد سمع القبول (أو تهدي العمى) أي من فقد البصر (ومن كان في ضلال مبين) ومن كان في علم
 الله انه يموت على الضلال (فأما) دخلت ما على ان توكيد الشرط وكذا النون الثقيلة في (نذهبن بك) أي نتوفينك قبل ان
 ننصر لك عليهم ونشفي صدور المؤمنين منهم (فأنا منتقمون) أشد الانتقام في الآخرة (أو زينك الذي وعدناهم) قبل ان
 نتوفينك يوم بدر (فأنا عليهم مقتدرون) قادرون وصفهم بشدة الشكيمة في الكفر والضلال بقوله أفأنت تسمع الصم الآية
 ثم أوعدهم بعداب الدنيا والآخرة بقوله فأما نذهبن بك الآية

(فاستمسك) فتمسك (بالذي أوحى اليك) وهو القرآن واهمل به (انك على صراط مستقيم) على الدين الذي لا عوج له (وانه) الذي أوحى اليك (لذكرك) لشرفك (ولقومك) ولامتك (وسوف تسألون) عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه وعن تعظيمكم له وعن شكركم هذه النعمة (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعين من دون الرجن آلهة يعبدون) ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال ولكنه مجاز عن النظر في أديانهم والفحص عن ملأهم هل جاءت عبادة الاوثان قط في ملأ من ملأ الانبياء وكفاه نظرا وخصا نظره في كتاب الله المعجز المصدق لما بين يديه واخبار ١٢٧

الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها وقيل انه عليه السلام جمع له الانبياء لیسلة الاسراء فأمهم وقيل له سلمهم فلم يشكك ولم يسأل وقيل معناه سل أمم من أرسلنا وهم أهل الكتابين أي النوراة والانجيل وانما يخبرونه عن كتب الرسل فاذا سألهم فكانه سأل الانبياء ومعنى هذا السؤال التقرير لبعده الاوثان انهم على الباطل وسئل بلا همز مك وعلى رسلنا أبو عمر وثم سئل رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملأه فقال اني رسول رب العالمين) ما أجابوه به عند قوله اني رسول رب العالمين محذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مطالبتهم اياه باحصاد البيئنة على دعواه وابرار الآية (اذا هم

يره في أمته الا الذي تقر به عينه وأبقى النعمة بعده وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم أرى ما يصيب أمته بعده فارتى ضاحكا من بسط حتى قبضه الله تعالى (فاستمسك بالذي أوحى اليك) يعني القرآن (انك على صراط مستقيم) أي على دين مستقيم لا يميل عنه الا الضلال (وانه) يعني القرآن (لذكر) أي لشرف عظيم (لك ولقومك وسوف تسألون) يعني عن حقه وأداء شكره وروى ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سئل من هذا الامر بعدك لم يخبر بشئ حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك اذا سئل قال لقريش (ق) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان (خ) عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش لا يعادهم أحد الا أكبه الله تعالى على وجهه ما أقاموا الدين وقيل القوم هم العرب والقرآن لهم شرف اذ نزل بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الاخص فالأخص من العرب حتى يكون الاكثر لقريش ولبنى هاشم وقيل ذكر لك أي ذلك شرف لك مما أعطاك الله من النبوة والحكمة ولقومك يعني المؤمنين بما هداهم الله تعالى به وسوف تسألون عن القرآن وعمال يلزمكم من القيام بحقه قوله تعالى (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعين من دون الرجن آلهة يعبدون) اختلف العلماء من هؤلاء المسؤولون فروى عن ابن عباس في رواية عنه لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الله عز وجل له آدم وولده من المرسلين فأذن جبريل ثم أقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلاة قال له جبريل سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أسأل قدا كتفت وهذا قول الزهري وسعيد بن جبير وابن زيد قالوا جمع له الرسل لیسلة أمري به وأمران بسألهم فلم يشك ولم يسأل فعلى هذا القول قال بعضهم هذه الآية نزلت ببیت المقدس لیسلة أمري بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال أكثر المفسرين معناه سل مؤمني أهل الكتاب الذين أرسلت اليهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام هل جاءتهم الرسل الا بالتموحيد وهو قول ابن عباس في أكثر الروايات عنه ومجاهد وقنادة والضحاك والسدي والحسن ومقاتل ومعنى الامر بالسؤال التقرير لشرى قريش انه لم يأت رسول ولا كتاب بعبادة غير الله عز وجل قوله تعالى (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملأه فقال اني رسول رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا اذاهم منها يصحكون) أي يسخرون (وما نريهم من آية الا هي أكبر من أختها) أي قريشها التي قبلها (وأخذناهم بالعذاب) أي بالسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس فكانت هذه آيات ودلائل لموسى عليه الصلاة والسلام

منها يصحكون) يسخرون منها ويهزؤون بها ويسمونهم اسخرا واد الله مفاجاه وهو جواب فلما لان فعل المفاجاة معهما مقدر وهو عامل النصب في محل اذا كانه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجؤا وقت ضحكهم (وما نريهم من آية الا هي أكبر من أختها) قريشها وساجبها التي كانت قبلها في نقض العادة وظاهر النظم يدل على أن اللاحقة أعظم من السابقة وليس كذلك بل المراد بهذا الكلام أنهم موصوفات بالأكبر ولا يمكن بقاءه فيه وعليه كلام الناس يقال هما اخوان كل واحد منهما مكرم من الآخر (وأخذناهم بالعذاب) وهو ما قال تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات وأرسلنا عليهم الطوفان الآية

(لعلهم يرجعون) عن الكفر الى الايمان (وقالوا يا ايه الساحر) كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لتعطيهم علم السحر يا ايه الساحر بضم الهاء بلا ألف شامى ووجهه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت لانه فاء الساكتين اتبعت حركتها حركة ما قبلها (ادع لناربك بجمع عندك) بعدهم عندك من ان دعوتك مستجابة أو بعدهم عندك وهو النبوة أو بجمع عندك من كشف العذاب عن اهتدى (اننا له تدون) مؤمنون به (فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكتون) ينقصون العهد بالايان ولا يفون به (ونادى فرعون) نادى بنفسه عظماء القبط أو أمر مناديا فتادى كقولك قطع الأمير اللص اذا أمر بقطعه (في قومه) جمعهم محللندائه وموقعاله (قال يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار) أى أنهار النيل ومعظمها أربعة (تجرى من تحتي) من تحت قصرى وقيل بين يدى فى جنائى والواو عاطفة للأنهار على ملك مصر وتجري نضب على الحال منها أو الواو الحال واسم الإشارة مبتدأ والانه رخصة الاسم ١٢٨ الإشارة وتجرى خبر للبتدأ وعن الرشيد انه لما قرأها قال لاولينها أخس عبيدى

فولاهما الخصيب وكان فادمه على وضوئه وعن عبد الله بن طاهر انه ولها نفراج اليها فلما شارفها قال أهى القرية التى افتخر بها فرعون حتى قال أليس لى ملك مصر والله لى أقل عندى من أن أدخلها فاشنى عنانه (أفلا تبصرون) قوفى وضعف موسى وغناى وقره (أم أنا خير) أم منقطعة بمعنى بل والهمزة كأنه قال انبت عندكم واستقرأى أنا خير وهذه حالى (من هذا الذى هو مهين) ضيف حقير (ولا يكاديين) الكلام لما كان به من الرقة (فلولا) فهلا (ألقى عليه أسورة) حفص ويعقوب ومهل جمع أسوار غيرهم أسورة جمع أسورة وأساور جمع أساور وهو

وعذابا لهم وكانت كل واحدة أكبر من التى قبلها (لعلهم يرجعون) أى عن كفرهم (وقالوا) يعنى لموسى عليه الصلاة والسلام لما عابوا العذاب (يا ايه الساحر) أى العالم الكامل الحاذق وانما قالوا ذلك له تعظيما وتوقيرا لان السحر كان عندهم علما عظيما وصنعة مدحودة وقيل معناه يا ايم الذى غلبنا بسحره (ادع لناربك بجمع عندك) أى بما أخبرتنا عن عهده اليك انا ان آمننا كشف عنا العذاب فاسأله أن يكشفه عنا (اننا له تدون) أى لمؤمنون فدعا موسى ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا فذلك قوله سبحانه وتعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكتون) أى ينقصون عهدهم ويصرون على كفرهم (ونادى فرعون فى قومه قال يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي) يعنى أنهار النيل الكبار وكانت تجري تحت قصره وقيل معناه تجري بين يدى جنائى وبساتينى وقيل تجري باهرى (أفلا تبصرون) أى عظمتى وشدة ملكى (أم أنا) أى بل أنا (خير) وليس بحرف عطف على قول أكثر المفسرين وقيل فيه اضممار مجازة أفلا تبصرون أم تبصرون ثم ابتدأ فقال أنا خير (من هذا الذى هو مهين) أى ضعيف حقير يعنى موسى (ولا يكاديين) أى يفصح بكلامه للأنفة التى كانت فى لسانه وانما عابه بذلك لما كان عليه أولا وقبل معناه ولا يكاديين حجة التى تدل على صدقه فيما يدعى ولم يرد به انه لا قدرة له على الكلام (فلولا ألقى عليه) أى ان كان صادقا (أسورة من ذهب) قيل انهم كانوا اذا سودوا رجلا سوروه بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب يكون ذلك دالة لسيادته فقال فرعون هلا لى رب موسى عليه أسورة من ذهب ان كان سيديا تجب طاعته (أو جاء معه الملائكة مقترنين) أى متتابعين يقارن بعضهم بعضا يشهدون له بصدقه ويعينونه على أمره قال الله تعالى (فاستخف) يعنى فرعون (قومه) يبنى القبط أى وجددهم جهالا وقيل حملهم على الخفة والجهل (فأطاعوا) أى على تكذيب موسى (انهم كانوا قوما فاسقين) يعنى حيث أطاعوا فرعون فيما استخفهم به (فلما آسفونا) أى أغضبونا وهو فى حق الله ارادته العقاب وهو قوله تعالى (انتم منا منهم) فأغرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفا ومثالا للآخرين) يعنى جعلنا المتقدمين

السوار حذف الياء من أساور وعوض منها التاء (من ذهب) أراد بالهاء الاسورة عليه القاء مقاليد الماضين الملك اليه لانهم كانوا اذا أرادوا تسويد الرجل سوروه بسوار وطوقوه بطوق من ذهب (أو جاء معه الملائكة مقترنين) يشبون معه يقترن بعضهم ببعض ليكونوا أعضاده وأنصاره وأعوانه (فاستخف قومه) استغزهم بالقول واستتر لهم وعمل فيهم كلامه وقيل طلب منهم الخفة فى الطاعة وهى الاسراع (فأطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين من دين الله (فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين) آسف منقول من آسف أسفاد الاستدغصبه ومعناه انهم أفرطوا فى المعاصى فاستوجبوا ان يعجل لهم عذابا وانتقاما وان لا نخلم عنهم (فجعلناهم سلفا) جمع سالف تكادى وخادم سلفا حجة على جمع سليف أى فريق قد سلف (ومثالا) وحديثا عجيب الشأن سائر امسير المثل يضرب بهم الامثال ويقال مثلكم مثل قوم فرعون (للاخرين) لمن يجي بعدهم ومعناه جعلناهم قدوة للآخرين من الكفار يفتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم ونزولهم لايأسهم مثل أفعالهم

ومثلاً يحدثون به (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم غضبو ا فقال ابن الزبيري يا محمد اخاصة انا ولا لهتنا أم لجميع الامم فقال عليه السلام هو لكم ولا لهتناكم ولجميع الامم فقال أليست ترع من عيسى بن مريم نبي وتنتي عليه وعلى أمه خيراً وقد علمت ان النصارى يعبدونهم ما وعزير يعبدون الملائكة يعبدون فان كان هؤلاء في النار فقد رضىنا ان نكون نحن وآلهتنا معهم فقرحوا وضكوا وسكت النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ان الذين سبقتم لهم من الحسنى أولئك عناهم بعدون وتزلت هذه الآية والمعنى ولما ضرب ابن الزبيري عيسى بن مريم مثلاً لا لهتهم وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه (اذا قومك) قريش (منه) من هذا المثل (يصدون) يرتفع لهم جلبه وضجيج فرحوا وضكوا بسماعه من أسكت النبي صلى الله عليه وسلم بجعله يصدون مدني وشامي والاعشى وعلى من الصدود أى من أجل هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل ١٢٩ من الصديق وهو الجلبه وانهم ما لعتان

نحوه يكف ويكف (وقالوا آلهتنا خير أم هو) ينفون ان آلهتنا عندك ليست بخير من عيسى فاذا كان عيسى من حصب النار كان أمراً لهتنا هيناً (ما ضربوه) أى ما ضربوا هذا المثل (لك الاجدلا) الا لاجل الجدل والغلبة في القول لا لطلب الميز بين الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) لدشداد الخصومة دأبهم للجاج وذلك ان قوله تعالى انكم وما تعبدون لم يرد به الا الاصنام لان ما لغير العقلاء الا ان ابن الزبيري بجداه لما رأى كلام الله محتسلاً لفظه وجه العموم مع علمه بان المراد به أصنامهم لا غير وجد لليلة مساعاً فصرف اللفظ الى التعمول

الماضين عبرة وموعظة لمن يحيى من بعدهم قوله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في مجادلة عبد الله بن الزبيري مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام وذلك لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقد تقدم ذكره في سورة الانبياء ومعنى الآية ولما ضرب عبد الله بن الزبيري عيسى بن مريم مثلاً وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه (اذا قومك) يعنى قريشا (منه) أى من المثل (يصدون) أى يرتفع لهم ضجيج وصياح وفرح وقيل يقولون ان محمد اماريد منا الا ان نعبد ونخذه الها كما عبدت النصارى عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام (وقالوا آلهتنا خير أم هو) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم فنعبده ونطيعه ونترك آلهتنا وقيل معنى أم هو يعنى عيسى والمعنى قالوا ارفع محمد ان كل ما عبد من دون الله في النار فمن قدر رضىنا ان تكون آلهتنا مع عيسى وعزير والملائكة في النار قال الله تعالى (ما ضربوه) يعنى هذا المثل (لك الاجدلا) أى خصومة بالباطل وقد علموا ان المراد من قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم هؤلاء الاصنام (بل هم قوم خصمون) أى بالباطل * عن أبي امامة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أوتوا الجدل ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ضربوه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح ثم ذكر عيسى فقال تعالى (ان هو) أى ما عيسى (الا عبد أنعمنا عليه) أى بالعبوة (وجعلناه مثلاً) أى آية وعبرة (لبنى اسرائيل) يعرفون به قدرة الله على ما يشاء حيث خلقه من غير أب (ولونشاء لجعلنا منكم) الخطاب لاهل مكة (ملائكة) معناه لونشاء لاهل مكة وجعلنا بدلاً منكم ملائكة (في الارض يخلفون) أى يكونون خلفاً منكم يعمرون الارض ويعبدوننى ويطيعوننى وقيل يخلف بعضهم بعضاً (وانه) يعنى عيسى (لعل للساعة) يعنى نزوله من السموات الساعة يعلم به قريش (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده لم يشك ان ينزل فيكم ابن مريم - كما عاد لا فيكم -

(١٧ - خازن ع)

والاحاطة بكل معبود غير الله على طريق اللجاج والجدال وحب المغالبة والمكابرة وتوفيق ذلك فهو قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجاب عن ربه (ان هو) ما عيسى (الا عبد) كسائر العبيد (أنعمنا عليه) بالنبوة (وجعلناه مثلاً لبنى اسرائيل) وصيرناه عبرة بحقيقة كماله السائر لبنى اسرائيل (ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض) أى بدلاً منكم كذا قاله الزجاج وقال جامع العلوم لجعلنا بآدم ومن بمعنى البديل (يخلفون) يخلفونكم في الارض أو يخلف الملائكة بعضهم بعضاً وقيل ولونشاء لقد رتنا على عجائب الامور لجعلنا منكم لودنا منكم يا رجال ملائكة يخلفونكم في الارض كما يخلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من أنثى من غير رجل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعلوا ان الملائكة أجسام لا تتولد الا من أجسام والقدم متعال عن ذلك (وانه لعل للساعة) وان عيسى محيا يعلم به محيى الساعة وقرأ ابن عباس لعل للساعة وهو العلامة أى وان نزوله لعل للساعة

الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويبيع المال حتى لا يقبله أحد وفي رواية أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بيني وبين عيسى نبي وأنه نازل فيكم فإذا رأيتموه فاعرفوه فإنه رجل مربوع إلى الجرة والبياض ينزل بين محصرتين كان رأسه يقطر وان لم يصبه بل فيقاتل الناس على الإسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهلك الله تعالى في زمانه الممل كلها إلا الإسلام ويهلك الدجال ثم يمكث في الأرض أربعين سنة ثم يموت ويصلي عليه المسلمون (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم إذا نزل ابن مريم وإمامكم منكم وفي رواية فأمكم منكم قال ابن أبي ذؤيب فأمكم بكتاب ربكم عز وجل وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وروى أنه ينزل عيسى وسيد حربة وهى التى يقتل بها الدجال فيأبى بيت المقدس والباس في صلاة العصر فيتأخر الإمام فيقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنايس ويقتل النصارى إلا من آمن وقيل فى معنى الآية وأنه أى وإن القرآن لم يلم الساعة أى يعلم قيامها ويخبركم بأحوالها وأهوالها (فلا تترن بها) أى لا تشكون فيها وقال ابن عباس لا تكذبوا بها (واتبعون) أى على التوحيد (هدا) أى الذى أنا عليه (صراط مستقيم ولا يصدنكم) أى لا يصرفنكم (الشيطان) أى عن دين الله الذى أمر به (انه) يعنى الشيطان (لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة) أى بالنبوة (ولأبين لكم بعض الذى تختلفون فيه) أى من أحكام التوراة وقيل من اختلاف الفرق الذين تحزبوا فى أمر عيسى وقيل الذى جاء به عيسى الانجيل وهو بعض الذى اختلفوا فيه فبين لهم عيسى فى غير الانجيل ما احتاجوا اليه (فاتقوا الله وأطيعون) أى فيما أمركم به (ان الله هوربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الأحزاب من بينهم) أى اختلف الفرق المتحزبة بعد عيسى (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم هل ينظرون) أى ينتظرون (الاساعة ان تأتهم بغتة) أى فجأة والمعنى انها تأتهم لا محالة (وهم لا يسعرون الاخلاء) أى على الكفر والمعصية فى الدنيا (يومئذ) يعنى يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) أى ان الحيلة اذا كانت كذلك صارت عداوة يوم القيامة (الالمتقين) أى الالاموحدين المتحابين فى الله عز وجل المجتمعين على طاعته روى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه فى الآية قال خليلان مؤمنان و خليلان كافران مات أحد المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان يأمرنى بطاعتك وطاعة رسولك صلى الله عليه وسلم ويأمرنى بالخير وينهى عن الشر ويخبرنى فى ملائكتك يارب فلا تضل به بعدى واهده كما هديتنى وأكرمته كما أكرمتنى فاذامات خليله المؤمن جمع بينهم ما يقول لئن كل منكم على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال ريموت أحد الكافرين فيقول رب ان فلانا كان ينهى عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرنى بالشر وينهى عن الخير ويخبرنى انى غير ملائكتك فيقول لئن كل منكم على صاحبه فيقول نعم الاخ وبئس الخليل وبئس الصاحب قوله لعز وجل (يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) قبل ان الباس حين يبعثون ليس أحد منهم الا فرغ فنادى مناد يا عبادى لا خوف

(بعضهم لبعض عدواً الملتقيين) أى المؤمنين وانصأب يومئذ بعد وأى تنقطع فى ذلك اليوم كل خلة بين عليكم المتحالفين فى غير ذات الله وتقلب عدوهم معاه الا خلة المتصادقين فى الله فانها الخلة الباقية (يا عبادى) يا ابناء فى الوصل والوقف مدنى وشامى وأبو عمر وروى بفتح الياء أبو بكر الباقلون بحذف الياء (لا تخوف عليكم اليوم ولا أنتم تخزون) هو حكاية ما ساءل نادى به

المتقون المتصاوتون في الله يومئذ (الذين) منسوب الخلق صفة لعبادى لانه منادى بضاف (أمنوا يا أيها الذين آمنوا) صدقوا يا أيها الذين آمنوا وكانوا مسلمين) لله متقدين له (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم) المؤمنين في الدنيا (تصبرون) تسرون سروراً يظهر حجاره أى أثره على وجوهكم (يطاف عليهم بحفاف) جمع حشفة (من ذهب وأكواب) أى من ذهب أيضاً والكواب الكوز لا عروة له (وفيها) وفي الجنة (ما تشبهه النفس) مدنى وشامى وحفص بآيات الماء العائدة الى الموصول وحذفها غيرهم لطول الموصول بالفعل والقائل والمفعول (وتلذذوا العين) وهذا حصر لأنواع النعم لانها امام مشتهيات في القلوب أو مستلذة في العيون (وأنتم فيها خالدون) تلك الجنة التي أورتهموها بما كنتم تعملون) تلك إشارة الى الجنة المذكورة وهي مبتدأ والخبر والى أورتهموها صفة الجنة أو الجنة صفة للجنة التي أورتهموها صفة الجنة وبما كنتم تعملون الخبر والباء متعلق بمحذوف أى حاصلة أو كائنة كما في الظروف التي تقع أخبارا وفي الوجه الاول ١٣١ يتعلق بأورتهموها وشبهت في بقائها

على أهلها بالبركات الباقي على الورثة (لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) من لبعضها أى لا تأكلون البعضها وأعقابها باقية في شجرها فهي مزينة بالثمار أبداً وفي الحديث لا ينزع أحد في الجنة من ثمرها إلا نبت مكانها مثلاًها (ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون) خبر بعد خبر (لا يفتر عنهم) خبر آخر أى لا يخفف عنهم ولا ينقص (وهم فيه) في العذاب (مماسون) آيسون من الفرج متصبرون (وما ظلمناهم) بالعذاب (ولكن كانوا هم الظالمين) هم فصل (ونادوا يا مالک) لما آيسوا من فقر العذاب نادوا يا مالک وهو خازن الماروفيل لابن عباس

عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرحوها الناس كلهم فينبه بها (الذين آمنوا يا أيها الذين آمنوا) كانوا مسلمين فيبأس الناس كلهم غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تصبرون) أى تسرون وتتمتعون (يطاف عليهم بحفاف من ذهب) جمع حشفة وهي القصعة الواسعة (وأكواب) جمع كواب وهو أناء مستدير بلا عروة (وفيها) أى في الجنة (ما تشبهه النفس وتلذذوا العين) * عن عبد الرحمن بن سابط قال قال رجل يارسول الله هل في الجنة خيل فأنى أحب الخيل قال ان يدخلك الله الجنة فلا تشاء ان تركب فرساً من ياقوته جراً فقطير بك في أى الجنة شئت الافعال وسأله آخر فقال يارسول الله هل في الجنة من ابل فأنى أحب الابل قال لم يقل له ما قال لصاحبه فقال ان يدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما اشتيت نفسك ولذت عينك آخرجه الترمذى (وأنتم فيها خالدون) تلك الجنة التي أورتهموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) ورد في الحديث أنه لا ينزع أحد في الجنة من ثمرها مثلاًها (انبت مكانها مثلاًها) قوله تعالى (ان المجرمين) يعنى المشركين (في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم) أى لا يخفف عنهم (وهم فيه ملبسون) أى آيسون من رحمة الله تعالى (وما ظلمناهم) أى وما أظلمناهم بغير ذنب (ولكن كانوا هم الظالمين) أى لانفسهم بما جنوا عليها (ونادوا يا مالک) يعنى يدعون مالكاً خازن النار يستغيثون به فيقولون (ليقص علينا ربك) أى ليمتار بك فنتسرح والمعنى انهم توسلوا به ليسأل الله تعالى لهم الموت فيحيمهم بعد ألف سنة قاله ابن عباس وقيل بعد مائة سنة وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ان اهل النار يدعون مالكاً لا يجيبهم أربعين عاماً ثم يرد عليهم (قال انكم ما كنتم) قال هانت والله دعوتهم على مالك وعلى رب مالك ومعنى ما كنتم مقيمون في العذاب (لقد جئناكم بالحق) يقول أرسنا اليكم يا مشرق ريش رسولنا بالحق (ولكن أكثركم للحق كارهون) أم أبرموا أمراً أى أحكموا أمراً في المكرب بالرسول صلى الله عليه وسلم (فانامبرمون) أى يحكمون أمراً في داراتهم ان كادوا شرا كدتهم بعمله (أم يحسبون اننا لا نسمع سرهم ونجواهم) أى ما يسرونه من غيرهم ويتناجون به بينهم (بلى) نسمع ذلك كله ونعلمه

عباس ان ابن مسعود قرأ ما مال فقال ما أشعل أهل البارئ الترخيم (ليقص علينا ربك) ليمتار من قضى عليه ادا أمانه فوكره موسى فقصى عليه والمعنى سئل ربك ان قضى عليه (قال انكم ما كنتم) لا بشون في العذاب لا تختصون عنه بموت ولا فور (لقد جئناكم بالحق) كلام الله تعالى ويجب ان يكون في قال ضمير الله لما سألوا مالكان يسأل الله انقص عليهم أجابهم الله بذلك وقيل هو مصعب كالم مالك والمراد بقوله جئناكم الملائكة ادهم رسل الله وهو منهم (ولكن أكثركم للحق كارهون) لا تقبلونه وتنفرون منه لان مع الباطل الدعة ومع الحق القعب (أم أبرموا أمراً) أم احكم مشركو مكة أمراً من كيدهم ومكرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (فانامبرمون) كيدنا كما أبرموا كيدهم وكانوا يتجادون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (أم يحسبون اننا لا نسمع سرهم ونجواهم) ما يتحدثون فيما بينهم ويخفونه عن غيرهم (بلى) نسمعها ونطلع عليها

(ورسلنا) أى الحفظة (لديهم يكتبون) عندهم يكتبون ذلك وعن يحيى بن معاذ من سئمر من الناس ذوقه وأبداها لمن لا تحفى عليه خافية فقد جعله أهون الناظرين اليه وهو من أمارات النفاق (قل ان كان للرجن ولد) وصح ذلك ببرهان (فأنا أول العابدين) فأنا أول من يعظم ذلك الولد وأسبقكم الى طاعته والانتقاد اليه كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل الفرض والمراد نفي الولد وذلك انه علق العبادة بـ كينونة الولد وهى محال فى نفسها فكان المعلق بها محالاً مثلها ونظيره قول سعيد بن جبير للعباج حين قال له والله لا بد لك بالدين ان تلتقى لوعرفت ان ذلك اليك ما عبدت الها غيرك وقيل ان كان للرجن ولد فى زعمكم فأنا أول العابدين أى الموحدين لله المكذبين قولكم باضافة الولد اليه وقيل ان كان للرجن ولد فى زعمكم فأنا أول الاتقيين من ان يكون له ولد من عبد يعبد اذا اشتد أنفه فهو عبد وعابد وقرئ العبدن وقيل هى ان الناقية أى ما كان للرجن ولد فأنا أول من قال بذلك ١٣٣ وعبدو وحد وروى ان النضر قال الملائكة بنات الله فنزلت وقال النضر

ألا ترون انه صدق فى فقال له الوليد ما صدقك ولكن قال ما كان للرجن ولد فأنا أول الموحدين من أهل مكة ان لا ولده ولد حمزة وعلى ثم زهذاه عن اتخاذ الولد فقال (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) أى هو رب السموات والارض والعرش فلا يكون جسم اذ لو كان جسم لم يقدر على خلقها واذا لم يكن جسم لا يكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام (فذرهم يخوضوا) فى باطلهم (ويلعبوا) فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) أى القيامة وهذا دليل على أن

(ورسلنا) يعنى الحفظة من الملائكة (لديهم يكتبون) قوله عز وجل (قل ان كان للرجن ولد فأنا أول العابدين) معناه ان كان للرجن ولد فى قولكم وعلى زعمكم فأنا أول من عبد الرجن فانه لا شريك له ولا ولده وقال ابن عباس ان كان أى ما كان للرجن ولد فأنا أول العابدين أى الشاهدين له بذلك وقيل معناه لو كان للرجن ولد فأنا أول من عبده بذلك ولا يكن لا ولده وقيل العابدين يعنى الاتقيين أى أنا أول الجاحدين المنكرين لما قلتم وأنا أول من غضب للرجن ان يقال له ولد وقال الرخصى فى معنى الآية ان كان للرجن ولد وصح وثبت ببرهان صحيح تورودونه وحجة واضحة تدلون بها فأنا أول من يعظم ذلك الولد وأسبقكم الى طاعته كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل الفرض والتمثيل لفرض وهو المبالغة فى نفي الولد والاطماب فيه مع الترجمة عن نفسه بنبات القدم فى باب التوحيد وذلك انه علق العبادة بـ كينونة الولد وهى محال فى نفسها فكان المعلق عليها محالاً مثلها ثم زهذاه عن الولد فقال تعالى (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) أى عما يقولونه من الكذب (فذرهم يخوضوا) أى فى باطلهم (ويلعبوا) أى فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) يعنى يوم القيامة (وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله) أى هو الاله الذى يعبد فى السماء وفى الارض لا اله الا هو (وهو الحكيم) أى فى تدبير خلقه (العليم) أى بمصالحهم (وتبارك الذى له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) قيل سبب نزولها ان النضر بن الحارث ونفر معه قالوا ان كان ما يقول محمد حقاً فحقن تنولى الملائكة فهم أحق بالشفاعة من محمد صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية وأراد بالذين يدعون من دونه آلهتهم ثم استثنى عيسى وعزير والملائكة بقوله (الامن شهد بالحق) لانهم عبدوا من دون الله ولهم شفاعة وقيل المراد بالذين يدعون من دونه عيسى وعزير والملائكة فان الله تعالى لا يملك لاحد من هؤلاء الشفاعة الا لمن شهد بالحق وهى كلمة الاحلاس وهى

ما يقولونه من باب الجهل والحوض واللعب (وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله) ضمن اسمه لاله

تعالى معنى وصف فلذلك علق به الطرف فى قوله فى السماء وفى الارض كما يقول هو حاتم فى طي وحاتم فى تغلب على تضمين معنى لجواد الذى شهر به كائنا قلت هو جواد فى طي جواد فى تغلب وقرئ وهو الذى فى السماء الله وفى الارض الله ومثله قوله وهو لله فى السموات وفى الارض مكانه ضم معنى المعبود والراجع الى الموصول محذوف لطول الكلام كقولهم ما أنا بالذى قائل لك بما والتقدير وهو الذى هو فى السماء اله واله يرتفع على انه خبر مبتدأ مضمر ولا يرتفع اله بالابتداء وخبره فى السماء غلطوا الصلة بمنفذ من عائد يعود الى الموصول (وهو الحكيم) فى أقواله وأفعاله (العليم) بما كان ويكون (وتبارك الذى له ملك السموات لارض وما بينهما وعنده علم الساعة) أى علم قيامها (واليه ترجعون) يرجعون مكي وحزرة وعلى (ولا يملك) آلهتهم (الذين يدعونهم) (من دونه) من دون الله (الشفاعة) كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله (الامن شهد بالحق) أى ولكن من شهد فى بكلمة التوحيد

(وهم يعلمون) ان الله يرحم حقاً ويعتقدون ذلك هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع أو متصل لان في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة (واثن سألهم) أي المشركين (من خافهم ليعولن الله) لا الاصلنام والملائكة (فأني يؤفكون) فكيف أو من أين يصرفون عن التوحيد مع هذا الاقرار (وقيله) بالجر عاصم وحزرة أي وعنده علم الساعة وعلم قبله (يارب) والهنا يعود الى محمد صلى الله عليه وسلم لتقديم ذكره في قوله قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين والنصب الباقون عظما على محل الساعة ويعلم قبله أي قيل محمد يارب والقليل والقل والقال والمقال واحد ويجوز ان يكون الجرو والنصب على انضمام حرف القسم وحذفه وجواب القسم (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) كانه قيل واسم بقبيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون واقسام الله بقبيله رفع منه وتعتظيم لدعائه والتجائه اليه (فاصغ عنهم) فاعرض عن دعوتهم يأتساعن ايمانهم وودعهم وتاركهم (وقل لهم) (سلام) أي تسلم منكم ومتاركة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسليمه ١٣٣ رسوله صلى الله عليه وسلم وبالناء

مدني وشاهي

سورة الدخان تسع

وخمسون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

في الخبر من قرأها ليلة

جمعة أصبح من فور الله

(حم والكتاب المبين)

أي القرآن الواو في

والكتاب واو القسم ان

جعلت حم تعديد الحروف

أو اسما للسورة صرفوا

على خبر الابتداء المحذوف

وواو العطف ان كانت

حم مقسماتها وجواب

القسم (انا أنزلناه في

ليلة مباركة) أي ليلة

القدر أو ليلة النصف من

شعبان وقيل بينهما وبين

ليلة القدر أربعون ليلة

والجمهور على الاقول لقوله

انا أنزلناه في ليلة القدر

لا اله الا الله فمن شهداه بقلبه شفعا له وهو قوله (وهم يعلمون) أي بقولهم ما شهدوا به بالسنتهم وقيل يعلمون ان الله عز وجل خلق عيسى وعزير والملائكة ويعلمون انهم عباده (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) يعني انهم اذا أقر وأبان الله خالق العالم بأسره فكيف قدموا على عبادة غيره (فأني يؤفكون) أي يصرفون عن عبادته الى غيره (وقيله يارب) يعني قول محمد صلى الله عليه وسلم شاكي الى ربه يارب (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) قال ابن عباس شكالى الله تعالى تخاف قوم من عن الايمان وقال قتادة هذان بكم يشكوا قومهم الى ربه (فاصغ عنهم) أي أعرض عنهم وفي ضغنه منهم من ان يدعو عليهم بالمذاب (وقل سلام) معناه المتاركة وقيل معناه قل خيرا بدلا من شرهم (فسوف يعلمون) أي عاقبة كفرهم وفيه تهديد لهم وقيل معناه يعلمون انك صادق قال مقاتل نسختها آية السيف والله تعالى أعلم

تفسير سورة الدخان وهي مكية وهي سبع وقيل تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست وأربعون كلمة وألف وأربعمائة واحد وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) أي المبين ما يحتاج الناس اليه من حلال وحرام وغير ذلك من الاحكام (انا أنزلناه في ليلة مباركة) قيل هي ليلة القدر أو ليلة الله تعالى فيه القرآن جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل بنحو ما على حسب الوقائع في عشرين سنة وقيل هي ليلة النصف من شعبان عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان الى سماء الدنيا فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم بني كلب أخرجه الترمذي (انا كنا منذرين) أي نخوفين عقابا (فيها) أي في تلك الليلة المباركة (يفرق) أي يفصل (كل أمر حكيم) أي محكم قال ابن عباس يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والارزاق والآجال حتى الجحاح يقال يحج

وقوله شهر رمضان الذي ارسل فيه القرآن وليلة القدر في أكثر الاقوال في شهر رمضان ثم قالوا أنزل جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل في وقت وقوع الحاجة الى نبهه محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ابتداء نزوله في ليلة القدر والمباركة الكثيرة الخير ما ينزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء ولولم يوجد فيها الا نزال القرآن وحده لكان في به ركة (انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر) هما جملتان مسألتان ما فوفتان فسرهم ما حواب القسم كانه قيل أنزلناه لان من شأنه الانذار والتحذير من العقاب وكان انزالها في هذه الليلة خصوصا لان ارال القرآن من الامور الحكيمة وهذه الليلة مفرق كل أمر حكيم ومعنى يفرق يفصل ويكتب كل أمر من أرزاق العباد وآجالهم وجميع أمورهم من هذه الليلة الى ليلة القدر التي تجي في السنة المقبلة (حكيم) ذي حكمة أي معمول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الاسامى المجازي لان الحكيم صفة صاحب الامر على الحقيقة ووصف الامر به مجازا

(أمر من عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل أمر جزلاً تخمياً بان وصفه بالحكيم ثم زاده جزاً التوخيماً بان قال أعنى بهذا الأمر أمر احصا من عندنا كما اقتضاه علماً وتديبنا (انا كنا هم مسلمين) بدل من انا كنا من الذين (رحمة من ربك) مفعول له على معنى انا أنزلنا القرآن لان من شأننا وعادتنا ارسال الرسل بالكتب الى عبادنا لاجل الرحمة عليهم أو لتعليل لقوله أمر من عندنا ورحمة مفعول به وقد وصف الرحمة بالارسال كما وصفها به في قوله وما عيسىك فلا مرسل له من بعده والاصل انا كنا هم مسلمين ورحمة منافوض الظاهر موضع الضمير ايداً بانان الربوبية تقتضى الرحمة على المرويين (انه هو السميع) لا قوا لهم (العليم) باحوالهم (رب) كوفى بدل من ١٣٤ ربك وغيرهم بالرفع أى هو رب (السعوات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين) ومعنى

الشرط انهم كانوا يقرون بان للسعوات والارض رباو خالقاقيل لهم ان ارسال الرسل وانزال الكتب رحمة من الرب ثم قيل ان هذا الرب هو السميع العليم الذى أنتم مقرون به ومعترفون بانه رب السموات والارض وما بينهما ان كان اقراركم عن علم وابقان كما تقول ان هذا انعام يد الذى تسامع الناس بكرمه ان بلغك حديثه وحدث بقصته (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم) أى هو ربكم (ورب آبائكم الاولين) عطف عليه ثم رداً ان يكونوا موقنين بقوله (بل هم في شك يلعبون) فال اقرارهم غير صادر عن علم وابقان بل قول مخلوط بهزؤ ولعب (فارتقب) فانتظر (يوم تأتي السماء بدخان) يأتي دخان من السماء قبل يوم القيامة يدخل في أسماع

فلان ويحج فلان وقيل هي ليلة النصف من شعبان يبرم فيها أمر السنة وينسخ الاحياء من السموات وروى البغوى بسنده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل ليندكم ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى وعن ابن عباس ان الله يقضى القضية في ليلة النصف من شعبان ويسلمها الى آربابها في ليلة القدر (أمرنا) أى أنزلناه (أمرنا) (من عندنا انا كنا هم مسلمين) يعنى فحمد اصى الله عليه وسلم ومن قبله من الانبياء (رحمة من ربك) قال ابن عباس رأفة منى يحق ونعمة عليهم بما بعثنا اليهم من الرسل وقيل أنزلناه في ليلة مباركة رحمة من ربك (انه هو السميع) أى لا قوا لهم (العليم) أى باحوالهم (رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين) أى ان الله رب السموات والارض وما بينهما (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين) قوله نعم الى (بل هم في شك) أى من هذا القرآن (يلعبون) أى يهزؤون به لا هون عنه (فارتقب) أى يا محمد (يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب أليم) (ق) ع مسروق قال كما جالسنا عند عبد الله بن مسعود وهو مضطجع بينا فأتاه رجل فقال يا أبا عبد الرحمن ان فاصع دباب كند يقص ويرغم ان آية الدخان تجىء قتماً حذبا نفا من الكفار و يأخذ المؤمنين منها كهيئة الزكام فقام عبد الله وجلس وهو غضبان فقال يا أيها الناس اتقوا الله من علم منكم شيأ فليقل به ومن لا يعلم شيأ فليقل الله أعلم فان من العلم ان يقول لا لا يعلم الله أعلم فان الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسئلكم عليه من أجر وما أنا من المتكافين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس ادبارا قال اللهم سبعاً كسبعت يوسف وفي رواية لمادعا قريشاً فكنزوه واستعصوا عليه قال اللهم أعنى عليهم بسبع كسبعت يوسف فاخذتهم سنة حصت كل شئ حتى أكلوا الجلود والميتة من الجوع وينظر أحدهم الى السماء فيرى كهيئة الدخان فاتاء أبو سفيان فقال يا محمد انك جئت تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وان يومك قد هلكوا فادع الله لهم قال الله عز وجل فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله عائدون قال عبد الله أفى كشف عذاب الآخرة يوم نبطش البطشة الكبرى انا منقهمون فالبطشة يوم بدر وفي رواية للبخارى قالوا (ربنا) كشف عنا العذاب انا مؤمنون) فقيل له ان كشمنا عنهم عادوا فدعاه به فكشف عنهم فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله انا منقهمون قوله حصت كل شئ بالخاء والصاد المهملتين أى أهالك واستأصلت كل شئ (ق) ع عبد الله بن مسعود قال

الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحميد ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها خضت كبيت أو قد فيه ليس فيه خصاص وقيل ان قريشاً لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعائهم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعلهز وكان يرى بين السماء والارض الدخان وكان يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان (مبين) ظاهر حاله لا يشك أحد في انه دخان (يغشى الناس) يشملهم ويلبسهم وهو في محل الجرصة لدخان وقوله (هذا عذاب أليم ربنا) كشف عنا العذاب انا مؤمنون) أى منقهمون ان تكشف عنا العذاب منصوب المحل بفعل مضمر وهو يقولون ويقولون منصوب المحل على الحال أى قائلي ذلك

(أني لهم الذكري) كيف يذكرون ويعطون ويفنون بما وعدوه من الإيمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم رسول مبين
ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون) أي وقد جاءهم ما هو أعظم وأدخّل في وجوب الأدكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات والبيّنات من الكتاب المجزّ وغيره فلم يذكروا تولوا عنه وبه توه بأن عداسا غلاما
أعجميا البعض ثقيف هو الذي علمه ونسبوه إلى الجنون (أنا كشفوا العذاب قليلا) زمانا قليلا أو كشفنا قليلا (انكم عائدون)
إلى الكفر الذي كنتم فيه أو إلى العذاب (يوم نبطش البطشة الكبرى) هي يوم أقيامه أو يوم بدر (انما ننتقم منكم
في ذلك اليوم وانتصاب يوم نبطش باذكرا وبجادل عا) انما ننتقمون ١٣٥ وهو ننتقم لا ننتقمون لأن ما بعد ان
لا يعمل فيما قبلها (ولقد

فتنا قبلهم) قبل هؤلاء
المسركين أي فعلا بهم
فصل المختبر ليظهر منهم
ما كان باطنا (قوم فرعون
وجاءهم رسول كريم)
على الله وعلى عباده المؤمنين
أو كريم في نفسه حسب
نسب لان الله تعالى لم
يبعث نبيا الا من سرة
قومه وكرامهم (ان أدوا
إلى) هي ان المفسرة لان
مجيء الرسل إلى من بعث
إليهم متضمن لمعنى القول
لأنه لا يجيبهم الا مبشرا
ونذرا وداعيا إلى الله
أو المنخفضة من النقيصة
ومعناه وجاءهم بأن
الأن والحديث أدوا
إلى سلوا إلى (عباد الله)
هو مفعول به وهم بنو
إسرائيل يقول أدوهم
إلى وأرسلوهم معي كقوله
أرسل معنا بنو إسرائيل
ولا نعذبهم ويجوز أن

خمس قدمضين الزمام والروم والبطشة والقمر والدخان قيل أصابهم من الجوع كالظلمة في
أبصارهم وسبب ذلك ان في سنة القحط العظيم تيبس الارض بسبب انقطاع المطر ويرتفع
الغبار ويظلم الهواء والجوع وذلك يشبه الدخان وقيل هو دخان يحيى قبل قيام الساعة ولم يأت
بعد فيدخل في اسماع الكفار والمنافقين حتى يكون الرجل رأسه كالرأس الحنيد يعني المشوي
ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها كبيت أوقد فيه وهو قول ابن عباس وابن
عمر والحسن يدل عليه ما روى البغوي باسناد الثعلبي عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن أبين
تسوق الناس إلى المحشر تعيل معهم اذ قالوا قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية
يوم تأتي السماء بدخان مبين يملأ ما بين المشرق والمغرب يكتأربعين يوما وليلة أما المؤمن
فيصيبه منه كهيئة الزكام وأما الكافر فتزله السكران تخرج من مخزبه وأذنيه ودبره (أني لهم
الذكري) أي كيف يذكرون ويعطون بهذه الحالة (وقد جاءهم رسول مبين) معناه وقد
جاءهم ما هو أعظم وأدخّل في وجوب الطاعة وهو ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
من المجزات الظاهرات والآيات البينات الباهرات (ثم تولوا عنه) أي أعرضوا عنه (وقالوا
معلم) أي يعلمه بشر (مجنون) أي تافى إليه الجلس هذه الكلمات حال ما يعرض له الغشي (أنا
كاشفوا العذاب) أي الجوع (قليل) أي زمانا يسيرا قيل إلى يوم بدر (انكم عائدون) أي إلى
كفركم (يوم نبطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (انما ننتقمون) أي منكم في ذلك اليوم وهو
قول ابن مسعود وأكثرت العلماء وفي رواية عن ابن عباس أنه يوم القيامة قول تعالى (ولقد فتنا
قبلهم) أي قبل هؤلاء (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) أي على الله وهو موسى بن عمران
عليه السلام (ان أدوا إلى عباد الله) أي اطلقوا إلى بني إسرائيل ولا تعذبوهم (إني لكم رسول
أصين) أي على الوحي (وان لا تعلموا على الله) أي لا تجبروا عليه بترك طاعته (إني آتيكم
بسلطان مبين) أي ببرهان بين على صدق قولي فلما قال ذلك توعدوه بالقتل فقالوا (إني عذت
بربي وربكم ان ترجون) أي تقتلون وقال ابن عباس تسقمون وتقولوا هو ساحر وقيل ترجون
بالجحارة (وان لم تؤمنوا إلى فاعتلون) أي فاتركون لا معي ولا على وقال ابن عباس اعتزلوا

يكون نداء لهم على معنى ادوا إلى عباد الله وهو واجب على عليكم من الإيمان لي وقبول دعوتي واتباع سبيلي ومثل ذلك بقوله
(إني لكم رسول أمين) أي على رسالتي غير منكم (وان لا تعلموا على الله) أن هذه مثل الأولى في وجهها أي لا تستكبروا على الله
بالاستهانة برسوله ووحيه أولا تستكبروا على نبي الله (إني آتيكم بسلطان مبين) بحجة واضحة تدل على اني نبي (إني عذت
مدغم أبو عمرو وجزءه وعلى (بربي وربكم ان ترجون) ان تقتلوني رجوا معذته عائد بره منكم على انه يصعده منهم من
كيدهم فهو غير مبالي بما كانوا يتوعدونه من الرجم والقتل (وان لم تؤمنوا إلى فاعتلون) أي ان لم تؤمنوا إلى فلا موالاة بيني
وبين من لا يؤمن فتقوا نبي كفا لاني ولا على ولا تتعرضوا لي بشركم وأدكم فليس جزاء من دعاكم إلى ما فيه فلاحكم
ذلك ترجوني فاعتلوني في الحالين يعقوب

(فدعاه به) شا كيا قومہ (ان هو لا قوم مجرمون) بأن هؤلاء أي دعاه به بذلك قيل كان دعاءه اللهم عجل لهم ما يستحقونه
بإجرامهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا قنينة للقوم الظالمين وقرئ ان هؤلاء بالكسر على اضمار القول أي فدعاه به فقال ان
هؤلاء (فأمر) من أمرى فأمر بالوصل مجازي من أمرى والقول مضمر بعد الفاء أي فقال أمر (بعبادي) أي بني إسرائيل
(لئلا أنكم متبعون) أي دبر الله أن تتقدموا واتبعكم فرعون وجنوده فينجي المتقدمين ويدغرق التابعين (واترك البحر هو)
ساكننا أراد موسى عليه السلام لما حاور البحر أن يضربه بعصاه فينطبق فأمر بأن يتركه ساكنا على هيئته فأرأى حاله من
انتصاب الماء وكون الطريق يسا ١٣٦ لا يضربه بعصاه ولا يغير منه شيئا ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه أطبقه الله عليهم

وقيل الرهو الفجوة الواسعة
أي أتركه مفتوحا على حاله
منه رجا (انهم جند مغرقون)
بعد دخولهم من البحر
وقرئ بالفتح أي لانهم (كم)
عبارة عن الكثرة منصوب
بقوله (تركوا من جنات
وعيون وزروع ومقام
كريم) هو ما كان لهم من
المنازل الحسنة وقيل
الما بر (ونعمة) تنعم (كانوا
فيها فاكهين) منعمين
(كذلك) أي الامر كذلك
فالكاف في موضع الرفع
على انه خبر مبتدأ مضمر
(وأورثناها قوما آخرين)
ليسوا منهم في شيء من
قراية ولا دين ولا ولا عو
بموا إسرائيل (فما بكت
عليهم السماء والارض)
لانهم ماتوا كفارا والمؤمن
اذا مات تبكى عليه السماء
والارض فببكي على المؤمن
من الارض مصلاه ومن
السماء مصد عمله وعن

أذاي باليد واللسان فلم يؤمنوا (فدعاه ان هؤلاء قوم مجرمون) أي مشركون
(فأمر بعبادي لئلا) أي أجب الله دعاه وأمره ان يسرى ببني إسرائيل بالليل (انكم متبعون)
أي يتبعكم فرعون وقومه (واترك البحر) أي اذا قطعته أنت وأصحابك (رهو) أي ساكننا
والمعنى لا تأمره ان يرجع بل اتركه على حاله حتى يدخله فرعون وقومه وقيل اتركه طريقا
يا يسا وذلك انه لما قطع موسى البحر رجع ليضربه بعصاه لينتقم وخاف أن يتبعه فرعون بجنوده
فقبل لموسى اترك البحر كما هو (انهم جند مغرقون) يعني أخبر موسى بأمرهم لمطمئن قلبه
في تركه البحر كما هو (كم تركوا) أي بعد الغرق (من جنات وعيون وزروع ومقام كريم)
أي مجلس شريف حسن (ونعمة) أي وعيسى ابن مريم (كانوا فيها) أي في تلك النعمة (فاكهين)
أي ناعمين وقرئ فكهين أي أشربين بطيرين (كذلك) أي أفعلى عن عصاني (وأورثناها قوما
آخرين) يعني بني إسرائيل (فما بكت عليهم السماء والارض) وذلك ان المؤمنين اذا مات تبكى
عليه السماء والارض أربعين صباحا وهؤلاء لم يكن يصعد لهم عمل صالح فتبكى السماء على فقده
ولا لهم على الارض عمل صالح فتبكى الارض عليه عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ما من مؤمن الا وله بابان باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه فاذا مات بكى عليه
فذلك قوله تعالى فما بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين أخرجه الترمذي وقال
حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه قيل بكاء السماء جرة أطرافها وقال مجاهد
مات مؤمن الا بكت عليه السماء والارض أربعين صباحا فقيل أو تبكى فقال وما للارض
لا تبكى على عبد كان يمهرا بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه
وتكبيره فمهاوى كدوى النخل وقيل المراد أهل السماء وأهل الارض (وما كانوا منظرين)
أي لم يجهلوا حين أخذهم العذاب لموبة ولا غيرها قوله عز وجل (ولقد نجينا بني إسرائيل من
العذاب المهين) أي من قتل الانباء واستحباب النساء والتعب في العمل (من فرعون انه كان
عاليا) أي جبارا (من المسرفين ولقد اخترناهم على علم) أي علمه الله تعالى فهم (على العالمين)
أي عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) أي نعمة بينة من قلق البحر وتظليل
الغمام وانزال المن والسوى والنعم التي أنعمنا بها عليهم وقيل ابتلاؤهم بالخاء والشدة (ان
هؤلاء) يعني مشركي مكة (ليقولون ان هي الامواتنا الاولى) أي لا موتة لنا الا هذه التي غوتها

الحسن اهل السماء والارض (وما كانوا منظرين) أي لم ينظروا الى وقت آخر ولم يجهلوا (ولقد نجينا بني إسرائيل
من العذاب المهين) أي الاستخدام والاستعباد وقتل الاولاد (من فرعون) بدل من العذاب المهين باعادة الجوارك في نفسه كان
عذابا مهينا لا فراطه في تعذيبهم واهانتهم او خبر مبتدأ محذوف أي ذلك من فرعون (انه كان عاليا) متكبرا (من المسرفين) خبر
ثان أي كان متكبرا مسرفا (ولقد اخترناهم) أي بني إسرائيل (على علم) حال من ضمير الفاعل أي عالمين بكان الخيرة وبأنهم
احق بآيات يختاروا (على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات) كقلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسوى
وغير ذلك (ما فيه بلاء مبين) نعمة ظاهرة أو اختبار ظاهر لنظر كيف يعملون (ان هؤلاء) يعني كفار قريش (ليقولون ان هي)
ما الموتة (الامواتنا الاولى) والاشكال ان الكلام وقع في الحياة الثانية لا في الموت فالا قيل ان هي الاحياء الدنيا وما معنى

ذكر الاولى كانهم وعدوا

موتة اخرى حتى جحدوها
واثبنوا الاولى والجواب
انه قيل لهم انكم تموتون
موتة تمهقها حياة كما
تقدتمكم موتة قد تمهقها
حياة وذلك قوله تعالى
وكنتم أمواتا فاحياكم ثم
يميتكم ثم يحييكم فقالوا ان
هى الاموتتنا الاولى
يريدون ما الموتة التى من
شأنهم ان يتعقبها حياة الا
الموتة الاولى فلا فرق
اذا بين هذا وبين قوله الا
حياتنا الدنيا فى المعنى
ويحتمل ان يكون هذا
انكارا لما فى قوله ربنا
اعننا اثنتين وأحييتنا
اثنتين (وما نحن بنشرين)
بمعنيتين يقال انشر الله
الموتى ونشرهم اذ ابعثهم
(فأثبوا بأثنا) خطاب
للذين كانوا يعدونهم النشور
من رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمؤمنين (ان كنتم
صادقين) اى ان صدقتم
فيما تقولون فجعلوا لنا
احياء من مات من آباءنا
بسؤالكم ربكم ذلك حتى
يكون دليلا على ان
ما عدونه من قيام الساعة
وبعث الموتى حق (أهم
خير) فى القوة والمنفعة
(أم قوم تبع) هو تبع
الجزى كان مؤمنا وقومه
كافرين وقيل كان نبيا وفى
الحديث ما أدري أ كان
تبع نبيا أو غيرني

فى الدنيا ولا بعث بعده هو قوله (وما نحن بنشرين) أى ببعثين بعد موتنا هذه (فأثبوا بأثنا)
أى الذين ماتوا قبل (ان كنتم صادقين) أى أنا نبعت أحياء بعد الموت قيل طلبوا من النبي صلى الله
عليه وسلم ان يحيي لهم قصى بن كلاب ثم خوفهم مثل عذاب الامم الخالية فقال تعالى (أهم خير أم
قوم تبع) أى ليسوا خيرا من قوم تبع يعنى فى الشدة والقوة والكثرة قيل هو تبع الجزى وكان
من مملوك اليمن يسمى تبعال كثر اتباعه وقيل كل واحد من مملوك اليمن يسمى تبعال لانه يتبع
صاحبه الذى قبله كما يسمى فى الاسلام خليفه وكان تبع هذا يعبد النار فاسلم ودعا قومه وهم جبر
الى الاسلام فكذبوه عن سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تسبوا تبع
فانه كان قد أسلم اخرجه احمد بن حنبل فى مسنده وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما أدري أ كان تبع نبيا أو غيرني وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لا تسبوا تبع فانه
كان رجلا صالحا * وكان من قصته على ما ذكر محمد بن اسحق وغيره وذكره عكرمة عن ابن
عباس قالوا كان تبع الاخر وهو ابو كرب اسمه بن مليك وكان ساربا للجوش نحو المشرق حتى
حير الحيرة وبنى سمرقند ورجع من قبل المشرق فحمل طريقه على المدينة وقد كان حين مر بها
خلف بين أظهرهم ابنه فقتل غيلة فقدمها وهو مجمع على خرابها واستمال أهلها فجمع له هذا
الحى من الانصار حين سمعوا بذلك من أمره فخرجوا لقتاله فكان الانصار يقاتون به بالنهار
ويقرونه بالليل فاعجب به ذلك وقال ان هؤلاء اكرام فينا هو كذلك اذ جاءه خبر ان عالمان من
أخبار بني قريظة وكانا بنى عم اسم أحدهما كعب والاخر أسد حين سمعا ما يريد من اهلاك
المدينة وأهلها فقال له أيم الملك لا تفعل فانك ان أبيت الا ما تريد حيل بيدك وبينه ولم تأمن
عليك عاجل العقوبة فان هذه المدينة مهاجرني يخرج من هذا الحى من قريش اسمه محمد
مولده بمكة وهذه دار هجرته ومهلك الذى أنت فيه يكون به من القتل والجراح أمر كبير في
أصحابه وفى عدوهم قال تبع ومن يقاتله وهو نبي فاليسير اليه قومه فبقوا تنالون ههنا فتناهى
لهم ولهم عما كان يريد بالمدينة ثم انهم ادعوا الى دينهم فاجابهم ما اتبعه ما على دينهم ما أكرههم
وانصرف عن المدينة وخرج بهم وانفرد من اليهود عامدين الى اليمن فأتاه فى الطريق نفر من
هذيل وقالوا له اننا نملك على بيت فيه كنز من لؤلؤ ووربرجد وفضة قال أى بيت هذا قالوا بيت
بمكة وانما أراد هذيل هلاكه لانهم عرفوا به لم يرد أحد بسوء الا هلك وذكر الملك ذلك للاحبار
فقالوا مانع لم نلله فى الارض بيتا غير هذا البيت الذى بمكة فاتخذوه مسجدا وانسك عنده وانحرف
واخلق رأسك وما أراد لقوم الا هلاكك وما ناوله أحد قط الا هلك فأكرمه واصنع عنده
ما يصنع أهلها فلما قالوا له ذلك أحد أو ثلث نفر من هذيل فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم
ثم صلبهم فلما قدم مكة شرفها الله تعالى رل بالشعب شعب المطامح وكسا البيت الوصائل وهى
برود تصنع باليمن وهو أول من كسا البيت ونحرب بالشعب سنة آلاف بدينه وأقام به سنة أيام
وطاف به وحلق واصرف فلما دنا من اليمن لمدخلها حال جبر بينه وبين ذلك وقالوا له لاندخلها
عليه وان أنت قد فارقت ديننا فدعاهم الى دينه وقال أنه دين خير من دينكم قالوا نحن كما الى النار
وكانت باليمن نار فى أسفل جبل فيها كمن اليها فيما يختلعون فيه فمأ كل الطام ولا تضر
الطام قال تبع أنصفتم فخرج القوم باوثانهم وما يتقربون به فى دينهم وخرج الحبران
ومصاحفهم ماى أعناقهم ما حتى قدموا للنار بمد محرجهما الذى تخرج منه فخرج النار فأقبلت
حتى غشيتهم فاكلت الاوثان وما قربوا معها ومن حمل ذلك من رجال حمير وخرج الحبران

(والذين من قبلهم) مرفوع بالعطف على قوم تبع (أهلكناهم انهم كانوا مجرمين) كافرين منكبين للبعث (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما) أى وما بين الجنسين (لأعين) حال ولولم يكن بعث ولا حساب ولا ثواب كان خلق الخلق للقضاء خاصة فيكون لعبا (ما خلقناهما إلا بالحق) بالجسد ضد اللعب (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أنه خلق لذلك (ان يوم الفصل) بين الحق والمبطل وهو يوم القيامة (مبقاتهم أجمعين) وقت موعدهم كلهم (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا) أى ولى كان عن أى ولى كان شيئا من اغناء أى قلة لاملته (ولا هم ينصرون) الضمير للمولى لانهم فى المعنى كثير لمتناول اللفظ على الابهام والشياع كل مولى (الامن رحم الله) ١٣٨ فى محل الرفع على البدل من الواو فى ينصرون أى لا يمنع من العذاب الامن رحمه الله

بمصادفهم ما يتلوان النوراة تعرق جباههم لم تضرهما النار ونكصت النار حتى رجعت الى مخرجها الذى خرجت منه وأصفقت عند ذلك جبر على دينها فى هناك كان أصل اليهودية باليمن وقال الربايشى كان أبو كرب أسعد الجبرى من التباينة عن آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث بسبع مائة سنة وقال كتب ذم الله قومه ولم يذمه قوله تعالى (والذين من قبلهم) أى من الأمم الكافرة (أهلكناهم انهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما إلا بعين ما خلقناهما إلا بالحق) أى بالعدل وهو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (ولكن أكثرهم لا يعلمون) قوله عز وجل (ان يوم الفصل) أى الذى يفصل الله فيه بين العباد (مبقاتهم أجمعين) أى يوفى يوم القيامة الاولون والآخرين (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا) أى لا ينفع قريب قريبه ولا يدفع عنه شيئا (ولا هم ينصرون) أى يمنعون من عذاب الله (الامن رحم الله) يعنى المؤمنين فانه يشفع بعضهم لبعض (انه هو العزيز) أى فى انتقامه من أعدائه (الرحيم) أى بوليائه المؤمنين قوله تعالى (ان شجرة الزقوم طعام الاثيم) أى ذى الاثم وهو أبو جهل (كالمهل) أى كدردى الزيت الاسود (يغلى فى البطون) أى فى بطون الكفار (كغلى الجيم) يعنى كالماء الحار اذا اشتد غليانه عن أبي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله كالمهل قال كعكر الزيت فاذا قرب الى وجهه سقطت فروة وجهه فيه أخرجه الترمذى وقال لا تعرفه الامن حديث رشدين سعد وقد تكلم فيه من قبل حفظه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان قطرة من الزقوم قطرت فى دار الدنيا لافسدت على أهل الدنيا معاشهم فكيف عين تكون طعاما أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح قوله تعالى (خذوه) أى يقال للربانية خذوه يعنى الاثيم (فاعتلوه) أى ادفعوه وسوقوه بالعنف (الى سواء الجحيم) أى الى وسط النار (ثم صوافوق رأسه من عذاب الجحيم) قيل ان خازن النار يضرب على رأسه فينقب رأسه من دماغه ثم يصب فيه ماء حميم فاذا انتهى حره ثم يقال له (دق) أى هذا العذاب (انك أنت العزيز الكريم) أى عند قومك برعك وذلك أن أبا جهل لانه الله كان يقول أنا أراهم الوادى وأكرمهم فيقول له خذوه النار هذا على طريق الاستخفاف والسويج (ان هذا ما كنتم به تتعرون) أى تشكون فيه ولا تؤمنون به ثم

(انه هو العزيز) الغالب على أعدائه (الرحيم) لوليائه (ان شجرة الزقوم) هى على صورة شجرة الدنيا لكنها فى النار والزقوم ثمرها وهو كل طعام ثقيل (طعام الاثيم) هو الفاجر الكبير الاثام وعن أبي الدرداء انه كان يقرئ رجلا فكان يقول طعام البقيم فقال قل طعام الفاجر يا هذا وهذا تسندل على ان ابدال الكلمة مكان الكلمة جازا اذا كانت مؤدية معناها ومنه أجاز أبو حنيفة رضى الله عنه القراءة بالفارسية بشرط ان يؤدى القارئ المعانى كلها على كمالها من غير ان يخرج منها شيئا قالوا وهذه التبريدة تشهد انها اجازة كلا اجازة لان فى كلام العرب خصوصا فى القرآن الذى هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأصاليه من لطائف

المعاني والدقائق ما لا يستقل بآدائه لسان من فارسية وغيرها ويرى رجوعه الى قولهما وعليه الاعتماد **دكر** (كالمهل) هو دردى الزيت والكاف رفع خبر بعد خبر (تغلى فى البطون) وباليه مكى وحصر فالتقاء للشجرة والياء للطعام (كغلى الجيم) أى الماء الحار الذى انتهى غليانه ومعناه غلبا كغلى الجيم فالكاف منصوب المحل ثم يقال للربانية (خذوه) أى الاثيم (فاعتلوه) فقودوه بعنف وغلظة فاعتلوه مكى ونافع وشاء ومهل ويعقوب (الى سواء الجحيم) الى وسطها ومعظمها (ثم صوافوق رأسه من عذاب الجحيم) المصبوب هو الجحيم لانه اصاب عليه الجحيم فقد صب عليه عذابه وشدة وصب العذاب استمارة ويقال له (دق) انك أنت العزيز الكريم على سبيل الهزء والهكم انك أى لا لك على (ان هذا) أى العذاب أو هذا الامر هو (ما كنتم به تتعرون) تشكون

(ان المتدسين في مقام) بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان وهو من الخاص الذي وقع مستعمل في معنى العدم وبالضم مدني وشامي وهو موضع الإقامة (أمين) من أمن الرجل أمانة فهو أمين وهو ضد الخائن فوصف به المكان استعارة لان المكان الخيف كالتمايخوف صاحبه بما يليق فيه من المكارة (في جنات وعميون) بدل من مقام أمين (يلبسون من سندس) مارق من الديباج (واستبرق) ما غلظ منه وهو تعريب استبرق واللفظ اذا عرب خرج

١٣٩

من أن يكون عجمي لان معنى التعريب أن يجعل عربيا بالتصرف فيه وتفسيره عن مناجاه واجرائه على أوجه الاعراب فساخ ان يقع في القرآن العربي (متقابلين) في محاسنهم وهو أتم للنس (كذلك) الكاف مرفوعة أي الامر كذلك (وزوجناهم) وقرناهم ولهذا عدي بالباء (بحور) جمع حوراء وهي الشديدة سواد العين والشديدة بياضها (عين) جمع عينا وهي واسعة العين (يدعون فيها) يطلبون في الجنة (بكل فاكهة آمنين) من الزوال والانتفاع وتولد الضرر من الاكثار (لا يدقون فيها) أي في الجنة (الموت) البتة (الاموتة الاولى) أي سوى الموتة الاولى التي دافوها في الدنيا

ذكر مستقر المتقين فقال تعالى (ان المتقين في مقام أمين) أي في مجلس أمنوا فيه من الغير (في جنات وعميون يلبسون من سندس واستبرق) قيل السندس مارق من الديباج والاستبرق ما غلظ منه وهو معرب استبرق فقلت كيف ساخ أن يقع في القرآن العربي المدين لفظ أعجمي قلت اذا عرب خرج من أن يكون أعجمي لان معنى التعريب أن يجعل عربيا بالتصرف فيه وتفسيره عن مناجاه واجرائه على أوجه الاعراب (متقابلين) أي يقابل بعضهم بعضا (كذلك) أي كما أكرمناهم بما وصفنا من الجنات والعميون واللباس كذلك (و) أكرمناهم بان (زوجناهم بحور عين) أي قرناهم بهن وليس هو من عقد الترويج وقيل جعلناهم أزواجا لهم أي جعلناهم اثنين اثنين والحور من النساء الثقبان البيض وقيل بحار الطرف من بياضهن وصفاء لونهن وقبل الحور الشديداً بياض العينين (يدعون فيها بكل فاكهة) يعني أرادوها واشتهوها (آمنين) أي من نفاذها ومن مضرتها وقيل آمنين فيها من الموت والاصاب والسيطان (لا يدقون فيها الموتة الاولى) أي لا يدقون في الجنة الموتة الاولى سوى الموتة التي دافوها في الدنيا وقيل لا يعني لكن وتقديره لا يدقون فيها الموتة الاولى قد دافوها وقيل انما استثنى الموتة من موت الجنة لان السعداء حين يموتون يصيرون بلطف الله الى أسباب الجنة بلقون الروح والريحان ويرون منازلهم في الجنة فكان موتهم في الدنيا كأنه في الجنة لا اتصالهم بأسبابها ومساكنهم اياها (ووفاهم عذاب الجحيم فضلا من ربك) يعني كل ما وصل اليه المتقون من الخلاص من عذاب النار والفوز بالجنة فحصل لهم ذلك بفضل الله تعالى وفعل ذلك بهم تفصيلا منه (ذلك هو الفوز العظيم) فأنما يسرناه بلسانك (أي سهلنا القرآن على لسانك كناية عن غير مذكور) (علمهم يذكرون) أي ينظرون (فارتقب) أي فانظر انصر من ربك وقيل انظر لهم العذاب (انهم مرتقبون) أي منتظرون تهلك برعمهم وقيل منتظرون موتك قيل هذه الآية منسوخة بآية السيف عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعمر بن خنيم أحدر وانه وهو ضعيف وقال البخاري هو منكر الحديث وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة غفر له أخرجه الترمذي وقال هشام أبو المقدم أحدر وانه ضعيف والله أعلم

سورة الحاشية وتسمى سورة الشريعة وهي مكية وهي سبع وثلاثون آية وأربع مائة وثمان وثمانون كلمة وألحان ومائة واحد وتسعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

دافوها في الدنيا (ووفاهم عذاب الجحيم فضلا من ربك) أي للمصل فهو معمول له أو مصدر مؤكداً لما قبله لان قوله ووفاهم عذاب الجحيم تفصيل منه لهم لان العبد لا يستحق على الله شيئا (ذلك) أي صرف العذاب ودخول الجنة (هو الفوز العظيم) فأنما يسرناه (أي الحكيم) وقد حذى ذكره في أول السورة (بلسانك لعالمهم يذكرون) يعظون (فارتقب) فانظر ما يحل بهم (انهم مرتقبون) منتظرون ما يحل بك من الدوائر بسم الله الرحمن الرحيم

ثم جعلها أعمالا مسنونة وهي من قسمة بالابتداء والخبر (تنزيل الكتاب من الله) في قوله تعالى (وإن جعلنا نريد أن نعرف
كان تنزيل الكتاب مهتدا أو الظرف خبرا (العزيز) في انتقامه (الحكيم) في تدبيره (أن في السموات والأرض لا تات
لدلالات على وحدانيته ويجوز أن يكون المعنى أن في خلق السموات والأرض لا تات (للمؤمنين) دليله قوله (وفي خلقكم)
ويعطف (وما يثبت من دابة) على الخلق المضاف لأن المضاف اليه ضمير مجرور متصل يقيح العطف عليه (آيات) حمزة وعلى
بالنصب وغيرهما بالرفع مثل قولك أن زيد في الدار وعمر في السوق أو عمرو في السوق (لقوم يوقنون) واختلاف الليل والنهار
وما أنزل الله من السماء من رزق) أي مطر ومهي به لانه سبب الرزق (فأحياه الأرض بعد موتها وتصريف الرياح) الريح
جزرة وعلى (آيات لقوم يعقلون) بالنصب على جزرة وغيرهما بالرفع وهذا من العطف على عاملين سواء نصب أو رفعت
فالعاملان إذا نصب ان وفي أقيمت الواو مقامهما فمات الجر في واختلاف الليل والنهار والنصب في آيات وإذا رفعت
فالعاملان الابتداء وفي عملت الرفع في آيات والجر في واختلاف هذا ذهب الاخفش لانه يجوز العطف على عاملين وأما
سبويه فانه لا يجيزه وتخريج الآية ١٤٠ عنده أن يكون على اضمار في والذي حسنه تقديم ذكر في في الآيتين قبل هذه

قول عز وجل (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) ان في السموات والأرض) أي ان
في خلق السموات والأرض وهما خلقان عظيمان يدلان على قدرة القادر المختار وهو قوله
(الآيات للمؤمنين وفي خلقكم) أي وفي خلق أنفسكم من تراب ثم من نقطة الى أن يصير انسانا
داعقل وتميز (وما يثبت من دابة) أي وما يفرق في الأرض من جميع الحيوانات على اختلاف
أجناسها في الخلق والشكل والصورة (آيات) دلالات تدل على وحدانية من خلقها وأنه الإله
القادر المختار (لقوم يوقنون) يعني أنه لا إله غيره (واختلاف الليل والنهار) يعني بالظلام
والضياء والطول والقصر (وما أنزل الله من السماء من رزق) يعني المطر الذي هو سبب أرزاق
العباد (فأحياه) أي بالمطر (الأرض بعد موتها) أي بعد يسيها (وتصريف الرياح) أي في
مهايمها فتنها الصبا والدبور والشمال والجنوب ومنها الحارة والباردة وغير ذلك (آيات لقوم
يعقلون) فان قلت ما وجه هذا الترتيب في قوله لا آيات للمؤمنين ولقوم يوقنون ويعقلون قلت
معناه ان المنصفين من العباد انظروا في هذه الدلائل النظر الصحيح علموا أنهم مصنوعة وأنه لا بد
لهامن صانع فآمنوا به وأقر وأنه الإله القادر على كل شيء ثم اذا آمنوا النظر ازدادوا ايقانا
وزال عنهم اللبس حينئذ استحكم علمهم وعدوا في زمرة العقلاء الذين عقلوا عن الله مراده في
أسرار كتابه (تلك آيات الله تتلوها على بالحق فبأى حديث بعد الله) أي بعد كتاب الله (وآياته
يؤمنون) قوله تعالى (ويل لكل أفاك أثيم) أي كذاب صاحب اثم يعني النضر بن الحارث
(يسمع آيات الله) يعني آيات القرآن (تتلى عليه ثم يصير مستكبرا كأن لم يسمعها فبشره بعذاب

الآية ويؤيده قراءة ابن
مسعود رضي الله عنه وفي
اختلاف الليل والنهار
ويجوز أن ينصب آيات
على الاختصاص بعد
انقضاء المجرور معطوفا
على ما قبله أو على التكرير
توكيد الآيات في الأولى
كأنه قيل آيات آيات ورفعا
باضمار هي والمعنى في تقديم
الآيات على الايقان
وتوسيطه وتأخير الآخر
أن المنصفين من العباد اذا
نظروا في السموات والأرض
نظرا صحيحا علموا أنها
مصنوعة وأنه لا بد لها من
صانع فآمنوا بالله فاذا

نظروا في خلق أنفسهم وتبهم وتبهم لها من حال الى حال وفي خلق ما ظهر على الأرض من صنوف الحيوان ازدادوا اليهم
ايما ناوا يفتوا فاذا نظروا في اثر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار وزول الامطار وحياة الارض بعد
موتها وتصريف الرياح جنوبا وشمالا وقبولا ودبورا عقلوا واستحكم علمهم وخلص يقينهم (تلك) اشارة الى الآيات المتقدمة
أي تلك الآيات (آيات الله) وقوله (تتلوها) في محل الحل أي متلو (عليك بالحق) والعامل ما دل عليه تلك من معنى اشارة
(فبأى حديث بعد الله وآياته) أي بعد آيات الله كقولهم أعجبني زيدو كرمه يريدون أعجبني كرم زيد (يؤمنون) حجازي وأبو
عمر ووسهل وحذص وبالتاء غيرهم على تقدير قل يا محمد (ويل لكل أفاك أثيم) (يبالغ في اقتراف الآثام) (يسمع
آيات الله) في موضع جوصفة (تتلى عليه) حال من آيات الله (ثم يصير) يقبل على كفره ويقم عليه (مستكبرا) عن الإيمان
بالآيات والاذعان لما نطق به من الحق مزدريها ما يحبها عنده قيل نزلت في النضر بن الحارث وما كان يشتري من أحاديث
الجهنم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة في كل من كان مضارا لدين الله وحيي ثم لان الاصرار على الضلالة
والاستكبار عن الإيمان عنده سماع آيات القرآن مستبعد في العقول (كأن لم يسمعها) كان مخففة والاصل كأنه لم يسمعها
والضمير ضمير الشأن ومحل الجملة النصب على الحال أي يصير مثل غير السامع (فبشره بعذاب

أليم) فأخبره خبراً يظهر أثره على الذممة (واذا علم من آياتنا شيئاً) وإذا بلغه شيء من آياتنا وعلم أنه منها (اتخذها) اتخذ الآيات (هزوا) ولم يقل اتخذها لشعار بأنه إذا أحس بشيء من الكلام أنه من جملة الآيات فاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء لأنه في معنى الآية كقول أبي العتاهية

نفسى بشي من الدنيا معلقة * الله والقائم المهدي بكفها حيث أراد عتبة (أولئك) إشارة إلى كل أفاك أثيم شموهه الأفاكين (لهم عذاب مهين) مخز (من ورائهم) من قدامهم الورا اسم للجهة التي يوربها الشخص من خلف أو قدام (جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا) من الأموال (شيئاً) من عذاب الله (ولا ما اتخذوا) ما قبح ما صدر به أو موصولة (من دون الله) من الأوثان (أو ولياء ولهم عذاب عظيم) في جهنم (هذه هدى) إشارة إلى القرآن ويدل عليه (والذين كفروا بآيات ربهم) لأن آيات ربهم هي القرآن أي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زبد رجل أي كامل في الرجولية (لهم عذاب من ربح) هو أشد العذاب (أليم) بالرفع مكروه يعقوب وحفص صفة لعذاب وغيرهم بالجر صفة لرب (الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره) بآذنه (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة أو بالغوص على اللؤلؤ والمرجان ١٤١ واستخراج اللحم الطري (وله لكم

تسكرون وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً) هو ناكب ما في السموات وهو مفعول سخر وقبل جميعاً نصب على الحال (منه) حال أي سخر هذه الاشياء كأنه منه حاصلة من عنده أو حبر منبدا محذوف أي هذه لنم كلها منه أو صفة للمصدر أي تخييرهم (إلى ذلك) لا آيات لقوم يفتكرون (قل للذين آمنوا يغفروا) أي قل لهم اغفروا يغفروا فخذف المفعول لأن الجواب يدل عليه ومعنى يغفروا يغفروا ويصغفوا وقيل أنه مزوم بالام مضمره

أليم واذا علم من آياتنا شيئاً) يعني آيات القرآن (اتخذها هزوا) أي سخر منها (أولئك) إشارة إلى من هذه صفته (لهم عذاب مهين) ثم وصفهم فقال تعالى (من ورائهم جهنم) يعني أمامهم جهنم وذلك خزيمهم في الدنيا ولهم في الآخرة النار (ولا يغني عنهم ما كسبوا) أي من الأموال (شيئاً) ولا ما اتخذوا من دون الله أو لواء أي ولا يغني عنهم ما عبدوا من دون الله من الآلهة (ولهم عذاب عظيم هذا) يعني القرآن (هدى) أي هو هدى من الضلالة (والذين كفروا بآيات ربهم) لهم عذاب من ربح أليم الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره (ولتبتغوا من فضله) أي بسبب التجارة واستخراج مناهمه (وله لكم تسكرون) نعمته على ذلك (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض) يعني أنه تعالى خلقها وما فيها فهي مسخرة لأنهم حيث اتانذ ففجها (جميعاً) قال ابن عباس كل ذلك رحمة منه وقيل كل ذلك تفضل منه واحسان (ان في ذلك لايات لقوم يفتكرون) قوله عز وجل (قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) أي لا يخافون وقائع الله ولا يباليون بعقته قال ابن عباس زلت في عمر بن الخطاب وذلك أن رجلاً من بني غفار شتمه بمكة فهم عمر أبى بطس به فأمر الله هذه الآية وأمره أن يعفو عنه وقيل زلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة كانوا في أذى شديد من المشركين قبل أن يؤمروا بالقتال فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) أي من الأعمال ثم فسر ذلك فقال تعالى (من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون) قوله تعالى (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب) يعني لتوراة (والحكم) يعني معرفة أحكام الله

تقدره يغفروا وهو أمر مسانم وجاز حذف اللام للدلالة على الأمر (للذين لا يرجون أيام الله) لا يتوقعون وقائع الله بأعدائه من قولهم لو قاتل العرب أيام العرب وقبل لا يؤملون الا وفات التي وقتها الله تعالى لثواب المؤمنين ووعدهم العوز فيها قبل رأت في عمر رضى الله عنه حين شتمه رجل من المشركين من بني غفار فريم أن يبطس به (ليجزى) تعليل للامر بالمغفرة أي اغماضوا بان يغفروا البوفهم جزء مغفرتهم يوم القصاصه وتكبير (قوما) على المدح لهم كأنه قبل ليجزى إيعاقوم وقوماً مخصوصين بغيرهم على أذى أعدائهم ليجزى شامى وحزرة وعلى ليجزى قوما ير بدى ليجزى الخير قوما فاضمراً للخير لدلالة الكلام عليه كما أضمر الشمس في قوله حتى توارت بالحجاب لأن قوله ادع عرس عامه بالمعنى داسل على توارى الشمس وليس النفسد ر ليجزى الجزاء قوما لا المصدرا يقوم مقام الفاعل ومفعول صحيح أما فاعله الثاني مقام الفاعل فحائر وأنت تقول جزاك الله خيراً (بما كانوا يكسبون) من الاحسان (من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها) أي لها الثواب وعليها العقاب (ثم إلى ربكم ترجعون) أي إلى جزائه (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب) التوراة (والحكم) الحكمة والفقه أو فصل الخصومات بين الناس لأن الملك كان فيهم

(والنبوة) خصها بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم (ورزقناهم من الطيبات) بما أحل الله لهم وأطاب من الأرزاق (وفضلناهم على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم بينات) آيات ومجرات (من الأمر) من أمر الدين (فما اختلفوا) وقع الخلاف بينهم في الدين (الامن بعدما جاءهم العلم بغيا بينهم) أي الامن بعدما جاءهم ما هو موجب لزال الخلاف وهو العلم وانما اختلفوا البغي حدث بينهم أي لعداوة وحسد بينهم (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) قبل المراد اختلفوا في أمر الله ونواهيهم في التوراة حسدا وطلباً للرئاسة لا عن جهل يكون الانسان به معذورا (ثم جعلناك) بعد اختلاف أهل الكتاب (على شريعة) على طريقة ومنهاج (من الأمر) من أمر الدين (فاتبعها) فاتبع شريعته الثابتة بأمر والدلائل (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) ولا تتبع مالا حجة عليه من أهواء الجهال ودينهم المبني على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا ١٤٢ ارجع إلى دين آباءك (ان هؤلاء الكافرين) لن يغنوا عنك من

الله شيئا وأب الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين) وهم مولوه وما أبين الفضل بين الولايتين (هذا) أي القرآن (بصائر للناس) جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل روحاً وحياة (وهدى من الضلالة) (ورحمة) من العذاب (لقوم يوقنون) لمن آمن وأيقن بالبعث (أم حسب الذين أم منقطعة ومعنى المهزلة فيها انكار الحسين (اجتروا السيئات) اكتسبوا المعاصي والكفر ومنه الجوارح وفلان جارحة أهله أي كاسبهم (أن

(والنبوة ورزقناهم من الطيبات) أي الحلالات وهو ما وسع عليهم في الدنيا وأورثهم أموال قوم فرعون وديارهم وأنزل عليهم المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) أي على عالمي زمانهم قال ابن عباس لم يكن أحد من العالمين في زمانهم أكرم على الله ولا أحب إليه منهم (وآتيناهم بينات من الأمر) أي بيان الحلال والحرام وقيل العلم ببعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من أمره (فما اختلفوا الا امن بعدما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه التجه من حالهم وذلك لان حصول العلم بوجوب ارتفاع الاختلاف وهذا صار محججاً العلم سبباً لحصول الاختلاف وذلك أنه لم يكن مقصودهم من العلم نفس العلم وانما كان مقصودهم منه طلب الرئاسة والتقدم ثم انهم لما علموا عاندوا وأظهروا النزاع والحسد والاختلاف (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) ثم جعلناك يا محمد (على شريعة) أي على طريقة ومنهاج وسنة بعدموسى (من الأمر) أي من الدين (فاتبعها) أي اتبع شريعته الثابتة (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) يعنى مراد الكافرين وذلك انهم كانوا يقولون له ارجع إلى دين آباءك فانهم كانوا أفضل منك قال تعالى (انهم لن يغنوا عنك من الله شيئا) أي لن يدفعوا عنك من عذاب الله شيئا ان اتبعت أهواءهم (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض) يعنى ان الظالمين يتولى بعضهم بعضاً في الدنيا ولا ولي لهم في الآخرة (والله ولي المتقين) أي هو ناصرهم في الدنيا ووليهم في الآخرة (هذا) يعنى القرآن (بصائر للناس) أي معالم للناس في الحدود والاحكام يبصرون به (وهدى ورحمة لقوم يوقنون) أم حسب الذين اجتروا السيئات) أي اكتسبوا المعاصي والكفر (أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) نزالت في نفر من مشركي مكة قالوا المؤمنين لئن كان ما تقولون حقاً لنفضلنا عليكم في الآخرة كما فضلنا عليكم في الدنيا (سواء محياهم ومماتهم) معناه أحسبوا أن حياة الكافرين ومماتهم كحياة المؤمنين ومماتهم سواء كلاً والمعنى ان المؤمن مؤمراً في محياه ومماته في الدنيا والآخرة والكافر كافر في محياه ومماته في الدنيا والآخرة

نجعلهم) أن نصيرهم وهو من جعل المتعدى إلى مفعولين فأولهما الضمير والثاني الكاف في (كالذين وشتان

آمنوا وعملوا الصالحات) والجملة التي هي (سواء محياهم ومماتهم) بدل من الكاف لان الجملة تقع مفعولاً ثانياً فكانت في حكم المفرد سواء على وجزة وحذف بالنصب على الحال من الضمير في نجعلهم ويرتفع محياهم ومماتهم بسواء وقرأ الأعمش ومماتهم بالنصب جعل محياهم ومماتهم ظرفين كمقدم الحاج أي سواء في محياهم ومماتهم والمعنى انكار أن يستوى المسيئون والمحسنون محيا وان يستوا مآلنا لا افتراق أحوالهم أحياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعة وأولئك على اقتراف السيئات ومماتهم حيث مات هؤلاء على البشرية بالرحمة والكرامة وأولئك على اليأس من الرحمة والندامة وقيل معناه انكار أن يستوا في الممات كما استوا في الحياة في الرزق والصحة وعن نعيم الدارين رضي الله عنه أنه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي ويردد إلى الصباح وعن الفضيل أنه بلغه ان جعل يردد هاهو يبكي ويقول يا فضيل ليت شعري من أي الفريقين أنت

(ساء ما يحكمون) بشئ ما يقضون اذ حسبوا انهم كالمؤمنين فليس من اقدم على بساط الموافقة كمن اقدم في مقام المخالفة بل
 نفرق بينهم فنعلم على المؤمنين ونعزى الكافرين (وخلق الله السموات والارض بالحق) ليدل على قدرته (ولنجزي) معطوف على
 هذا المعلن المحذوف (كل نفس بما كسبت وهم لا يظنون) افرأيت من اتخذ الله هواء (أى هو مطواع طوى النفس يتبع
 ما يدعو اليه فكأنه يعبده كما يعبد الرجل الهه (وأضله الله على علم) منه باختيائه الضلال أو أنشأه فدل الضلال على علم
 منه بذلك (وختم على سمعه) فلا يقبل وعظا (وقابه) فلا يمتدح حقاً (وجعل على ١٤٣ بصره غشاوة) فلا يبصر عبرة
 غشوة حجرة وعلى (فن

يهديه من بعد الله) من
 بعد اضلال الله اياه (أفلا
 تذكرون) بالتخفيف
 حجرة وعلى وحفظ وغيرهم
 بالتشديد فاصل الشر
 متابعه الهوى والخير
 كله في مخالفته فنعلم ما قال
 اذ طلبت لك النفس يوما
 بشهوة

وكان اليها الخلاف طريق
 فدعها وخالف ما هويت
 فانما

هواك عدو والخلاف
 صديق

(وقالوا ما هي) أى ما الحياة
 لانهم وعدوا حياة ثانية
 (الاحياتنا الدنيا) التى
 نحن فيها (غوث ونجيا)
 غوث نص ونجيا ببقاء
 أولادنا أو يموت بعض
 ويحيى بعض أو نكون
 نطعا فى الاصلا بموانا
 ونجى بعد ذلك أو يصيبنا
 الامران الموت والحياة
 يريدون الحياة فى الدنيا
 والموت بعدها وليس وراء
 ذلك حياة وتيسل هذا

رستان ما بين الحالى والمآل (ساء ما يحكمون) أى بشئ ما يقضون قال مسروق
 قال لى رجل من أهل مكة هذا مقام أخيك نعم الدارى ولقد رأيت به قام ذات ليلة حتى أصبح
 أو قرب ان يصبح يقرأ آية من كتاب الله يركع بها ويستجد ويبتكى أم حسب الذين اجترحوا
 السيئات الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) أى بالعدل (ولنجزي كل نفس بما
 كسبت وهم لا يظنون) ومعنى الآية أن المقصود من خالق هذا العالم اظهار العدل والرحمة
 وذلك لا يتم الا فى القيامة ليحصل التفاوت بين المحققين والمبطلين فى الدرجات والدرجات قوله
 عز وجل (أفرأيت من اتخذ الله هواء) قال ابن عباس اتخذ دينه ما هو هواه فلا يهوى شيئاً الا ركبته
 لانه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم الله وقيل معناه اتخذ معبوده ما هو هواه نفسه وذلك ان
 العرب كانت تعبد الحجارة والذهب والفضة فاذا رأوا شيئاً أحسن من الاول رموا بالاول
 وكسروه وعبدوا الآخر وقيل انما سمي هوى لانه يهوى بصاحبه فى النار (وأضله الله على علم)
 أى علم الله بما فيه من سوء وقيل على ما سبق فى علم الله انه ضال قبل أن يخلق نفسه (وختم على سمعه
 وقلبه) أى فلم يسمع الهدى ولم يقه بقلبه (وجعل على بصره غشاوة) أى ظلمة فهو لا يبصر الهدى
 (فن يهديه من بعد الله) أى من بعد أن أضله الله (أفلا تذكرون) قال الواحدى ليس يبيق
 للقدريه مع هذه الآية عذر ولا حيلة لان الله صرح بمنعه اياه عن الهدى حتى أخبر أنه ختم على
 سمعه وقلبه وبصره (وقالوا) يعنى منكرو البعث (ما هى الاحياتنا الدنيا) أى ما الحياة
 الاحياتنا الدنيا (غوث ونجيا) أى يموت الآباء ويحيى الابناء وقبل تقديره نجيا وغوث (وما
 يهلكنا الا الدهر) أى وما يفتننا الا عمر الزمان واختلاف الليل والنهار (وما لهم بذلك من علم)
 أى لم يقولوه عن علم علموه (انهم لا يظنون) (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال الله عز وجل يؤذنى ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدى الامرأ قلب الليل
 والنهار وفى رواية يؤذنى ابن آدم ويقول يا خيبة الدهر فلا يقول أحدكم يا خيبة الدهر فانى
 أنا الدهر أقلب ليلة ونهاره فاذا شئت قبضته ما وفى رواية يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر بيدى
 الليل والنهار ومعنى هذه الاحاديث ان العرب كان من شأنهم اذم الدهر وسبه عند النوازل لانهم
 كانوا ينسبون الى الدهر ما يصيبهم من المصائب والمكاره فيقولون أصابناهم قوارع الدهر
 وأبادهم الدهر كما أخبر الله عز وجل عنهم بقوله وما يهلكنا الا الدهر فادأصافوا الى الدهر
 ما ناله من الشدائد وسبوا فاعلموا انهم لا يرجعون الى الله تعالى اذ هو العاقل فى الحقيقة
 للأمور التى يصيغونها الى الدهر لا الدهر فنحو ما سب الدهر وقبل لهم لا تسبوا فاعلم ذلك
 فانه هو الله عز وجل والدهر متصرف فيه به يقع به التأثير كما يقع بكم والله أعلم قوله تعالى (واذا

كلام من يقول بالناسخ أى يموت الرجل ثم يجعل روحه فى موات فيجابه (وما يهلكنا الا الدهر) كانوا يرجعون أن مرور
 الايام والليالى هو المؤثر فى هلاك النفس ويكفرون بها الموت وقبض الارواح بادن الله وكانوا يصيغون كل حادثة تحدث
 الى الدهر والزمان وترى أسماءهم ناطقة بشكوى الزمن ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أى
 فان الله هو الآتى بالحوادث لا الدهر (وما لهم بذلك من علم انهم لا يظنون) وما يقولون ذلك من علم ويقين واكن من
 ظن ونجسين (واذا

تتلى عليهم آياتنا) أي القرآن يعني ما فيه من ذكر البعث (بينات ما كان حجتهم) وسمى قولهم حجة وان لم يكن حجة لانه في زعمهم حجة (الأن قالوا اتوبوا يا آياتنا) أي احيوهم (ان كنتم صادقين) في دعوى البعث وحجتهم خبر كان واسمها أن قالوا والمعنى ما كان حجتهم الا مقالهم اتوبوا يا آياتنا وقرئ حجتهم بالرفع على أنها اسم كان وان قالوا الخبر (قل الله يحييكم) في الدنيا (ثم يميتكم) فيها عند انتهاء أعماركم (ثم يجمعكم الى يوم القيامة) أي يبعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان يا آياتكم ضرورة (لاريب فيه) أي في الجمع (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) قدرة الله على البعث لاعراضهم عن التفكير في الأدلئل (ولله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) عامل النصب في يوم تقوم يخسر ويومئذ بدل من يوم تقوم (وترى كل أمة جاثية) ١٤٤ جالسة على ركب يقال جثا فلان يجثوا إذا جلس على ركبته وقيل جاثية مجمعة

كل أمة) بالرفع على الابتداء كل بالفتح يعقوب على الابدال من كل أمة (تدعى الى كتابها) الى صحائف أعمالها فاكفى باسم الجنس فيقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) في الدنيا (هذا كتابنا) أضيف الكتاب اليهم للإبسته ايهم لان أعمالهم مثبتة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والا امر ملائكته أن يكتبوا فيه أعمال عبادهم (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما عملتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (انا كما نستنسخ ما كنتم تعملون) اي نستكتب الملائكة أعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه ثبت (فما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فبدخلهم في رحمة)

تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجتهم الا أن قالوا اتوبوا يا آياتنا ان كنتم صادقين) معناه ان منكرى البعث احتجاجوا بان قالوا ان صح ذلك فأتوا يا آياتنا الذين ماتوا اليشهدوا لنا بحجة البعث (قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامة لاريب فيه) ولكن أكثر الناس لا يعلمون والله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) يعني في ذلك اليوم يظهر خسرة ان أصحاب الابطال وهم الكافرون يصبرون الى النار (وترى كل أمة جاثية) أي باركة على الركب وهي جلسة المحاصم بين يدي الحاكم ينتظر القضاء قال سلمان الفارسي ان في القيامة ساعة هي عشر سنين يخزن الناس فيها جثاة على الركب حتى ابراهيم ينادي ربه لا أسألك الانفسى (كل أمة تدعى الى كتابها) أي الذي فيه أعمالها ويقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) أي من خير وشر (هذا كتابنا) يعني ديوان الحفظة فان قلت كيف أضاف الكتاب اليهم أولا بقوله ندعى الى كتابها واليه نأتمنا بقوله هذا كتابنا قلت لانه ما فاضا فاته اليهم لانه كتاب أعمالهم وضافته اليه لانه تعالى هو أمر الحفظة بكتبه (ينطق عليكم بالحق) أي يشهد عليكم ببيان شاف كانه ينطق وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي نأمر الملائكة بنسخ أعمالكم وكتابنا وانباتنا عليكم وقيل نستنسخ أي نأخذ نسخته وذلك ان الملائكة يرفعون أعمال الناس فيثبت الله منه ما كان له ثواب وعلمه عقاب وي طرح منه اللغو ونحو قولهم علم اذهب وقيل الاستنساخ من اللوح المحفوظ تنسخ الملائكة كل عام ما يكون من أعمال بني آدم والاستنساخ لا يكون الا من أصل فينسخ كتاب من كتاب (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فبدخلهم في رحمة) أي جنته (ذلك هو الفوز المبين) أي الطفر الظاهر (وأما الذين كفروا) أي يقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) يعني آيات القرآن (فاستكبرتم) أي عن الإيمان بها (وكنتم قوما مجرمين) يعني كافرين منكرين قوله عز وجل (واذا قيل ان وعد الله حق) أي البعث كائن (والساعة لاريب فيها) أي لا شك في انها كائنة (فلتم ماندرى ما الساعة) أي أنكرتموها وقلتم (ان نطن الاطنا) أي مانعلم ذلك الا احدسا ونوهما (ومانحن بمستيقنين) أي انها كائنة (وبد لهم) أي في الآخرة (سيئات ما عملوا) أي في الدنيا والمعنى بد لهم جزاء سيئاتهم (وحاق بهم) أي نزل بهم (ما كانوا يستهزئون

جنته) (ذلك هو الفوز المبين) وأما الذين كفروا) فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم خداف المعطوف عليه (فاستكبرتم) عن الإيمان بها (وكنتم قوما مجرمين) كافرين (واذا قيل ان وعد الله) بالجزاء (حق والساعة) بالرفع عطف على محل ان واسمها والساعة جزاء عطف على وعد الله (لاريب فيها قلتم ماندرى ما الساعة) أي شئ الساعة (ان نطن الاطنا) أصله نطن ظنا ومعناه اتبات الظن فحسب فأدخل حرف النفي والاستنساخ ليقاد انبات الظن مع نفي ما سواه وزيدني ما سوى الظن تو كيدا بقوله (ومانحن بمستيقنين وبد لهم) ظهر لهؤلاء الكفار (سيئات ما عملوا) فباع أعمالهم أو عقوبات أعمالهم السيئات كقوله وبجزاء سيئة سيئة مثلها (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون ونزل بهم جزاء استهزأهم

(وقبل اليوم ننساكم كما ننسى لقاء يومكم هذا) أي نترككم في العذاب كما تركتم عدة لقاء يومكم وهي الطاعة وإضافة الآلاء إلى اليوم كإضافة المكافئة بل مكر الليل والنهار أي ننسى لقاء الله تعالى في يومكم هذا ولقاء جزائه (ومأواكم النار) أي منزلكم (ومالككم من ناصرين ذلككم) لعذاب (بأنكم) بسبب انكم (اتخذتم آيات الله هزوا وغرتم الحياة الدنيا ١٤٥

فاليوم لا يخرجون منها) لا يخرجون جزاء وعلى (ولا هم يستعتبون) ولا يطلب منهم أن يعتوبوا ربهم أي يرضوه (فله المجد رب السموات ورب الأرض رب العالمين) أي فاحمدوا الله الذي هو ربكم ورب كل شيء من السموات والأرض والعالمين فان مثل الربوبية العامة توجب الحمد والثناء على كل حال (وله الكبرياء) أي وكبروه فان له الكبرياء والعظمة (في السموات والأرض) وحق لئله أن يكبر ويعظم (وهو العزيز الحكيم) (م) عن أبي سعيد وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العزازة والكبرياء رداؤه قال الله تعالى فن نازعني عذبتة لفظ مسلم وأخرجه البرقاني وأبو مسعود رضي الله عنهم يقول الله عز وجل العزازة والكبرياء رداؤه فن نازعني شيئا منكم ما عذبتة ولا في داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى الكبرياء رداؤه فن نازعني في واحد منكم ما عذبتة في النار شرح غريب ألفاظ الحديث قيل هذا الكلام خرج على ما تعناه العرب في بديع استعاراتهم وذلك أنهم يكونون عن الصفة اللازمة بالثبوت يقولون شئ رافلان الزهد ولباسه التقوى فضررب الله عز وجل الأزار والرداء مثلا في أنه رده سبحانه وتعالى بصفة الكبرياء والعظمة والمعنى انه ليسا كسائر الصفات التي يتصف بها بعض المخلوقين مجارا كالرجسة والكرم وغيرهما وشبه ما بالازار والرداء لان المتصف بهم ما يشمله كإشمال الرداء الانسان ولانه لا يشركه في ازاره ووردائه أحد فكذلك الله تعالى لا ينبغي ان يشركه فيها أحد لانهم امن صفاته اللازمة له المختصة به التي لا تليق لغيره والله أعلم

وقيل اليوم ننساكم كما ننسى لقاء يومكم هذا) أي تركتم الإيمان والعمل للقاء هذا اليوم (ومأواكم النار) أي مالككم من ناصرين) أي مالككم من مانعين يمنعونكم من العذاب (ذلكم) أي هذا الجزاء (بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتم الحياة الدنيا) يعني حين قلتم لا بعث ولا حساب (فاليوم لا يخرجون منها) أي من النار (ولا هم يستعتبون) أي لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى طاعة الله والابتناء به لانه لا يقبل ذلك اليوم عذرو ولا توبة (فله المجد رب السموات ورب الأرض رب العالمين) معناه فاحمدوا الله الذي هو ربكم ورب كل شيء من السموات والأرض والعالمين فان مثل الربوبية العامة توجب الحمد والثناء على كل حال (وله الكبرياء) أي وكبروه فان له الكبرياء والعظمة (في السموات والأرض) وحق لئله أن يكبر ويعظم (وهو العزيز الحكيم) (م) عن أبي سعيد وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العزازة والكبرياء رداؤه قال الله تعالى فن نازعني عذبتة لفظ مسلم وأخرجه البرقاني وأبو مسعود رضي الله عنهم يقول الله عز وجل العزازة والكبرياء رداؤه فن نازعني شيئا منكم ما عذبتة ولا في داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى الكبرياء رداؤه فن نازعني في واحد منكم ما عذبتة في النار شرح غريب ألفاظ الحديث قيل هذا الكلام خرج على ما تعناه العرب في بديع استعاراتهم وذلك أنهم يكونون عن الصفة اللازمة بالثبوت يقولون شئ رافلان الزهد ولباسه التقوى فضررب الله عز وجل الأزار والرداء مثلا في أنه رده سبحانه وتعالى بصفة الكبرياء والعظمة والمعنى انه ليسا كسائر الصفات التي يتصف بها بعض المخلوقين مجارا كالرجسة والكرم وغيرهما وشبه ما بالازار والرداء لان المتصف بهم ما يشمله كإشمال الرداء الانسان ولانه لا يشركه في ازاره ووردائه أحد فكذلك الله تعالى لا ينبغي ان يشركه فيها أحد لانهم امن صفاته اللازمة له المختصة به التي لا تليق لغيره والله أعلم

سورة الاحقاف مكية وهي خمس وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلت السموات والأرض وما بينهما الا بالحق) ملتبسا بالحكمة (وأجل مسمى) وبتقدير أجل مسمى ينتهي اليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أنذروا) أي بكتاب جاءكم من الله

تفسير سورة الاحقاف وهي مكية

قيل غير قوله قل رأيتم وقيل وقوله فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل فانهم انزلوا بالدينسة وهي أربع وقيل خمس وثلاثون آية وستمائة وأربع وأربعون كلمة وألفان وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله عز وجل (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلت السموات والأرض وما بينهما الا بالحق) أي بالعدل (وأجل مسمى) يعني يوم القيامة وهو الاجل الذي ينتهي اليه فناء السموات والأرض (والذين كفروا عما أنذروا) أي خوفوا به في القرآن من البعث والحساب (معروضون) أي لا يؤمنون به (قل رأيتم ما تدعون من دون الله) يعني الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات ائتموني بكتاب من قبل هذا) أي بكتاب جاءكم من الله

(١٩ - خازن ج) هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه (معروضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز أن تكون ما مصدرية أي عن انذارهم بذلك اليوم (قل رأيتم) أخبروني (ما تدعون من دون الله) تعبده من الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الأرض) أي شئ خلقوا مما في الأرض ان كانوا آلهة (أم لهم شرك في السموات) شركعة مع الله في خلق السموات والأرض (ائتموني بكتاب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني أن هذا الكتاب

ناطق بالتوحيد وابطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله الا وهو ناطق بعمل ذلك فاشوا كتاب واحد منزل من قبله شاهد بصحة ما أنتم عليه من عبادة غير الله (أو أنارة من علم) أو بقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين (ان كنتم صادقين) ان الله أمركم بعبادة الاوثان (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) أي أبدا (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) أي الاصنام لعبادتها (وكانوا) أي الاصنام (بعبادتهم) عبادة عبدهم (كافرين) يقولون مادعونناهم الى عبادتنا ومعنى الاستفهام في من أضل انكار أن يكون في الضلال كلهم بلخ ضلالا من عبادة الاوثان حيث يتدعون دعاء السميع المجيب القادر على كل شيء ويدعون من دون جاد الا يستجيب لهم ولا قدرة له على استجابة أحد منهم مادامت الدنيا والى أن تقوم القيامة واذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومضرة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديهم وتجعد عبادتهم ولما أسند اليهم ما يسند الى أولى العلم من الاستجابة والغفلة ١٤٦ قبل من وهم ووصفهم بترك الاستجابة والغفلة طريق التهم

بها وبعدها ونحوه قوله تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) جمع بينة وهي الحجة والشاهد أو واضحة مبينات (قال الذين كفروا للحق) المراد بالحق الآيات وبالذين كفروا المتكلم عليهم فوضع الظاهران موضع الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر والتكذيب بالحق (لما جاءهم) أي بادؤهم بالجود ساعة آتاهم وأول ما سمعوه من غير اجالة فكروا اعادة نظر (هكذا صرح مبين) ظاهر أمره في البطلان لاشبهه فيه أم

قبل القرآن فيه بيان ما تقولون (أو أنارة من علم) أي بقية من علم بقوتهم عن الاولين ويسند اليهم وقيل برواية عن علم الانبياء وقيل علامة من علم وقيل هو الخط وهو خط كانت العرب تخطه في الارض (ان كنتم صادقين) أي ان في الله شريكا (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يعني الاصنام لا تجيب عابدهم الى شيء يسألونها (الي يوم القيامة) يعني لا تجيب أبدا مادامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) يعني لانها جادات لا تسمع ولا تفهم (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) أي جاحدين (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق) لاجاءهم هذا صرح مبين (سموا القرآن مصرا) أم يقولون افتراه) أي اختلق القرآن محمد من قبل نفسه قال الله عز وجل (قل) يا محمد (ان افتريته فلا تملكه) أي من الله شيئا) أي لا تقدر ان تردوا عني عذابه ان عذبي على افترائي فكيف افترى على الله من أجلكم (هو أعلم) أي الله أعلم (بما تفيضون فيه) أي تخوضون فيه من التكذيب بالقرآن والقول فيه انه صحر) كفي به شهيد ابني وبينكم) أي ان القرآن جاء من عنده (وهو الغفور الرحيم) أي في تأخير العذاب عنكم وقيل هو دعاء لهم الى التوبة ومعناه انه غفور لمن تاب منكم رحيم به قوله تعالى (قل) يا محمد (ما كنت بدعا) أي بديعا (من الرسل) أي لست باول مرسل قد بعث قبلي كثير من الانبياء فكيف تنكرون نبوتي (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) اختلف العلماء في معنى هذه الآية ف قيل معناه ما أدري ما يفعل بي ولا بكم يوم القيامة ولما نزلت هذه الآية فخرج المشركون وقالوا واللات والعزى ما أمرنا ولا أمر محمد عند الله الا واحد وماله علينا من مزية وفضل ولولا انه ابتدع ما يقوله من ذات نفسه لآخبره الذي بعثه بما يفعل به فانزل الله عز وجل ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقالت الصحابة هنيئنا لك يا نبي الله قد علمت ما يفعل بك

يقولون افتراه) اضراب عن ذكر نعمتهم الايات صرح الى ذكر قولهم ان محمد اعلمه السلام افتراه أي اختلقه فأضافه الى الله كدبا والضمير للحق والمراد به الآيات (قل ان افتريته فلا تملكه) أي ان افتريته على سبيل الفرض عاجلني الله بمقوبة لا افتراء على فلا تقدر ان علي كفه عن معاجلتني ولا تطيقون دفع شيء من عقابه فكيف افتريه وأعرض لعقابه (هو أعلم بما تفيضون فيه) أي تندفعون فيه من القدح وحي الله والطعن في آياته وتسميته صحر اتارة وفرية أخرى (كفي به شهيد ابني وبينكم) يشهد لي بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالجود والانكار ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بجزاء قاضتهم (وهو الغفور الرحيم) موعده بالغفران والرحمة ان تابوا عن الكفر وآمنوا (قل ما كنت بدعا من الرسل) أي بديعا كالحق في الغيظ والمعنى اني لست باول مرسل فتسكرون نبوتي (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) أي ما يفعل الله بي وبكم فيما يستقبل من الزمان وعن السكبي قال له أصحابه وقد ضجرنا من أدنى المنكرين حتى متى نكون على هذا فقال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم أنترك بكم أم أمر بالخر وج الى ارض قد رفعت لي ورأيها يعني في مامه ذات تخيل وسجرو ما في ما يفعل يجوز ان تكون موصولة منصوبة وان تكون استفهامية مرفوعة وانما دخل لاني قوله ولا بكم مع ان يفعل مثبت غير منفي

لتنال النبي فيما أدري ما وما في خبره (ان اتبع الاموي حتى الى وما انا الا نذير مبين قل ارايتم ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل) هو عبد الله بن سلام عند الجمهور ولهذا قيل ان هذه الآية مدنية لان اسلام ابن سلام بالمدينة روى انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظروا الى وجهه ١٤٧ فعلم انه ليس بوجه كذاب وقال له اني

سائلك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة وما بال الولد يتزعج الى ابيه أو الى أمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما اول اشراط الساعة فتسار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأما اول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبد حوت وأما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعته وان سبق ماء المرأة نزعته فقال أشهد انك رسول الله حقا (على مثله) الضمير للقرآن أي مثله في المعنى وهو ما في التوراة من المعاني المطابقة لمعاني القرآن من النوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك ويجوز ان يكون المعنى ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد على نحو ذلك يعني كونه من عند الله (فأمن) الشاهد (واستكبرتم) عن الايمان به وجواب الشرط محذوف تقديره ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به (فأمن) يعني الشاهد (واستكبرتم) أي عن الايمان به والمعنى اذا كان الامر كذلك ليس قد ظلمتم وتعديتهم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) واختافوا في هذا الشاهد فقل هو عبد الله بن

فماذا يفعل بنا فانزل الله عز وجل ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الآية وانزل وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا فيبين الله ما يفعل به وبهم وهذا قول أنس وقتادة والحسن وعكرمة قالوا انما قال هذا قيل ان يخبر بغفران ذنبه وانما أخبر بغفران ذنبه عام الحديبية ففسخ ذلك (خ) عن خارجة بن زيد بن ثابت ان أم العلاء امرأة من الانصار وكانت بآبعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنه اقتسم المهاجرون قرعة قالت فطار لنا عثمان بن مظعون فانزلناه في أيامنا فوجع وجعه الذي توفي فيه فلما توفي وغسل وكفن في أتوبه دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت رجة الله عليك أبا السائب فتشهادني عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله أكرمك فقلت يا نبي الله انك يا رسول الله فكن يكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هو فقد جاءه اليقين والله اني لارجوه الخير والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي قالت فوالله لا أزال كبره بعدد احد يا رسول الله قالت وارىت لعثمان في النوم عينا تجري فبغت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عمله وفي رواية غير البخاري قالت لما قدم المهاجرون المدينة اقترعت الانصار على سكاكهم قالت فطار لنا عثمان بن مظعون وفيه والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم وقيل في معنى قوله ما أدري ما يفعل بي ولا بكم هذا في الدنيا ما في الآخرة فقد علم انه في الجنة وأن من كذبه في البارفعي هذا الوجه فقد اختلفوا فيه فقال ابن عباس لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو بمكة أرضا ذات سباح ونخل رفع له يجر اليها فقال له أصحابه متى تهجر الى الارض التي أريت فسكت فانزل الله هذه الآية وما أدري ما يفعل بي ولا بكم أتترك في مكاني أم اخرج أنا وأنتم الى الارض التي رفعت لي وقيل لا أدري الى ما ذا يصير امرى وأمركم في الدنيا أما أنا ولا أدري كما أخرج كما أخرج الانبياء من قبلي أم قتل كما قتل بعض الانبياء من قبلي وأما أنتم أيها المصدقون فلا أدري أنخرجون معي أم تتركون أم ماذا يفعل بكم ولا أدري ما يفعل بكم أي المكذبون أنرمون بالجحارة من السماء أم يحسف بكم أم تتي يفعل بكم مما فعل بالامم المكذبة ثم أخبره الله عز وجل انه يظهر دينه على لاديان كلها فقال تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقال في آمنه وما كان الله ليعذبهم وأنت فبهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاعلمه ما يصنع به وبآمنه وقيل معناه لا أدري الى ما ذا يصير امرى وأمركم ومن الغالب والمعلوب ثم أخبره انه يظهر دينه على الاديان وآمنه على سائر الامم وقوله (ان اتبع الاموي حتى الى) معناه ما اتبع غير القرآن الذي يوحى الى ولا ابدع من عندي شيئا (وما انا الا نذير مبين) أي انذركم القرآن (وكفرتم به) أي المشركون (وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله) أي انه من عند الله (يعني) (فأمن) يعني الشاهد (واستكبرتم) أي عن الايمان به والمعنى اذا كان الامر كذلك ليس قد ظلمتم وتعديتهم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) واختافوا في هذا الشاهد فقل هو عبد الله بن

الاولى عاطفة لكفرتم على فعل الشرط وكذلك الواو الاخيرة عاطفة لاستكبرتم على شهد شاهد وما الواو في شهد فقد عطف جملة قوله شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم على جملة قوله كان من عند الله وكفرتم به والمعنى قل أخبروني ان اجتمع كون القرآن من عند الله مع كرمكم به واجتمع شهادة علم بني اسرائيل على نزول مثله فإيمانه به مع استكداره عنه

وعن الايمان به ألتسم أصل الناس وأظلمهم (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) أي لا جملهم وهو كلام كفار مكة قالوا ان عامة من يتبع محمد السقاط يعنون ١٤٨

سلام آمن بالذي صلى الله عليه وسلم وشهد بصحة نبوته واستكبر اليهود فلم يؤمنوا يدل عليه ما روى عن أنس بن مالك قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو في أرض يخترق النخل فأتاه وقال اني سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا انبي ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة ومن أي شيء يتزع الولد الى أبيه ومن أي شيء يتزع الى اخواله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني بهن أنفاجبريل قال فقال عبد الله ذلك عدو لهم وود من الملائكة فقرأ هذه الآية من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما أول اشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت واما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشى المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له واذا سبقته كان الشبه لها قال أشهد انك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علموا بسلاي قبل ان تسألهم عني يمتوني عندك فجاءت اليهود ودخل عبد الله البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي رجل فيكم عبد الله بن سلام فقالوا ألعننا وابن ألعننا وخيرنا وابن خيرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرأيت ان أسلم عبد الله قالوا أعاده الله من ذلك زاد في رواية فاعاد عليهم فقالوا مثل ذلك قال نخرج عبد الله اليهم فقال أشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا شربنا وابن شربنا وقعوا فيه زاد في رواية فقال يعني عبد الله بن سلام هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله أخرجه البخاري في صحيحه (ق) عن سعد بن أبي وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحى عشي على الارض انه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام قال وفيه نزلت وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله قال الراوى لا أدري قال مالك الآية أوفى الحديث وقيل الشاهد هو موسى بن عمران عليه السلام قال مسروق في هذه الآية والله ما نزلت في عبد الله بن سلام لان آل حم نزلت بكهة وانما أسلم عبد الله بن سلام بالمدينة ونزلت الآية في محاجة كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقومه ومثل القرآن التوراة فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن وكل بصديق الاخر فيكون المعنى وشهد موسى على التوراة التي هي مثل القرآن انهم عند الله كما شهد محمد صلى الله عليه وسلم على القرآن أنه كلام الله فآمن من آمن بموسى والتوراة واستكبرتم أنتم بامعشر العرب ان تؤمنوا بمحمد والآن ان الله لا يهدي القوم الظالمين قيل انه تهديد وهو قائم مقام جواب الشرط المحذوف واتقديروا انكم ان كنتم من عند الله كفرت به فانكم لا تكونون مهتدين بل تكونون ضالين قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعني من اليهود (الذين آمنوا) كان خيرا) يعني دين محمد صلى الله عليه وسلم (ما سبقونا اليه) يعنون عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل نزلت في مشركي مكة قالوا لو كان ما يدعونا اليه محمد خيرا ما سبقنا اليه فلا وفلان وقيل الذين كفروا وأسد وغطفان قالوا الذين آمنوا يعني جهينة ومزينة لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا اليه رعاء اليهم قال الله تعالى (واذ لم يهتدوا به) أي بالقرآن كما هتدى به أهل الايمان (فسيقولون هذا افك قديم) أي كذب متقدم (ومن قبله) أي من قبل القرآن (كتاب موسى) يعني التوراة (اماما) أي جعلناه اماما يفتدى به (ورجوة) أي من الله ان آمن به (وهذا كتاب) يعني القرآن (مصدق) أي لا تكذب التي قبله (لساننا عربيا لئلا يذللنا) يعني مشركي مكة (وبشري

اليه) لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا اليه هؤلاء (واذ لم يهتدوا به) العامل في اذ محذوف لدلالة الكلام عليه تقديره واذا لم يهتدوا به ظهر عنادهم وقوله (فسيقولون هذا افك قديم) مسبب عنه وقوله (م افك قديم أي كذب متقدم كقولهم) أساطير الاولين (ومن قبله) أي القرآن (كتاب موسى) أي التوراة وهو مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خبره بمقدم ما عليه وهو ناصب (اماما) على الحال نحو في الدار زيد قائما ومعنى اماما قدوة يؤتم به في دين الله وشرائعه كما يؤتم بالامام (ورجوة) لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى او لما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب (لسانا عربيا) حال من ضمير الكتاب في مصدق والمعامل فيه مصدق او من كتاب لتخصه بالصفة ويعمل فيه معنى الإشارة وجوز ان يكون مفعولا لمصدق اي يصدق ذالسان عربي وهو الرسول (اي نذري) اي الكتاب اتنذر بحجازي

(المحسنين) المؤمنين الطيبين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على توحيد الله وشركه محمد صلى الله عليه وسلم (فلا تخوف عليهم) في القيامة (ولا هم يحزنون) عند الموت (اولئك اصحاب الجنة خالدين فيها) حال من اصحاب الجنة والعامل فيه معنى الاشارة الذي دل عليه اولئك (جزاء بما كانوا يعملون) جزء مصدر لفعل دل عليه الكلام اي جوزوا جزاء (ووصينا الانسان بوالديه احسانا) كوفي اي وصينا به بان يحسن بوالديه احسانا حسنا يترهم اي وصينا به ١٤٩ بوالديه امر اذا حسن اي باصر

ذى حسن فهو في موضع
البذل من قوله بوالديه وهو
من بدل الاشتمال (جلته
أمره كرها ووضعته كرها)
وبفتح الكافين مجازي
وأبو عمرو وهما لغتان
في معنى المشقة وانتصابه
على الحال أي ذات كره
أو على أنه صفة للمصدر أي
جلاذا كره (وجله
رفصاله) ومدة جلته وطاقمه
(ثلاثون شهرا) وفيه دليل
على أن أقل مدة الحمل
ستة أشهر لأن مدة الرضاع
إذا كانت حولين لقوله
تعالى حواين كاملين
بقيت للحمل ستة أشهر
وبه قال أبو يوسف ومحمد
رحمهما الله وقال أبو حنيفة
رضي الله عنه الماراد به الحمل
بالاكف وفصله يعقوب
والفصل والفصال كالعظم
والعظام بناء ومعنى (حتى
ادبلغ أشده) هو جوع
لا واحده من لفظه وكان
سبويه يقول واحده شدة
وبلوغ الاشنان يكتحل
ويسموي السن التي
تستحكم فيها قوته وعقله

للمحسنين ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك اصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون تقدم تفسيره قوله عز وجل (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) أي يوصل إليهما احسانا وهو ضد الاساءة (جلته أمره كرها) يعني حين أنقذت وثقل عليها الولد (ووضعه كرها) ير بدشدة الطلق (وجله وفصاله ثلاثون شهرا) يعني ومدة جلته إلى أن ينفصل من الرضاع وهو القطام ثلاثون شهرا فإقل مدة الحمل ستة أشهر وأكثر مدة الرضاع أربعة وعشرون شهرا قال ابن عباس إذا حملت المرأة تسعة أشهر أرضعت أحدا وعشرين شهرا وإذا حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهرا (حتى إذا بلغ أشده) أي نهاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة إلى أربعين سنة وهو قوله تعالى (وبلغ أربعين سنة) قيل نزلت هذه الآية في سعد بن أبي وقاص وقد تقدمت القصة وقيل أنها على العموم والاصح أنهم نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وذلك أنه يحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة في تجارة إلى الشام فنزلوا منزلا فيه سدرة فقامه النبي صلى الله عليه وسلم في ظل السدرة فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال له الراهب من الرجل الذي في ظل السدرة فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استنزل تحتها بعد عيسى أحد الأهداد وهو نبي آخر الزمان فوقع في قلوب أبي بكر الصديق والنفوس في مكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمته الله تعالى بنبوته واختصه برسائه فأمن به أبو بكر وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ أربعين سنة دعا ربه عز وجل (قال رب أوزعني) أي ألهمني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي) أي بالإيمان والهداية وقال علي بن أبي طالب في قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا في أبي بكر أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين أن أسلم أبواه غيره أو صاه الله بهما ولم ذلك من بعده (وأن أعمل صالحا ترضاه) قال ابن عباس أجابه الله تعالى فأعق تسعة من المؤمنين يعدون في الله منهم دلال ولم ير شيئا من الخير إلا أعانه الله عليه ودعا أيضا فقال (وأصلح لي في ذريتي) فأجابه الله تعالى فلم يكن له ولد إلا آمن فأجتمعت لابي بكر أسلام أبوه أبو فحافة عثمان بن عمرو وأمه أم الخير بنت صخر بن عمرو وابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبي عتيق محمد فهؤلاء أربعة أبو بكر وأبوه وابنه عبد الرحمن وابن ابنه محمد كلهم أدركوا النبي صلى الله عليه وسلم وأسلموا ولم يجتمع ذلك لاحد من الصحابة غير أبي بكر وقوله (إني تبت اليك) أي رجعت إليك إلى كل ما تحب (وإني من المسلمين) أي واسلمت بقلبي ولساني (أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا) يعني أعز لهم الصالحة التي عملوها في الدنيا وكلها أحسن فالأحسن بمعنى الحسن فثبتهم عليها

وذلك إذا انف على الثلاثين ونطح الأربعين وعن قيادة ثلاث وثلاثين سنة ووجهه أن يكون ذلك أول الأسد وغايته الأربعون (وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني) ألهمني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي) المراد به نعمة التوحيد والاسلام وجع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لأن النعمة عليهم نعمة عليه (وأن أعمل صالحا ترضاه) قيل هي الصلوات الخمس (وأصلح لي في ذريتي) أي اجعل ذريتي موقرة باللاح ومظنة له (إني تبت اليك) من كل ذنب (وإني من المسلمين) المحاصيين (أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا)

وتجاوز عن سيئاتهم) حنزة وعلى وحفص يتقبل ويتجاوز وأحسن غيرهم (في أصحاب الجنة) هو كقولك أكرمى الأمير في ناس من أصحابه تريد أكرمى في جملة من أكرم منهم ونظمى في عدادهم ومحلله النصب على الحال على معنى كائنين في أصحاب الجنة وهم عدد دين فيهم (وعده الصدق) مصدر مؤ كد لان قوله يتقبل ويتجاوز وعدم من الله لهم بالتقبل والتجاوز قيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفي أبيه أبي فحافة وأمه أم الخير وفي أولاده واستجابة دعائه فيهم فانه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ودعاهما وهو ابن أربعين سنة ولم يكن أحدهما الصحابة من المهاجرين منهم ولا نصرا أسلم هو ووالداه وبنوه وبناته غير أبي بكر رضي الله عنهم (لذي كانوا يعدون) في الدنيا (والذي قال لو لديه) مبدء أخبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذي قال الجنس ١٥٠ القائل ذلك القول ولذلك وقع الخبر مجعوعا وعن الحسن هو في الكافر العاق لو لديه

(ويتجاوز عن سيئاتهم) فلا يؤخذهم بها (في أصحاب الجنة) أي مع أصحاب الجنة (وعده الصدق) أي الذي وعدهم بأن يتقبل حسناتهم ويتجاوز عن سيئاتهم ووعدده صدق وقيل وعدهم بأن يدخلهم الجنة (الذي كانوا يعدون) أي في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (والذي قال لو لديه) يعني اذ دعوا إلى الإيمان بالله والاقرار بالبعث بعد الموت (أف لكما) وهي كلمة كراهية (أعداني أن أخرج) أي من قبري حيا (وقد خلت أقرون من قبلي) أي فلم يبعث منهم أحد (وهما يستغيثن الله) أي يستصرخان بالله عليه ويقولان له (وبلأ آمن أن وعد الله حق) أي بالبعث (فيقول ما هذا) أي الذي تدعوني إليه (الأساطير الأولين) قال ابن عباس نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قبل إسلامه وكان أبواه يدعوانه إلى الإسلام وهو أبى ويقول أحيمو إلى عبد الله بن جسدعان وعامر بن كعب ومسيخ قريش حتى أسألهم عما تقولون وأنكرت عائشة أن يكون قد نزل هذا في عبد الرحمن ابن أبي بكر (خ) عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الجواز استعمله معاوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئا فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا عليه فقال مروان هذا الذي أنزل الله فيه والذي قال لو لديه أف لكما فقالت عائشة من وراء الحجاب ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن إلا ما أنزل الله في سورة النور من براءتي والقول الصحيح انه لبس المراد من الآية شخص معين بل المراد كل شخص كان موصوفا بهذه الصفة وهو كل من دعاه أبواه إلى الدين الصحيح والإيمان بالبعث فأبى وأنكر وقيل نزلت في كل كافر عاق لو لديه قال الزجاج قول من قال انها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه يبطله قوله تعالى (أولئك الذين حق عليهم القول) أعلم الله ان هؤلاء قد حق عليهم كلمة العذاب وعبد الرحمن مؤمن من أفاضل المؤمنين فلا يكون ممن حقت عليه كلمة العذاب أي وجب عليهم العذاب (في أمم) أي مع أمم (قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا حاسرين ولسكل درجات مما عملوا) قال ابن عباس يريد من سبق إلى الإسلام فهو أفضل ممن تخلف عنه ولو ساعة وقبل لكل واحد من المؤمنين والكافرين والبار والعاق درجات يعني منازل ومراتب عند الله يوم القامة بأعمالهم فيجازيهم عليها قيل درجات الجنة

المكذب بالبعث وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه قبل إسلامه ويشهد بطلانه كتاب معاوية إلى مروان ليأمر الناس بالبيعة ليزيد فقال عبد الرحمن بن أبي بكر لقد جئتم بها هرطقة اتباعون لا بما أنتم فقال مروان يا أباهم الناس هذا الذي قال الله فيه والذي قال لو لديه أف لكما فسمعت عائشة رضي الله عنها فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أسميه أسميته ولكن الله تعالى لعن أباك وأنت في صلبه فانت ففضر من لعنة الله (أف لكما) مدني وحفص أف مك وشاحي أف غيرهم وهو صوت اذا صوت به الانسان علم انه متفجركا اذا قال حس علم انه منوح واللام للبيان أي هذا

النافع لك خاصة ولا جلا كما دون غيرك (أعداني أن أخرج) ان أبعث وأخرج من الأرض تذهب (وقد خلت أقرون من قبلي) ولم يبعث منهم أحد (وهما) أبواه (يستغيثن الله) يقولان الغيث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله ويقولان له (وبلأ آمن أن وعد الله بالبعث) (حق) صدق (فيقول) لهما (ما هذا) القول (الأساطير الأولين) أولئك الذين حق عليهم القول أي لا ملان حهم (في أمم) أي جملة أمم (قد خلت) مضت (من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا حاسرين ولسكل) من الجنسين المذكورين الأبرار والفجار (درجات مما عملوا) أي منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر أو من أجل ما عملوا منها وانما قال درجات وقد جاء الجنة درجات والنار درجات على وجه التغليب

(وليوفهم أفعالهم) بالبلاء مكر وبصرى وعاصم (وهم لا يظلمون) أي وليوفهم ١٥١ أعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدس

جزاءهم على مقدار أعمالهم
جعل الثواب درجات
والعقاب درجات واللام
متعلقة بمحذوف (ويوم
يعرض الذين كفروا على
النار) عرضهم على النار
تعذيبهم بها من قولهم
عرض بنو فلان على السيف
إذا قتلوا به وقيل المراد

تذهب إلى علو درجات النار تذهب إلى أسفل (وليوفهم أفعالهم) أي جزاء أعمالهم (وهم لا يظلمون) قوله عز وجل (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أي يجاء بهم فيكشف لهم عنها ويقال لهم (أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) يعني أن كل ما قدر لكم من الطيبات واللذات فقد أفضيتموه في الدنيا وتمتعتم به فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم منها شيء (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الذي فيه ذل ونزى (بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) علق هذا العذاب بامرئ أحد هذه الاستكبار وهو الترفع وبما كنتم أن يكون عن الإيمان والثاني الفسق وهو المعاصي والأول من عمل القلوب والثاني من عمل الجوارح

فصل لما روي الله تعالى لكافرين بالتمتع بالطيبات آثر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والملاحون بعدهم اجتناب اللذات في الدنار جاء ثواب الآخرة

(ق) عن عمر بن الخطاب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد أثر في جنبه فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئا يراد البصر إلا أهبة ثلاثة فقلت ادع الله أن يوسع علي أميئد فقد وسع علي فارس والروم ولا يعبدون الله فاستوى جالساً ثم قال أتى شك أنت يا بن الخطاب أولئك قوم عجبت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله (ق) عن عائشة قالت ما شيع آل محمد من حبيبهم يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عنها قالت كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نار الخاء هو الأسود ان التمر والماء إلا أن نوقد بالبحيم وفي رواية أخرى قالت أنا كما أنظر في الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أرقد في آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار قال عروه قلت يا خاله فما كان يعيشكم قالت الأسودان التمر والماء إلا أنه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار وكانت لهم مناشع فكانوا يرسلون لي رسول الله صلى الله عليه وسلم من البانها فيسقيها عن ابن عباس قال كن رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت اللباني المتتابعة طوايا أهلها لا يجردون عشاء وكان أكثر خبرهم خبز الشعير أخرجه الترمذي وله عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أخفت في الله ما لم يخف أحد وأوذيت في الله ما لم يوذ أحد ولقد أتى على ثلاثون من بين يوم وليلة وما لي ولبلال طعام الا نبي يوارى ابط بلال (خ) عن أبي هريرة قال لقد رأيت سبعين من اصحاب الصفة ماضهم رجل عليه رداء ما زاروا ما كساه قدر بطوا في أعماقهم فنها ما يبلغ نصف الساقين ونها ما يبلغ الكعبين فيجمعه بيده كراهية ان ترى عورته (خ) عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عوف أتى بطعام وكان صائماً فقال قل مصعب بن عمير وهو حريمي فكم في بردة ان غطي رأسه بدت رجلاه وان غطي رجلاه بدت رأسه قال وأراه قال قتل حمزه وهو خير مني فلم يوجد ما يمكن فيه الا بردة ثم بسط لناعم الدنيا ما بسط وقد خشيت ان تكون عجبت لما طيبتا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام وقال جابر بن عبد الله رأى عمر بن الخطاب لما مضى في يدي فقال ما هذا يا جابر قلت اشتيت لما فاشترى به فقال عمر أو كلما اشترى يا جابر اشترى ما تخاف هذه الآية أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا قوله تعالى (وادكر أعاد) يعني هوذا عليه السلام (اذ نذر قومه بالاحقاف) قال ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وفسل كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بموضع يقال له ماهرة وكانوا أهل عمل سادة في الرعي

مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوف الشيء اذا عوج عن ابن عباس رضى الله عنهما هو واديين عمان ومهرة

(وقد خلت النذر جمع نذير بمعنى المنذر أو الانذار) من بين يديه ومن خلفه) من قبل هو دونه من خلف هو دونه وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه وقع اعتراض بين انذر قومه وبين (الاتعبدوا الا الله اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) والمعنى واذا ذكر انذار هو دونه عاقبة الشرك ١٥٣ والعذاب العظيم وقد انذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك (قالوا)

اي قوم هود (اجئتنا لتأفكنا) لتصرفنا قالوا فك انصرف يقال افكته عن رأيه (عن آلهتنا) عن عبادتها (فأتينا بما تعدنا) من معاجلة العذاب على الشرك (ان كنت من الصادقين) في وعيدك (قال انما العلم) بوقت مجيء العذاب (عند الله) ولا علم لي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم (وابلاغكم ما رسلت به) اليكم وبالتخفيف او عمرو اي لا ي هو من شأنى ان ابليكم ما رسلت به من الانذار والتخفيف (ولكنى اراكم قوم متجهلون) اي وليكنكم جاهلون لا تعلمون ان الرسل بعثوا منذرين لا مقترحين ولا سائلين غير ما اذن لهم فيه (فلما راوه) الضمير يرجع الى ما تعدنا وهو مبهم وضع امره بقوله (عارضا) اما تمييزا او حالا والعارض السحاب الذى يعرض فى افق السماء (مستقبلا اوديتهم) قالوا هذا عارض عظمنا (قال الله رد عليهم) بل هو ما استجأتم به) يدنى من العذاب ثم بين ماهية ذلك العذاب فقال تعالى (ريح فيها عذاب اليم) ثم وصف تلك الريح فقال تعالى (تدمر كل شئ بأمر ربها) يدنى تدمر كل شئ ثم تدمر به من رجال عاد واما الهم يقال ان تلك الريح كانت تحمل الغسائط وتحمل الطهينة حتى ترى كأنها جردة فلما رآوا ذلك دخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجاءت الريح فقالت الابواب وصرتهم وامر الله الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام لهم انين ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فرمتهم فى البحر وقبل ان هو دأ عليه السلام لما احس بالريح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطا وكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التى تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة هود عليه السلام وقيل ان الله تعالى امر خازن الريح ان يرسل عليهم مثل مقدار الخاتم فأهلكهم الله به هذا القدر وفى هذا الظاهر كمال القدرة (ق) عن عائشة قالت ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا طوا حكا حتى ترى منه لهواته انما كان يتبسم زادى رواية وكان اذا رأى غيما عرف فى وجهه قالت يا رسول الله انما كان اذا رآوا الغيم فرحوا رجاء ان يكون فيه المطر واراك اذا رأيت غيما عرف فى وجهك الكراهة فقال يا عائشة وما يؤمنى ان يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا وفى رواية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى مخرجة فى السماء أقبل وادبر ودخل وخرج وتغير وجهه فاذا امطرت السماء سرى عنه فمرفته عائشة ذلك فقال وما أدري لعله كما قال قوم هود فلما راوه عارضا مستقبلا اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا الآية وفى

فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم وقيل ان عادا كانوا احياء باليمن وكانوا أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشحر والاحقاف جمع حقف وهو المستطيل من الرمل فيه اعوجاج كهيمة الجبل ولم يبلغ ان يكون جبلا وقيل الاحقاف ما استدار من الرمل (وقد خلت النذر) اي مضت الرسل (من بين يديه) اي من قبل هود (ومن خلفه) اي من بعده (الاتعبدوا الا الله اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) والمعنى ان هودا قد انذرهم بذلك واعلمهم ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره (قالوا اجئتنا لتأفكنا) اي لتصرفنا (عن آلهتنا) اي عبادتها (فأتينا بما تعدنا) اي من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعنى ان العذاب نازل بنا (قال) يعنى هود (انما العلم عند الله) يعنى هو يعلم متى يأتيكم العذاب (وابلاغكم ما رسلت به) يعنى من الوحي الذى انزله الله على امرأى بتبليغه اليكم (ولكنى اراكم قوم متجهلون) يعنى قدر العذاب الذى ينزل بكم (فلما راوه) يعنى راوا ما وعدون به من العذاب ثم بينه فقال تعالى (عارضا) يعنى راوا سحابا عارضا وهو السحاب الذى يعرض فى ناحية السماء ثم يطبق السماء (مستقبلا اوديتهم) وذلك انه خرجت عليهم سحابة سوداء من ناحية وادى يقال له المغيث وكان قد حبس عنهم المطر مدة طويلة فلما رآوا تلك السحابة استبشروا بها ثم (قالوا هذا عارض ممطرنا) قال الله رد عليهم (بل هو ما استجأتم به) يدنى من العذاب ثم بين ماهية ذلك العذاب فقال تعالى (ريح فيها عذاب اليم) ثم وصف تلك الريح فقال تعالى (تدمر كل شئ بأمر ربها) يدنى تدمر كل شئ ثم تدمر به من رجال عاد واما الهم يقال ان تلك الريح كانت تحمل الغسائط وتحمل الطهينة حتى ترى كأنها جردة فلما رآوا ذلك دخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجاءت الريح فقالت الابواب وصرتهم وامر الله الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام لهم انين ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فرمتهم فى البحر وقبل ان هو دأ عليه السلام لما احس بالريح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطا وكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التى تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة هود عليه السلام وقيل ان الله تعالى امر خازن الريح ان يرسل عليهم مثل مقدار الخاتم فأهلكهم الله به هذا القدر وفى هذا الظاهر كمال القدرة (ق) عن عائشة قالت ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا طوا حكا حتى ترى منه لهواته انما كان يتبسم زادى رواية وكان اذا رأى غيما عرف فى وجهه قالت يا رسول الله انما كان اذا رآوا الغيم فرحوا رجاء ان يكون فيه المطر واراك اذا رأيت غيما عرف فى وجهك الكراهة فقال يا عائشة وما يؤمنى ان يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا وفى رواية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى مخرجة فى السماء أقبل وادبر ودخل وخرج وتغير وجهه فاذا امطرت السماء سرى عنه فمرفته عائشة ذلك فقال وما أدري لعله كما قال قوم هود فلما راوه عارضا مستقبلا اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا الآية وفى

يأتينا بالمطر واظهروا من ذلك فرحا وازافة مستقبلا ومطر مجازية غير معرفة بدليل وقوعها وما وهما مضان رواية الى معرفتين وصفالذكر (بل هو) اي قال هود بل هو ويدل عليه قراءة من قرأ قال هود بل هو (ما استجأتم به) من العذاب ثم فسره فقال (ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ) تدمر كل شئ من نفوس عاد واما الهم الجمل الكثير فعبر عن الكثير بالكلية (بأمر ربها)

وأشد قوة وآثاراً ومباغنى
الذى أُنكرت موصوفة
(وجعلناهم معاً وأبصاراً
وأفئدة) أى آلات
الدرك والفهم (فأغنى
عنهم معهم ولا أبصارهم
ولا أفئدتهم من شئ) أى
من شئ من الاغناء وهو
الغيايل منه (اذا كانوا
يُعبدون بآيات الله) اذ
نصب بقوله فأغنى وجرى
مجرى التعليل والظرف
فى قولك ضربته لاسائه
وضربه اذ اساء لانك
اذا ضربته فى وقت اساءته
فانما ضربته فيه لوجود
ساءته فيه الان اذ وحيث
غلبت اذ و سائر الظروف
فى ذلك (وحاق بهم) وزل
بهم (ما كانوا يسهنون)
حزاء استهزأهم وهذا تهديد
لكفار مكة ثم زادهم
تهديداً بقوله (ولقد اهلكنا
ما حولكم) يا أهل مكة
(من القرى) نحو حجر عود
وقرى قوم لوط والمراد

خذ كر القصة في ذلك قال المفسرون والمألمات أبو طالب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢٠ - خازن ح) أهل القرى ولدك قال (وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون) أى كرمنا عليهم الحج وأنواع العبر لعلهم يرجعون عن الطغمان الى الاعتصام فلم يرجعوا (فالولا) فهـ لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) القربان ما تقرب به الى الله تعالى اى اتخذوهم شفعاء متقربا بهم الى الله حيث قالوا هو لا يشفعنا وناعد الله وأحد مفعولى اتخذوا اراجع الى الدين محذوف اى اتخذوهم والثانى آلهة وقربانا حال (بل ضلوا عنهم) غابوا عن نصرتهم (ودلك افكهم وما كانوا يفترون) ودلك اشارة الى امتناع نصره آلههم وضلالهم عنهم اى ودلك أثر افكهم الذى هو اتخادهم ابها آلهة وثرة شركهم واقترانهم على الله الكذب (وادصرفنا اليك نفرا) أملناهم اليك واقبلناهم نحوك والنفرون العشرة (من الجن) جن نصيبين

وكان في حياته يحوطه وينصره ويمنعه عن يؤذيه فلما مات وجدر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وحشة من قومه فخرج الى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة له والمنعة من قومه فروي محمد
 ابن اسحق عن زيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى الطائف عمد الى نفر من ثقيف وهم يومئذ سادة ثقيف وأثر افهم وهم اخوة ثلاثة عبد
 اليل ومسهود وحبيب بنو عمير وعندهم امرأة من قريش من بني جمح فجلس اليهم فدعاهم الى
 الله وكلهم بما جاءه من نصرته على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال له أحد هم
 هو يعمر طياب الكعبة ان كان الله أرسلك وقال الآخر ما وجد الله أحد ايرسله غيرك وقال
 الثالث لا أكلمك كلمة أبدا لن كنت رسولا من الله كما تقول لأنك أعظم خطرا من ان أرد
 عليك الكلام وان كنت تكذب على الله فما ينبغي لي ان أكلمك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من عندهم وقد ينس من خير ثقيف فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ فعاتم ما فعلتم
 فاكتموا على وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ قومه فيز يد ذلك في تجربتهم عليه فلم
 يفعلوا وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم فجمعوا يسبونونه ويصيحون به حتى اجتمع اليه الناس والجنوة
 الى حائط لعتبة وشيبة ابني ربيعة وهما فيه فرجع عنه سفهاء ثقيف ومن كان تبعه منهم فعمد
 الى ظل حبله من عنب فجلس فيه وابناربيعة ينظران اليه ويريان مآلتي من سفهاء ثقيف وقد
 لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرأة التي من بني جمح فقال لها ما ذا القينما من اجائك فلما
 اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني أشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني
 على الناس فأنت رؤوف وأنت أرحم الراحمين وأنت رب المسئتين وأنت ربي الى من
 تكافى الى بعيد يتجهمني أو الى عدو ملكته أمري ان لم يكن بك علي غضب فلا أبالي ولكن
 عافيتك أوسع لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلى عليه أمر الدنيا والآخرة
 من ان ينزل بي غضبه أو يحيل علي سخطك لك العتي حتى ترضى لاحول ولا قوة الا بك فلما
 رأى ابناربيعة مآلتي تحركت له رحمة فادعوا غلاما له ما نصرانيا يقال له عداس فقال له خذ
 قطعا من هذا العنب وضعه في ذلك الطبق ثم اذهب به الى ذلك الرجل وقل له يأكل منه ففعل
 عداس ذلك ثم أقبل بالطبق حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له كل فلما
 رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بسم الله ثم اكل فنظر عداس الى وجهه ثم قال والله ان
 هذا السكلام ما يقوله اهل هذه البلدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من اي البلاد انت
 يا عداس وما دينك فقال انانصراني وانا رجل من اهل نينوى فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم امس قرية الرجل الصالح يونس بن متى فقال له عداس وما يدريك ما يونس بن متى فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك اخي كان نبيا وانا نبي فأكب عداس على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقبل راسه ويديه وقدميه قال فقال احد ابني ربيعة اما غلامك فقد افسده عليك فلما
 جاءهم عداس قال له وياك يا عداس مالك تقبل راس هذا الرجل ويديه وقدميه قال يا سيدي
 ما في الارض خير من هذا الرجل لقد اخذ برفي بأمر ما يعلمه الانبي فقال لاله ويحك يا عداس
 لا يصرفك عن دينك فان دينك خير من دينه ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من
 الطائف راجعا الى مكة حين ينس من خير ثقيف حتى اذا كان بهط نخلة قام من جوف الليل
 يمشي فربه نفر من جن نصيبين كانوا قاصدين اليمن وذلك حين منعوا من استراق السمع من
 السماء ورموا بالشهب فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولو الى قومهم منذرين وقد آمنوا به

وأجابوا الماسمعوا القرآن قصص الله خبرهم عليه فقال تعالى وأذصر فنا إليك نفر من الجن وفي
 الآية قول آخر وسيأتي في سورة الجن وهو حديث مخرج في الصحيحين من حديث ابن عباس
 وروى أن الجن لما رجوا بالشهب بعث إبليس سراياه ليعرف الخبر فكان أول بعث بعث من
 أهل نصيبين وهم اثمراف الجن وساداتهم فبعثهم إلى تهامة وقال أبو جزة بلغنا أنهم من بني
 الشيصبان وهم أكثر الجن عددا وهم عامة جنود إبليس فلما رجعوا إلى قومهم قالوا اناسهمنا
 قرأنا عجبا وقال جماعة بل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينذر الجن ويدعوهم إلى الله
 ويقرأ عليهم القرآن فصرف الله عز وجل إليه نفر من الجن وهم من أهل نينوى وجههم له
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحابه في امرت أن أقرأ على الجن الليلة فأيكم يتبعني
 فاطر قوائم استتبعهم فاطر قوائم استتبعهم الثلاثة فتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله بن
 مسعود لم يحضر معه أحد غيري قال فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل نبي الله صلى الله عليه
 وسلم شعبا يقال له شعب الجحون وخط لي خطا ثم أمرني أن أجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى
 أعود إليك فانطلق حتى قام عليهم فافتتح القرآن فجاءت أرى مثال النور تهوى وسمعت لفظا
 شديدا حتى خفت على نبي الله صلى الله عليه وسلم وغشيتة أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى لا
 أسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 منهم مع الفجر فانطلق إلى فقال لي نعمت فقلت لا والله يا رسول الله لقد هممت مرارا أن أستغيث
 بالناس حتى سمعتك تقرعهم ثم بعصا تقول لهم اجلسوا فقال لو خرجت لم آمن عليك أن
 يتخطفك بعضهم ثم قال هل رأيت شيا فقلت نعم رأيت رجلا أسودا عليهم ثياب بيض قال أولئك
 جن نصيبين سألوني المتاع والمتاع الزاد فنعتهم بكل عظم حائل وروثة وبكرة فقالوا يا رسول الله
 يقذرها الناس علينا فنهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يستنجى بالعظم والروث قال فقلت
 يا رسول الله وما يغني ذلك عنهم فقال انهم لا يجدون عظاما الا وجدوا عليه لجه يوم أكل ولا روثه
 الا وجدوا فها حبها يوم أكلت فقلت يا رسول الله سمعت لفظا شديدا فقال ان الجن تدارأت
 في قتل قتل بينهم فتحاكموا إلى فقضيت بينهم بالحق قال ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأتاني فقال هل معك ماء فقلت يا رسول الله معي اداوة فيها شيء من نبيذ القرم فاستدعاه فصببت
 على يديه فتوضأ وقال تمر طيبة وماء طهور قال قتادة ذكر لنا ان ابن مسعود قدم الكوفة فرأى
 شيوخا شططا من الزط فافزعوه حين رأهم ثم قال اظهروا فليل له ان هؤلاء قوم من الزط فقال
 ما أشبههم بالنفر الذين صرفوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قلت حديث التوضؤ
 بنبيذ التمر ضعيف ذكره البيهقي في كتابه الخلافات بإسناده وأجاب عنها كلها والذي صح عن
 علقمة قال قلت لابن مسعود هل يحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منكم أحد قال
 ما يحبه من أحد ولا كتابا كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتسناه في
 الأودية والشعاب فقلنا استطير أو اغنيل فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا إذا هو طاعم
 قبل حراء فقلنا يا رسول الله فقد ناك فظلمناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم قال أتاني داعي
 الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فارنا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه
 الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما يكون لجاوكل بكرة علف
 لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بها فانه ما طعام اخوانكم الجن زادني
 رواية قال الشعبي وكانوا من جن الجزيرة أخرجه مسلم في صحيحه وأما تفسير الآية فقوله

(يسمعون القرآن) منه عليه الصلاة والسلام (فلما حضروه) أي الرسول صلى الله عليه وسلم أو القرآن أي كانوا منه بحيث يسمعون (قالوا) أي قال بعضهم لم يضر (أنصتوا) استكموا مستمعين روى ابن الجن كانت تستشرق السمع فلما حست السماء ورجوا بالشهب قالوا ما هذا الانبياء حدث فنهض سبعة نفر أو تسعة من أشرف جن نصيبين أو نينوى منهم زوبعة فضرروا حتى بلغوا ثمانية ثم اندفعوا إلى وادي نخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي أو في صلاة الفجر فاستمعوا القرآنة وعن سعيد بن جبير ١٥٦ مقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم وإنما كان يتألف صلاته

فروا به فوقوا مستمعين وهو لا يشعر فأنباه الله باستماعهم وقيل بل الله أمر رسوله أن يذو الجن ويقرأ عليهم فصرف إليه نفرًا منهم فقال أني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فمن يتبني قالها ثلاثا فاطرقوا إلا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال لم يحضره ليلة ابن أحن غيري فاطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة في شعب الجحون فخط لي خطا وقال لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم اقتح القرآن وسمعت لغطا شديدًا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت شيئًا قلت نعم رجلا أسودًا فقال أولئك جن نصيبين وكأنا اثني عشر الفاء والسورة التي قرأها عليهم قرأ باسم ربك (فلما قضى) أي فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من القراءة (ولو إلى قومهم منذرين) أي أياهم (قالوا) ياقومنا اناسمنا كتابا أنزل من بعد موسى (وأنما قالوا

تعالى واذ صرفنا إليك الخطاب الذي صلى الله عليه وسلم يعني واذ كراذبعنا إليك يا محمد نفرًا من الجن واختلفوا في عدد أولئك النفر فقال ابن عباس كانوا تسعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله رسلا إلى قومهم وقال آخرون كانوا تسعة وروى عن زر بن حبیش قال كان زوبعة من التسعة الذين استمعوا القرآن وروى ابن الجن ثلاثة أصناف صنف منهم لهم أجنحة يطبرون بها في الهواء وصنف على صور الحيات والكلاب وصنف يحلون ويضعفون ونقل بعضهم أن أولئك الجن كانوا يهودا فاسلموا قالوا وفي الجن ملل كثيرة مثل الانس ففهم اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام وفي مسلمهم مبعدة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع وأطبق المحققون من العلماء على أن الكل مكلفون سئل ابن عباس هل للجن ثواب فقال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب (يسمعون القرآن فلما حضروه) الضمير يعود إلى القرآن يعني فلما حضر القرآن وقيل يحتمل أنه يعود على الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون المعنى فلما حضر وارسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل استماع القرآن (قالوا أنصتوا) يعني قال بعضهم لبعض استكموا السمع إلى قراءته ولا يحول بيننا وبين سماعه شيء فأنصتوا واستمعوا القرآن حتى كاد يقع بعضهم على بعض من شدة حرصهم على سماعه (فلما قضى) أي فرغ من قراءته (ولو إلى قومهم منذرين) يعني داعينهم إلى الإيمان مخوفينهم من المخالفة وذلك بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم وذلك بعد إيمانهم لأنهم لا يدعون غيرهم إلى سماع القرآن والتصديق إلا بعد إيمانهم به وتصديقهم له (قالوا ياقومنا اناسمنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا) قال عطاء كان دينهم اليهودية ولذلك قالوا اناسمنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا (لما بين يديه) يعني من الكتب الإلهية المنزلة من السماء وذلك أن كتب الانبياء كانت مشتملة على الدعوة إلى التوحيد وتصديق الانبياء والإيمان بالمعاد والحشر والنشر وجاء هذا الكتاب وهو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم كذلك فذلك هو تصديقه لما بين يديه من الكتب (يهدى إلى الحق وإلى طريق مستقيم) يعني يهدي إلى دين الحق وهو دين الإسلام ويهدي إلى طريق الجنة (يا قوم ما جيبوا داعي الله) يعني محمد صلى الله عليه وسلم لأنه لا يوصف بهذا غيره وفي الآية دليل على أنه مبعوث إلى الانس والجن جميعا قال مقاتل لم يبعث الله نبيا إلى الانس والجن قبله (وآمنوا به) فان قامت قوله تعالى أجيبوا داعي الله أمرًا بآياته في كل ما أمر به فدخل فيه الأمر بالإيمان فلم أعاد ذكره بلفظ النعين قلت إنما أعاده لأن الإيمان أهم أقسام الأمور به وأشرها فلذلك ذكره على التبيين فهو من باب ذكر العام ثم يهطف عليه أشرف أنواعه (يعفركم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب اليم) قال بعضهم

من بعد موسى لأنهم كانوا على اليهودية وعن ابن عباس رضى الله عنهما إن الجن لم تكن سمعت بأمر

عيسى عليه السلام (مصدق لما بين يديه) من الكتب (يهدى إلى الحق) إلى الله تعالى (وإلى طريق مستقيم) ياقومنا أجيبوا داعي الله أي محمد صلى الله عليه وسلم (وآمنوا به) يعفركم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب اليم) قال أبو حنيفة رضي الله عنه لا ثواب لهم إلا النجاة من النار هذه الآية وقال مالك وابن أبي ليلى وأبو يوسف ومحمد رحمهم الله لهم الثواب والعقاب وعن الضحالة إنهم يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون لقوله تعالى لم يطعمهن أنيس قبلهم ولا جان

(ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) أي لا ينبغي منه معجز ١٥٧ (وليس له من دونه أولياء أولئك في

ضلال مبين أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعش يخلقهن) هو كقوله وما مسنا من لغوب ويقال عيبت بالامر إذا لم تعرف وجهه (بقادر) محله الرفع لأنه خبر يدل عليه قراءة عبد الله قادر وانما دخلت الماء لاشتمال النفي في أول الآية على ان ريد ابعثهم جاز كانه قد ليس الله بقادر الا ترى الى وقوع بلى مقرررة للقدره على كل شئ من البعث وغيره لا رويتمهم (على ان يحيي الموتى بلى) هو جواب للنبي (انه على كل شئ قدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار) يقال لهم (أليس هذا بالحق) وناسب الطرف القول المصمر وهذا الشارة الى العذاب (قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بكفرهم في الدنيا (فاصبر كما صبر أولوا العزم) أولوا الجدة والثبات والصبر (من الرسل) من الله تعالى والمراد بأولي العزم ما ذكر في الأحزاب وادأخذنا من النبيين ميتا فهم وممك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ويونس ليس منهم لقوله ولا تكن

لفظة من هنا زائدة والتقدير يغفر لكم ذنوبكم وقيل هي على اصلها وذلك ان الله يغفر من الذنوب ما كان قبل الاسلام فاذا اسلموا جرت عليهم احكام الاسلام فمن اتى بذنوب اخذ به ما لم يتنب منه أو يبقى تحت خطر المشيئة ان شاء الله غفر له وان شاء آخذ به بذنوبه واختلف العلماء في حكم مؤمن الجن فقال قوم ليس لهم ثواب الانجائهم من النار ولو اقول يغفر لكم من ذنوبكم ويحرم من عذاب أليم واليه ذهب أبو حنيفة وحكى عن الليث قال ثوابهم أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وعن أبي الزناد قال اذا قضى بين الناس قيل لمؤمن الجن عودوا ترابا فيعودون ترابا فعند ذلك يقول الكافر باليتنى كمت ترابا وقال الآخرون لهم الثواب في الاحسان كما يكون عليهم العقاب في الاساءة كالانس وهذا هو الصحيح وهو قول ابن عباس واليه ذهب مالك وابن أبي ليلى قال الضحاك الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون وقال اوطاة بن المنذر سألت حمزة بن حبيب هل للجن ثواب قال نعم وقرأ لم يطعنن انس قبلهم ولا جان قال فلا نسبات للانس والجنات للجن وقال عمر بن عبد العزيز ان مؤمن الجن حول الجنة في رضى ورحاب وليسوا اقبيا يعني في الجنة وقوله تعالى (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) يعني لا يجهر الله فيقوته (وليس له من دونه أولياء) يعني انصارا يعونه من الله (أولئك) يعني الذين لم يجيبوا داعي الله (في ضلال مبين) قوله تعالى (أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعش يخلقهن) يعني انه تعالى خلق هذا الخلق العظيم ولم يعجز عن ابداعه واختراعه وتكوينه (بقادر على ان يحيي الموتى) يعني ان اعاده الخلق واحياه بعد الموت اهون عليه من ابداعه وخلقه فالكل عليه هين ابداع الخلق واعادته بعد الموت وهو قوله (بلى انه على كل شئ قدير) يعني من امارة الخلق واحيائهم لانه قادر على كل شئ (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) فيه اضممار تقديره فيقال لهم (أليس هذا بالحق) يعني هذا العذاب هو الذي وعدهم به الرسل وهو الحق (قالوا بلى وربنا) هذا اعتراف منهم على أنفسهم بعدما كانوا منكبين لذلك وفيه توبيخ وتقريع لهم فعند ذلك (قال لهم) فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون (قوله عز وجل) (فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أمره الله تعالى بالافتداء بأولي العزم من الرسل في الصبر على أذى قومه قال ابن عباس ذوو الحرم وقال الضحاك ذوو الجد والصبر واختلغوا في أولي العزم من الرسل من هم فقال ابن زيد كل الرسل كانوا أولي عزم لم يبعث الله نبيا الا كان داعزما وحزما ورأى وكال عقل وهذا القول هو اختيار الامام فخر الدين الرازي قال لا ان لفظه من في قوله من الرسل للنبيين لا للتبعيض كما تقول ثوب من خرا كانه قيل له اصبر كما صبر الرسل من قبلك على أذى قومهم وصفهم بالعزم لصبرهم وبناتهم وقال بعضهم الانبياء كلهم أولوا العزم الا يونس لجملة كانت فيه ألا ترى انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت وقال قوم أولوا العزم هم تبعاء الرسل المذكورون في سورة الانعام وهم ثمانية عشر نبيا لقوله بعد ذكرهم أولئك الدين هدى الله فبهداهم اقتده وقال السكاكي هم الذين أمروا بالجهاد وأظهروا المكاشرة لاعداء الله وقيل هم سبعة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى وهم المذكورون على النسق في سورة الاعراف والسعراء وقال مقاتل هم سبعة راح صبر على أذى قومه وابراهيم صبر على النار واسحق صبر على الذبح في قول ويعقوب صبر على فقده ولده وذهاب بصره ويوسف صبر على الحب والسجن وأيوب صبر على الضر وقال ابن عباس وقادة هم نوح وابراهيم وموسى وعيسى أصحاب الشرائع فهم مع محمد صلى الله عليه وسلم وعالمهم كصاحب الحوت وكذا آدم لقوله ولم نجعله عرما والليبيان فيكون أولوا العزم صفة الرسل كلهم

(ولا تستجمل لهم) لكفار قريش بالعذاب أي لا تدع لهم بتجميله فانه نازل بهم للاحالة وان تأخر (كانهم يوم يرون ما يوعدون) يلبثوا (الاساعة من نهار) ١٥٨

أجمعين خمسة وقد ذكرهم الله على التخصيص والتعيين في قوله واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وفي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية روى البغوي بسنده عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الدنيا لا تدب في محمدا ولا لا محمد ولا لا آل محمد يا عائشة ان الله لم ير من أولي العزم الا بالصبر على مكر وهما والصبر عن محبوبهما ولم ير من أولي العزم الا بالاعتزال والاعتزال من الرسل وانى والله لا بد لي من طاعته والله لا صبرن كما صبروا ولا جهدن ولا قوة الا بالله قوله تعالى (ولا تستجمل لهم) يعني اصبر على اذاهم ولا تستجمل بنزول العذاب عليهم فانه نازل بهم للاحالة كأنه صلى الله عليه وسلم صبر بعض الصبر فأحب أن ينزل العذاب عن أبي منهم فأمره الله تعالى بالصبر ونزل الاستجمال ثم أخبر بقرب العذاب فقال تعالى (كانهم يوم يرون ما يوعدون) يعني من العذاب في الآخرة (لم يلبثوا) يعني في الدنيا (الاساعة من نهار) يعني أنهم اذا عاينوا العذاب صار طول ابثهم في الدنيا والبرزخ كأنه قدر ساعة من نهار لان ما مضى وان كان طويلا فهو يسير الى ما يدوم عليهم من العذاب وهو أبد الابدين بلا انقطاع ولا فناء وتم الكلام عند قوله ساعة من نهار ثم ابتدأ فقال تعالى (بلاغ) أي هذا القرآن وما فيه من البينات والهدى بلاغ من الله اليكم والبه بلاغ بمعنى النبليغ (فهو يهلك) يعني بالعذاب اذا نزل (الافاقوم الفاسقون) يعني الخارجين عن الايمان بالله وطاعته قال الزجاج تأويله لا يهلك مع رحمة الله وفضله الا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما في الرجال رحمة الله آية أقوى من هذه الآية والله أعلم

تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهي مدنية وهي ثمان وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم) يعني أبطلها ولم يتقبلها منهم وأراد بالاعمال ما كانوا يفعلون من أعمال البر من اطعام الطعام وصلة الارحام وفك العاني وهو الاسير واجارة المستجير ونحو ذلك قال بعضهم أول هذه السورة متعلق بالسورة الاحقاف المتقدمة كان قائلا قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم أعمال صالحة كاطعام الطعام ونحوه من الاعمال والله لا يضيع لعاقل عمله ولو كان متغال ذرة من خير فاخبر بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم يعني أبطلها لانهم لم تكن لله ولا بأمره اغناهم ولا هم عند أنفسهم ليقال عنهم ذلك فلهذا السبب أبطلها الله تعالى وقال الضحاك أبطل كيدهم وكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعل الدائرة عليهم قال بعضهم المراد بقوله الذين كفروا هم الذين كانوا يطعمون الجيش يوم بدر وهم رؤس كفار قريش منهم أبو جهل والحارث بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وغيرهم وقيل هم جميع كفار قريش وقيل هم كفار أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل كافر وصدوا عن سبيل الله يعني ومنعوا غيرهم عن الدخول في دين الله وهو الاسلام أو منعوا أنفسهم من الدخول في الاسلام أضل أعمالهم يعني أبطلها لانها كانت لغير الله ومنه قوله تعالى وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه

نهار (بلاغ) هذا البلاغ أي هذا الذي وعظمت به كفاية في الموعظة أو هذا التبليغ من الرسول (فهو يهلك) هلاك عذاب والمعنى فلن يهلك بعذاب الله (الا القوم الفاسقون) أي المشركون الخارجون عن الاعتاطة والهمل بموجبه قال عليه السلام من قرأ سورة الاحقاف كتب الله له عشر حسنات بعد كل رصلة في الدنيا

سورة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل سورة القتال مدنية وقيل مكية وهي ثمان وثلاثون آية وتسع وثلاثون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أي أعرضوا وامتنعوا عن الدخول في الاسلام أو صدوا غيرهم عنه قال الجوهري صد عنه يصد صدودا أي أعرض وصد عنه الأمر صدا منه وصرفه عنه وهم المطعمون يوم بدر أو أهل الكتاب أو عام في كل من كفر وصد (أضل أعمالهم) أبطلها وأحبطها

وحقيقته جعلها ضائعة ليس لها من يتقبلها ويثيب عليها كالضالة من الابل وأعمالهم ما عملوه في كفرهم من صلة الارحام واطعام الطعام وعمارة المسجد الحرام أو ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والصد عن سبيل الله

(والذين آمنوا وعملوا الصالحات) هم ناس من قريش آمنوا بالكتاب أو عام (وآمنوا بما نزل على محمد) وهو القرآن وتخصيص الايمان بالنزل على رسوله من بين ما يجب الايمان به لتعظيم شأنه وأكذلك بالجملة الاعتراضية وهي قوله (وهو الحق من ربهم) أي القرآن وقيل ان دين محمد هو الحق اذ لا يرد عليه نسخ وهو ناسخ لغيره (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بايمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم عنها وتوبتهم (وأصلح بالهم) أي حالهم وشأنهم بالتوفيق في أمور الدين وبالتسليط على الدنيا بما أعطاهم من النصرة والتأييد (ذلك بأن الذين ١٥٩ كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) ذلك مبتدأ أو ما

بعده خبره أي ذلك الأمر وهو اضلال أعمال أحد الفريقين وتكفير سيئات الثاني والأصلح كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهو الشيطان وهؤلاء الحق وهو القرآن (كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله) أي يبين الله للناس أمثالهم والضمير راجع الى الناس أو الى المذكورين من الفريقين على معنى انه يضرب أمثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل مثلاً لعمى الكافرين واتباع الحق مثلاً لعمل المؤمنين أو جعل الاضلال مثلاً لخبث الكفار وتكفير السيئات مثلاً لفوز الأبرار (فاد القيتم الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) أصله فاضربوا الرقاب ضرباً خفيفاً

هباء منثورا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال ابن عباس الذين كفروا مشركو قريش والذين آمنوا هم الانصار وقيل مؤمنو أهل الكتاب وقيل هو عام فدخل فيه كل مؤمن آمن بالله ورسوله وهذا هو الأولى ليشمل جميع المؤمنين (وآمنوا بما نزل على محمد) يعني القرآن الذي أنزله الله على محمد وانما ذكره بلفظ الاختصاص مع ما يجب من الايمان بجميع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعظيماً لشأن القرآن المكرم وتنبهاً على انه لا ينم الايمان الا به وأكذلك بقوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناه ان دين محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق لانه ناسخ للاديان كلها ولا يرد عليه نسخ وقال سفيان الثوري في قوله وآمنوا بما نزل على محمد يعني لم يخالفوه في شيء (كفر عنهم سيئاتهم) يعني ستر بايمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم عنها وتوبتهم منها فغفر لهم بذلك ما كان منهم (وأصلح بالهم) يعني حالهم وشأنهم وأمرهم بالتوفيق في أمور الدين والتسليط على أمور الدنيا بما أعطاهم من النصرة على أعدائهم وقيل أصلح بالهم يعني قلوبهم لان القلب اذا صلح صلح سائر الجسد وقال ابن عباس هم أيام حياتهم يعني أن هذا الإصلاح يمد الى اصلاح اعمالهم حتى لا يعصوا (ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل) يعني الشيطان (وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) يعني القرآن ومعنى الآية ذلك الأمر وهو اضلال أعمال الكفار وتكفير سيئات المؤمنين كائن بسبب اتباع الكفار الباطل واتباع المؤمنين الحق من ربهم (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) الضمير في أمثالهم راجع الى الناس على أنه تعالى يضرب للناس أمثال أنفسهم أو انه راجع الى الفريقين على معنى أنه تعالى ضرب أمثال الفريقين للناس ليعتبروا بهم قال الزجاج كذلك يضرب الله أمثال حسنة المؤمنين وأمثال أعمال الكافرين للناس قوله تعالى (فاذا القيمت الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) يعني فاضربوا رقابهم ضرباً وضرب الرقاب عبارة عن القتل لأن المراد ضرب الرقاب فقط دون سائر الاعضاء وانما خص الرقاب بالضرب لان قتل الانسان أشنع ما يكون بضرب رقبة فلذلك خصت بالذكور في الأمر بالقتل ولان الرأس من أشرف أعضاء البدن فاذا ألبس عن بدنه كان أسرع الى الموت والهلاك بخلاف غيره من الاعضاء (حتى اذا أنخنتموهم) يعني بالغتم في القتل وقهرتموهم مأخوذ من النحن الثخن الغليظ والمعنى حتى اذا أنقلمتوهم بالقتل والجراح ومنعتموهم النهوض والحركة (فشدوا الوثاق) يعني في الأسرى والمعنى فأسروهم وشدوا وثاقهم حتى لا يفلتوا منكم والوثاق اسم ما يوثق به أي يشده (فأما منابعدوا ما فداء) يعني بعد الأسر امانتموهم منابعدوا فداءهم من غير عوض واما أن تغادوهم فداء

مضافاً الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء معنى الموكيد لانك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنسبة التي فيه وضرب الرقاب عبارة عن القتل لأن الواجب أن تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء ولان قتل الانسان أكثر مما يكون بضرب رقبة فوقع عبارة عن القتل وان ضرب غير رقبة (حتى اذا أنخنتموهم) أكثر تم فيهم القتل (فشدوا الوثاق) فأسروهم وشدوا الوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به والمعنى فشدوا وثاق الأسارى حتى لا يفلتوا منكم (فأما منابعد) أي بعد ان تأمرؤهم (واما فداء) منابعدوا مناصوبان بفعلهم ما مضى من أي فاما غنمون منابعدوا وفقدوا المعنى التخيير بين الأمرين بعد الأسرين

أن يمنوا عليهم فمطلقوهم وبين أن يفادوهم وحكم أسارى المشركين عندنا القتل أو الاسترقاق والمن والفداء المذكور
في الآية منسوخ بقوله اقتلوا ١٦٠ المشركين لأن سورة براءة من آخر ما نزل وعين مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما هو

الاسلام أو ضرب العنق
أو المراد باليمن عليهم
بترك القتل ويسترقوا
أو يمن عليهم فيخلو القبول
الجزية وبالفداء أن يفادي
رأسارهم أسارى المسلمين
فقدروا الطحاوي مذهبا
عن أبي حنيفة رحمه الله
وهو قولهما والمسهور أنه
لا يرى فداءهم لأعمال
ولا بغيره كذا لا يعودوا حربا
عليما وعند الشافعي رحمه
الله تعالى للإمام أن يختار
أحد الأمور الأربعة
القتل والاسترقاق والفداء
بأسارى المسلمين والمن
(حتى تضع الحرب أوزارها)
انقلها أو لانها التي لا تقوم
الابها كالسلاح والكراع
وقيل أوزارها أنامها
يعني حتى تترك أهل
الحرب وهم المشركون
شركهم بأن يسلموا وحتى
لا يخلو من أن يتعلق بالضرب
والسنة أو بالمن والفداء
فاللغني على كلا التعلقين
عند الشافعي رحمه الله أنهم
لا يرون على ذلك أبدا إلى
أن لا يكون حرب مع
المشركين وذلك إذا لم يبق
لهم شوكة وقيل أذتل
عيسى عليه السلام وعند
أبي حنيفة رحمه الله إذا

(فصل في حكم الآية) اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم هي منسوخة بقوله فاما
تتفقهم في الحرب فشردهم من خافهم وبقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وهذا قول
قتادة والضحاك والسدي وابن جرير واليه ذهب الاوزاعي وأصحاب الرأي قالوا لا يجوز المن
على من وقع في الامر من الكفار ولا الفداء بل اما القتل أو الاسترقاق أيهما رأى الامام ونقل
صاحب الكشف عن مجاهد قال ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام أو ضرب العنق
ويجوز أن يكون المراد أن يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيخلو القبول الجزية
ان كانوا من اهل الذمة ويراد بالفداء أن يفادي بأمرهم أسرى المسلمين فقدروا الطحاوي
مذهبا عن أبي حنيفة والمشهور عنه انه لا يرى فداءهم لأعمال ولا بغيره خيفة أن يعودوا حربا
للمسلمين وذهب أكثر العلماء إلى ان الآية محكمة والامام بالخيار إلى أن يبالغين من
الكفار إذا أسروا وبين أن يقتلهم أو يسترقهم أو يمن عليهم فمطلقهم بالأعوض أو يفاديهم بالمال
أو بأسارى المسلمين واليه ذهب ابن عمر وبه قال الحسن وعطاء أكثر الصحابة والعلماء وهو قول
الثوري والشافعي وأحمد وأسمعق قال ابن عباس لما كثر المسلمون واشتد سلطانهم أنزل الله عز
وجل في الأسارى فاما ما بعد وما فداء وهذا القول هو الصحيح ولانه به عمل النبي صلى الله عليه
وسلم والخلفاء بعده (ق) عن أبي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فأتت
برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة ابن أثال فربطوه في سارية من سوارى المسجد فخرج اليه
النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي خبر يا محمد ان تقتل ذادم وان
تعم تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه النبي صلى الله عليه وسلم
حتى إذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك ان تعم تعم على شاكر وان تقتل
قتل ذادم وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
إذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال عندي ما قلت لك ان تعم تعم على شاكر ان تقتل
تقتل ذادم وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم
اطلقوا ثمامة فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا إله
إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله والله ما كان على الأرض أبغض إلى من وجهك فقد أضحى
وجهك أحب الوجوه إلى والله ما كان من دين أبغض من دينك فأصبح دينك أحب الدين
كله إلى والله ما كان من بلد أبغض إلى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد كلها إلى وان خيلك
أخذتني وأنا أريد العمرة فسادتني فبشره النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن يتمر فلما قدم
مكة قال له قائل أصبوت قال لا ولكني أملت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتيكم
من الإمامة حبة خنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم بطوله
واختصره البخاري عن عمران بن حصين قال أسر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا
من بني عقييل فأوثقوه وكانت عقييف قد أسرت رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقداه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين اللذين أسرتهما عقييف أخرجه الشافعي في مسنده
وأخرجه مسلم وأبو داود وبلفظ أطول من هذا وقوله تعالى (حتى تضع الحرب أوزارها) يعني

انقلها

علق بالضرب والشدة فاللغني أنهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب الأوزار وذلك حين
لا تبق شوكة للمشركين وإذا عاقب بالي والفداء فاللغني انه يمن عليهم ويفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها إلا ان يتأول المن
والفداء بما ذكرنا من التأويل

(ذلك) أي الأمر ذلك فهو مبتدأ وخبر أو فعلوا بهم ذلك فهو في محل النصب (ولو يشاء ١٦١) الله لا تنصر منهم) لا تنقم منهم

بغير قتال ببعض أسباب
الهلاك كالخسف أو الزلجة
أو غير ذلك (ولكن) أمركم
بالقتال (ليباو بعضكم
ببعض) أي المؤمنين
بالكافرين فتحصيل المؤمنين
وتحقيق الكافرين (والذين
قتلوا) بصري وحقق
قاتلوا غيرهم (في سبيل الله
فان يضل أعمالهم سببهم)
إلى طريق الجنة أو إلى
الصواب في جواب منكر
ونكبر (ويصلح بالهم)
يرضى خصماءهم ويقبل
أعمالهم (ويدخلهم الجنة
عرفهمهم) عن مجاهد
عرفهم مساكنهم فيها حتى
لا يحتاجوا أن يسألوا أو
طيبهم من العرف وهو
طيب الرائحة (بأيها الذين
آمنوا ان تنصروا الله) أي
دين الله ورسوله (ينصركم)
على عدوكم ويغفر لكم
(ويثبت أقدامكم) في
مواطن الحرب أو على حجة
الاسلام (والذين كفروا)
في موضع رفع بالابتداء
والخبر (فنعسا لهم) وعطف
قوله (وأضل أعمالهم) على
الفعل الذي نصب تعسا
لان المعنى فقال تعسا لهم
والنعس العثور وعن ابن
عباس رضي الله عنهم ما يريد
في الدنيا القتل وفي
الآخرة التردى في النار

أثقالها وأحمالها والمراد أهل الحرب يعني حتى يضعوا أسلحتهم ويحسبوا عن القتال وأصل
الوزن ما يحمله الإنسان فسمى الأسلحة وزرا لأنها تحمل وقيل الحرب هم المحاربون مثل
الشرب والركب وقيل الأوزار الأثام ومعناه حتى يضع المحاربون أوزارهم بأن يتوبوا من
كفرهم فيؤمنوا بالله ورسوله وقيل معناه حتى تضع حربكم وقذالك أوزار المشركين وقبائح
أعمالهم بأن يسلموا ومعنى الآية اتخونوا المشركين بالقتل والاسر حتى يدخله أهل المال كلها في
الاسلام ويكون الدين كله لله فلا يكون بعده جهاد ولا قتال وذلك عند نزول عيسى بن مريم
عليه السلام وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم الجهاد ماض منذ بعثني الله إلى أن
يقاوم آخرا مني الدجال هكذا ذكره البغوي بغیر سند وقال الكاظمي معناه حتى يسلموا
أو يسلموا قال القراء حتى لا يبقى الا مسلم أو مسلم (ذلك) يعني الذي ذكره وبين من حكم الكفار
(ولو يشاء الله لا تنصر منهم) يعني ولو شاء الله لاهلكهم بغير قتال وكفاكم أمرهم (ولكن) يعني
ولكن أمركم بالقتال (ليباو بعضكم ببعض) يعني فيصير من قتل من المؤمنين إلى الثواب
ومن قتل من الكافرين إلى العذاب (والذين قتلوا في سبيل الله) يعني الشهداء وقيل قاتلوا
وهم المجاهدون في سبيل الله (فلن يضل أعمالهم) يعني فلن يبطلها بل يوفهم ثواب أعمالهم التي
عملوها الله تعالى قال قتادة ذكر لنا ان هذه الآية نزلت يوم أحد وقد فشيت في المسلمين الجراحات
والقتل (سببهم) يعني أيام حياتهم في الدنيا إلى أرشد الامور وفي الآخرة إلى الدرجات العلى
(ويصلح بالهم) ويرضى أعمالهم ويقبلها (ويدخلهم الجنة عرفهمهم) بين لهم منازلهم في الجنة
حتى اهتدوا إلى مساكنهم لا يخطئون ولا يستدلون عليها كأنهم ساكنوها منذ خلقوا فيكون
المؤمن اهدى إلى درجته ومثله وزوجته وخدمته منه إلى منزله وأهله في الدنيا هذا قول أكثر
المفسرين ونقل عن ابن عباس عرفهمهم طيبهم من العرف وهو الريح الطيبة وطعام معرف
أي مطيب قوله عز وجل (بأيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) يعني تنصروا دين الله ورسوله وقيل
تنصروا أولياء الله وحزبه (ينصركم) معنى على عدوكم (ويثبت أقدامكم) يعني عند القتال وعلى
لصراط (والذين كفروا فتعسا لهم) قال ابن عباس يعني بعداهم وقال أبو العالية سقوط لهم وقال
الضحاك خيبة لهم وقال ابن زيد شقاء لهم وقيل التمس في الدنيا العثرة وفي الآخرة التردى في
النار يقال للعاثر تعسا اذا دعوا عليه ولم يريد اقيامه وضده اعاد اذا دعوا له وأراد اقيامه وفي
هذا الإشارة جليلة وهي انه تعالى لما قال في حق المؤمنين ويثبت أقدامكم يعني في الحرب
والقتال كان من الجائز ان يتوهم متوهم ان الكفار أيضا يصبر ويثبت قدمه في الحرب
والقتال فأخبر الله تعالى ان لكم الثبات أيها المؤمنون ولهم العثار والزال والهلاك وقال
في حق المؤمنين بصيغة الوعد لان الله تعالى لا يجب عليه شيء وقال في حق الكفار بصيغة
لدعاء عليهم (وأضل أعمالهم) يعني أبطل أعمالهم لأنها كانت في طاعة الشيطان (ذلك)
يعني التمس والاضلال (بانهم كرهوا ما أنزل الله) يعني القرآن الذي فيه النور والهدى
ونما كرهوه لان فيه الاحكام والتكاليف الشاقة على النفس لانهم كانوا قد ألغوا
الاهمال واطلاق العنان في الشهوات والملاذشق عليهم ترك ذلك والاحذالجد والاجتهاد في
طاعة الله فلهذا السبب كرهوا ما أنزل الله (فأحبط أعمالهم) يعني فأبطل أعمالهم التي عملوها
في غير طاعة الله ولان الشرك محبط للعمل ثم خوف الكفار فقال تعالى (أفلم يسيرا في الارض

(فإنظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم) أهل الكهف هلاك استئصال (والكافرين) مشركي قريش (أمثالها) أمثال تلك الهلكة لأن التدمير يدل عليها (ذلك) أي نصر المؤمنين وسوء عاقبة الكافرين (بأن الله مولى الذين آمنوا) ولهم وناصرهم (وان الكافرين ١٦٣ لا مولى لهم) أي لا ناصر لهم فالله مولى العباد جميعاً من جهة الاختراع وملك

التصرف فيهم والنصرة فهو مولى المؤمنين والكافرين من جهة الاختراع والتصرف فيهم ومولى المؤمنين خاصة من جهة النصرة (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار والذين كفروا يمتعون) يفتنعون بمناسج الحياة الدنيا أياماً فلائلاً (ويأكلون) غافلين غير متفكرين في العاقبة (كأنما كل الانعام في ممالقها ومسارحها غافلة عما هي بصدد من النصر والابح (والنار مئوى لهم) منزل ومقام (وكأين من قرية) أي وكم من قرية للتكذيب وأراد بالقرية أهلها ولذلك قال أهل الكاهم (هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك) أي وكم من قرية أشد قوة من قومك الذين أخرجوك أي كانوا سبب خروجك (أهلكناهم فلا ناصر لهم) أي لم يكن لهم من ينصرهم ويدفع العذاب عنهم (التي) كان على بيعة من ربه) أي على حجة من عنده وبرهان وهو القرآن المجزئ وسائر

فإنظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) يعني من الامم الماضية والقرون الخالية الكافرة (دمر الله عليهم) يقال دمره الله يعني أهلكه ودمر عليه اذا أهلك ما يختص به والمعنى أهلك الله عليهم ما يختص بهم من أنفسهم وأموالهم وأولادهم (والكافرين) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (أمثالها) يعني ان لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله وهذا التضعيف لما يكون في الآخرة (ذلك) يعني الاهلاك والهوان (بأن) أي بسبب ان (الله مولى الذين آمنوا) يعني هو ناصرهم ووليهم ومولى أمورهم (وان الكافرين لا مولى لهم) يعني لا ناصر لهم وسبب ذلك ان لكفار لماء عبدوا الاصنام وهي جماد لا تضر ولا تنفع ولا تنصر من عبدها فلا جرم لا ناصر لهم والفرق بين قوله وان الكافرين لا مولى لهم وبين قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ان المولى هنا بمعنى الناصر والمولى هناك بمعنى الرب والمالك والله تعالى رب كل احد من الناس ومالكهم فبان الفرق بين الآيتين ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين والكافرين في الدنيا ذكر حالهم في الآخرة فقال تعالى (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) يعني هذا لهم في الآخرة (والذين كفروا يمتعون) يعني في الدنيا يشبهونهم اولادها (ويأكلون) كأنما كل الانعام) يعني ليس لهم حمة الا بطونهم وفروجهم وهم مع ذلك لا هون ساهون عما يراهم في غد ولهذا شبههم بالانعام لان الانعام لا عقل لها ولا تعييز وكذلك الكافر لا عقل له ولا تعييز لانه لو كان له عقل ما عبده ما يضره ولا ينفعه فيسل المؤمن في الدنيا يتزود والمناق يتزين والكافر يتعمر وانما وصف الكافر بالمتع في الدنيا لانها جنته وهي سجن المؤمن بالنسبة الى ما أعد الله في الآخرة من النعيم العظيم الدائم (والنار مئوى لهم) يعني مقام الكفار في الآخرة والثواء المقام في المكان مع الاستقرار فيه فالنار مئوى الكافرين ومستقرهم قوله تعالى (وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك) يعني أخرجك أهلها والمراد بالقرية مكة قال ابن عباس كم من رجال هي أشد قوة من أهل مكة أهلكهم الله يدل عليه قوله (أهلكناهم) ولم يقل أهلكناهم (فلا ناصر لهم) يعني فلا مانع يمنعهم من العذاب والهلاك الذي حل بهم قال ابن عباس لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الدار النابت الى مكة وقال أنت أحب بلاد الله تعالى الى الله وأحب بلاد الله الى ولوان المشركين لم يخرجوني لم أخرج منك فأزل الله هذه الآية (أفكأن على بيعة من ربه) يعني على يقين من دينه وهو محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه (كن زين له سوء عمله) وهو الكافر أبوجهل ومن معه من المشركين (واتبعوا أهواءهم) يعني في عبادة الاوثان قوله عز وجل (مثل الجنة التي وعد المتقون) لما بين الله عز وجل حال الفريقين في الاهنداء والضلال بين في هذه الآية ما أعد لكل واحد من الفريقين فبين أولاً ما أعد للمؤمنين المتقين فقال تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون يعني صفة الجنة قال سيبويه المثل هو الوصف فعناه وصف الجنة وذلك لا يقتضي مشبهاً به وقيل الممثل به محذوف غير مدكور والمثني مثل الجنة التي وعد المتقون مثل عجيب وشئ عظيم وقيل الممثل به مذكور وهو قوله كس هو حال في النار (فيها) يعني الجنة التي وعد

المجترات يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم (كن زين له سوء عمله) هم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله وقال سوء عمله (واتبعوا أهواءهم) للعمل على لفظ من ومعناه (مثل الجنة) صفة الجنة العجيبة الشأن (التي وعد المتقون) عن الشرك فيها

انهار) داخل في حكم الصلوة كالشكر بل لها الا ترى الى صحة قولك التي فيها انهار احوال ١٦٣ أي مستقرة فيها انهار (من ماء

المتقون) انهار من ماء غير آسن) يعني غير متغير ولا متين يقال آسن الماء وأجن اذا تغير طعمه
وربحه) وانهار من لبن لم يتغير طعمه) يعني كما تنغير ألبان الدنيا فلا يعود حامضاً ولا قارصاً ولا
ما يكره من الطعوم) وانهار من خمر لذة للشاربين) يعني ليس فيها جوضة ولا عفوضة ولا حرارة
ولم تندسها الارجل بالدوس ولا الايدي بالعصر وايس مع شربها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار
بل هي مجرد التلذذ فقط) وانهار من عسل مصفى) يعني ليس فيه شمع كعسل الدنيا ولم يخرج
من بطون النحل حتى يموت فيه بعض نحل بل هو خالص صاف من جميع شوائب عسل الدنيا
عن حكيم بن معاوية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بحر الماء وبحر العسل
وبحر اللبن وبحر الخمر تشقق الانهار بعد أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (م) عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيحان وجيحان والفرات والنيل كل من انهار
الجنة قال الشيخ محيي الدين النووي في شرح مسلم سيحان وجيحان غير سيحون وجيحون
فاما سيحان وجيحان المذكوران في الحديث اللذان هما من انهار الجنة فهو ما في بلاد
الارض فسيحان نهر أردنة وجيحان نهر المصيصة وهما نهران عظيمان جداً كبيرهما جيحان
هذا هو الصواب في موضعهما ثم ذكر كلا ما بعده هذا طوبى لآلهم قال وأما كون هذه الانهار
من ماء الجنة ففيه تأويلان الثاني وهو الصحيح انها على ظاهرها وان لم يمتد من الجنة
فالجنة مخلوقة موجودة اليوم هذا مذهب أهل السنة وقال كعب الاحبار نهر دجلة نهر ماء
أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر حرمهم ونهر سيحان نهر عسلهم وهذه الانهار
الاربعة تخرج من نهر الكوفة هكذا نقله البغوي عنه وقوله تعالى (ولهم فيها من كل الثمرات)
في ذكر الثمرات بعد المشروب اشارة الى أن ما كول أهل الجنة للذة لا الحاجة فلهذا ذكر
الثمار بعد المشروب لانها للتفكه واللذة (ومغفرة من ربهم) فان قلت المؤمن المنتقى
لا يدخل الجنة الا بعد المغفرة فكيف يكون لهم فيها المغفرة قلت ليس بلازم أن يكون المعنى
ولهم مغفرة من فيها لان الواو لا تقتضي الترتيب فيكون المعنى ولهم فيها من كل الثمرات
ولهم مغفرة قبل دخولهم اليها جواب آخر وهو ان المعنى ولهم مغفرة فيها رفع التكليف
عنهم فيما يأكلون ويشربون بخلاف الدنيا فان ما كولو لا يرتب عليه حساب وعقاب
ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه قوله تعالى (كن هو خالد في النار) يعني من هو
في هذا النعم المقسم الدائم كن هو خالد في النار يتجرع من حميمها وهو قوله (وسقوا ماء
حميم) يعني شديد الحرارة استمرت عليه جهنم منذ خلقت اذ أدنى منهم شوى وجوههم
ووقعت فروة رؤسهم (ه) اذ انهم به (قطع أمماءهم) يعني نخرجت من أدبارهم والامعاء جمع
معي وهو جميع ما في البطن من الحوايا وقال الزجاج قوله كن هو خالد في النار راجع الى ما تقدم
كأنه تعالى قال أفن كان على بينة من ربه كن زينا له سوء عمله وهو خالد في النار وسقوا ماء حميماً
فقطع أمماءهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحميم يصب على رؤسهم فيسفد
الحميم حتى يخلص الى جوفه فيسلب ما في جوفه حتى يرقى من قدميه وهو الصهر ثم ياد كما
كان أخرجه الترمذي وقال حديث غريب حسن صحيح عن أي امامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم في قوله يسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فادأنى منه شوى وجهه
ووعت فروة رأسه فادأثر به قطع أمعاءه حتى تخرج من دبره قال الله تعالى ماء حميماً فقطع
أمعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه أخرجه الترمذي وقال حديث

غير آسن) غير متغير اللون والريح والطعم يقال آسن الماء اذا تغير طعمه وربحه آسن مكي) وانهار من لبن لم يتغير طعمه) كما تنغير ألبان الدنيا الى الجوضة وغيرها) وانهار من خمر لذة) تأنيث لذو وهو اللذيد (للشاربين) أي ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفات الخمر) وانهار من عسل مصفى) لم يخرج من بطون النحل فيخالطه الشمع وغيره) ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم) مثل مبتدأ خبره (كن هو خالد في النار وسقوا ماء حميماً) حارافي النهاية (فقطع أمعاءهم) وتقدير أمثال الجنة كمثل جزاء من هو خالد في النار وهو كلام في صورة الاثبات ومعناه النسي لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بحرف الانكار ودخوله في حيزه وهو قوله أفن كان على بينة من ربه كن زينا له سوء عمله وفائدة حذف حرف الانكار زيادة تصوير المكابرة من يسوى بين التمسك بالبيئة والتابع لهواه وانه بمنزلة من ثبت التسوية بين الجنة التي تجري فيها تلك الانهار وبين النار التي يسقى أهلها الحميم

تجري فيها تلك الانهار وبين النار التي يسقى أهلها الحميم

غريب قوله تعالى (ومنهم) يعني ومن هؤلاء الكفار (من يسمع اليك) وهم المنافقون
يسمعون قولك فلا يعونه ولا يتهمونه ثم اوابه وتغافل عنه (حتى اذا خرجوا من عندك) يعني
ان هؤلاء المنافقين الذين كانوا عندك يا محمد يسمعون كلامك فاذا خرجوا من عندك (قالوا)
يعني المنافقين (الذين اوتوا العلم) يعني من الصحابة (ماذا قال آتينا) يعني ما الذي قال محمد الان
وهو من الائتلاف يقال اتفقت الامور اي اتفدت انه قال مقاتل وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يخطب ويعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سألوا عبد الله بن مسعود استنزه ما ذا قال
محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس وقد سئلت فيمن سئل (اولئك) يعني المنافقين (الذين طبع
الله على قلوبهم) يعني فلم يؤمنوا ولم ينتفعوا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم (واتبعوا
أهواءهم) يعني في الكفر والنفاق والمعنى انه لم يلتزموا كوا اتباع الحق أمان الله فلو بهم فلم
تفهم ولم تعقل فعند ذلك اتبعوا أهواءهم في الباطل (والذين اهتدوا) يعني المؤمنين لما بين الله
ان المصافق يسمع ولا ينتفع بل هو مصر على متابعة الهوى بين حال المؤمن المهندي الذي ينتفع
بما يسمع فقال تعالى والذين اهتدوا يعني بهداية الله اياهم الى الايمان (زادهم هدى) يعني انه
كلام سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما جاء به عن الله عز وجل آمنوا بما سمعوا منه
وصدقوه فزيدهم ذلك هدى مع هدايتهم وايمانهم ايمانهم (وأتاهم تقواهم) يعني وفقهم
للعمل بما أمرهم به وهو التقوى وقال سعيد بن جبيرة آتاهم ثواب تقواهم وثيل آتاهم نفس
تقواهم يعني انه تعالى بين لهم التقوى قوله عز وجل (فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم
بغتة) يعني الكافرين والمنافقين الذين قعدوا عن الايمان فلم يؤمنوا فالساعة تأتيهم بغتة
تفجؤهم وهم على كفرهم ونفاقهم فقيه وعيد وتوبيخ المعنى لا ينتظرون الا الساعة والساعة
آتية لا محالة وسميت القيامة ساعة لمرعة قيامها عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يدر ابا لعمال سبعة اهل تنظرون الا قرامنسيا أو غنى مطاعيا أو مرضا ففسدا
أو هراما ففسدا أو هوانا مججزا أو الدجال فشر غائب ينتظر أو الساعة والساعة آتية واهي وأمر
أخرجها الترمذي وقال حديث حسن وقوله تعالى (فقد جاء أشرأطها) أي أماراتها وعلاماتها
واحداهم شرط ولما كان قيام الساعة أمرا مستطأ في النفوس وقد قال الله تعالى فهل
ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فكان قائلا قال مني يكون قيام الساعة فقال تعالى فقد جاء
أشرأطها قال المعسرون من أشرأط الساعة انشقاق القمر وبعثة رسول الله صلى الله عليه
وسلم (ق) عن سهل بن سعد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال باصبعه هكذا الوسطى
والتي تلى الابهام وقال بعثت أنا والساعة كهاتين وفي رواية قال بعثت أنا والساعة كهاتين
ويشير باصبعه يدهما (ق) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة
كهاتين كفضل احدهما الى الاخرى وضم السبابة والوسطى وفي رواية قال بعثت في نفس
الساعة فسبقها كفضل هذه على الاخرى قيل معنى الحديث ان المراد ان ما بين مبعثه صلى الله
عليه وسلم وقيام الساعة ثمة يسير كما بين الاصبعين في الطول وقيل هو اشارة الى قرب المجاورة
(ق) عن أنس قال عند قرب وفاته ألا حدثكم حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم به
أحد غيري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة أو قال من أشرأط الساعة
أن يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويفشو الزنا ويذهب الرجال ويبقى النساء حتى يكون
لنخسين امرأة قيم وفي رواية ويظهر الزنا ويقل الرجال ويكثر النساء (ق) عن أبي هريرة قال

(ومنهم من يسمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم ماذا قال آنفا) هم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلغون له بالا ثم اوابهم فاذا خرجوا قالوا لاولى العلم من الصحابة ماذا قال آنفا على جهة الاستنزاء (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا) بالايمان واستماع القرآن (زادهم) الله (هدى) أي بصيرة وعلمًا وأشرح صدورهم (وأتاهم تقواهم) أعانهم عليها (وأتاهم جزاء تقواهم) أو بين لهم ما يتقون (فهل ينظرون الا الساعة) أي ينتظرون (ان تأتيهم) أي آتياها فهو بدل اشتمال من الساعة (بغتة) فجأة (فقد جاء أشرأطها) علاماتها وهو مبعث محمد صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان وقيل قطع الارحام وقلة السكram وكثرة اللثام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أشراط الساعة أن يتقارب الزمان وينقص العلم وتظهر الفتن ويلقى الشيع ويكثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل وفي رواية يرفع العلم ويثبت الجهل أو قال ويظهر الجهل (خ) عن أبي هريرة قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم اذ جاءه أعرابي فقال متى الساعة فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه فقال بعض القوم سمع ما قال فكبره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذ قضى حديثه قال أين السائل عن الساعة قال ها أنا ذا يا رسول الله قال اذا ضاعت الامانة فانظر الساعة قال وكيف اضاءتها قال اذا وسد الامر الى غير أهله فانظر الساعة وقوله تعالى (فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم) يعني فني لهم الذكروا لا تعاطوا والتوبة اذ جاءتهم الساعة بغتة وقيل معناه كيف يكون حالهم اذا جاءتهم الساعة فلا تنفعهم الذكروا ولا تقبل منهم التوبة ولا يحتسب بالايان في ذلك الوقت (فاعلم انه لا اله الا الله) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأورد على هذا انه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وانه لا اله الا هو فافائدة هذا الامر وأجيب عنه بان معناه دم على ما أنت عليه من العلم فهو كقول القائل للجالس اجلس أي دم على ما أنت عليه من الجلوس أو يكون معناه ازدد علما الى علمك وقيل ان هذا الخطاب وان كان للنبي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره من أمته قال أبو العالية وسفيان بن عيينة هذا متصل بما قبله معناه اذا جاءتهم فاعلم انه لا ملجأ ولا منجى ولا مفرج عند قيامها الا الى الله الذي لا اله الا هو وقيل معناه فاعلم انه لا اله الا الله وان جميع الممالك تبطل عند قيامها فلا ملك ولا حكم لاحد الا الله الذي لا اله الا هو (واستغفر لذنبك) أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع أنه مغفور له ليستنبه أمته وليقتدوا به في ذلك (م) عن الاغر المزني أغر من ينسب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان على قلبي حتى استغفر في اليوم مائة مرة وفي رواية قال توبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى ربى عز وجل مائة مرة في اليوم (خ) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لا استغفر الله وأتوب اليه في اليوم سبعين مرة وفي رواية أكثر من سبعين مرة قوله انه ليغان على قلبي الغين التغيطية والستر أي يلبس على قلبي ويغطي وسبب ذلك ما أطلع عليه من أحوال أمته بعده فأخزنه ذلك حتى كان يستغفر لهم وقيل انه لما كان يشغل النظر في أمور المسلمين ومصالحهم حتى يرى انه قد شغل بذلك وان كان من أعظم طاعة وأشرف عبادة عن أرفع مقام مما هو فيه وهو الفرد رب به عز وجل وصفا ووقته معه وخلوصهم من كل شيء سواه فلهذا السبب كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله فان حسنت الاباريسات المقربين وقيل هو مأخوذ من الغين وهو الغيم الرقيق الذي يغشى السماء فكان هذا السغل والهم يغشى قلبه صلى الله عليه وسلم ويغطيه عن غيره فكان يستغفر الله منه وقيل هذا الغين هو السكينة التي تغشى قلبه صلى الله عليه وسلم وكان سبب استغفاره لها طهار العبودية والافتقار الى الله تعالى وحكي الشيخ محي الدين النووي عن القاضي عياض ان المراد به الضمرات والغلات من الذكرا الذي كان شأنه صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا قرأ وغفل عد ذلك دنبا واستغفر منه وحكى الوجه المتقدم عنه وعن غيره وقال الحرث المحاسبى خوف الانبياء والملائكة خوف اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب الله تعالى وقيل يحتمل ان هذا الغين حالة حسنة واعظام يغشى القلب ويكون استغفاره شكرا كما قال أفلاأ كون عبدا شكورا وقيل في معنى الآية استغفر لذنبك أي

(فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم) قال الاخفش التقدير فاني لهم ذكراهم اذا جاءتهم (فاعلم انه) ان الشأن (لا اله الا الله) واستغفر لذنبك

(وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) وَالْمَعْنَى ثَابِتٌ عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ مِنَ الْعِلْمِ وَوَحْدَانِيَّةِ اللَّهِ وَعَلَى التَّوَاضُّعِ وَتَهْضُمِ النَّفْسَ بِاسْتِغْفَارِ ذُنُوبِكَ وَذُنُوبِ مَنْ عَلَى دِينِكَ وَفِي شَرْحِ التَّأْوِيلَاتِ جَازٌ أَنْ يَكُونَ لَهُ ذَنْبٌ فَاهْرَمَ بِالْإِسْتِغْفَارِ لَهُ وَلَسَكَ لَا تَعْلَمُ غَيْرَ أَنْ ذَنْبَ الْأَنْبِيَاءِ تَرَكَ الْأَفْضَلَ دُونَ مَبَاشَرَةِ الْقَبْحِ وَذُنُوبُهُ مَبَاشَرَةُ الْقَبْحِ مِنَ الصَّغَائِرِ وَالْكِبَارِ وَقِيلَ الْفَاتُ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ لَعُطْفٌ جَلِيلٌ عَلَى جَلِيلَتَيْنِ هُمَا اتِّصَالُ (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَقَالِبَكُمْ) فِي مَعَايِشِكُمْ وَمَتَاجِرِكُمْ (وَمَتُوا لَكُمْ) وَيَعْلَمُ حَيْثُ تَسْتَقْرُونَ مِنْ مَنَازِلِكُمْ أَوْ مَقَالِبِكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ وَمَتُوا لَكُمْ فِي الْقُبُورِ أَوْ مَقَالِبِكُمْ فِي أَعْمَالِكُمْ وَمَتُوا لَكُمْ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَمَثَلُهُ حَقِيقٌ بَانَ يَتَّقَى وَيَخْشَى وَإِنْ يَسْتَغْفِرُ وَسُئِلَ سَفِيَّانُ بْنُ عَمِينَةَ عَنْ فَضْلِ الْعِلْمِ ١٦٦ فَقَالَ أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفَرَ لَذَنْبِكَ فَاهْرَمَ بِالْعَمَلِ بَعْدَ الْعِلْمِ

(وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نَزَلَتْ سُورَةُ) فِيهَا ذِكْرُ الْجِهَادِ (فَإِذَا نَزَلَتْ سُورَةُ) فِي مَعْنَى الْجِهَادِ (مَحْكَمَةٌ) مَبِينَةٌ غَيْرُ مُتَشَابِهَةٍ لَا تَحْتَمِلُ وَجْهًا الْإِجْمَاعُ الْقِتَالُ وَعَنْ قِتَادِهِ كُلُّ سُورَةٍ فِيهَا ذِكْرُ الْقِتَالِ فَهِيَ مُحْكَمَةٌ لِأَنَّ النُّسخَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ الْقِتَالُ نَسَخَ مَا كَانَ مِنَ الصِّفَحِ وَالْمُهَادِنَةِ وَهُوَ غَيْرُ مَنْسُوخٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالُ) أَيْ أَمْرُ فِيهَا بِالْجِهَادِ (رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) تَفَاقَ أَيْ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ فِيمَا بَيْنَهُمْ يَصْجُرُونَ مِنْهَا (يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) أَيْ تَشْخِصُ أَبْصَارَهُمْ جِنَانًا وَخُزَعًا كَمَا يَنْظُرُ مَنْ أَصَابَتْهُ الْغَشْيَةُ عِنْدَ الْمَوْتِ (فَأُولَى لَهُمْ) وَعِيدٌ بِمَعْنَى فَوَيْلٌ لَهُمْ وَهُوَ أَفْعَلُ مِنَ الْوَيْلِ وَهُوَ الْقُرْبُ وَمَعْنَاهُ الدَّعَاءُ عَلَيْهِمْ بِأَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَكْرُوهُ

لَذُنُوبِ أَهْلِ بَيْتِكَ (وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) يَعْنِي مِنْ غَيْرِ أَهْلِ بَيْتِهِ وَهَذَا الْكِرَامُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ حَيْثُ أَمَرَ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَذُنُوبِهِمْ وَهُوَ الشَّفِيعُ الْمَجَابِ فِيهِمْ (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَقَالِبَكُمْ وَمَتُوا لَكُمْ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكُ مَقَالِبَكُمْ يَعْنِي مَنَصْرَفَكُمْ وَمَنْشَرَكُمْ فِي أَعْمَالِكُمْ فِي الدُّنْيَا وَمَتُوا لَكُمْ بِمَنْ مَصِيرَكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ أَوْ إِلَى النَّارِ وَقِيلَ مَقَالِبَكُمْ فِي أَشْغَالِكُمْ بِالنَّهَارِ وَمَتُوا لَكُمْ بِاللَّيْلِ إِلَى مَضَاجِعِكُمْ وَقِيلَ مَقَالِبَكُمْ مِنْ أَصْلَابِ الْأَبَاءِ إِلَى أَرْحَامِ الْأُمَّهَاتِ وَبَطُونِهنَّ وَمَتُوا لَكُمْ فِي الدُّنْيَا فِي الْقُبُورِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ بِجَمِيعِ أَحْوَالِكُمْ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا وَأَنْ دَفِنَ وَخَفِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نَزَلَتْ سُورَةُ) وَذَلِكَ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا حَرَصًا عَلَى الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالُوا فَهَلَا نَزَلَتْ سُورَةٌ تَأْمُرُ بِالْجِهَادِ لِكَيْ نَجَاهِدَ (فَإِذَا نَزَلَتْ سُورَةُ مُحْكَمَةٌ وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالُ) قَالَ مُجَاهِدٌ كُلُّ سُورَةٍ ذَكَرَ فِيهَا الْجِهَادُ فَهِيَ مُحْكَمَةٌ وَهِيَ أَشَدُّ الْقُرْآنِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ (رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) يَعْنِي تَفَاقَوْا وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ (يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ) يَعْنِي يَنْظُرُونَ كَرَاهِيَةً مِنْهُمْ لِلْجِهَادِ وَجِنَانًا لِقَاءِ الْعَدُوِّ (نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) يَعْنِي كَمَا يَنْظُرُ الشَّخْصُ بِصَرِّهِ عِنْدَ مَبَايِنَةِ الْمَوْتِ (فَأُولَى لَهُمْ) فِيهِ وَعِيدٌ وَتَهْدِيدٌ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِمْ فِي التَّهْدِيدِ يَدُوكَ وَفَارِ بَكَ مَا تَكْرَهُ وَتَمَّ الْكَلَامُ عِنْدَ هَذَا بِمَعْنَى بَدَأَ يَقُولُهُ (طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ) فَمَعْنَى هَذَا هُوَ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ الْخَبَرُ تَقْدِيرُهُ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ أَمْثَلُ لَهُمْ وَأُولَى بِهِمْ وَالْمَعْنَى لَوْ أَطَاعُوا وَقَالُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا كَانُوا أَمْثَلُ وَأَحْسَنَ وَقِيلَ هُوَ مُتَّصِلٌ بِمَا قَبْلَهُ وَالْأَمْرُ لَهُمْ بِمَعْنَى الْبَاءِ مَجْمُوعٌ فَأُولَى بِهِمْ طَاعَةُ اللَّهِ وَطَاعَةُ رَسُولِهِ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ بِالْإِجَابَةِ وَالْمَعْنَى لَوْ أَطَاعُوا وَأَجَابُوا لَكُنْتَ الطَّاعَةَ وَالْإِجَابَةَ أُولَى بِهِمْ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةِ عَطَاءِ عَنْهُ (فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ) فِيهِ حَذْفُ تَقْدِيرِهِ فَإِذَا عَزَمَ صَاحِبُ الْأَمْرِ وَقِيلَ هُوَ عَلَى أَصْلِهِ وَمَجَازُهُ كَقَوْلِنَا جَاءَ الْأَمْرُ وَدَنَا الْوَقْتُ وَهَذَا أَمْرٌ مُتَوَقَّعٌ وَمَعْنَى الْآيَةِ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ خَالَفَ الْمُنَافِقُونَ وَكَذَّبُوا فِيمَا وَعَدُوا بِهِ (فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكُنَّا مِنْ خَيْرِ الْأُمَّةِ) يَعْنِي الصَّدَقُ وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَوْ صَدَقُوا اللَّهَ فِي إِظْهَارِ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ لَكُنَّا ذَلِكَ خَيْرَ الْأُمَّةِ (فَهَلْ عَسَيْتُمْ) أَيْ فَعَلْتُمْ (أَنْ تَوَلَّيْتُمْ) يَعْنِي أَعْرَضْتُمْ عَنْ سَمَاعِ الْقُرْآنِ وَفَارَقْتُمْ أَحْكَامَهُ (أَنْ تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ) يَعْنِي تَعَوَّدُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْفُسَادِ فِي الْأَرْضِ بِالْمَعْصِيَةِ وَالْبَغْيِ وَسَفْكَ الدَّمِ وَتَرْجِعُوا إِلَى الْفِرْقَةِ بَعْدَ مَا جَعَلَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ (وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ) قَالَ قِتَادَةُ كَيْفَ رَأَيْتُمْ الْقَوْمَ حِينَ تَوَلَّوْا عَنْ كِتَابِ اللَّهِ أَلَمْ يَسْفِكُوا الدَّمَ الْحَرَامَ وَقَطَّعُوا الْأَرْحَامَ وَعَصَوْا الرَّحْمَنَ (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ) كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ أَوْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ خَيْرٌ لَهُمْ (فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ) فَإِذَا جَدَّ عَلَيْهِ الْأَمْرُ وَلَزِمَهُمْ فَفَرْضَ الْقِتَالِ (فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ) فِي الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ (لَكُنَّا) الصَّدَقُ (خَيْرَ الْأُمَّةِ) مِنْ كَرَاهَةِ الْجِهَادِ ثُمَّ الْفَتْ مِنَ الْعَبِيَّةِ إِلَى الْخَطِّابِ بِضَرْبٍ مِنَ التَّوْبِخِ وَالْإِرْهَابِ فَقَالَ (فَهَلْ عَسَيْتُمْ أَنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ) فَاعْلَمْ أَنَّ أَعْرَضْتُمْ عَنْ دِينِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُنَّتِهِ أَنْ تَرْجِعُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْإِفْسَادِ فِي الْأَرْضِ بِالتَّغَاوُرِ وَالتَّمَنُّهِ وَقَطَّعَ الْأَرْحَامَ بِمَقَاتِلِهِ بَعْضُ الْأَفْرَادِ بَعْضًا وَأَدَّ الْبَنَاتُ وَخَبَرَ عَسَى أَنْ تَفْسُدُوا وَالْأَرْضُ بَيْنَ الْأَسْمِ وَالْخَبَرِ وَالتَّقْدِيرُ فَهَلْ عَسَيْتُمْ أَنْ تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ أَنْ تَوَلَّيْتُمْ

عليه وسلم قال ان الرحم ثجنة من الرحمن فقال الله تعالى من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته
وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت
الرحم فأخذت بحق الرحمن فقال له فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم أما ترضين
أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اقروا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين
لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها الشجنة القرابة
المشبهة كاشتباك المروق والحقوق مشد الأزار من الإنسان وقد يطلق على الأزار وما جعل
الرحم ثجنة من الرحمن استعمار لها الاستمسك به والاخذ كما يستمسك القريب من قريبه
والسيد من نسيبه ومعنى صلة الرحم مبرة الأقارب والاحسان اليهم وقطع الرحم صدصلتها
والسائد الملائكة المستخير قال القاضي ياض الرحم التي توصل وتقطع وتبرأ غايها معنى من
المعاني وليست بجسم وانما هي قرابة ونسب يجتمعهم رحم والده فيتصل بعضه ببعض فسمى ذلك
الاتصال رجاء والمعنى لا يتأتى منها القيام ولا الكلام فيكون ذكر قيامها هنا ونعاقبها ضرب
مثل وحسن استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك والمراد تعظيم شأنه وفضيلة واصلها
وعظيم اثم قاطعها ولهذا سمي المعقوق قطعاً كأنه قطع ذلك السبب المنصل قال ويجوز ان يكون
المراد قيام ملك من الملائكة تعلق بالمرس وتكلم على لسانه اجمداً أمر الله عز وجل هذا كلام
القاضي عياض في معنى هذا الحديث والله أعلم وقيل في الآية في قوله ان توليتم هو من الولاية
يعني فهل عسيتم ان توليتم أمر الناس ان تفسدوا في الأرض يعني بالظلم وتقطعوا أرحامكم ومعنى
الاستعمار في قوله فهل عسيتم للتقرير المذكور والمعنى هل يتوقع منكم الامساك فان قلت عسى
طمع وترج وتوقع وذلك على الله محال لانه تعالى عالم بكل شيء فاستعماء فلا قال بعضهم معناه
يفعل بكم فعل المترجى المبتملى وقال بعضهم معناه كل من ينظر اليهم بموقع منهم ذلك وقال
الزنجشيري معناه انه لما وعد منكم أحقاء بأن يقول لكم كل من ذفكم وعرت غريصكم ورجاوة
عقدكم في الايمان ياهو لا عما ترون هل يتوقع منكم ان توليتم أمور الناس وتأمرتم عليهم ان
تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم تناحر على الملك وتم الكا على الدنيا (أولئك) إشارة الى من
اذنوا في الأرض وقطع الأرحام (الذين لعنهم الله) يعني أبعدهم من رحمته وطردهم عن
جنته (فأصمهم) يعني عن سماع الحق (وأعمى أبصارهم) يعني عن طريق الهدى وذلك انهم لما
سمعوا القرآن فلم يفهموه ولم يؤمنوا به وأبصر وطريق الحق فلم يسلكوه ولم يتبعوه فكانوا
بمنزلة الصم العمى وان كان لهم سماع وأبصار في الظاهر (أولئك الذين لعنهم الله) يعني
يتفكرون فيه وفي مواعظه ووزايره وأصل التدبر المتفكر في عاقبة الشيء وما يؤول اليه أمره
وتدبر القرآن لا يكون الا مع حضور القلب وجع الهم وقت تلاوته ويستلزم به تقبل العداء
من الحلال الصرف وخلص النية (أم على قلوب أقفالها) يعني بل على قلوب أقفالها وجعل
القفال من الالكل مانع للإنسان من تعاطي فعل الطاعة يقال فلا مقفل عن كذا بمعنى ممنوع
منه فان قلت اذا كان الله تعالى قد أصمهم وأعمى أبصارهم وأقفل على قلوبهم وهو بمعنى الحتم
فكيف يمكنهم تدبر القرآن مع هذه الموانع السديدة قلت تكلف ما لا يطاق جائز عندنا لا الله
أمر بالايمان ان سبق في علمه انه لا يؤمن فكذلك هنا والله يفعل ما يريد لا اعتراض لا حد عليه
وقيل ان قوله أفلا يتدبرون القرآن المراد به التاسي وقيل ان هذه الآية محققة للآية المتقدمة

(أولئك) إشارة الى
الذين لعنهم الله
أبعدهم عن رحمته
(فأصمهم) عن سماع
الموعظة (وأعمى أبصارهم)
عن أبصارهم طريق
الهدى (أفلا يتدبرون
القرآن) فيعرفوا ما فيه
من المواعظ والزواجر
ووعيد العصاة حتى
لا يجسرُوا على المعاصي
(أم على قلوب أقفالها)
بمعنى بل وهزلة التقرير
للتسجيل عليهم بان قلوبهم
مقفلة لا ينوصل اليها كونه
ونكرت القلوب لان المراد
على قلوب فاسية مبهمة
أمرها في ذلك والمراد
بعض القلوب وهي قلوب
المنافقين وأضربت
الاقفال ان القلوب لان
المراد الاقفال المحققة بها
وهي اقفال الكفر التي
استغلقت ولا تفتح نحو
الرب والحتم والطبع

(ان الذين ارتدوا على اديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى) أى المنافقون وجعلوا الى الكفر سبياً بعد وضوح الحق لهم (الشيطان
سول) زين (لهم) جملة ١٦٨ من مبتدأ وخبر وقعت خبر لان نحو وان زيد امر ومربه (وأملى لهم)

ومد لهم فى الآمال
والامانى وأملى أبو عمرو
أى أمهلوا ومدفى عمرهم
(ذلك بأنهم قالوا للذين
كروها ما نزل الله) أى
المنافقون قالوا لليهود
(سنطيعكم فى بعض الأمور)
أى عداوة محمد والقعود
عن نصرته (والله يعلم
أسرارهم) على المصدر
من أسر جزة وعلى وحفص
أسرارهم غيرهم جمع سر
(فكيف اذا توفتهم
الملائكة) أى فكيف
يعملون وما حيلتهم حينئذ
(يضربون وجوههم
وأديبارهم) عن ابن عباس
رضى الله عنهما لا يتوفى
أحد على معصية الا يضرب
من الملائكة فى وجهه
ودبره (ذلك) إشارة الى
التوفى الموصوف (بانهم)
بسبب انهم (اتبعوا
ما أمسخط الله) من معاونة
الكافرين (وكروها
رضوانه) من نصره
المؤمنين (فاحبط أعمالهم
ام حسب الذين فى قلوبهم
مرض ان لن يخرج الله
أضغانهم) احقادهم
والمعنى أظن المنافقون
ان الله تعالى لا يعزب عنهم
وعداوتهم للمؤمنين (ولو

وذلك ان الله تعالى لما قال أولئك الذين لعنهم الله فاصحهم وأعمى أبصارهم فكان قوله أفلا
يتدبرون القرآن كالتهميج لهم على ترك ما هم فيه من الكفر الذى استحقوا بسببه اللعنة
أو كالتبكيك لهم على اصرارهم على الكفر والله أعلم براده هو روى البغوى بإسناد الثعلبى عن
عروة بن الزبير قال نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها
فقال شاب من أهل اليمن بل على قلوب أقفالها حتى يكون الله يفتقها أو يفرجها فإزال
الشاب فى نفس عمر حتى ولى فاستعان به هذا حديث مرسل وعروة بن الزبير تابعى من كبار
التابعين وأجلهم لم يدرك النبى صلى الله عليه وسلم لانه ولد سنة اثنتين وعشرين وقيل غير ذلك
قوله عز وجل (ان الذين ارتدوا على أديبارهم) يعنى رجعوا القهقرى كفار (من بعد ما تبين لهم
الهدى) يعنى من بعد ما وضع لهم طريق الهداية قال قتادة هم كفار أهل الكتاب كفروا بمحمد
صلى الله عليه وسلم من بعد ما عرفوه ووجدوا نعتهم فى كتابهم وقال ابن عباس والضحاك
والسدى هم المنافقون آمنوا أولاً ثم كفروا ثانياً (الشيطان سول لهم) يعنى زين لهم القبيح
حتى رأوه حسناً (وأملى لهم) قرئ بضم الالف وكسر اللام وفتح الياء على ما لم يسم فاعله يعنى
أمهلوا ومد لهم فى العمر وقرئ وأملى لهم بفتح الالف واللام يعنى وأملى لهم الشيطان بان
مد لهم فى الامل فان قلت الاملاء والامهال لا يكونان الا من الله لانه الفاعل المطلق وليس
لشيطان فعل قط على مذهب أهل السنة فامعنى هذه القراءة قلت ان المسول والمملى هو
الله تعالى فى الحقيقة وليس للشيطان فعل وانما أسند اليه ذلك من حيث ان الله تعالى قدر ذلك
على يده ولسانه فالشيطان يتهمهم ويزين لهم القبيح ويقول لهم فى آجالكم قصعة فتمتعوا
بدنيا كم ورياستكم الى آخر العمر (ذلك) إشارة الى التسويل والاملاء (بانهم) يعنى بان أهل
الكتاب أو المنافقين (قالوا للذين كروها ما نزل الله) وهم المشركون (سنطيعكم فى بعض الأمور)
يعنى من التعاون على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم وترك الجهاد معه والقعود عنه وكانوا
يقولون ذلك سرا فاجابهم الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم خبرهم ثم قال (والله يعلم أسرارهم)
يعنى انه تعالى لا تخفى عليه خافية من أمرهم (فكيف اذا توفتهم الملائكة) يعنى فكيف يكون
حالهم اذا توفتهم الملائكة (يضربون وجوههم وأديبارهم ذلك) يعنى ذلك الضرب (بانهم)
يعنى بسبب انهم (اتبعوا ما أمسخط الله) يعنى ترك الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
ابن عباس بما كنتموا من التوراة وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم (وكروها رضوانه) يعنى
كروها ما فيه رضوان الله عز وجل وهو الايمان والطاعة والجهاد مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم (فاحبط أعمالهم) التى عملوها من أعمال البر لانهم لم تكن لله ولا بامره (أم حسب الذين
فى قلوبهم مرض) أى شك ونفاق وهم المنافقون (ان لن يخرج الله أضغانهم) يعنى يظهر
أحقادهم على المؤمنين فيبديهم حتى يعرف المؤمنون نفاقهم واحدها ضغن وهو الحقد
الشديد وقال ابن عباس حسدهم (ولو نشاء لاربنا كههم فلعرقتهم بسميهاهم) لما قال تعالى أم
حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم فكان قالوا قال لم يخرج أضغانهم
ويظهرها فاخبر تعالى انه انما أخر ذلك لحض المشيئة لا لخوف منهم فقال تعالى ولو نشاء

نشاء لاربنا كههم لعرفنا كههم ولذللك علمهم (فلعرقتهم بسميهاهم) بعلامتهم وهوان يسميهم لاربنا كههم
الله بعلامه يعلمونهم اوعن أنس رضى الله عنه ما خفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين كان
يعرفهم بسميهاهم

(ولتعرفنهم في لحن القول) في نحوه وأسلوبه الحسن من مخوي كلامهم لانهم ١٦٩ كانوا لا يقدرون على كتمان ما في

أنفسهم واللام في فلعرفنهم
داخلية في جواب لو كانت
في لارينا بهم كررت في
المعطوف وأما اللام في
ولتعرفنهم فواقعة مع
السون في جواب قسم
محذوف (والله يعلم
أعمالكم) فيميز خبرها
من شرها (ولنبأونكم)
بالقتال اعلاما لا استعلاما
أو نعامكم معاملة المختبر
ليكون ابغ في اظهار العدل
(حتى نعلم المجاهدين منكم
والصابرين) على الجهاد
أي نعلم كأنما علمناه انه
سيكون (ونبأوا أخباركم)
أسراركم وليبأونكم حتى
يعلم ويبأوا بذكر وعن
الفضل انه كان اذا قرأها
بكي وقال الله -م لا تبلى
فانك ان بلوتنا فضحتنا
وهتكت أستارنا وعذبتنا
(ان الذين كفروا صدوا
عن سبيل الله وشاقوا
الرسول) وعادوه يعني
المطعمين يوم بدر وقد صر
(من بعد ما تبين لهم
لهدي) من بعد ما ظهر لهم
انه الحق وعرفوا الرسول
(ان يضروا الله شيئا
وسيجبط أعمالهم) التي
عملوها في مشاقة الرسول
أي سيططها فلا يصلون
منها الى اغراضهم (يا أيها
الذين آمنوا أطيعوا الله
وأطيعوا الرسول ولا

لارينا بهم أي لا مانع لنا من ذلك والاراءة بمعنى التعريف والعلم وقوله فلعرفنهم زيادة فائدة
وهي ان التعريف قديطلق ولا يلزم منه المعرفة الحقيقية كما يقال عرفته فلم يعرف فكان
المعنى هنا عرفنا بهم تعريفا تعرفهم به ففيه اشارة الى قوة ذلك التعريف الذي لا يقع معه
اشتباه وقوله بسماعهم يعني بعلامتهم أي تجعل لك علامة تعرفهم بها قال أنس ما خفي على
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين وكان يعرفهم بسماعهم
(ولتعرفنهم في لحن القول) يعني في معنى القول ونحوه ومقصده للحن معنيان صواب وخطأ
صرف الكلام وازالته عن التصريح الى المعنى والتعريض وهذا المجود من حيث البلاغة
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فاعلم بعضكم الحن يحجته من بعض واليه قصد بقوله ولتعرفنهم في
لحن القول وأما اللحن المذموم فظاهر وهو صرف الكلام عن الصواب الى الخطأ بازاله
الاعراب أو التخصيف ومعنى الآية وانك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضون به من القول
من تمجيد أمرك وأمر المسلمين وتقييده والاستهزاء به فكان بعده هذا الايتسكام مذاق عند
النبي صلى الله عليه وسلم الاعرفه بقوله ويستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه ونفاقه ثم قال
تعالى (والله يعلم أعمالكم) يعني أعمال جمع عبادة فيجازي كلا على قدر عمله قوله تعالى
(ولنبأونكم) يعني ولنعامناكم معاملة المختبر فان الله تعالى عالم بجميع الاشياء قبل كونها
ووجودها (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) يعني انا ما أمركم بالجهاد حتى يظهر المجاهد
ويتبين من يبادر منكم ويصبر عليه من غيره لان المراد من قوله حتى نعلم أي على الوجود
والظهور (ونبأوا أخباركم) يعني نظهروا ونكشفها للبين من يأبى القتال ولا يصبر على الجهاد
(ان الذين كفروا صدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) يعني خالفوه فيما يأمرهم به من
الجهاد وغيره (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعني من بعد ما ظهر لهم أدلة الهدى وصدق الرسول
صلى الله عليه وسلم (ان يضروا الله شيئا) يعني انما يضرون أنفسهم بذلك والله تعالى منزعه عن ذلك
(وسيجبط أعمالهم) يعني وسيبطل أعمالهم فلا يرون لها ثوابا في الآخرة لانهم تكلموا بالله تعالى
قال ابن عباس هم المطعمون يوم بدر قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول) لما ذكر الله عز وجل الكفار بسبب مشاققتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله
المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ولا تبطلوا أعمالكم) قال
عطاء يعني بالشرك والنفاق والمعنى داوموا على ما أنتم عليه من الايمان والطاعة ولا تشركوا
فتبطل أعمالكم وقيل لا تبطلوا أعمالكم بترك طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما بطل
أهل الكتاب أعمالهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصيانه وقال الكلبي لا تبطلوا
أعمالكم بالرياء والسمعة لان الله لا يقبل من الاعمال الا ما كان خالصا لوجهه الكريم وقال
الحسن لا تبطلوا أعمالكم بالمعاصي واليكابر قال أبو العباس كان أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم يرون انه لا يضربهم مع الايمان ذنبا كما لا ينفع مع الشرك عمل فتزلت هذه الآية
نخافوا من اليكابر بعد ان تحط أعمالهم واستدل بهذه الآية من يرى احباط الطاعات
بالمعاصي ولا حجة لهم فيها وذلك لان الله تعالى يقول من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل
مثقال ذرة شرا يره وقال تعالى وانك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر عظيما والله تعالى
أعدل وأكرم من ان يبطل طاعات سنين كثيرة بمعصية واحدة وروى عن ابن عمر انه قال كما نرى
انه لا شيء من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل ولا تبطلوا أعمالكم فقلنا هذا الذي يبطل أعمالنا

العموم (فلا تهنوا) فلا تضعفوا ولا تذلو الله تدعوا الى السلم) وبالكسر جزاء وأبو بكر وهما المسألة أي ولا تدعوا الكفار الى الصلح (وأنتم الاعلون) أي الاعلون وتدعوا مجزوم لدخوله في حكم التهنى (والله معكم) بالنصرة أي ناصركم (وان يترككم أعمالكم) ولن ينقصكم أجر أعمالكم (انما الحيوة الدنيا لعب وهو) تنقطع في أسرع مدة (وان تؤمنوا) بالله ورسوله (وتتقوا) لشرك (يؤتكم أجوركم) ثواب ايمانكم وتقواكم (ولا يستلكم أموالكم) أي لا يسألكم جميعها بل ربع العشر والفصل الله أو الرسول وقال سفيان بن عيينة غيض من فيض (ان يستلكموها) فيفسدكم أي يجهدكم ويطلبه كله والاحفاء المبالغون بلوغ الغاية في كل شيء يقال احفاء في المسئلة اذا لم يترك شيئا من الالحاح واحني شأنه اذا استأصله (تجاولوا ويخرج) أي الله أو البطل (أضغانكم) عند الامتناع أو عند سؤال الجميع لان عند مسئلة المال تظهر العداوة والحق (ها أنتم)

فقلنا الكفار والفواحش حتى نزل اذ الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكففتا عن ذلك القول وكما يخاف على من أصاب الكبيرة ونرجوا الى لم يصبروا واستدل بهذه الآية من لا يرى ابطال النوافل حتى لو دخل في صلاة تطوع أو صوم تطوع لا يجوز له ابطال ذلك العمل والخروج منه ولا دليل لهم في الآية ولا حاجة لان السنة مبينة للكتاب وقد ثبت في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم أصبح صائغا فلما رجع الى البيت وجد حديسا فقال لعائشة قريبة فلو قد أصبحت صائغا فأكل وهو ذا معني الحديث وليس بلفظه وفي الصحيحين أيضا ان سلمان زار أبا الدرداء فصنع له طعاما فلما قرب اليه قال كل فاني صائم قال استبأ كل حتى تأكل فأكل معه وقال تعادل في معنى الآية لا تخنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبطل أعمالكم نزلت في بني أسد وسند ذكر القصة في نفسه يرسو الجرات ان شاء الله تعالى (ان الذين كفروا وصدا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) قيل نزلت في أهل القليب وهم أبو جهل وأصحابه الذين قتلوا يمدروا القوافي قليب بدر وحكمها عام في كل كافرات على كفروها فالله لا يغفر له لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (فلا تهنوا) الخطاب فيه لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم هو عام لجميع المسلمين يعني فلا تضعفوا أي المؤمنون (وتدعوا الى السلم) يعني ولا تدعوا الكفار الى الصلح أبدا منع الله المسلمين ان يدعوا الكفار الى الصلح وأمرهم بحربهم -م- حتى يسلموا (وأنتم الاعلون) يعني وأنتم الغالبون لهم والعلون عليهم أخبر الله تعالى ان الامر للمسلمين والنصرة والغلبة لهم عليهم وان غلبوا المسلمين في بعض الاوقات (والله معكم) يعني بالنصرة والمعونة ومن كان الله معه فهو العلى الغالب (ولى يترككم أعمالكم) يعني لن ينقصكم شيئا من ثواب أعمالكم وقال ابن عباس وغيره لن يظلمكم أعمالكم الصالحة بل يؤتيكم أجورها ثم حص على الآخرة بدم الدنيا فقال تعالى (انما الحيوة الدنيا لعب وهو) أي باطل وغرور يعني كيف تمنعكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علم ان الدنيا كلها لعب وهو الا ما كان منها في عبادة الله عز وجل وطاعته واللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة في الحال ولا في المآل ثم اذا استعمله الانسان ولم يشغل عن غيره ولم ينسه الله غاله انهم في اللعب وان أشغله عن مهمات نفسه فهو الله (وان تؤمنوا وتتقوا) يؤتكم أجوركم يعني يؤتيكم جزاء أعمالكم في الآخرة (ولا يستلكم أموالكم) يعني ان الله تعالى لا يسأل من العباد أموالهم لاتباء الاجر عليهم بل يأمرهم بالايمان والتقوى والطاعة ليهبهم عليها الجنة وقيل معناه ولا يسألكم محمد صلى الله عليه وسلم أموالكم وقيل معناه لا يسألكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أموالكم كلها في الصدقات اغنياءكم غيض من فيض وهو ربع العشر من أموالكم وهو زكاة أموالكم ثم ترد عليكم ليس الله ورسوله فيها حاجة اغرضها الله تعالى في أموال الاعنياء ورد على الفقراء فطيسوا باخراج الزكاة أنفسكم والى هذا القول ذهب سفيان بن عيينة وبدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (ان يستلكموها) الضمير عائدا الى الاموال (فيحفظكم) يعني يجهدكم ويطلبها كلها والاحفاء المبالغون في المسئلة وبلوغ الغاية في كل شيء يقال احفاء في المسئلة اذا لم يترك شيئا من الالحاح (تجاولوا) يعني بالمال فلا تعطوه (ويخرج أضغانكم) يعني بغضكم وعداوتكم لشدة محبتكم للمال قال قتادة علم الله ان الاحفاء بمسئلة الاموال مخرج للاضغان (ها أنتم هؤلاء) يعني أنتم يا هؤلاء الخاطبون

(فمنكم من يبخل) بالرفع
 لأن من هذه ليست للشرط
 أي فمنكم ناس يبخلون به
 (ومن يبخل) بالصدقة
 وأداء الفريضة (فانما يبخل
 عن نفسه) أي يبخل عن
 داعي نفسه لأن داعي ربه
 وقيل يبخل على نفسه يقال
 بخلت عليه وعنه (والله
 الغني وأنتم الفقراء) أي
 أنه لا يامر بذلك لحاجته
 إليه لأنه غني عن الحاجات
 ولكن لحاجتكم وفقركم
 إلى الثواب (وان تتولوا)
 وان تعرضوا أيها العرب
 عن طاعته وطاعة
 رسوله والانفاق في سبيله
 وهو معطوف على وان
 تؤمنوا وتيقوا (يستبدل
 قومًا غيركم) يخلق قومًا
 خيرا منكم وأطوع
 وهم فارس وسئل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن
 القوم وكان سلمان إلى
 جنبه فضرب على فخذه وقال
 هذا قومهم والذي نفسي
 بيده لو كان الإيمان منوطا
 بالثر بالناله رجال من فارس
 (ثم لا يكونوا أمثالكم)
 أي ثم لا يكونوا في الطاعة
 مثالكم بل أطوع منكم
 سورة الفتح مدنية
 وهي تسع وعشرون آية

الموصوفون ثم استأنف وصفهم فقال تعالى (تدعون لتنفقوا في سبيل الله) قيل أراد به النفقة
 في الجهاد والغزو وقيل المراد به إخراج الزكاة وجميع وجوه البر والكل في سبيل الله (فمنكم
 من يبخل) يعني بما فرض عليه إخراجها من الزكاة أو ندب إلى إنفاقه في وجوه البر (ومن
 يبخل) يعني بالصدقة وأداء الفريضة فلا يتعدها ضرب بخله وهو قوله تعالى (فانما يبخل عن نفسه)
 أي على نفسه (والله الغني) يعني عن صدقاتكم وطاعاتكم لأنه الغني المطلق الذي له ملك
 السموات والأرض (وأنتم الفقراء) يعني إليه وإلى ما عنده من الخيرات والثواب في الدنيا
 والآخرة (وان تتولوا) بني عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وعن القيام
 بما أمركم به وأمركم إياه (يستبدل قومًا غيركم) ثم لا يكونوا أمثالكم) يعني يكونون أطوع لله
 ورسوله صلى الله عليه وسلم منكم قال الكاظمي هم كندة والنخع من عرب اليمن وقال الحسن هم
 الجهم وقال عكرمة هم فارس والروم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال تلا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم هذه الآية وان تتولوا يستبدل قومًا غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قالوا ومن
 يستبدل بنا قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا أصحابه
 أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي أسناده مقال وله في رواية أخرى عن أبي هريرة قال
 قال ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يارسول الله من هؤلاء الذين ذكر الله عز وجل
 ان تولينا استبدلوا أمثالهم لا يكونوا أمثالنا قال وكان سلمان يجنب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذ سلمان فقال هذا أصحابه والذي نفسي بيده لو كان
 الإيمان منوطا بالثر بالتناوله رجال من فارس ولهذا الحديث طرق في الصحيح ترد في سورة
 الجمعة ان شاء الله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

تفسير سورة الفتح وهي مدنية

(خ) عن اسم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب
 كان يسير معه ليلة فسأله عمر عن شيء فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال عمر نكأتك
 أمك يا عمر كرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر
 فخرت بعيري حتى تقدمت أمام الناس وخشيت ان ينزل في قرآن فالبثت ان سمعت صارخا
 يصرخ بي فقلت لقد خشيت ان يكون نزل في قرآن فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت
 عليه فقال لقد أنزل على الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ انا فتحنا لك
 فتحا مبينا وأخرج الترمذي وزاد فيه وكان في بعض أسفاره بالحديبية (ق) عن أنس قال لما
 نزلت انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر إلى قوله فوزا عظيمًا مرجعه
 من الحديبية وهم مخالفاتهم الحزن والكآبة وقد نحر الهدى بالحديبية قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لقد أنزلت على آية هي أحب إلي من الدنيا حية الغفط مسلم ولفظ البخاري انا فتحنا لك
 فتحا مبينا قال الحديبية فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيأمر يا غسانا فأنزل الله عز
 وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار قال شعبة فتقدمت الكوفة
 فحدثت هذا كله عن قتادة ثم رجعت فدكرت له فقال أما انا فتحنا لك فتحا مبينا فأنس واما
 هنيأمر بشا فعن عكرمة وأخرج الترمذي عن قتادة عن أنس قال أنزلت على النبي صلى الله
 عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحديبية فقال النبي صلى الله عليه

بسم الله الرحمن الرحيم (انا فتحنا لك فتحا مبينا) الفتح الطغر بالبلدة عنوة أو صلحا بحرب أو غير حرب لانه مغلق ما لم
 يظفر به فاذا ظفر به فقد فتح ثم قيل هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة عام الحديبية عدة له
 بالفتح وجيء به على لفظ الماضي ١٧٢ لانها في تحفة بانزلة السكائنة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شان الخبر

وسلم لقد أنزلت على الليلة بية أحب الى مما على الارض ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
 هنيئا من يتاى رسول الله لقد بين لك ما يفعل بك فاذا يفعل بنا فأنزلت عليه ليدخل المؤمنين
 والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار حتى يبلغ فوزا عظيما

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (انا فتحنا لك فتحا مبينا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده والمعنى انا قضينا
 وحكمنا لك فتحا مبينا ظاهرا غير قتال ولا تعب واختلفوا في هذا الفتح فروى قتادة عن أنس
 انه فتح مكة وقال مجاهد انه فتح خيبر وقيل هو فتح فارس والروم وسائر بلاد الاسلام التي يفتحها
 الله عز وجل له فان قلت على هذه الاقوال هذه البلاد مكة وغيرها لم تكن قد فتحت بعد فكيف
 قال تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا بلفظ الماضي قلت وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالفتح
 وجيء به بلفظ الماضي جريا على عادة الله تعالى في اخباره لانها في تحققها وتيقنها بمنزلة السكائنة
 الموجودة كانه تعالى قال انا فتحنا لك في حكمنا وتقديرنا وما قدره وحكم به فهو كائن لا محالة وقال
 أكثر المفسرين ان المراد بهذا الفتح صلح الحديبية وهو الاصح وهو رواية عن أنس ومعنى الفتح
 فتح المغلق المستعصب وكان الصلح مع المشركين يوم الحديبية مستعصبا متعذرا حتى فقه الله
 عز وجل ويسره وسهله بقدرته ولطفه عن البراء قال تعبدون أنتم الفتح فتح مكة ولقد كان فتح
 مكة فتحا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية كننا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع
 عشرة مائة والحديبية بئر فترحمنا ها ولم نترك فيها قطورة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاناها
 فجلس على شفيرها ثم دعا باناء من ماء فتوضأ ثم تمضمض ودعا ثم صببه فيها فترحمنا ها غير بعيد ثم
 انها أصدرتنا وما شيتنا وركابنا وقال الشعبي في قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا قال فتح الحديبية
 وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأطعموا نخل خيبر وبلغ الهدى محمله وظهرت الروم على
 فارس ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس وقال الزهري لم يكن فتح أعظم من
 صلح الحديبية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين فسموا كلاهم ففتحهم فتمكن الاسلام في
 قلوبهم فاسلم في ثلاث سنين خلق كثير ففزع الاسلام بذلك وأكرم الله عز وجل رسوله صلى
 الله عليه وسلم وقوله عز وجل (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قيل اللام في قوله
 ليغفر لك الله لام كي والمعنى فتصالحك فتحا مبينا لكي يجمع لك مع المغفرة تمام النعمة بالفتح
 وقال الحسن بن الفضل هو مردود الى قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ليغفر
 لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وايدخل المؤمنين والمؤمنات جنات وقال ابن جرير هو
 راجع الى قوله في سورة النصر واستغفره انه كان توبا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
 وقيل ان الفتح لم يجعل سببا للمغفرة ولكن لا اجتماع ما قدر له من الامور الاربعة
 المذكورة وهي المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال يسرنا

عنه وهو الفتح ما لا يخفى
 وقيل هو فتح الحديبية
 ولم يكن فيه قتال شديد
 ولكن ترام بين القوم
 بسهام وحجارة فرى
 المسلمون المشركين حتى
 أدخلوهم ديارهم وسألوا
 الصلح فكان فتحا مبينا
 وقال الزجاج كان في فتح
 الحديبية آية عظيمة
 وذلك انه نزع ماؤها ولم
 يبق فيها قطورة فتمضمض
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم مجه في البئر فدرت
 بالماء حتى شرب جميع
 الناس وقيل هو فتح
 خيبر وقيل معناه قضينا
 لك قضاء بينا على أهل مكة
 ان ندخلها أنت وأصحابك
 من قابل لتطوفوا بالبيت
 من الفتاحة وهي الحكومة
 (ليغفر لك الله) قيل الفتح
 ليس بسبب للمغفرة والتقدير
 انا فتحنا لك فتحا مبينا
 فاستغفر ليغفر لك الله
 ومثله اذا جاء نصر الله
 والفتح الى قوله فسبح بحمد
 ربك واستغفره ويجوز
 أن يكون فتح مكة من

حيث انه جهاد للعدو وسبب للغفران وقيل الفتح لم يكن
 ليغفر له بل لتتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز ولكنه لما عد عليه هذه النعم وصلها بما هو أعظم النعم
 كانه قيل يسرنا لك فتح مكة أو كذا النجم لك بين عز الدارين واغراض العاجل والاجل (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يريد
 جميع ما فرط منك أو ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امره أو يزيد

لك

لأن الفتح ونصرناك على عدوك وغفرناك ذنبك وهديناك صراطا مستقيما ليجتمع لك عز الدارين واغراض العاجل والآجل وقيل يجوز أن يكون الفتح سببا للغفران لأنه جهاد العدو وفيه الثواب والمغفرة مع الظفر بالعدو والفوز بالفتح وقيل لما كان هذا الفتح سببا لدخول مكة والطواف بالبيت كان ذلك سببا للمغفرة ومعنى الآية ليغفر لك الله جميع ما فرط منك ما تقدم من ذنبك يعني قبل النبوة وما تأخر يعني بعدها وهذا على قول من يجوز الصغائر على الانبياء وقال عطاء الخراساني ما تقدم من ذنبك يعني من ذنب أبويك آدم وحواء ببركتك وما تأخر من ذنوب أمك بدعائك لهم وقال سفيان الثوري ما تقدم من ذنبك لما كان منك قبل النبوة وما تأخر يعني كل شيء لم تعلمه ويذكر مثل هذا على طريق التأكيد كما تقول أعظم من تراه ومن لم تره واضرب من لقيت ومن لم تلقه فيكون المعنى ما وقع لك من ذنب وما لم يقع فهو مغفور لك وقيل المراد منه ما كان من سهو وغفلة وتأول لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له ذنب كذنوب غيره فالمراد بذكر الذنب هنا ما عسى أن يكون وقع منه من سهو ونحو ذلك لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين فمعناه ذنبا لما كان من هذا القميل وغيره فهو مغفور له فاعلم الله عز وجل بذلك وأنه مغفوره ليم نعمته عليه وهو قوله تعالى (ويتم نعمته عليك) يعني بالنبوة وما أعطاك من الفتح والنصر والتمكين (ويهديك صراطا مستقيما) يعني ويهديك إلى صراط مستقيم وهو الإسلام وقيل عليه والمعنى ليجمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية إلى صراط مستقيم وهو الإسلام وقيل معناه ويهدي بك إلى صراط مستقيم (وينصرك الله نصر عزيزا) يعني غالبًا داعز ومنعة وظهور على الأعداء وقد ظهر النصر به هذا الفتح المبين وحصل الأمن بحمد الله تعالى فإن قلت وصف الله تعالى النصر بكونه عزيزا والعزيز هو المنصور صاحب النصر فامعناه قلت معناه داعزة كقوله عيشة راضية أي ذات رضا وقيل وصف النصر بما يوصف به المنصور اسنادا مجازا يقال هذا كلام صادق كما يقال متكلم صادق وقيل معناه نصر عزيزا صاحبه خذف المضاف إيجازا واختصارا وقيل انما يحتاج إلى هذه التقديرات إذا كانت العزة من الغلبة والعزير الغالب اما إذا قلنا ان العزيز هو النفيس القليل أو العديم النظير فلا يحتاج إلى هذه التقديرات لأن النصر الذي هو من الله تعالى عزير في نفسه لكونه من الله تعالى فصح وصف كونه نصر عزيزا لقوله تعالى (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) يعني الطمأنينة والوقار في قلوبهم لثلاث تنزع نفوسهم قال ابن عباس كل سكينة في القرآن طمأنينة الآية في سورة البقرة وقد تقدم تفسيرها في موضعها وما قال الله تعالى وينصرك الله نصر عزيزا بين وجهه هذا النصر كيف هو وذلك أنه تعالى جعل السكينة التي هي الطمأنينة والنبات في قلوب المؤمنين ويلزم من ذلك ثبات الأقدام عند اللقاء في الحروب وغيرها فكان ذلك من أسباب النصر الذي وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم) وذلك أنه تعالى جعل السكينة والطمأنينة في قلوب المؤمنين سببا لزيادة الإيمان في قلوبهم وذلك أنه كلما ورد عليهم أمر أو نهي آمنوا به وعملوا بمقتضاه فكان ذلك زيادة في إيمانهم وقال ابن عباس بعث الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا إله إلا الله فلما آمنوا به وصدقوه رادهم الصلاة ثم الزكاة ثم الصوم ثم الحج ثم الجهاد حتى أكل دينهم فكلمهم أمروا بشيء وصدقوه ازدادوا تصديقا إلى تصديقهم وقال الضحاك يقيمنا مع يمينهم وقال الكوفي هذا في أمر الحديبية حين صدق الله رسوله الرؤيا لحق

(ويتم نعمته عليك)
باعلاء ديك وفتح البلاد
على يدك (ويهديك صراطا
مستقيما) ويثبتك على
الدين المرضي (وينصرك
الله نصر عزيزا) فويا منيعا
لاذل بعده أبدا (هو الذي
أنزل السكينة في قلوب
المؤمنين ليزدادوا إيمانا
مع إيمانهم) السكينة
للسكون كالبهينة للبهتان
أي أنزل الله في قلوبهم
السكون والطمأنينة بسبب
الصلح ليزدادوا يقينا على
يقينهم وقيل السكينة
الصبر على ما أمر الله والثقة
بوعده الله والتعظيم لأمر الله

(ولله جنود السموات والارض وكان الله عليهما حكيمًا ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدن فيها
ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك ١٧٤ عند الله فوزًا عظيمًا ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) أي والله

جنود السموات والارض
يسلط بعضهم على بعض
كناية عن فضله وحكمته
ومن قضيتته أن يسكن
قلوب المؤمنين بصلح
الحيوية ووعدهم أن
يفتح لهم وانما قضى ذلك
ليعرف المؤمنون نعمة
الله ويشكروها فيثيبهم
وبعذب الكافرين
والمنافقين لما غاظهم من
ذلك وكرهه (الظانين
بالله ظن السوء) وقع السوء
عبارة عن رداءه وفساده
يقال فعل سوء أي مسخوطة
فاسد والمراد ظنهم أن الله
تعالى لا ينصر الرسول
والمؤمنين ولا يرجعهم إلى
مكة ظاهرين فاتحها
عنوة وفهرا (عليهم دائرة
السوء) مكى وأبو عمرو
أي ما ينظرونه ويترصونه
بالمؤمنين فهو حائق بهم
ودائر عليهم والسوء الهلاك
والدمار وغيرها دائرة
السوء بالفتح أي الدائرة
التي يذمونها ويسخطونها
والسوء والسوء كالكره
الكره والضعف والضعف
الان المفتوح غلب في
ان يضاف اليه ما يراد
ذمه من كل شيء وأما
السوء فجاء مجرى الشر

وقيل لما آمنوا بالاصول وهو التوحيد ونصديق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عن
الله عز وجل وآمنوا بالبعث بعد الموت والجنة والنار وآمنوا بالفروع وهي جميع التكليف
البدنية والمالية كان ذلك زيادة في إيمانهم (ولله جنود السموات والارض) لما قال الله عز
وجل وينصرك الله نصرًا عزيزًا وكان المؤمنون في قلة من العدد والعدد فكان قائلاً قال كيف
ينصره فأخبره الله عز وجل أنه جنود السموات والارض وهو قادر على نصر رسوله صلى الله
عليه وسلم ببعض جنوده بل هو قادر على أن يهلك عدوه بصيحة ورجفة وصاعقة ونحو ذلك فلم
يفعل بل أنزل سكينته في قلوبكم أيها المؤمنون ليكون نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم واهلاك
أعدائه على أيديكم فيكون لكم الثواب ولهم العقاب وفي جنود السموات والارض وجوه الاول
انهم ملائكة السموات والارض الثاني ان جنود السموات الملائكة وجنود الارض جميع
الحيوانات الثالث ان جنود السموات مثل الصاعقة والصيحة والحجارة وجنود الارض مثل
الزلازل والخسوف والغرق ونحو ذلك (وكان الله عليهما) يعني بجميع جنوده الذين في السموات
والارض (حكيمًا) يعني في تدبيرهم وقيل عليهما في قلوبكم أيها المؤمنون حكيمًا حيث جعل
النصر اكم على أعدائكم قوله عز وجل (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها
الانهار) يستمدحى سابقا نقدره هو الذي أنزل السكينه في قلوب المؤمنين ليدخلهم جنات
وقيل نقدره ان من علمه وحكمته ان سكن قلوب المؤمنين بصلح الحيوية ووعدهم الفتح
والنصر لم يشكروه على نعمه فيثيبهم ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار وقد تقدم ما روى
عن أنس انه لما نزل قوله تعالى انا فتنا لك فتحا مبينًا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال
الحصاية هنيئًا مريئًا قد بين الله تعالى ما يفعله بك فإذ يفعل بنا فأنزل الله عز وجل الآية التي
بعدها ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار (خالدن فيها ويكفر عنهم
سيئاتهم) فان قلت تكفير السيئات اغما يكون قبل دخولهم الجنة فكيف ذكره بعد
دخولهم الجنة قلت الاول لا تقتضي الترتيب وقيل ان تكفير السيئات والمغفرة من توابع
كون المكاف من أهل الجنة فقدم الادخال بالذكر يعني انه من أهل الجنة (وكان ذلك عند
الله فوزًا عظيمًا) يعني ان ذلك الادخال والتكفير كان في علم الله تعالى فوزًا عظيمًا (ويعذب
المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) يعني المنافقين والمنافقات من أهل المدينة
والمشركين والمشركات من أهل مكة وانما قدم المنافقين على المشركين هنا وفي غيره من المواضع
لان المنافقين كانوا أشد على المؤمنين من الكافرين لان الكافر يمكن أن يحتزم منه ويجاهد
لا به عدومين والمنافق لا يمكن أن يحتزم منه ولا يجاهد فلهذا كان شره أكثر من شر الكافر
فكان تقديم المنافق بالذكر أولى (الظانين بالله ظن السوء) يعني أنهم ظنوا ان الله تعالى
لا ينصر محمدًا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) يعني عليهم دائرة العذاب
والهلاك (وعصب الله عليهم) زيادة في تعذيبهم وهلاكهم (ولعنهم) يعني وأبعدهم وطردهم
عن رحمة (وأعد لهم جهنم) يعني في الآخرة (وساء مصيرها) يعني ساءت جهنم من قبلها (ولله
جنود السموات والارض) تقدم نفسه يربق ما فائدة التكرير ولم يقدم ذكر جنود السموات

والارض

الذي هو تقيض الخير) وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم

جهنم وساءت مصيرها) جهنم (ولله جنود السموات والارض) في دفع كيد من عادى نبية عليه السلام والمؤمنين بما
شاء منها

والارض على ادخال المؤمنين الجنة ولم آخذ كرجنود السموات والارض ههنا بعد تذيب
 المنافقين والكافرين فنقول فائدة التكرار للتأكيـد ورجنود السموات والارض منهم من هو
 للرجة ومنهم من هو للعذاب فقدم ذكر رجنود السموات والارض قبل ادخال المؤمنين الجنة
 ليكون مع المؤمنين رجنود الرجة فيثبتوهم على الصراط وعند الميزان فادخلوا الجنة افضوا
 الى جوار الله تعالى ورجته والقرب منه ولا حاجة لهم بعد ذلك الى شيء وآخذ كرجنود
 السموات والارض بعد تذيب الكافرين والمنافقين ليكون معهم رجنود السموات والارض
 ابدان قلت قال في الآية الاولى وكان الله عليا حكيمًا وقال في هذه الآية (وكان الله عزيرًا
 حكيمًا) فما معناه قلت لما كان في رجنود السموات والارض من هو للرجة ومن هو للعذاب
 وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب أن تكون خاتمة الآية الاولى وكان الله عليا حكيمًا ولما بان
 في وصف تذيب الكافروالمنافق وشدة ناسب أن تكون خاتمة الآية الثانية وكان الله
 عزيرًا حكيمًا فهو كقوله أليس الله بعزير ذي انتقام وقوله أخذ ذنابهم أخذ عزير مقتدر قوله
 تعالى (انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ذكره في معرض
 الائمة ان الله عليه حيث شرفه بالرسالة وبعثه الى الكافة شاهدا على اعمال أمتيه ومبشرا يعني
 لمن آمن به وأطاعه بالثواب ونذيرا يعني لمن خالفه وعصى أمره بالعقاب ثم بين فائدة الارسال
 فقال تعالى (ليؤمنوا بالله ورسوله) فالضمير فيه للناس المرسل اليهم (ويعزروه) يعني ويقووه
 وينصروه والنزير من نصير مع تعظيم (ويوقروه) يعني ويهظموه والوقير العظيم والتجـيل
 (ويسبحوه) من التسبيح الذي هو التزمية من جميع المقاص أو من السجدة وهي الصلاة قال
 الزمخشري والضمائر لله تعالى والمراد بتعزير الله تعالى تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم
 ومن فرق الضمائر فقد أبعـد وقال غيره الكتابات في قوله ويعزروه ويقووه واجعة الى
 الرسول صلى الله عليه وسلم وعندها تم الكلام فالوقف على ويقووه وقف تام ثم بيده في قوله
 ويسبحوه (بكرة وأصيلا) على ان الكتابة في ويسبحوه واجعة الى الله تعالى يعني ويسألوا الله
 أو ويسبحوا الله بالعبادة والمعنى قوله عز وجل (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) يعني
 ان الذين يبايعونك بالحد ببيعة على ان لا يفر وانما يبايعون الله لانهم باعوا أنفسهم من
 الله عز وجل بالجنة وأصل البيعة العقد الذي يعقده الانسان على نفسه من بذل الطاعة
 للامام والوفاء بالعهد الذي التزمه والمراد بهذه البيعة بيعة الرضوان بالحد ببيعة وهي قرية
 ليست بكبيرة بينها وبين مكة أقل من مرحلة أو مرحلة سميت بذلك وقد جاء في الحديث
 ان الحد ببيعة بئر قال مالك هي من الحرم وقال ابن القصار به صها من الحل ويجوز في الحديث ببيعة
 التخفيف والتشديد والتخفيف أفصح وعامة المحدثين يشددونها (ق) عن يزيد بن عبيد قال
 قلت لسلمة بن الأكوع على أي شيء يبايعكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الموت (م)
 عن معقل بن يسار قال أقدم رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رافع
 غصنا من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال لم يبايعه على الموت ولكن يبايعه
 على ان لا نفر قال العلماء لا منافاة بين الحديثين وهما صحيحان يبايعه جماعة منهم سلمة بن
 الأكوع على الموت ولا يزالون يقاتلون بين يديه حتى يقتلوا أو ينهضوا أو يبايعه جماعة منهم
 معقل بن يسار على ان لا يفر وا (خ) عن ابن عمر قال ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه
 وسلم يوم الحد ببيعة تفرقوا في ظلال الشجر فاداس محمد قون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال

(وكان الله عزيرًا) غالبا
 فلا يرد بأسه (حكيمًا) فيما
 دبر (انا أرسلناك شاهدا)
 تشهد على أمتك يوم
 القيامة وهذه حال مقدرة
 (ومبشرا) للمؤمنين بالجنة
 (ونذيرا) للكافرين من
 النار (اتؤمنوا بالله
 ورسوله) والخطاب لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ولائته (وتعزروه)
 وتقووه بالنصر (وتوقروه)
 وتعظموه (وتسبحوه) من
 التسبيح أو من السجدة
 والضمائر لله عز وجل
 والمراد بتعزير الله عزير
 دينه ورسوله ومن فرق
 الضمائر جعل الاولين
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 فقد أبعـد ليؤمنوا مكى
 وأبوهم ووالصهر للناس
 وكذا الثلاثة الاخيرة بالباء
 عندها (بكرة) صلاة العجر
 (وأصيلا) اصوات الاربع
 (ان الذين يبايعونك) أي
 بيعة الرضوان ولما قال
 (انما يبايعون الله) أكد
 تأكيداً على طريقة
 التخييل فقال

(يد الله فوق أيديهم) يريد أن يد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلوا أيدي المبايعين هي يد الله والله منزّه عن الجوارح وعن صفات الأجسام وانما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله وانما المبايعون الله خبران (فن نكت) نقض العهد ولم يف بالبيعة (فأما ينكت على نفسه) فلا يعود ضرر نكته إلا عليه قال جابر بن ١٧٦ عبد الله بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى

أن لا نفر فأنكت أحد منا البيعة إلا جدين قيس وكان منافقا اختبأ تحت بطن بعيره ولم يسر مع القوم (ومن أوفى بما عاهد) يقال وفيت بالعهد وأوفيت به ومنه قوله أوفوا بعهد الله والموفون بعهدهم (عابسه الله) حفص (فسيؤتيه) وبالنون مجازي وشامى (أجرا عظيما) الجنة (سيقول لك) إذا رجعت من الحديبية (المخلفون من الأعراب) هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم أعراب غفار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والذيل وذلك أنه عليه السلام حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وساق معه الهدى ليعلم أنه لا يريد حربا فتمسقل كثير من الأعراب وقالوا يذهب

يعني عمر يا عبد الله انظر ما شأن الناس أحد قوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع إلى عمر فخرج فبايع وقوله تعالى (يد الله فوق أيديهم) قال ابن عباس يد الله بالرفاعية وعدهم من الخير فوق أيديهم وقال السدي كانوا بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبايعونه ويد الله فوق أيديهم كذا نقله البغوي عنه وقال الكلبي نعمة الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة وقال الامام فخر الدين الرازي يد الله فوق أيديهم يحتمل وجوها وذلك لأن اليد في الموضوعين إما أن تكون بمعنى واحد وإما أن تكون بمعنىين فإن قلنا انهما بمعنى واحد ففيه وجهان أحدهما يد الله بمعنى نعمة الله عليهم فوق إحسانهم كما قال بل الله عين عليكم أن هذا كم للإيمان وثانيهما يد الله فوق أيديهم أي نصرته إياهم أقوى وأعلى من نصرته إياه يقال اليد لفلان أي الغلبة والنصرة والقوة وإن قلنا انهما بمعنىين فنقول اليد في حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفي حق المبايعين بمعنى الجوارحة فيكون المعنى يد الله فوق أيديهم بالحفظ وقال الزمخشري لما قال اغيا يبايعون الله كده تأكيدا على طريقة التخييل فقال يد الله فوق أيديهم يريد أن يد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلوا أيدي المبايعين هي يد الله والله منزّه عن الجوارح وعن صفات الأجسام وانما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كعقد مع الله عز وجل من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله هذا مذهب أهل التأويل وكلامهم في هذه الآية ومذهب السلف السكوت عن التأويل وأما آيات الصفات كجاءت وتقدس يرهاقرا تها والايان بها من غير تشبيه ولا تكليف ولا تعطيل وقوله تعالى (فن نكت) فأنما ينكت على نفسه) يعني فن نقض العهد الذي عقده مع النبي صلى الله عليه وسلم ونكت البيعة فإن وبال ذلك ضرره يرجع إليه ولا يضر إلا نفسه (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) يعني من البيعة (فسيؤتيه أجرا عظيما) يعني في الآخرة وهو الجنة قوله تعالى (سيقول لك المخلفون من الأعراب) قال ابن عباس ومجاهد يعني أعراب غفار ومزينة وجهينة وأشجع والنخع وأسلم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت فأحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حربا فتمسقل عنه كثير من الأعراب وتخلفوا واعتلوا بالشغل فانزل الله تعالى فيهم سيقول لك يا محمد المخلفون من الأعراب الذين خلفهم الله عز وجل عن صحبتك إذا رجعت إليهم من عمرتك هذه وعانتهم على التخلف عنك (شغلنا أموالنا وأهلونا) يعني النساء والذراري يعني لم يكن لنا من يخلفنا فيهم فإذا تخلفنا عنك (فاسمغفر لنا) أي أنا مع عذونا معترفون بالإساءة فاسمغفر لنا بسبب تخلفنا عنك فأكذبهم الله تعالى فقال (يقولون بالسمتهم ما ليس في قلوبهم) يعني أنهم في طاب الاستغفار كاذبون لأنهم لا يبالون أن يستغفر لهم النبي صلى

إلى قوم غزوة في عقر داره بالمدينة وقلوا أحمأ به فمقاتلهم وظنوا أنه يملك ولا ينقلب إلى المدينة (شغلنا الله أموالنا وأهلونا) هي جمع أهل اعتلوا بالشغل بأهاليهم وأموالهم وأنه ليس لهم من يقوم بأشغالهم (فاسمغفر لنا) ليغفر لنا الله تخلفنا عنك (يقولون بالسمتهم ما ليس في قلوبهم) تكذيب لهم في اعتذارهم وأن الذي خلفهم ليس ما يقولون وانما هو الشك في الله والنفاق فظلمهم الاستغفار أيضا ليس بصادق عن حقيقة

(قل من يملك لكم من الله شيئا) فمن يمنعكم من مشيئة الله وقضائه (ان أراد بكم ضرا) ما يضركم من قتل أو هزيمة ضرا جزوا على (أو أراد بكم نفعا) من غنمة وظفر (بل كان الله بما تعملون خبيراً بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهلهم أبداً وزين ذلك في قلوبكم) زين الشيطان (وظننتم ظن السوء) من عدا الكفر ١٧٧ وظهور الفساد (وكنتم قوماً بوراً)

جمع باثر كما نذ وعوذ من نار الشئ هلك وفسد أي وكنتم قوماً فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم أو هالكين عند الله مستحقين لعنائه

وعقابه (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين) أي لهم فأقيم الظاهر مقام الضمير

للإيدان بان من لم يجمع بين الإيمان بالانبياء بالله

والإيمان برسوله فهو كافر وزكركم (سعيبراً) لانها نار مخصوصة كما ذكرنا

نار تلطى (ولله ملك السموات والارض) بدبر تدبير قادر حكيم (يعفر لمن يشاء

ويعذب من يشاء) يعفر ويعذب بعيشته وحكمته

وحكمته المغفرة للمؤمنين والتعذيب للكافرين (وكان الله غفوراً رحيماً)

سبقت رحمة غضبه (سيقول المخلفون) الذين تخلفوا عن المدينة (إذا انطلقتم الى مقامكم الى

غنائم خيبر) لناخذوها ذرونا نتمتعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله

كلام الله كلمة وعلى أي يريدون

الله عليه وسلم أم لا (قل من يملك لكم من الله شيئا أن أراد بكم ضرا) يعني سوءاً (أو أراد بكم نفعا) وذلك أنهم ظنوا ان تخلفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضر أو يجعل لهم النفع بالسلامة لهم في أنفسهم وأموالهم فأخبرهم الله عز وجل انه ان أراد شيئاً من ذلك لم يقدر أحد على دفعه (بل كان الله بما تعملون خبيراً) يعني من اظهاركم الاعتذار وطلب الاستغفار واخفاءكم النفاق (بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهلهم أبداً) يعني ظننتم ان العدو يستأصلهم فلا يرجعون الى أهلهم (وزين ذلك في قلوبكم) يعني زين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به حتى صار الظن يقيناً عندكم وذلك ان الشيطان قد يوسوس في قلب الانسان بالشئ ويزينه له حتى يقطع به (وظننتم ظن السوء) يعني وظننتم ان الله يخلف وعده وذلك انه قالوا ان محمد وأصحابه أكثر أسرى يدون بذلك فلتهم فلا يرجعون فأين تذهبون معهم انظروا ما يكون من أمرهم (وكنتم قوماً بوراً) يعني وصرتم بسبب ذلك الظن الفاسد قوماً بائرين هالكين (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين سعيبراً) لما بين الله تعالى حال المخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين حال ظنهم الفاسد وان ذلك يفرض بصاحبه الى الكفر حرصهم على الإيمان والتوبة من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه كافر وانا أعدنا للكافرين سعيبراً (ولله ملك السموات والارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) لما ذكر الله تعالى حال المؤمنين المبشرين برسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الظانين ظن السوء اخبرنا له ملك السموات والارض ومن كان كذلك فهو يغفر لمن يشاء بعيشته ويعذب من يشاء ولكن غفرانه ورحمته أعم وأشمل وأتم وأكمل واليه الإشارة بقوله تعالى (وكان الله غفوراً رحيماً) قوله عز وجل (سيقول المخلفون) يعني الذين تخلفوا عن المدينة (إذا انطلقتم) يعني إذا سرتهم وذهبت أيها المؤمنون (الى مقامكم لناخذوها) يعني غنائم خيبر وذلك ان المؤمنين لما انصرفوا من المدينة على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من الغنائم شيئاً وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد المدينة خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئاً (ذرونا نتمتعكم) يعني الى خذ برفق شهدهم قتال أهلها وفي هذا بيان كذب المخلفين عن المدينة حيث قالوا شغلنا أموالنا وأهلونا اذ لم يكن لهم هناك طمع في غنمة وهنا قالوا ذرونا نتمتعكم حيث كان لهم طمع في الغنمة (يريدون أن يبدلوا كلام الله) يعني يريدون ان يغيروا ويبدلوا ما عاهد الله لاهل المدينة حيث وعدهم غنمة خيبر لهم خاصة وهذا قول جهو المفسرين وقال مقاتل يعني أمر الله تعالى بنيه صلى الله عليه وسلم حيث أمره ان لا يسير منهم أحد الى خيبر وقال ابن زيد هو قول الله تعالى فاستأذنوك للخروج فقل ان يخرجوا معي أبدأ والقول الاول أصوب (قل) أي قل لهم يا محمد (لن تتبعونا) يعني الى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مر معنا اليكم ان غنمة خيبر لمن شهد المدينة ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدونا) يعني يمنعكم الحسد ان

٢٣ خازن ح أن يغيروا مواعيد الله لاهل المدينة وذلك انه وعدهم ان يعوضهم من مقام مكة مغنائم خيبر اذا قعدوا مواعيد لا يصيبون منهم شيئاً (قل لن تتبعونا) الى خيبر وهو اخبار من الله بعدم اتباعهم ولا يبدل القول لديه (كذلك قال الله من قبل) من قبل انصرفوا الى المدينة ان غنمة خيبر لمن شهد المدينة دون غيرهم (فسيقولون بل تحسدونا) أي لم يأمركم الله بل تحسدونا ان نشارككم في الغنمة

نصيب معكم من الغنائم شيئا (بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) يعني لا يعلمون ولا يفهمون عن الله ما لهم وما عليهم من الدين الا قليلا منهم وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله قوله عز وجل (قل للمخلفين من الاعراب) لما قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم قل لن تتبعونا وكان المخلفون جميعا كثيرا من قبائل متشعبة وكان فيهم من ترجى توبته وخيره بخلاف الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه فجعل الله عز وجل لقول توبتهم علامة وهي انهم يدعون الى قوم اولى بأس شديد فان أطاعوا كانوا من المؤمنين ويؤتهم الله أجرا حسنا وهو الجنة وان تولوا وأعرضوا عما دعوا اليه كانوا من المنافقين وبعضهم عذابا أليما واختلفوا في المشار اليهم بقوله (ستدعون الى قوم أولى بأس شديد) من هم فقال ابن عباس ومجاهد هم أهل فارس وقال كعب بن مالك هم الروم وقال الحسن بن فارس والروم وقال سعيد بن جبير هو اوزن وثقيف وقال قتادة هو اوزن وخطافان يوم حنين وقال الزهري وجاعة هم بنو حنيفة أهل البصرة أصحاب مسيلة الكذاب وقال رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعا أبو بكر رضي الله تعالى عنه الى قتال بني حنيفة فعلمنا انهم هم وقال ابن جريج دعاهم عمر رضي الله عنه الى قتال فارس وقال أبو هريرة لم يأت تأويل هذه الآية بعد وأقوى هذه الأقوال قول من قال انهم هم اوزن وثقيف لان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبعد قول من قال انهم بنو حنيفة أصحاب مسيلة الكذاب أما الدليل على صحة القول الاول فهو ان العرب كان قد ظهر أمرهم في آخر الامر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا المؤمن نقي طاهر أو كافر مجاهر وأما المنافقون فكان قد علم حالهم لا متناع النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليهم وكان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حرب من خالفه من الكفار وكانت هو اوزن وثقيف من أشد العرب بأسا وكذلك غطفان فاستنصر النبي صلى الله عليه وسلم العرب لغزوة حنين وبني المصطلق فصحبهم هذا البيان ان الداعي هو النبي صلى الله عليه وسلم فان قيل هذا مجتمع لوجهين أحدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لن تتبعونا وقال ان تخرجوا هي أبدا فكيف كانوا يتبعونه مع هذا النهي الوجه الثاني قوله أولى بأس شديد ولم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم حرب مع قوم أولى بأس شديد لان العرب كان قد دخل قلوب العرب كافة فنقول الجواب عن الوجه الاول من وجهين أحدهما أن يكون قوله قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدا مادمتم على ما أنتم عليه من النفاق والمخالفة وهذا القيد لا بد منه لان من أسلم وحسن إسلامه وجب عليه الجهاد ولا يجوز منعه من الخروج الى الجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني في الجواب عن الوجه الاول أن المراد من قوله لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدا يعني في غزوة خيبر لانها كانت مخصوصة بمن شهيدة الرضوان بالهدية دون غيرهم ثم نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدعهم الى الجهاد معه أو منعهم من الخروج الى الجهاد معه لا يمنع أبو بكر وعمر من الاذن لهم في الخروج الى الجهاد معهما كما امتنعان أخذ الزكاة من ثمة لا تمتنع النبي صلى الله عليه وسلم من أخذها وأما الجواب عن الوجه الثاني وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق له حرب مع قوم أولى بأس شديد فغير مسلم لان الحرب كانت باقية مع قريش وغيرهم من العرب وهم أولو بأس شديد فثبت بهذا البيان أن الداعي للمخلفين هو النبي صلى الله عليه وسلم وأما قول من قال ان أبابكر دعاهم الى قتال بني حنيفة أصحاب مسيلة الكذاب وأن عمر دعاهم الى قتال فارس والروم فظاهر في الدلالة وفيه دليل على صحة خلافتها

(بل كانوا لا يفقهون)
من كلام الله (الا قليلا)
الاشياء قليلا يعني ورد
القول والفرق بين
الاضرار بين ان الاول رد
ان يكون حكم الله ان
لا يتبعوهم واثبات الحسد
والثاني اضراب عن
وصفهم بمضافة الحسد
الى المؤمنين الى وصفهم
بما هو أظلم منه وهو
الجهل وقلة الفقه (قل
للمخلفين من الاعراب)
هم الذين تخلفوا عن
الهدية (ستدعون الى
قوم أولى بأس شديد)
يعني بني حنيفة قوم
مسيلة وأهل الردة الذين
حاربهم أبو بكر رضي الله
عنه لان مشركي العرب
والمرتدين هم الذين لا يقبل
منهم الا الاسلام
أو السيف وقيل هم فارس
وقد دعاهم عمر رضي الله
عنه

(تقاتلونهم أو يسلمون)

أي يكون أحد الامرين
اما المقاتلة أو الاسلام
ومعنى يسلمون على
هذا التأويل يتقادون
لان فارس مجوس
تقبل منهم الجزية وفي
الآية دلالة خفة خلافة
الشيخين حيث وعدهم
الثواب على طاعة الداعي
عند دعوته بقوله (فان
تطيعوا) من دعاكم الى
قتاله (يؤتكم الله اجرا
حسنا) فوجب أن يكون
الداعي مفترض الطاعة
(وان تتولوا) كانوا ليتم من
قبل أي عن الحديبية
(بمذبحكم عذابا أليما) في
الآخرة (ليس على الاعمى
حرج ولا على الاعرج
حرج ولا على المريض
حرج) نفى الحرج عن
ذوى العاهات في التخلف
عن الغزو (ومن يطع
الله ورسوله) في الجهاد
وغير ذلك (يدخله
جنات تجري من تحتها
الانهار ومن يتول) يعرض
عن الطاعة (يعذبه عذابا
أليما) ندخله ونعذبه مدنى
وشامى (لقد رضى الله
عن المؤمنين اذ يبايعونك
تحت الشجرة) هي بيعة
الرضوان سميت بهذه
الآية وقصتها ان النبي
صلى الله عليه وسلم حين
نزل بالحديبية بعث خراش

لان الله تعالى وعد على طاعتهم الجنة وعلى مخالفتهم النار وقوله تعالى (تقاتلونهم أو يسلمون)
فيه إشارة الى وقوع أحد الامرين اما الاسلام أو القتل (فان تطيعوا يؤتكم الله اجرا حسنا)
يعنى الجنة (وان تتولوا) يعنى تعرضوا عن الجهاد (كانوا ليتم من قبل) يعنى عام الحديبية (بمذبحكم
عذابا أليما) يعنى النار ولما نزلت هذه الآية قال أهل الزمان والاعذار كيف حالنا يا رسول الله
فانزل الله عز وجل (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) يعنى في
التخلف عن الجهاد وهذه أعذار ظاهرة في جواز ترك الجهاد لان أحبابها لا يقدرون على الكفر
والفرل ان الاعمى لا يمكنه الاقدام على العدو والطلب ولا يمكنه الاحتراز منه والهرب وكذلك
الاعرج والمريض وفي معنى الاعرج الزمن المقعد والاقطع وفي معنى المريض صاحب السعال
الشديد والطحال الكبير والذين لا يقدرون على الكفر والفرقة هذه أعذار مانعة من الجهاد ظاهرة
ومن وراء ذلك أعذار أخرى دون ما ذكره وهى الفقر الذى لا يمكن صاحبه أن يستصحب معه
ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد والاشغال التى تعوق عن الجهاد كتمريض المريض الذى ليس
له من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وانما قدم الاعمى على الاعرج لان عذرا الاعمى مستمر لا يمكن
الاتقاع به فى حرس ولا غيره بخلاف الاعرج لانه يمكن الاتقاع به فى الحراسة ونحوها وقدم
الاعرج على المريض لان عذره أشد من عذر المريض لا مكان زوال المرض عن قريب (ومن
يطع الله ورسوله) يعنى فى أمر الجهاد وغيره (يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول)
يعنى يعرض عن الطاعة ويستمر على الكفر والنفاق (يعذبه عذابا أليما) يعنى فى الآخرة قوله
عز وجل (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) يعنى بالحديبية على أن يبايعوا فريشوا ولا
يفروا (تحت الشجرة) وكانت هذه الشجرة سمرة (ق) عن طارق بن عبد الرحمن قال انطلقت
حاجا فمرت بقوم يصلون فقلت ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حيث بايع رسول الله صلى الله
عليه وسلم بيعة الرضوان فأنتيت ابن المسيب فأخبرته فقال سعيد كان أبى ممن بايع تحت الشجرة
قال فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فعميت علينا فلم ندر عليها قال سعيد فأحباب رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلمتها فأنتم أعلم فضحك وفي رواية عن سعيد بن المسيب عن
أبيه قال لقد رأيت الشجرة ثم أنتيتا بعد عام فلم أعرفها وروى أن عمر بن الخطاب كان بعد أن
ذهبت الشجرة فقال أين كانت فجعل بعضهم يقول ههنا وبعضهم يقول ههنا فلما كثر
اختلافهم قال سيروا ذهبت الشجرة (خ) عن ابن عمر قال رجعا من العام المقبل فسا جمع
منائثان على الشجرة التى يبايعن تحتها وكانت رجة من الله تعالى (م) عن أبى الزبير أنه سمع جابرا
يسئل كم كانوا يوم الحديبية قال كما أربع عشرة مائة فبايعناه وعمر أبا حذيفة تحت الشجرة وهى
سمرة فبايعناه جميعا غير جدين قيس الانصارى اختفى تحت بطن بعيره زاد فى رواية قال بايعناه
على أن لا نفر ولم يبايعه على الموت وأخرجه الترمذى عن جابر فى قوله تعالى لقد رضى الله عن
المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا نفر ولم
يبايعه على الموت (ق) عن عمرو بن دينار قال سمعت جابرا بن عبد الله يقول قال لرسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم الحديبية أنتم اليوم خير أهل الأرض وكنا أفسا وأربعا قال ولو كنت أبصر
اليوم لأريتكم مكان الشجرة وروى سالم عن جابر قال كنا خمس عشرة مائة (ق) عن عبد الله بن
أبى أوفى قال كان أحباب الشجرة ألفا وثلاثمائة وكانت أسلم من المهاجرين وهذه البيعة تسمى
بيعة الرضوان لهذه الآية وكان سبب هذه البيعة على ما ذكر محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم

ابن أمية الخزاعي رسولا
الى مكة فموا به فنه
الاحابيش فلما رجع دعا
بهم لبيعه فقال اني
أخافهم على نفسي لما
عرف من عداوتي اياهم
فبعث عثمان بن عفان
فخبرهم أنه لم يأت لحرب
وانما جاء زائرا للبيت
فوقروه واحتسب عندهم
فارجف بأنهم قتلوه فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا نبرح حتى نناجز
انقوم ودعا الناس الى
البيعة فبايعوه على أن
يناجزوا قريشا ولا يفروا
تحت الشجرة وكانت
سمرة وكان عدد المبايعين
ألفا وأربعمائة (فعلم ما في
قلوبهم) من الاخلاص
وصدق الضمائر فيما بايعوه
عليه (فأنزل السكينة
عليهم) أي الطمأنينة
والامن بسبب الصلح
على قلوبهم (وأناهم)
وجازاهم (فتصافروا) هو
فتح خير رغبت انصرفهم
من مكة (ومغانم كثيرة
ياخذونها) هي مغنم
خير وكانت أرضا ذات
عقار وأموال قسمها

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا خراش بن أمية الخزاعي حين نزل الحديبية فبعثه الى
قريش بركة وحمله على جمل يقال له الثعالب ليلبغ أشرافهم عنه ما جاء له فقروا وجل رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله فنهتهم الاحابيش فخلوا سبيله حتى أتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب لبيعه الى مكة فقال
يا رسول الله اني أخاف على نفسي قريشا وليس بركة من بني عدي بن كعب أحد وقد عرفت
قريش عداوتي اياها وغلظتي عليها ولكن أدلك على رجل هو أعزهم امنى عثمان بن عفان فدعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فبعثه الى أبي سفيان وأشرف قريش يخبرهم أنهم لم
يأت لحرب انما جاء زائرا الى البيت معظم الحرمته فخرج عثمان الى مكة فلقبه أبان بن سعيد
ابن العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فنزل عن دابته وحمله بين يديه ثم أوردفه وأجاره
حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عظماء قريش لعثمان حين فرغ من رسالة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت أن تطوف بالبيت فطف به فقال ما كنت لافعل حتى
يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتسبته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا
الناس الى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة وكان الناس يقولون بايعهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم على الموت قال بكير بن الأشج يا معوه على الموت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بل على ما استطعتم وقد تقدم عن جابر ومفضل بن يسار انهما قال لا نبايعه على الموت ولكن
بايعناه على أن لا نفر وقد تقدم أيضا الجمع بين هذا وبين قول سلمة بن الاكوع يا معناه على الموت
وكان أول من بايع بيعة الرضوان رجلا من بني أسدي قال له أوسنان بن وهب ولم يتخاف عن بيعة
الرضوان أحد من المسلمين حضرها الا جند بن قيس أخو بني سلمة قال جابر فكان في أنظر اليه
لاصقا باطن ناقته يستتر بهم من الناس ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الذي ذكر من أمر
عثمان باطل (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت
الشجرة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من بايع تحت الشجرة
الا صاحب الجمل الاجر أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقوله تعالى (فعلم ما في قلوبهم)
يعني من الصدق والاخلاص والوفاء كما علم ما في قلوب المنافقين من المرض والنفاق (فأنزل
السكينة) يعني الطمأنينة (عليهم) يعني على المؤمنين المخاضين حتى ثبتوا وبايعوا على الموت
وعلى أن لا يفروا وفي هذه الآية لطيفة وهي أن هذه البيعة كانت فيها طاعة الله وطاعة
رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك موجب لرضوان الله عز وجل وهو موجب لدخول الجنة
ويدل عليه قوله تعالى في الآية المتقدمة ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها
الانهار فتبثبهم هذا البيان أن أهل بيعة الرضوان من أهل الجنة ويشهد لصحة ما قلناه الحديث
المتقدم فان قلت الفاء في فعلهم للتعقيب وعلم الله قبل الرضا لانه تعالى علم ما في قلوبهم من الصدق
والايمان فرضي عنهم فكيف يفهم التعقيب في قوله فعلم ما في قلوبهم قلت قوله فعلم ما في قلوبهم
متعلق بقوله اذ يبايعونك فيكون تقديره لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك فعلم ما في
قلوبهم من الصدق اشارة الى أن الرضا لم يكن عند المبايعة فحسب بل عند المبايعة التي عندها
علم الله بصدقهم والفاء في قوله فأنزل السكينة للتعقيب لانه تعالى لما علم ما في قلوبهم رضى عنهم
فأنزل السكينة عليهم وقوله تعالى (وأناهم فتصافروا) يعني خيروا (ومغانم كثيرة ياخذونها)

يعني من أموال أهل خير وكانت خير ذات خيل وعفار وأموال فقهاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم (وكان الله عز وجل) يعني منيعا كامل العزة غنيا عن اعانتكم (حكيميا) حيث حكم لكم بالغنائم ولا عدا لكم بالهلاك على أيديكم قوله تعالى (وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها) يعني المغنم التي تغنوها من الفتوحات التي تفتح لكم إلى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعني مغنم خير وفيه إشارة إلى كثرة الفتوحات والغنائم التي يعطيهم الله عز وجل في المستقبل وانما جعل لهم هذه كجالة الرأب عجلها الله لكم وهي في جنب ما وعدكم الله به من الغنائم كالقليل من الكثير (وكف أيدي الناس عنكم) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قصد خير وحاصر أهلها همت قبائل من بني أسد وخطفان أن يغيروا على عيال المسلمين وذرائعهم بالمدينة فكف الله عز وجل أيديهم بالقاء الرعب في قلوبهم وقيل المعنى أن الله عز وجل كف أيدي أهل مكة بالصالح عنكم لتنام المنة عليكم (ولتكون آية للؤمنين) هو عطف على ما تقدم تقديره فجعل لكم الغنائم لتنتفعوا بها ولتكون آية للؤمنين يعني ولتعمل من بعدكم آية تدلهم على أن ما وهبكم الله يحصل مثله لهم وقيل لتكون آية للؤمنين دالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في اخباره عن الغيوب فيزدادوا يقينا إلى يقينهم ويعلموا أن الله هو المتولى حياتهم وحراستهم في مشاهدتهم ومغيبهم (ويهديكم صراطا مستقيما) يعني ويهديكم إلى دين الاسلام ويثبتكم عليه ويزيدكم بصيرة ويقينا بالصالح الحديبية وفتح خير

﴿ذكر غزوة خير﴾

وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة بقيمة دى الحجة وبهص المحرم ثم خرج إلى خير في بقيمة المحرم سنة سبع (ق) عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا قوما لم يكن يغزو بنا حتى يصبح وينظر قال سمع أذانا كف عنهم وإن لم يسمع أذانا غار عليهم قال فخرجنا إلى خير فلما انتهينا إليهم ليلا فلما أصبح لم يسمع أذانا ركب وركبت خلف أبي طلحة وإن قدي لمس قدم النبي صلى الله عليه وسلم قال فخرجوا علينا بكتلهم ومساكينهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد والخمس فلما رأهم النبي صلى الله عليه وسلم قال الله أكبر خرجت خير أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المذرين (م) عن سلمة بن الأكوع قال خرجنا إلى خير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عمار يرتجز بالقوم

يا لله لا اله الا انت يا ذا الجلال والإكرام * ولا تصدقنا ولا صلينا

ونحن عن فضلك ما استغنيينا * فثبت الأقدام إن لاقينا

* وأزلنا سكينتنا عابينا *

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال أنا عمار قال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انسان يخصه الا استشهد قال فنادى عمر بن الخطاب وهو على جبل له يابني الله لا متعتنا بما قال فلما قدمنا خير خرج ملكهم مرحبا بخطر بسيفه يقول

قد علمت خير أني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب

* اذا الحروب أقبلت تلتهب *

قال وبرز له عمار فقال

قد علمت خير أني عمار * شاكي السلاح بطل مغامر

قال فاخترنا بضربتين فوق سيف مرحب في ترس عمار وذهب عمار بسيف له فرجع بسيفه

عليهم (وكان الله عز وجل) منيعا فلا يغالب (حكيميا) فيما يحكم فلا يعارض (وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها) هي ما أصابوه مع النبي صلى الله عليه وسلم وبعده إلى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) المغنم يعني مغنم خير (وكف أيدي الناس عنكم) يعني أيدي أهل خير وحلفائهم من أسد وخطفان حين جاؤا لنصرتهم فقدذف الله في قلوبهم الرعب فانصرفوا وقبل أيدي أهل مكة بالصالح (ولتكون) هذه الكفة (آية للؤمنين) وعبرة يعرفون بها أنهم من الله عز وجل بمكان في وأنه ضامن نصرتهم والفتح عليهم فعل ذلك (ويهديكم صراطا مستقيما) ويزيدكم بصيرة ويقينا وثقة بفضل الله

على نفسه فقطح أكله فكانت فيه انفسه قال سلمة فخرجت فاذا نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بكى فقامت يارسل الله بطل عمل عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك قلت ناس من أصحابك قال كذب من قال ذلك بل له أجره مرتين ثم أرساني إلى علي وهو أرمده فقال لا أعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله أو يحبه الله ورسوله قال فأتيت عليا فحسبته أقوده وهو أرمده حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق في عينيه فبرأ وأعطاها الراية وخرج مرحب فقال قد علمت خيبراني مرحب * شاكي السلاح بطل محارب * اذا الحروب أقبلت تلتهب *

فقال علي رضي الله عنه

أنا الذي امتني أمي حيدره * كليث غابات كربه المنظرة
* أوفهم بالصاع كيل السندره *

قال فضرِب مرحباً فقتله ثم كان الفتح على يده أخرجه مسلم بهذا اللفظ وقد أخرج البخاري طر فامنه قال البغوي وقد روى حديث فتح خيبر جماعة منهم سهل بن سعد وأنس بن مالك وأبو هريرة يزيدون وينقصون وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد أخذته الشقيقة فلم يخرج إلى الناس فأخذ أبو بكر الراية رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهض فقاتل قتلاً شديداً ثم رجع فأخذها عمر فقاتل قتلاً شديداً هو أشد من القتال الأول ثم رجع فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لا أعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ويقف على يديه فدعا علياً فأعطاه الراية وقال له امش ولا تلتفت حتى يفتح الله على يدك فأتى خيبر فخرج مرحب صاحب الحصن وعلى رأسه مغفر من حجر قد نقبه مثل البيضة وهو يرتجز فخرج إليه علي بن أبي طالب فضر به ففقد الحجر والمغفر وقلق رأسه حتى أخذ السيف في الأضراس ثم خرج بعد مرحب أخوه ياسر وهو يرتجز فخرج إليه الزبير بن العوام فقامت أمه صفية بنت عبد المطلب يقتل ابني رسول الله قال ابنك يقتله إن شاء الله ثم التقيا فقتله الزبير ثم كان الفتح ثم لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الحصون ويقتل المقاتلة ويسبي الدرية ويحوز الأموال قال محمد بن اسحق فكان أول حصونهم ثم افتتح حصن ناعم وعنده قتل محمود بن مسلمة ألقى اليهود عليه حجراً فقتله ثم فتح القموص حصن ابن أبي الحقيق فاصاب سبأياً منهم صفية بنت حيي بن أخطب جاء بها بلال وبأخرى معها فمروا على قتلى يهود فلما رأتهم التي مع صفية صاحت وصكت وجهها وحنث التراب على رأسها فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعزبوا عني هذه الشيطانة وأمر بصفية فجهزت خلفه وألقى عليها رداءه فعرف المسلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفاها لنفسه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال لما رأى من تلك اليهودية ما رأى أترغت منك الرحمة يا بلال حيث عمر بامرأتين على قتلى رجلاهما وكانت صفية قد رأت في المنام وهي عروس بكاتبة بن الربيع بن أبي الحقيق أن قراويع في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها فقال ما هذا إلا أنك تمنين ملك الحجاز محمد ثم لطم وجهها الطامة اخضرت منها عينا فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها أثمر منها نسلاً لها عن ذلك ما هو فأخبرته الخبر وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بزوجه كنانة بن الربيع وكان عمده تغزى النضير فسأله فجحد أن يكون يهلم مكانه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل من اليهود

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني رأيت كنفانة يطيف بهذه الخربة كل غداة فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لكانه أرايت ان وجدناه عندك أنت قلت قال نعم فامر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالخربة فخرج منها بعض كنزهم ثم سأله ما بقي فابى أن يؤديه اليه فأمر به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الزبير بن العوام أن يذهب حتى يستأصل ما عنده فكان الزبير
 يقدح بزنده على صدره حتى أشرف على نفسه ثم دفعه الى محمد بن مسلمة فضرب عنقه بأخيه محمود
 ابن مسلمة (ق) عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فصلىنا عندها صلاة
 الغداة بغلس فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وركب أبو طلحة وأتارديف أبي طلحة فاجرى نبي الله
 صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر وان ركبتى تجس فخذني الله صلى الله عليه وسلم ثم حصر الازار
 عن فخذيه حتى افي انظر بياض فخذني الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت
 خيبر انا اذ انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فالحائلا قال وخرج القوم الى أمهاتهم فقالوا
 محمدوا الجيش يعني الجيش قال فاصبناها عنوة فجمع السبي فجاء دحية فقال يا رسول الله أعطني
 جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فاحذ صفيية بنت حيي فجاء رجل الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفيية بنت حيي سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك
 قال ادعوه فجاء بها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها قال
 فاعتقها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها فقال له ثابت يا أبا جزة ما أصدفها قال نفسها اعتقها
 وتزوجها حتى اذا كان بالطريق جهزتم له أم سليم فاهديتم له من الليل وأصبح النبي صلى الله
 عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجي به وبسط نطه فجعل الرجل يجيء بالتمر وجعل
 الآخر يجيء بالسمن قال واحسبه ذكر السويدي قال فحاسوا حيسا فكانت وليمة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبد الله بن أبي أوفى قال أصابته مجاعة ليالي خيبر فلما كان يوم
 خيبر وقعنا في الجرا الهلية فالتحرناه فلما غلبت بها القمدور نادى منادى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان أكلتم القمدور ولانأكلوا من لحوم الجرسة يا فقال أناس اغناهم عن أهلنا لم
 تخمس وقال آخرون اغناهم عن البتة (ق) عن أنس ان امرأة يهودية أتت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بشاة مسمومة فحى بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهما عن ذلك فقالت
 أردت لاقتلك فقال ما كان الله ليسلطك على ذلك أو قال على قالوا أنت قلتها قال لا فإزالت أعرفها
 في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال محمد بن اسمعيل قال يونس عن الزهري قال عروة قالت
 عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما أزال أجد ألم
 الطعام الذي أكلت بخيبر فهذا أو ان وجدت انقطاع أبهرى من ذلك السم (خ) عن عائشة قالت
 لما فحقت خيبر قلنا الا تنشبع من التمر (ق) عن ابن عمر أن عمر أجلى اليهود والنصارى من
 أرض الحجاز وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر أراد اخراج اليهود منها وكانت
 الأرض لما ظهر عليها الله ولرسوله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين فاراد اخراج اليهود منها فسألت
 اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرهم بها على ان يكفوا العمل ولهم نصف التمر فقال
 لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نقركم بها على ذلك ما شئنا فقرروا بها حتى أجلاهم عمر في امارته
 الى تيماء وأريحاء قال محمد بن اسحق لما سمع أهل فذلك بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر
 دعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه أن يحقن دماءهم وان يسيرهم وبجواله
 الاموال ففعل بهم ثم ان أهل خيبر سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعاملهم على النصف

(وَأُخْرَى) مَعطوفة على هذه أي فجهل لكم هذه المغنم ومغنم أخرى هي مغنم هوazin في غزوة حنين (لم تقدر واعلمها) لم
كان فيها من الجولة (قد أحاط الله بها) أي قدر عليها واستولى وأظهركم عليها ويجوز في أخرى النصب بفعل مضم

ففعول على أن لنا إذا شئنا أخرجكم فصالحه أهل فدك على مثل ذلك فكانت خير للمسلمين
وكانت فدك خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا ركاب فلما
أطمأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلمة بن مشكم
اليهودية شاة مصلية يعني مشوية وصالت أي عضومن الشاة أحب إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقبل لها الذراع فأكثرت فيها السم وسمت سائر الشاة ثم جاءت بها فلما وضعته بين
يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الذراع فاخذها فلاك منها قطعة فلم يسغها ومعه
بشر بن البراء بن معرور فاخذ منها كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فامش بها فاسأغها
يعني ابتلعها وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلة ظهائم قال إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم
ثم دعاها فأترفت فقال ما جالك على ذلك فقالت بلغت من قومي ما لا يخفى عليك فقات إن كان
ملكاً استرحنا منه وإن كان نبياً فسيخبر فتجأ وزعموا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر
على مرضه الذي توفي فيه فقال يا أم بشر ما زالت أكلة خبير التي أكلت مع ابنك تعادوني فهذا
أو أن انقطاع أجهري فكان المسلمون يرون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيداً مع
ما كرمه الله تعالى به من النبوة * عن عبيد الله بن سلمان أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم قال لما فتحنا خيبر أخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يتبايعون غنائمهم
فجاء رجل فقال يا رسول الله لقد ربحت اليوم رجلاً ما ربحه أحد من أهل هذا الوادي قال
ويحك وما ربحت قال ما زلت أبيع وأبتاع حتى ربحت ثلثمائة أوقية فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم ألا أنئك بخير رج قال وما هو يا رسول الله قال ركعتان بعد الصلاة أخرجه أبو داود
قوله تعالى (وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا) يعني وعدكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدر واعلمها (قد أحاط
الله بها) يعني حفظها لكم حتى تفخوها ومنعها من غيركم حتى تأخذوها وقال ابن عباس علم الله
أنه يقصها لكم واحتلفوا فيها فقال ابن عباس هي فارس والروم وما كانت العرب تقدر على قتال
فارس والروم بل كانوا خولاً لهم حتى أقدرهم الله عليهم بأشرف الإسلام وعزه وقيل هي خيبر
وعدها الله نبيه صلى الله عليه وسلم قبل أن يصيبها ولم يكونوا يرجونها ففخها الله لهم وقيل هي
مكة وقيل هو كل فتح فتحه المسلمون أو يفخونه إلى آخر الزمان (وكان الله على كل شيء قديراً)
أي من فتح القرى والبلدان لكم وغير ذلك (ولو قاتلكم الذين كفروا) أي أسد وغطفان وأهل
خيبر (ولو لا الدبار) أي لأنهم مواءمكم (ثم لا يجردون ولياً ولا نصيراً) يعني من تولى الله
خذلاً به فلا ناصر له ولا مساعد (سنة الله التي قد دخلت من قبل) يعني هذه سنة الله في نصر
أوليائه وقهر أعدائه (ولن تجد لسنة الله تبديلاً) قوله عز وجل (وهو الذي كف أيديهم عنكم
وأيدكم عنهم) سبب نزول هذه الآية ما روى عن أنس بن مالك أن ثمانين رجلاً من أهل مكة
هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل التنعيم متسلمين يريدون غرة النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه فاخذهم مسلماً فاستحياهم فأنزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم
وأيدكم عنهم بيطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم انفراداً بآخيه مسلم وقال عبد الله بن مغفل
الزبي كناه النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن وعلى
ظهوره غصن من أغصان تلك الشجرة فرفعته عن ظهوره وعلى بن أبي طالب بين يديه يكتب كتاب

يفسره قد أحاط الله بها
تقديره وقضى الله أخرى
قد أحاط بها وأما لم تقدر و
عليها فصفة لأخرى والرفع
على الابتداء كونهما
موصوفة لم تقدر وواقدا
أحاط الله بها أخبرا مبتدا
(وكان الله على كل شيء
قديراً) قادراً (ولو قاتلكم
الذين كفروا) من أهل
مكة ولم يصلحوا أو من
حافاه أهل خيبر (ولو لا
الدبار) لغلبوا وانهم زموا
(ثم لا يجردون ولياً) يلي
أمرهم (ولا نصيراً)
ينصرهم (سنة الله) في
موضع المصدر المؤكد
أي سن الله غلبه أنبيائه
سنة وهو قوله لا غلبن أنا
ورسلي (التي قد دخلت من
قبل ولن تجد لسنة الله
تبديلاً) تغييراً (وهو الذي
كف أيديهم عنكم) أي
أيدى أهل مكة (وأيدكم
عنهم) عن أهل مكة يعني
قضى بينهم وبينهم
المكافاة والمجازاة بعد
ما خولكم الظفر عليهم
والغلبة وذلك يوم أفتح
وبه استشهد أبو حنيفة
رضي الله عنه على أن مكة
فتحت عنوة لاصلاً وقيل
كان في غزوة الحديبية
لما روى أن عكرمة بن

الصلح فخرج عليه اثنا ثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فآخذ الله بآصابعهم فقمنا اليهم فآخذناهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جئتم في عهد اهل جعل لكم أحدا منا قالوا اللهم لا نخلي سبيلهم ومعنى الآية ان الله تعالى ذكر عنه يحجزه بين الفريقين حتى لم يقتتلوا وحتى اتفق بينهم الصلح الذي كان أعظم من الفسخ وهو قوله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم يعني أيدي أهل مكة وأيديكم عنهم أي قضى بينهم وبينكم بالكافة والمحاجة (بطن مكة) قيل أراد به الحديبية وقيل التنعيم وقيل وادي مكة (من بعد أن أظفركم عليهم) أي مكة كم منهم حتى ظفرت بهم (وكان الله بآصابعهم بصيرا) قوله عز وجل (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام)

يؤذ كر صلح الحديبية روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه فالأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه يريد زيارة البيت لا يريد قتال أو ساق معه سبعين بدنة والناس سبعة مائة رجل وكانت كل بدنة عن عشرة نفر فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عينا له من خراعة يخبره عن قريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بغدير الأشطاط فريما من عسفان أتى عتبة الخزاعي وقال ان قريشا قد جعوا لك جوعا وقد جعوا لك الأحابيش وهم مقاتلوكم وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أشيروا علي أيها الناس أترون ان أميل على ذراي هو لا الذين عاونوهم فنهض بهم فان فهدوا فعدوا وموتورين وان نجوا تكن عنقا قطعها الله أو ترون أن نؤم البيت لا تريد قتال أحد ولا حرا فبن صدنا عنه قاتلناه فقال أبو بكر يا رسول الله انما جئت عام هذا البيت لا تريد قتال أحد ولا حرا فبن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله ففقدوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان خالد بن الوليد بالغيم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم لدحتي اذا هو بقترة الجيش فانطلق يركض نذير القريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت راحلته فقال الناس حل حل فالحل فوالوا خلاّت القصوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاّت القصوا وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا تدعون قريش اليوم الى خطبة يعظمون فيها حرمات الله وفيها صلة الرحم الا أعطيتهم اياها ثم زجرها فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل بأصفي الحديبية على غدق قليل الماء يتبرضه الناس تبرضا فلم يلبث الناس أن تزحروه وشكوا الناس الى النبي صلى الله عليه وسلم العطش ففرغ سهم من كانه وأعطاه رجلا من أصحابه يقال له ناجية ابن عمير وهو سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم فترل في البر وفزع في جوفه فوالله ما زال يحيش لهم بالرى حتى صدر وعنه فيمنهاهم كذلك إذا جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه وكانت خراعة عيبة نصحر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل تهامة فقال اني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي نزوا على اعداء مناه الحديبية منهم العوذ المطافيل وهم مقاتلوكم وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما لم نجئ لقتال أحد ولا كجئنا معتمري وان قريشا قد نهكهم الحرب وأضررت بهم فان شاؤا ما ددتمهم ويخولوا بني وبن الداس فان أظهر فان شاؤا أن يدخلوا فمادخل الناس فيه فملوا ولا قد جعوا وانهم أبو افو الذي نفسي بيده لا قاتلهم على أمرى هذاحي تنفرد يسالفتي ولينفذن الله أمره فقال بديل سأبغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قريشا فقال انافد جئناكم من عند هذا الرجل وبعثناه يقول قولاً

(بطن مكة) أي بكة
أو بالحديبية لان بعضها
منسوب الى الحرم (من
بعد أن أظفركم عليهم)
أي أقدركم وساطكم
(وكان الله بآصابعهم بصيرا)
وبالباء أبو عمرو
(هم الذين كفروا)
وصدوكم عن المسجد
الحرام

فان شئتم ان نعرضه عليكم فعلما فقال سفيهاؤهم لا حاجة لنا ان نخبرنا عنه بشئ وقال ذوو الرأي
 منهم هات ما سمعته قال سمعته يقول كذا وكذا فخذتهم بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فقام عروة
 ابن مسعود الثقفي فقال اي قوم السستم بالوالد قالوا بلى قال اولست بالوالد قالوا بلى قال فهل
 تنهونني قالوا لا قال السستم علمون اني استغفرت اهل عكاظ فلما لجوا على جئتكم باهلي وولدي
 ومن اطاعني قالوا بلى قال فان هذا الرجل قد عرض عليكم خطبة رشدا فاقبلوها ودعوني آتية
 قالوا ائنه فأتاه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحو من قوله
 لبيد بل فقال عروة عند ذلك يا محمد أرايت ان اسمنا صلت نومك فهل سمعت باحد من العرب
 اجتراح أصله قبلك وان تكن الاخرى فاني والله لا اري وجوها واني لا اري أشوا با من الناس
 خليفان يفروا ويدعونك فقال له أبو بكر رضي الله عنه امصص بنظر اللات أنص نفر عنه وندعه
 فقال من ذا قالوا أبو بكر قال اما الذي نسمي بيده لولا يدك عندى ولم أجرك بها الا جبتك قال
 وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلما كلمه أخذ بلحيمه والمغيرة بن شعبة قائم على رأس
 النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المعفر فكلما أهوى عروة بيده الى حية رسول
 لله صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنصل السيف وقال أخربك عن حية رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة فقال أي غدر السمت أسعي في غدرتك
 وكان المغيرة قد سحب قوما في الجاهلية وقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم اما الاسلام فأقبل واما المال فليست منه في شئ ثم ان عروة جعل يرمى أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم بهينه قال فوالله ما تختم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة الا وقعت في كف
 رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واد امرأ ابندروا أمره واذ اتوصا كادوا يقتلوه على وضوئه
 واد اتكلم خفصوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر اليه تعظيما له فرجع عروة الى أصحابه وقال
 أي قوم والله لقد وددت على الملوكة ووددت على قبصر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت ملكا
 يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد ومحمد والله ما تختم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك
 بها وجهه وجلده واد امرهم ابندروا أمره واذ اتوصا كادوا يقتلوه على وضوئه واد اتكلم
 خفصوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر اليه تعظيما له وقد عرض عليكم خطبة رشدا فاقبلوها
 فقال رجل من كمانية دعوني آتية فقالوا ائنه فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوه هاله فبعثه له
 واستقبله الناس يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء ان يصعدوا عن البيت فلما
 رجع الى أصحابه قال رأيت البدن قد قلت واشعرت فإأرى أن يصعدوا عن البيت ثم بعثوا اليه
 الحليس بن علقمة وكان يوشئ سبيد الاحابيس فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا
 من قوم يتألهون فابعثوا الهدي في وجهه حتى يراه فلما رأى الهدي يسيل اليه من عرض
 الوادي في فلائده قد أكل أو باره من طول الحبس عن محله رجع الى قريش ولم يصل الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اعظا ما سأرى فقال يا معشر قريش اني قد رأيت ما لا يحل صدر الهدي في
 فلائده قد أكل أو باره من طول الحبس عن محله قالوا له اجلس فانما أنت رجل اعرابي لا علم
 لك فغضب الحليس عند ذلك وقال يا معشر قريش والله ما على هذا حالنا لكم ولا على هذا
 عاقدنا كم أصدعن بيت الله من جاءه معطما له والذي نفس الحليس بيده اخن بن محمد وبين
 ما حاه له أو لا نفرن بالاحابيس نفرة رجل واحد فقالوا له كف عنا يا حليس حتى تأخذنا أنفسنا

ما رضى به فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني آته فقالوا آتته فلما أشرف
 عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم
 فيمنه ما هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو وقال معمر فاجبرني أيوب عن عكرمة انه لما جاء سهيل
 قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من أمركم قال معمر قال الزهري في حديثه فجاء
 سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا فدا رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 ابن أبي طالب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن والله ما أدري ما هو
 ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله ما نكتبها الا بسم الله الرحمن
 الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي اكتب باسمك اللهم ثم قال له اكتب هذا ما قاضى عليه
 محمد رسول الله فقال سهيل لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك عن هذا البيت ولا قاتلناك ولكن
 اكتب محمد بن عبد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتموني
 اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لا يسألوني خطه يعظمون
 فيها حرمت الله الا أعطيتهم اياها فكاتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو واصطفا
 على وضع الحرب عن الناس عشرين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض فقال له
 النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ان يتخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا تحدث
 العرب انا اخذنا ضغطة ولكن ذلك من الامام المقبيل فكاتب فقال سهيل وعلى ان لا يأتيك
 من ارجل وان كان على دينك الا ردته اليها فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد الى المشركين
 من جاء مسلما وروى عن البراء قصة الصلح وفيها قالوا لو نعلم انك رسول الله ما منعناك شئ ولو كن
 أنت محمد بن عبد الله قال انار رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلي اصح رسول الله قال لا والله
 لا أمحوك أبدا قال فارنه فاراه اياه فجماعه النبي صلى الله عليه وسلم يده وفي رواية فاخذ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الكتاب وايسر يحس أن يكتب فكاتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله قال
 البراء على ثلاثة أشياء على ان من أتاه من المشركين رده اليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه
 وعلى ان يدخلها من قابل ويقيم ثلاثة أيام ولا يدخلها باجبابان السلاح السيف والقرص ونحوه
 وروى ثابت عن أنس ان قريشا صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم فاشترطوا أن من جاءنا منكم
 لم يرد عليه ومن جاءكم لم يردوه فاعلموا ان رسول الله أنكتب هذا قال نعم انه من ذهب
 منا اليهم فابعده الله ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا ومخرجا رجعا الى حديث الزهري قال
 بينناهم كذلك اذ جاء أبو جهل بن مسهل بن عمرو يرسف في قيوده قد انفلت وخرج من أسفل
 مكة حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد أول من أقاضبك عليه ان ترده
 الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم نقض الكتاب بعد قال هو الله اذ الاصل الحك على شئ أبدا
 قال النبي صلى الله عليه وسلم فأجره الى قال ما أنا بجبره لك قال بلى فافعل قال ما أنا بما فعل ثم جعل
 سهيل يجره ليرده الى قريش فقال أبو جهل أي معشر المسلمين أرد الى المشركين وقد جئت
 مسلما ألا ترون ما لقيت وكان قد عدت في الله عدايا شديدا وفي الحديث أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال يا أبا جهل احتسب فان الله حافل لك ولي معك من المستضعفين فوجا
 ومخرجا انا قد عقدنا بيننا وبين القوم عقدا وصلحنا وانا لاعدد فرجوا ثم عمر الى جنب أبي جهل
 وجعل يقول اصبر يا أبا جهل فانما هم المشركون ودم أحدهم دم كلب ويدى السيف منه قال
 عمر ورجوت أن يأخذ السيف فيضربه به ففطن الرجل بيايه وقد كان أصحاب النبي صلى الله عليه

وسلم خرجوا وهم لا يشكون في الفتح وبارأه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوا
 ذلك دخل الناس أمر عظيم حتى كادوا يملمكون وزادهم أمر أبي جندل شر إلى ما بهم قال
 عمرو الله ما شككت منذ أسلمت الا يومئذ قال الزهري في حديثه عن مروان والمصور ورواه
 أبو وائل عن سهل بن حنيف قال عمر بن الخطاب فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أأست
 نبي الله حقا قال بلى قلت أأست على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت أليس قتلانا في الجنة
 وقد لاهم في النار قال بلى قلت فلم تعطى الدنيا في ديننا اذا قال اني رسول الله ولست أعصيه وهو
 ناصري قلت أولست كنت تحبنا اناسنا في البيت فطوف به قال بلى أأفأخبرك انك تأتيه
 العام قلت لا قال فانك آتية وتطوف به قال فأتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذان نبي الله حقا
 قال بلى قلت أأست على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدنيا في ديننا قال أيها
 الرجل انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بغيره فوالله
 انه على الحق قلت أليس كان يحبنا انه سياتي البيت ويطوف به قال بلى أأفأخبرك انه آتية
 العام قلت لا قال فانك تأتيه وتطوف به قال عمر فعملت لذلك اعمالا فلما فرغ من قضية الكتاب
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام رجل منهم حتى
 قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق أحد منهم قام صلى الله عليه وسلم فدخل على أم سلمة فذكر لها
 ما لقي من الناس قالت أم سلمة يا نبي الله أتحب ذلك اخرج ثم لا تكلم منهم أحدا كلمة حتى تنجر
 يدك وتدعوا حلقك فحلقك فخرج فلم يكلم أحد منهم حتى فعل ذلك ونحرب دونه ودعا حلقه فحلقه
 فلما رآوا ذلك قاموا فقصروا وجعل بعضهم يحاق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما قال
 ابن عمر وابن عباس خلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يرحم الله المحلقين قالوا يا رسول الله والمقصرين قال يرحم الله المحلقين قالوا يا رسول الله
 والمقصرين قال يرحم الله المحلقين والمقصرين قالوا يا رسول الله فلم تظاهرت الترحم للمحلقين
 دون المقصرين قال لانهم لم يشكوا قال ابن عمر وذلك أنه تربص قوم وقالوا لعنا تطوف بالبيت
 قال ابن عباس واهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في هداياه جلالاتي جهل
 في رأسه برة من فضة لم يخط المشركين بذلك قال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فانزل
 الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى باغ بعضهم الكوافر فطلق عمر
 امرأتين يومئذ كانتا في الشرك فتزوج احداهما معاوية بن أبي سفيان والاخرى صفوان بن
 أمية قال فيها هم ان يردوا النساء وامرهم أن يردوا الصداق قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم
 الى المدينة فحماه أبو بصير عتبة بن أسيد رجل من قريش وهو مسلم وكان ممن حبس بكة
 فكذب فيه الزهري بن عبد عوف والاخنس بن شريق التقي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبعثاني طلبه رجلا من بني عامر بن لؤي ومعه مولى لهم فقدماعلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقال العهد الذي جعلت لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بصير انادأعطينا
 هؤلاء القوم ما قد علمت ولا يصالح في ديننا الغدر وان الله تعالى جاعل لك وللمن معك من
 المستضعفين فرجا ومخرجا ثم دفعه الى الرجلين فخرجا به حتى اذا بلغا الدار الحليفة رلوا بيا كلون
 من عمرهم فقال أبو بصير لاحد الرجلين والله اني لا ارى سيفك هذا جيدا فاستله الآخر فقال
 آجل والله انه لجيد لقد جربت به ثم جربت به فقال أبو بصير اوني أنظر اليه فأخذه منه فضر به
 حتى برد وفر الا آخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد بعد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين

رآه أقدر أي هذا ذكر أقلاما انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويلك مالك قال قتل
 والله صاحبي وأني لقتول فوالله ما برح حتى طلع أبو بصير متوشحا بالسيف حتى وقف على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني الله أو في الله ذمتك قد رد دني إليهم فأتجاني الله تعالى منهم
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويله مسعر حرب لو كان معه أحد فلما سمع ذلك عرف أنه
 يرد إليهم فخرج حتى أتى سيف البحر وبلغ المسلمين الذين كانوا حبسوا بمكة قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا ي بصر وبلى أمه مسعر حرب لو كان معه أحد فخرج عصاة منهم إليه
 فانغلت أبو جندل فلمحق بأبي بصير حتى اجتمع إليه قريب من سبعين رجلا فوالله ما يسمعون بهير
 خرجت لقريش إلى الشام إلا اعترضوا لها فقتلوههم وأخذوا أموالهم ف أرسلت قريش إلى
 النبي صلى الله عليه وسلم تناسده الله والرحم لما أرسل إليهم فن أتاه فهو آمن فأرسل إليهم النبي
 صلى الله عليه وسلم فقدموا إليه المدينة وأنزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم
 عنهم حتى بلغ حجة الجاهلية وكانت حجتهم أنهم لم يقرؤا به نبي الله ولم يقرؤا به نبي الله الرحمن
 الرحيم وحالوا بينه وبين هذا البيت أخرجه البخاري بطوله سوى ألفاظ سنه وهي مستشاة في
 الحديث منها قوله فرعهم ما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه إلى قوله فوالله ما زال يجيش
 لهم بالري ومنها قوله ثم بعثوا الحليس بن علقمة إلى قوله فقالوا كف عنا يا حليس حتى نأخذ
 لأنفسنا ما نرضى به ومنها قوله هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله إلى قوله وعلى أن يحلوا أيدينا
 وبين البيت ومنها قوله وروى عن البراء قصة الصلح إلى قوله رجعنا إلى حديث الزهري ومنها
 قوله وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا جندل إلى قوله قال عمر فأتيت النبي
 صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنتي لله حقا ومنها قوله قال ابن عمرو وابن عباس إلى قوله وقال
 الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فهذه الالفاظ لم يخرجها البخاري في صحيحه * شرح
 غريب ألفاظ الحديث قوله بصع عشرة البصع في العدد بالكسر وقد يفتح هو ما بين الثلاثة إلى
 التسعة وقبل ما بين الواحد إلى العشرة قوله وبعث عنه أبا جاسوسا قوله وقد جمعوا ذلك
 إلا حابيش هم أحياء من القارة انضموا إلى بني ليث في محاربهم قريشا وقل هم حلفاء قريش
 وهم بنو الهون بن خزيمة وبنو الحرث بن عبد مناة وبنو المصطلق من خراة بحالفوا تحت جبل
 يقال له حبس فسموا بذلك وقيل هو اسم وادباسه من مكة وقيل سمو بذلك وقيل هو اسم واد
 باسم من مكة وقيل سمو بذلك لتجمعهم والتجيش التجمع قوله فان قعدوا فاعدوا موتورين أي
 منقوصين قوله فاعدوا أي مضوا وخلصوا قوله ان خالد بن الوليد بالعميم اسم موضع ومنه
 كراع العميم وقوله طلعة الطليعة الجماعة يبعثون بين يدي الجيش ليطلعوا على أخبار العدو
 قوله وفترة الجيش هو الغبار الساطع معه سواد قوله يركض تذيير التذيير الذي يعلم القوم بالامر
 الحادث قوله حل حل هو زجر للناقة قوله خلاصات القصصا يعني أن الماء وقفت عن المشي
 تفهقرت ظنوا ذلك خلاصا في خلقها وهو كالحران للفرس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاصات
 أي ليس ذلك من خلقها ولكن حبسها حبس الفيل أي منعها عن السير والى منع الحمل
 عن مكة هو الله تعالى والقصصا اسم ناقة النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن قصوا وهو شق
 الاذن قوله خطه أي حالة وقضيه يعظمون بها حرمت الله جمع حرمة وهي فروضه وما يجب
 القيام به يريد بذلك حرمة الحرم ونحوه قوله حتى نزل بأقصى الحديبية تخفيف اليمامة تسديدها
 وهي قرية ليست بالكبيرة سميت بئر هنالك عند منجبه السجرة ودين الحديبية ومكة من حدة

وبينها وبين المدينة تسع مراحل وقال مالك هي من الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحل
 حكماء في المطالع والتمد الماء القليل الذي لا مادة له والتبرض أخذ الشيء قليلا قليلا وقوله فلما
 زال يجيش بالرى يقال جاشت البئر بالماء إذا ارتفعت وفاضت والرى ضد العطش والصد
 الرجوع بعد الورد وقوله وكانت خزاعة عيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال فلان
 عيبة نصيح فلان إذا كان موضع سره وثقت به في ذلك **قوله** نزلوا على أعداء مياه الحديدية الماء
 العدائي أي الذي لا انقطاع له كالعيون وجمعه أعداد **قوله** ومعهم العوذ المطافيل العوذ
 جمع عائد وهي الناقة إذا وضعت إلى أن يقوى ولدها وقيل هي كل أنثى لها سبع ليال منذ وضعت
 والمطافيل جمع م طفل وهي الداقة معها فصيها أو هذه استمارة استعار ذلك للناس وأراد بهم
 أن معهم النساء والصبيان **قوله** وإن قريشا قد نكثهم الحرب أي أضرت بهم وأثرت بهم وقوله
 ما دنتهم أي جعلت بيني وبينهم مدة **قوله** والافقد جوا أي استراحوا والجام بالجم الراحة بعد
 التعب **قوله** تنفرد سالفتي السالفة الصلحة والصالفتان صفتا العنق وقبل السالفة حبل العنق
 وهو ما بينه وبين الكتف وهو كناية عن الموت لأنها لا تنفرد عنه إلا بالموت **قوله** أني استنفرت
 يقال استنذرت القوم إذا دعاهم إلى قتال العدو وعكاظ اسم سوق كانت في الجاهلية معروفة
 وقوله بلحوا على فيه لغتان التخميف والتشديد وأصل التبليغ الإيعاء والفتور والمراد امتناعهم
 من أجابته وتقاعدهم عنه **قوله** استأصلت قومك واجتاح أصله من الاجتياح اي قاع المذكور
 بالانسان ومنه الجائحة والاستئصال والاجتياح متقاربان في مبالغة الأذى **قوله** أني لاري
 وجوها وأشوا بالاشواب مثل الاوباش وهم الاخلاط من الناس والرعاع يقال فلان خايق
 بذلك أي جدير لا يبه ذلك من خلقه **قوله** أمصص بظلاللات وهي اسم صنم كانوا يعبدونه
 لهم والبطر ما تقطعه الخاصة وهي الخاتمة من الهنة التي تكون في فرج المرأة وكان هذا
 للفظ شتما لهم يدور في أسقنهم **قوله** لولا يدلك عندي البد النعمة وما يعتن به الانسان على غيره
قوله أي - مدر معدول عن غادر وهو للبالغه وقوله قد عرض عليكم خطبة رشدي يقال خطبة رشد
 وخطبة غي والرشد والرشاد خلاف الغي والمراد منه انه قد طلب منكم طريقا واضحا في هدى
 واستقامة **قوله** وهو من قوم يعظمون البدن أي الأبل تهدي إلى البيت في حج أو عمرة وتقلد لها
 هو أن يجعل في رقبتها شيء كالقلادة من لحاء الشجر أو نعل أو غيره ليعلم بذلك انه هدى والاشعار
 هو أن يشق جانب السنم فيسيل دمه عليه وقوله لما رأى الهدى يسيل عليه أي يقبل عليه
 كالسبل من عرض الوادي أي جانبه وقوله هذا مكرز وهو رجل فاجر الفجور الميل عن الحق
 وكل انبعاث في شرفه وفخوره **قوله** هذا ما قاضى عليه أي فاعل من القضاء وهو احكام الامر
 وامضاؤه وهو في اللغة على وجوه مرجعها إلى انقضاء الشيء وانتمامه **قوله** ضغطة هو كناية
 عن القهر والضيق **قوله** بجلبان السلاح بضم الجيم وسكون اللام مع تخفيف الباء وروى بضم
 اللام أيضا مع التشديد وهو وعاء من آدم شبه الجراب يوضع فيه السيف مغموذا ويعلق في
 مؤخرة الرجل **قوله** يرسف بضم السين وكسر هاء الغنان وهو مشي المقيد **قوله** فأجره في قال ابن
 الأثير يجور أن يكون بالزاي من الإجازة أي اجعله جائزا غير ممنوع ولا محرم أو اطلقه في وان
 كان بالراء المهملة فهو من الإجازة والحماية والحفظ وكلاهما صالح في هذا الموضع **قوله** فلم
 يعطى الدينية أي القضية التي لا رضى بها أي لم ترضى بالادون والاقبل في ديننا **قوله** فاستمسك
 بغرره العرزل كور المساقه كل كلب اسمج الفرس والمعنى فاستمسك به ولا تفارقه ساعة كما

والهدي) هو ما يهدي الى الكعبة ونصبه عطفًا على كم في صدوكم أي وصدوا الهدي (معكوفان يبلغ) محسوسان يبلغ معكوفان حال وكان عليه السلام ساق سبعين بدنة (محلة) مكانه الذي يحل فيه نحره أي يجب وهذا دليل على أن المحصر محل هديه الحرم والمراد المحل أنه هو دور هو مني (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) بكة (لم تعلموهم) صدقة للرجال والنساء جميعا (ان تطوهم) بدل اشتغال منهم أو من الضمير المنصوب في تعلموهم (فتصيبكم منهم معرفة) ثم وشدة وهي مفعلة من عره بمعنى عراه اذا دهاه ما يكرهه ويشق عليه وهو الكفارة اذا قتل خطأ وسوء قالة المشركين انهم فعلوا بأهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز والاثم اذا قصر (بغير علم) متعلق بان تطوهم يعني أن تطوهم غير عالين بهم والوطء عبارة عن الايقاع والابادة والمعنى انه كان بكة قوم من المسلمين مختلطون بالمشركين غير متميزين منهم فقال ولولا كراهة ١٩١ ان تذكروا أناسا مؤمنين بين

لا تغارق رجل الزاكب غرز رحله فانه على الحق الذي لا يجوز لاحذركه قوله وبناه هذه كلمة تقال للواقع فيما يكره ويتجنب بها ايضا وسعر حرب أي موقدها يغال سعرت النار واسعرت بها اذا وقدها والمسعر الخشب الذي توقده النار وسبف البحر يكسر السبح حانبه وساحله والله اعلم واما تفسير الآية فنقوله عز وجل هم الذين كفروا يعني كفار مكة وصدوكم أي منعوكم عن المسجد الحرام أن تطوفوا به (والهدي) أي وصدوا الهدي وهو البدن التي ساقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت سبعين بدنة (معكوفان) أي محسوسان (ان يبلغ محله) أي منخره وحيث يحل نحره وهو الحرم (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعني المستضعفين بكة (لم تعلموهم) أي لم تعرفوهم (أن تطوهم) أي بالقتل وتوقعوا بهم (فتصيبكم منهم معرفة بغير علم) أي اثم وقبل غرم الدية وقيل كفارة قتل الخطأ لان الله أوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب اذ لم يعلم ايمانه الكفارة دون الدية وقيل هو ان المشركين يعتبرونكم ويقولون قتلوا أهل دينهم والمعرفة المشقة يقول لولا أن تطوار جالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم فيلزمكم به كفارة أو سيئة وجواب لولا محذوف تقديره لاذن لكم في دخول مكة ولكنه حال بينكم وبين ذلك لهذا السبب (ليدخل الله في رحمته من يشاء) أي في دين الاسلام من يساء أي من أهل مكة بعد الصلح وقبل دخولها (لوزيلاوا) أي لو تمكن المؤمنون من الكفار (لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما) أي بالسبي والقتل بأيديكم وقيل لعذبنا جواب لكالامين أحدهما لولا رجال والذ في لوزيلاوا ثم قال ليدخل الله في رحمته من يشاء يعني المؤمنين والمؤمنات في رحمته أي في جنمه قال قتادة في الآية ان الله تعالى يدفع بالمؤمنين عن الكفار كما دفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشرك مكة قوله تعالى (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية) أي الانفة والصب وذلك حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت ومنعوا الهدي محله ولم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم وأنكروا أن يكون محمد رسول الله وقيل قال أهل مكة قد قتلوا أبناءنا وأخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رغم منا واللات والعزى لا يدخلوننا علينا فكانت هذه (حجبة الجاهلية) التي دخلت قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) أي حتى

ظهراني المشركين وأنتم غير عارفين بهم فيصيبكم باهلا كهم مكروه ومشقة لما كف أيديكم عنهم وقوله (ليدخل الله في رحمته من يشاء) تعليل لما دلت عليه الآية وسيفتله من كف الأيدي عن أهل مكة والمنع عن قتلهم صونا لما بين أظهرهم من المؤمنين كانه قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته أي في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنهم أو ليدخل في الاسلام من رغب فيه من مشركهم (لوزيلاوا) لو نفرقوا وعذب المسلمون من الكافرين وجواب لولا محذوف أغنى عنه جواب لو ويجوز أن

يكون لوزيلاوا كالتكثير لولا رجال مؤمنون لرجعهم الى معنى واحد ويكون (لعذبنا الذين كفروا) هو الجواب تقديره ولولا ان تطوار رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات ولو كانوا متميزين لعذبناهم بالسيف (منهم) من أهل مكة (عذابا أليما) والعامل في (اذ جعل الذين كفروا) أي فريش لعذبناهم في ذلك لوقت اوداكر (في قلوبهم الحمية) حجة الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين (المراد بحجبة الدين كفروا هي لانفة وسكينة المؤمنين وهي الوقار ما يروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية بعث قريش سهيل بن عمرو وحويط بن عبد العزى ومذرب بن حنص على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع من عامه ذلك على ان تخلي له قريش مكة من العام القابل لانه أيام ففعل ذلك وكتبوا بآيهم كتابا فقال عليه السلام لعلي رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل وأصحابه ما عرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صلح عليه رسول الله أهل مكة فقالوا لو نعم انك رسول الله ما صدرك عن البيت ولا قاتلك ولكن

أكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال عليه السلام أكتب ما يريدون فانا أشهد في رسول الله وأنا محمد بن عبد الله فهم المسلمون ان يأوا ذلك ويشتموا منه فانزل الله على رسوله السكينة فتوقروا وحلوا (والزمهم كلمة التقوى) الجمهور على انها كلمة الشهادة وقيل بسم الله الرحمن الرحيم والاضافة الى التقوى باعتبار انها سبب التقوى واساسها وقيل كلمة أهل التقوى (وكانوا) أي المؤمنون (أحق بها) ١٩٢ من غيرهم (وأهلها) بتأهيل الله إياهم (وكان الله بكل شيء عليما) فيجري الامر على

لا يدخلهم ما دخلهم من الحجة فيه عصون الله في قتالهم (والزمهم كلمة التقوى) قال ابن عباس كلمة التقوى لا اله الا الله أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقال علي وابن عمر كلمة التقوى لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال عطاء الخراساني هي لا اله الا الله محمد رسول الله وقال الزهري هي بسم الله الرحمن الرحيم (وكانوا أحق بها) أي من كبار مكة (وأهلها) أي كانوا أهلها في علم الله لان الله تعالى اختار دينه وصحبه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أهل الخير والصلاح (وكان الله بكل شيء عليما) يعني من أمر الكفار وما كانوا يستخفونه من العقوبة وأمر المؤمنين وما كانوا يستخفونه من الخير قوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام وهو بالمدينة قبل أن يخرج الى المدينة انه يدخل المسجد الحرام هو وأصحابه آمنين ويحلون رؤسهم فاخبر بذلك أصحابه ففرحوا وحسبوا انهم داخلوا مكة عامهم ذلك فلما انصرفوا لم يدخلوا شق عليهم ذلك وقال المناقبون أين رؤياه التي رآها فانزل الله هذه الآية ودخلوا في العام المقبل وروى عن مجمع بن حارثة الانصاري قال شهدت المدينة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرفنا عنها اذا الناس يهزون الاباعر فقال بعضهم ما بال الناس قال أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخر جناز جف فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم واقفا على راحلته عند كراع العميم فلما اجتمع الناس فرأنا فتحنا لك فحما مينا فقال عمر أهو فتح بارسول الله قال نعم والذي نفسي بيده ففيه دليل على ان المراد من الفتح هو صلح المدينة وتحقيق الرؤيا كان في العام المقبل وقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق اخبر أن الرؤيا التي أراه إياها في مخرجه الى المدينة ان يدخل هو وأصحابه المسجد حقا وصدق بالحق أي الذي رآه حق وصدق وقيل يجوز أن يكون بالحق قسما لان الحق من أسماء الله تعالى أو قسما بالحق الذي هو ضد الباطل وجوابه (لندخلن المسجد الحرام) وقيل لندخلن من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه حكاية عن رؤياه فاخبر الله عز وجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك (ان شاء الله آمنين) قيل انما استثنى مع علمه بدخوله تعليم لعباد الله الادب وتأكيد القول ولا تقولن لشيء افي فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله وقيل ان يعني اذ يجازه اذ شاء الله وقيل لمالم يقع الدخول في عام المدينة وكان المؤمنون يريدون الدخول ويأبون الصلح قال لندخلن المسجد الحرام لا بتوتكم وارادتكم ولكن بمشيئة الله تعالى وقيل الاستثناء وقع على الامن لا على الدخول لان الدخول لم يكن فيه شك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله بكم لاحقون مع انه لا يشك في الموت (مخلفين رؤسكم) أي كلها (ومقصرين) أي تأخذون بعض شعوركهم (لا تخافون) أي من عدو في رجوعكم لان قوله آمنين في حال الاحرام لا به لا قتال فيه وقوله لا تخافون يرجع الى كمال الامن بعد الاحرام وفي حال الرجوع (فعلم ما لم تعلموا) يعني علم ان

مصلحتها (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أي صدقه في رؤياه ولم يكذب به تعالى الله عن الكذب الخذف الجار وأوصل الفعل كقوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قبل خروجه الى المدينة كانه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا انهم داخلوها في عامهم وقالوا ان رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي وغيره والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فترلت (بالحق) متعلق بصدق أي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدقا ما ينسب بالحق أي بالحكمة البالغة وذلك ما فيه من الاندلاء والتميز بين المؤمن الخالص وبين من في قلبه مرض ويجوز أن يكون بالحق قسما اما بالحق الذي هو نقض الباطل أو بالحق الذي

هو من أسماء وجوابه (لندخلن المسجد الحرام) وعلى الاول هو جواب قسم محذوف (ان شاء الله) اصلاح حكاية من الله تعالى ما قال رسوله لأصحابه وقص عليهم أو تعلم لعماذه ان يقولوا في عداتهم مثل ذلك متأذين بأدب الله ومقدين بسننه (آمنين) حال والسرط معرض (مخلفين) حال من الضمير في آمنين (رؤسكم) أي جميع شعورها (ومقصرين) بعض شعورها (لا تخافون) حال مؤكدة (فعلم ما لم تعلموا) من الحكمة في تأخير فتح مكة الى العام القابل

(فجعل من دون ذلك) أى من دون فتح مكة (فتحاقربيا) وهو فتح خيبر ليستريح اليه قلوب المؤمنين الى ان يتيسر الفتح الموعود (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) بالتوحيد (ودين الحق) أى الاسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على جنس الدين يريد الاديان المختلفة من أديان المشركين وأهل الكتاب ولقد ١٩٣ حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى ديناً قط الا

وللاسلام دونه العزة والعلية وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر وقيل هو اظهاره بالحج والايات (وكفى بالله شهيدا) على ان ما وعده كائن وعن الحسن شهيد على نفسه انه سيظهر دينه والتقدير وكفاه الله شهيدا وشهيدا تميزا وحال (محمد) خبر مبتدأ أى هو محمد لتقديم قوله هو الذى أرسل رسوله أو مبدء أخبره (رسول الله) وقف عليه نصير (والذين معه) أى أصحابه مبدء والخبر (أشدها على الكفار) أو محمد مبتدأ ورسول الله عطف بيان والذين معه عطف على المبتدأ وأشدها خبر عن الجمع ومعناه غلاظ (رحماء بينهم) متعاطفون وهو خبر ثان وهما جمع شديد ورجيم ونحوه أذلة على المؤمنين أعزاه على الكافرين وبلغ من تشدهم على الكفار انهم كانوا يخرزون من تناسلهم ان تلحق بشابهم ومن أبدانهم ان تنس

الصلاح كان في الصلح وتأخير الدخول وكان ذلك سببا لوطء المؤمنين والمؤمنات وقيل علم ان دخولكم في السنة الثانية ولم تعلموا انتم فظننتم انه في السنة الاولى (فجعل من دون ذلك) أى من قبل دخولكم الحرم (فتحاقربيا) يعنى صلح الحديبية قاله الاكثرون وقيل هو فتح خيبر قوله عز وجل (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) هذا البيان صدق الر ويا وذلك ان الله تعالى لا يرى رسوله صلى الله عليه وسلم ما لا يكون فيحدث الناس فيقع خلافه فيكون سببا للضلال فحقق الله أمر الر ويا بقوله لقد صدق الله رسوله الر ويا بالحق وبقوله هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق وفيه بيان وقوع الفتح ودخول مكة وهو قوله تعالى (ليظهره على الدين كله) أى يعليه ويقويه على الاديان كلها فتصير الاديان كلها ادونه (وكفى بالله شهيدا) أى في انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه تسليمة لقلوب المؤمنين وذلك انهم تأدوا من قول الكفار لو تعلم انه رسول الله ما صدقناه عن البيت فقال الله تعالى وكفى بالله شهيدا أى في انه رسول الله ثم قال تعالى (محمد رسول الله) أى هو محمد رسول الله الذى سبق ذكره في قوله أرسل رسوله قال ابن عباس شهد به بالرسالة ثم ابتدأ فقال (والذين معه) يعنى أصحابه المؤمنين (أشدها على الكفار) أى غلاظ أقويا كالأسد على فريسته لا تأخذهم فهم رافة (رحماء بينهم) أى متعاطفون متوادون بعضهم لبعض كالوادمع الولد كما قال في حقهم أدلة على المؤمنين أعزاه على الكافرين (تراهم ركعا سجدا) أخبر عن كثرة صلواتهم ومدادتهم عليها (يتنغون) أى يطلبون (فضلا من الله) يعنى الجنة (ورضوانا) أى ان يرضى عنهم وفيه لطيفة وهو ان المخلص بعمله لله يطلب أجره من الله تعالى والمرأى بعمله لا ينتفى له أجر اود كر بعضهم في قوله والذين معه يعنى أبابكر الصديق أشدها على الكفار عجز من الخطاب رجاء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعا سجدا الى بن أبي طالب يتنغون فضلا من الله ورضوانا بقية الصحابة (سيماهم) أى علامتهم (في وجوههم) من أثر السجود واختافوا في هذه السيماء على قولين أحدهما ان المراد في يوم القيامة قيل هى نور وبياض في وجوههم يعرفون به يوم القيامة انهم سجدوا لله في الدنيا وهى رواية عن ابن عباس وقيل تكون مواضع السجود في وجوههم كالقمر لبلة البدر وقيل يعمون غرا محجلين يوم القيامة يعرفون بذلك والقول الثاني ان ذلك في الدنيا وذلك انهم استنارت وجوههم بالنهار من كثرة صلواتهم بالليل وقيل هو السمت الحسن والخشوع والتواضع قال ابن عباس ليس بالذى ترون واكنه سيماء الاسلام وسجته وسمته وخشوعه والمعنى ان السجود أو رثهم الخشوع والسمت الحسن يعرفون به وقيل هو صفة الوجه من سهر الليل ويعرف ذلك في رجاى أحدهما سهر الليل في الصلاة والعبادة والاخر في اللهو واللعب فاذا أصبحا ظهر الفرق بينهما فظهر في وجه المصلى نور وضياء وعلى وجه اللاعب ظلمة وقيل هو أثر التراب على الجباه لانهم كانوا يصلون على التراب الى الاثواب قال عطاء الخراساني دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس (ذلك مثلهم في

أبدانهم وبلغ من ترجمهم فيما بينهم به كال لا يرى مؤمن مؤمنا الا صاحبه وعانقه (تراهم ركعا) راكعين (سجدا) ساجدين (يتنغون) حال كما سجدوا وسجدوا كذلك (فضلا من الله ورضوانا سيماهم) علامتهم (في وجوههم) من أثر السجود (أى من التأثير الذى يؤثره السجود وعن عطاء استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل لقوله عليه السلام من كثرة صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار (ذلك) أى المدكور (مثلهم) صفتهم (في

التوراة) يعني ذلك الذي ذكر صفته في التوراة وتم الكلام ههنا ثم ابتدأ بذكر نعمتهم وصفتهم في الانجيل فقال تعالى (ومثلهم) أي صفتهم (في الانجيل) كزرع أخرج شطأه أي أفرطه قبل فراخه قبل هونبت فأخرج بعده فهو شطؤه (فأزره) أي قواه وأعانه وشد أزره (فاستغلط) أي غلط ذلك الزرع وقوى (فاستوى) أي تم ونلاحق نباته وقام (على سوقه) جمع ساق أي على أصوله (يجب الزرع) أي يجب ذلك الزرع وزراعه وهو مثل ضرب به الله عز وجل لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل أنهم يكونون قليلاً ثم يزدادون ويكثرُونَ قال قتادة مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل أنه سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع بأمرٍون بالمعروف وينهون عن المنكر قبل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطأ أصحابه والمؤمنون وقيل الزرع هو محمد صلى الله عليه وسلم أخرج شطأه أبو بكر فأزره عمر فاستغلط عثمان فاستوى على سوقه علي بن أبي طالب يجب الزرع يعني جميع المؤمنين (ليغيظهم الكفار) قبل هو قول عمر بن الخطاب لاهل مكة بعدما أسلم لا يعبد الله سراً بعد اليوم وقيل قوتهم وكثرتهم ليغيظهم الكفار قال مالك بن أنس من أصبح وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية

فصل في فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث قوله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم يعني الصحابة ثم التابعين وتابعيهم والقرن كل أهل زمان قيل هو أربعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر في الجنة وعمر بن الخطاب في الجنة وعثمان بن عفان في الجنة وعلي بن أبي طالب في الجنة وطليحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعيد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة أخرجه الترمذي وأخرج عن سعيد بن زيد نحوه وقال هذا أصح من الحديث الأول عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم أمتي أمتي أبو بكر وأشد هم في أمر الله عمر وأشد هم حياء عثمان وأقضا هم علي وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأفرضهم زيد بن ثابت وأقرؤهم أبي بن كعب واسكل قوم أميين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وما أطلت الخضراء ولا أقلت العبراء صدق لهجة من أبي ذر أشبه عيسى في ورعه قال عمر فعرف له ذلك يا رسول الله قال نعم أخرجه الترمذي مفراً في موضعين أحدهما إلى قوله أبو عبيدة بن الجراح والآخر إلى أبي ذر (خ) عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد أهدأ أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال أثبت أحد أراه ضرب به رجلاً فأتاهم بك نبي وصديق وشهيدان عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اقتدوا بالدين بهدي من أهدى أبي بكر وعمر واهتدوا بهدي عثمان وتمسكوا بهدي عبد الله بن مسعود أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في جيش ذات السلاسل قال فأتته فقلت أي الناس أحب إليك قال عائشة فقلت من الرجال قال أبوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فهدر رجلاً عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أبابكر وزوجي ابنه وجعلني إلى

التوراة) وعليه وقف (ومثلهم في الانجيل) مبتدأ خبره (زرع أخرج شطأه) فسرأخه يقال أشطأ الزرع إذا فرخ (فأزره) قواه فأزره شأى (فاستغلط) فصار من الرقعة إلى الغلط (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع ساق (يجب الزرع) يتعجبون من قوته وقيل كثر في الانجيل سيجر قوم ينبتون نبات الزرع بأمرٍون بالمعروف وينهون عن المنكر وعن عكرمة أخرج شطأه بابي بكر فأزره بعمر فاستغلط عثمان فاستوى على سوقه علي رضوان الله عليهم وهذا مثل ضرب به الله تعالى لبدء سلام وترقيته في الزيادة لي أن قوى واستحكم لأن نبي صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قواه الله تعالى بن آمن معه كما يقوى الطاقة الأولى من الزرع يختلف بها عما يتولد منها حتى يجب الزرع (ليغيظ الكفار)

تعليل لمادل عليه تسبيحهم بالزرع من غنائمهم وترقيهم في الزيادة والقوة ويجوز أن يعمل به (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) لأن الكثرة إذا جمعت وجمعا أعدتهم في الآخرة مع ما يعزهم به في الدنيا فاعطاهم ذلك ومن في منهم للبيان كافي قوله فاجتنبوا الرجس من الأثمان يعني فاجتنبوا الرجس الذي هو الأوثان وقولك أنفق من الدراهم أي اجعل نفقتك هذا الجنس وهذه الآية ترد قول الروافض أنهم كفروا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم إذا وعدتهم بالمغفرة والاجر العظيم اغياكون ان لو ثبتوا على ما كانوا عليه في حياته ^{في سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية} (بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا) قدمه وأقدمه منقولان بتثقيب الحشو والهمزة من قدمه إذا تقدمه في قوله تعالى يقدم قومه وحذف المفعول ليتناول كل ما وقع في النفس مما يقدم ١٩٥ من القول أو الفعل وجازان لا يقصد

مفعول والنهي متوجه
الى نفس المقدمة كقوله
هو الذي يحيى ويميت أو
هو من قدم عني تقدم
كوجه بمعنى توجه ومنه
مقدمة الجليس وهي
الجماعة المتقدمة منه
ويؤيده قراءة بقوب
لأن تقدموا بحذف احدى
نأى تقدموا (بين يدي
الله ورسوله) حقيقة
قولهم جاست بين يدي
لأن ان تجلس بين الجهتين
لمسامتين ليمينه وشماله
ربما منه فسميت الجهتان
يدين لكونهما على سمت
اليدين مع اقرب منهما
وسما كما يسمى الشيء باسم
غيره اذا جاوزه وفي هذه
العبارة ضرب من المجاز
الذي يسمى تسمية الاوفيه
لذات جليلة وهي تصوير
جنة والسناعة فيما هو
منه من الاقدام على أمر
من الامور دون الاحتذاء

(تفسير سورة الحجرات)

وهي مدينة وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاث وأربعون كلمة

وَأَلْفَ أَرْبَعِينَ سِتَّةً وَسَعُونَ حَرْفًا

(بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ)

قوله عروجي (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) من المقدمة أي

على أمثلة الكتاب والسنة ويجوز أن يجرى مجرى قولك سرفى زيد وحس حاله أى سرفى حسن حال زيد فكذلك هنا المعنى بين
يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة هذا الأسلوب الدلالة على قوة الاختصاص وما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الله بالمكان الذى لا يخفى سلك به هذا المسلك وفى هذا عهد لما تقدم منهم من رفع أصواتهم ففرق صوته عليه السلام لأن من
فضله الله بهذه الأثرة واختصه هذا الاختصاص كان أدنى ما يجب له من الثناء والجلال أن يخفض صوته بين يديه وعن
الحسن أن ناما دجعا يوم الاضحى قبل الصلاة فنزلت وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعيدوا ذبحا آخر وعن عائشة
رضي الله عنها أنها نزلت في النهي عن صوم يوم الشك

(واتقوا الله) فانكم ان اتقيتموه عاقبتكم التقوى عن التقدمه المنى عنها (ان الله سميع) لما تقولون (علم) بما تعملون وحق
 امثله ان يتقى (يا أيها الذين آمنوا) اعادوا النداء عليهم استدعاء منهم لتحديد الاستبصار عند كل خطاب واراد تذكيركم منهم لئلا
 يغفلوا عن تأملهم (لا ترفعوا أصواتكم ١٩٦ فوق صوت النبي) أي اذا نطق ونطقتم فليكن ان لا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد

الذي يبلغه بصوته وأن
 تغضوا منها بحيث يكون
 كلامه عاليًا لكلامكم
 وجهه به باهرا لجهركم
 حتى تكون ضربته عليكم
 لائحة وسابقته لديكم
 واضحة (ولا تجهروا له
 بالقول كجهر بعضكم
 لبعض) أي اذا كلمتموه
 وهو صامت فإياكم
 والعدول عما هيتم عنه
 من رفع الصوت بل عليكم
 أن لا تبلغوا به الجهر الدائر
 بينكم وان تتعمدوا في
 مخاطبته القليل اللين المقرب
 من الهمس الذي يضاد
 الجهر أولًا تقولوا يا محمد
 يا أجد واطمئنه بالنسوة
 والسكينة والتعظيم ولما
 نزلت هذه الآية ما كلم
 النبي صلى الله عليه وسلم
 أبو بكر وعمر إلا كخشي
 السرار وعن ابن عباس
 رضي الله عنهما أنها نزلت
 في ثابت بن قيس بن شماس
 وكان في أذنه وفرو كان
 جهوري الصوت وكان
 اذا كلم رفع صوته وربما
 كان يكلم النبي صلى الله
 عليه وسلم فينادي بصوته
 وكاف التشبيه في محل

لا ينبغي لكم أن يصعد منكم تقديم أصلا وقيل لا تقدموا فعلا بين يدي الله ورسوله والمعنى
 لا تقدموا بين يدي أمر الله ورسوله ولا تنهمجوا وقيل لا تجملوا لانفسكم تقدما عند النبي صلى الله
 عليه وسلم وفيه إشارة الى احترام رسول الله صلى الله عليه وسلم والانقياد لاوامره ونواهيه
 والمعنى لا تجملوا بقول أو فعل قيل ان يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قيل ان يفعله وقيل
 لا تقولوا بخلاف الكتاب والسنة واختلفوا في معنى الآية فروي عن جابر انه في الذبح يوم
 الاضحية أي لا تذبحوا قبل ان يدع النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان ناسا ذبحوا قبل النبي صلى
 الله عليه وسلم فأمروا أن يعيدوا الذبح (ق) عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان أول ما نبدأ به في يومنا هذا أن نصلي ثم نرجع فنصرف في فعل ذلك فقد أصاب سنننا ومن
 ذبح قبل أن يصلي فأنما هو لحمة مجله لا هله ليس من الذبائح في شيء زاد الترمذي في أوله قال
 خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وذكر الحديث وروي عن عائشة انه في النهي عن صوم
 يوم الشك أي لا تصوموا قبل نبيكم * عن عمار بن ياسر قال من صام في اليوم الذي يشك فيه فقد
 عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وقيل في
 سبب نزول هذه الآية ما روي عن عبد الله بن الزبير انه قدم وفد من بني تميم على النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زرارة وقال عمر بل أمر الاقرع بن حابس قال أبو
 بكر ما أردت الا خلافي وقال عمر ما أردت خلافا لك فتماريا حتى ارتفعت أصواتهم ما فتر في ذلك
 يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت زاد في رواية فما كان عمر يسمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه حتى يستفهمه أخرجه البخاري وقيل نزلت الآية في ناس
 كانوا يقولون لو نزل في كذا أو صنع كذا وكذا فكره الله ذلك وقيل في معنى الآية لا تقنأوا على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء حتى يقضيه الله على لسانه وقيل في القتال وشرائع الدين أي
 لا تقضوا أمرا من دون الله ورسوله (واتقوا الله) أي في تضيق حقه بخالفه أمره (ان الله
 سميع) أي لا فوالكم (علم) أي بافعالكم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم
 فوق صوت النبي) أي لا تجملوا كلامكم مرتفعاً على كلام النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب
 وذلك لان رفع الصوت دليل على قلة الاحتشام وترك الاحترام وقوله لا تقدموا نحى عن فعل
 وقوله لا ترفعوا أصواتكم نحى عن قول (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) أمرهم
 أن يجلسوا ويخفهم ويخفهم ويخفهم ولا يرفعوا أصواتهم عذده ولا ينادوه كما ينادي بعضهم بعضا
 فيقول يا محمد بل يقولون يا رسول الله يا بني الله (ان تحبط أعمالكم) أي لئلا تحبط وقيل مخافة
 أن تحبط حسناتكم (وأنتم لا تشعرون) أي بذلك (ق) عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه
 الآية يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية جلس ثابت بن قيس في
 بيته وقال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم
 سعد بن معاذ فقال يا أبا عمر وما شأن ثابت أي شئكم فقال سعد انه لجاري وما علمت له شكوى

النصب أي لا تجهروا له جهر بعضكم لبعض وفي هذا أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى
 لا يسوغ لهم الا ان يكلموه بالمخافة وانما نهوا عن جهر مخصوص أعنى الجهر المنعوت بما ذلله ما قد عداوه فيما بينهم وهو الخلو
 عن مراعاة إبهة النبوة وجلالة مقداره (ان تحبط أعمالكم) منصوب الموضع على انه المفعول له متعلق بمعنى النهي والمعنى
 انتهوا عما هيتم عنه لحبوط أعمالكم أي لخشية حبوطها على تقدير حذف المضاف (وأنتم لا تشعرون

ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) ثم اسم ان عند قوله رسول الله ١٤٧ والمعنى يخفون أصواتهم في مجلسه تعظيما

له (أولئك) مبتدأ خبره
(الذين امتحن الله قلوبهم
للتقوى) ونم صلة الذين
عند قوله للتقوى وأولئك
مع خبره خبران والمعنى
أخلصه التقوى من قلوبهم
امتحن الذهب وفتنه اذا
أذابه فخلص ابريزه من
خبثه ونقاؤه وحقيقته
عاملها معاملة المختبر
فوجدناها مخلصه وعن عمر
رضي الله عنه أذهب
الشهوات عنها والامتحان
افتعال من محننه وهو
اختبار ببلغ أو بلاء جليل
(لهم مغفرة وأجر عظيم)
جمله أخرى قيل نزلت في
الشخصين رضي الله عنهما
لما كان منهما من غض
الصوت وهذه الآية
بنظمها الذي رتب عليه
من إيقاع الغاضين أصواتهم
اسم الان المؤكدة وتصيير
خبرها جملة من مبتدأ
وخبر معرفتين معاو المبتدأ
اسم الإشارة واستئناف
الجمله المستودعة ماهر
جراؤهم على عملهم وإيراد
الجزاء نكرة مبهما أمره
دالة على غاية الاعناء داد
والارتضاء بفعل الخافضين
أصواتهم وفيها تعريض
لعظم ما ارتكبوا فاعفون
أصواتهم) ان الذين ينادونك
من وراء الحجرات) نزلت
في وفد بني عيم أتوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقت

قال فأتاه سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت أنزلت هذه الآية واقده علمتم
أنى من أرفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأناس أهل النار فذكر ذلك سعد للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل الجنة زادني رواية فكأن
نراه يمشي بين أظهرنا رجل من أهل الجنة لفظ مسلم والبخاري نحوه وروى ما نزلت هذه
الآية فقد ثابت في الطريق يكي فتربه عاصم بن عدي فقال ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية
أتخوف أن تكون أنزلت في وأنا فوضع الصوت على النبي صلى الله عليه وسلم أخاف ان يحبط
عملي وأن أكون من أهل النار فغضى عاصم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغاب ثابتا البكاء
فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول فقال لها اذا دخلت بيت فرشي فشدى على الضبة
بسم الله فضر بها بسم الله وقال لا أخرج حتى يتوفاني الله أو يرضى عني رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأتى عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره قال اذهب فادعه فجاء عاصم الى
المكان الذي رآه فيه فلم يجد فجاء الى أهله فوجده في بيت الفرش فقال له ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يدعوك فقال اكسر الضبة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله
الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال أنا صيت وأتخوف أن تكون هذه الآية نزلت في فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال
رضيت ببشرى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لا أرفع صوتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابدا فأنزل الله تعالى (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) الآية قال أنس فكأن تنظر الى
رجل من أهل الجنة يمشي بين أيدينا فلما كان يوم اليمامة في حرب مسجلة رأى ثابت من
المسلمين بعض انكسار وانهمزمت طائفة منهم فقال أف هو لا ثم قال ثابت لسا لمولى حذيفة
ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذه ثم نبهوا فالتاح حتى قتلا
واستشهد ثابت وعليه درع فرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام وانه قال له اعلم ان فلانا
رجل من المسلمين نزع درعي فذهب به وهو في ناحية من العسكر عند مدرسي يستن في طلبه وقد
وضع على درعي برمته فات خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعي وأتأبأ بكر خليفته رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقل له ان على ديننا حتى يقضيه عني وفلان من رقبتي عتيق فأخبر الرجل خالدا
فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر خالد أبا بكر بتلك الرؤيا فأجاز أبو بكر
وصيته قال مالك بن أنس لا أعلم وصية أجيئت بعد موت صاحبها الا هذه قال أبو هريرة وابن
عباس ما نزلت هذه الآية كان أبو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كأنه
السرار وقال ابن الزبير ما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك
فمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهمه عما يخفص صوته فانزل الله تعالى ان الذين
يغضون أى يخفون أصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أى اجلالا له وتعظيما
(أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أى اختبرها وأخلصها كما امتحن الذهب بالنار ليخرج
خالصه (لهم مغفرة وأجر عظيم) قوله عز وجل (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال ابن
عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية الى بني النضير وأمر عليهم عيينة بن حصص
الفرزاري فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوا أعيالهم فسيباهم عيينة وقدم بهم على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فجاءه بعد ذلك رجا لهم فدون لذراري فقدموا وقت لظهيرو ودفنوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلا في أهله فلما رأتهم الذراري اجهشوا الى آباءهم فيكون وكان

الظاهرة وهو راقدو فمهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجرائه وقالوا اخرج اليكنا يا محمد فان مدحنا زين وذمنا شين فاستيقظ وخرج والوراء الجهة التي يوارى بها عنك الشخص بظلمة من خلف أو قدام ومن لا ابتداء الآية وان المنادة اشأت من ذلك المكان والحجرة الرفعة من الارض المحجورة بمحاطب يحوط عليها وهي فعلة بمعنى مفعولة كالقبضة وجهها الحجات بنعمتين والحجرات بفتح الجيم وهي قراءة يزيد المراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت لكل منهن حجرة ومنادتهم من وراء العلمهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له أو نادوه من وراء الحجرة التي كان عليه السلام فيها ولا يكتنوا جعت اجلالا لرسول الله صلى الله ١٩٨ عاه وسلم والفعل وان كان مسندا الى جميعهم فانه يجوز ان يتولاه بعضهم

وكان الباقر راضين فكأنهم تولوه جميعا (أكثرهم لا يعقلون) يحتمل أن يكون فيهم من قصد استثناءه ويحتمل أن يكون المراد النبي العام اذ القلة تقع موقع النبي وورود الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى من اجلال محل رسول الله صلى الله عليه وسلم منها التخصيص على الصالحين به بالسلفه والجهل ومنها ايقاع انظار الحجرات كناية عن موضع خلوته ومقبلة مع بعض نسائه ومنها التعريف باللام دون الاضافة ولو تأمل منأمل من أول السورة الى آخر هذه الآية لوجد ها كذا كذا قنأمل كيف ابتدأ بإيجاب أن تكون الامور التي تنتمي الى الله ورسوله مقدمة على الامور كلها من غير تعقيد ثم أردف

لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة ففعلوا ان يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادون يا محمد اخرج اليكنا حتى أيقظوه من نومهم فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا على الناقل جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يأمرك ان تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضوا أن يكون بيني وبينكم سبرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سبرة أنا لا أحكم وهي شاهد وهو الاور بن بشامة فرضوا به فقال الاور أرى ان تفادي نصفهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رضيت ففادي نصفهم وأعتق نصفهم فأنزل الله عز وجل ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (أكثرهم لا يعقلون) وصفهم بالجهل وقلة العقل وقيل في معنى الآية أكثرهم اشارة الى من يرجع منهم عن ذلك الامر ومن لا يرجع فيستمر على حاله وهم الاكثر (ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم) فيه بيان لحسن الادب وهو خلاف ما جاؤا به من سوء الادب وطلب الجحلة في الخروج (لكان خيرا لهم) أي الصبر لانك كنت تعنفهم جميعا وتطلقهم بلا فداء وقيل لكان حسن الادب في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم خير لهم وقيل نزلت الآية في ناس من اعراب عجم وكان فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن والزبرقان بن بدر فنادوا على الباب ويروى ذلك عن جابر قال جاءت بنو قيس فنادوا على الباب فقالوا يا محمد اخرج علينا فان مدحنا زين وذمنا شين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول اغدا ذلکم الله الذي مدح زين وذم شين قالوا نحن ناس من عجم جئنا بشاعرنا وخطيبنا جئنا بشاعرك ونفاخرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بالشعر بعثت ولا بالفخر أمرت ولكن ها توافقهم منهم شاب فدكر فضله وفضل قومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن ثعلبة وكان خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قم فاجبه فقام فأجابه وقام شاعرهم فذكر أبا نافع قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت أجبه فأجابه فقام الاقرع بن حابس فقال ان محمد الموثق له تسكلم خطيبنا فكان خطيبهم أحسن قولاً وتسكلم شاعرنا فكان شاعرهم أحسن شعرا وقولاً ثم نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يضرك ما كان قبل هذا ثم أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وقد كان تخلف في ركبهم عمرو بن الاثم لحداثة سنه فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما أعطاهم فازرى به بعضهم

ذلك انتهى عما هو من حسن التقديم من رفع الصوت والجهركان الاول بساطلا اني تم اني على وارتفعت العاضين أصواتهم ليدل على عظم موقعه عند الله ثم عقبه بما هو أطوم وهجته أنهم من الصباح برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته من وراء الجدر كما يصاح باهون الناس قدر اليه على فطاعة ما جسر واعليه لان من رفع الله قدره عن ان يجهر له بالقول كان ضئيع هؤلاء من المكر الذي بلغ في المعاش مبلغا (ولو أنهم صبروا) أي ولو ثبت صبرهم ومحل انهم صبروا الرفع على الغفالية والصبر حبس النفس عن ان تنازع الى هواها قال الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وقولهم صبر عن كذا محذوف منه المول وهو النفس وقيل الصبر صرا لا يتجرعه الاخر وقوله (حتى تخرج اليهم) يفيد انه لو خرج ولم يكن خروجه اليهم ولا جهم لزمهم ان يصبروا الى ان يعلموا أن خروجه اليهم (لكان) الصبر (خير لهم) في دينهم

(والله غفور رحيم) بليغ الغفران والرحمة واسمهما فلن يضيق غفرانه ورحمته عن هؤلاء ان تابوا وانا بآيهم الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) اجمعوا انما نزلت في الوليد بن عتبة وقد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقا لابي المصطلق وكانت بينه وبينهم احنة في الجاهلية فلما شاف ديارهم ركبوا مستقبليين اليه فمسيهم مقاتليه فرجع وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اردتموا ومنعوا الزكاة فبعث خالد بن الوليد فوجدهم يصاون فسلموا اليه الصدقات ورجع وفي تنكير الفاسق والنبأ شماع في الفاسق والانباء كانه قال أي فاسق جاءكم بأي نبأ فتبينوا ١٩٩ فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشف

الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لان من لا يتحصى جنس الفسوق لا يتحصى الكذب الذي هو نوع منه وفي الآية دلالة قبول خبر الواحد العدل لانوا توقفنا في خبره لسو بينه وبين الفاسق ولخلا التخصيص به عن الفائدة والفسوق الخروج من الشيء يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقول به فسقت البيضة اذا كسرتها وأخرجت ما فيها ومن مقول به أيضا فسقت الشيء اذا أخرجته من يد مالكه مغنصا به عليه ثم اسعمل في الخروج عن القصد بركوب الكثرة حمزة وعلى فتشبتا والتثبت والتبين متقاربان وهما طلب الثبات والبيان والتعرف (ان تصيبوا قوما) لئلا تصيبوا (بجهالة) حال يعني جاهلين بحقيقة الامر وكنه القصة (فتصحبوا) فتصبروا (على ما فعلتم نادمين) الندم ضرب من الغم وهو ان نغم على ما وقع منك تمنى

وارتفعت الاصوات وكثر اللفظ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل فهم بأيهم الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الايات الى قوله (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم وقال زيد بن الارقم جاءنا من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى هذا الرجل فان يكن نبيا فحسن أسعد الناس به وان يكن ملكا نعيش في جذابه فجاؤا فاجعلوا ينادونه يا محمد يا محمد فانزل الله هذه الايات قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) الآية نزلت في الوليد بن عتبة بن أبي معيط بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني المصطلق بعد الوقعة مصداقا وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيما لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذته الشيطان انهم يريدون قتله فهابهم فرجع من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان بني المصطلق قد منعوا صدقاتهم وأردوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ان يغزوه فبلغ القوم رجوع الوليد فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا فمعه نكرمه ونؤدى له ما قبلناه من حق الله فبسد له الرجوع فغشينا به أغماره من الطريق ككتاب جاءه منك الغضب غضبه علينا وانا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فأتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خفيصة في عسكر وأمره ان يحفي عليهم قدمه وقال انظر فان رأيت منهم ما يبدل على ايمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم وان لم تر ذلك فأسهمهم ففهم ما نسعمل في الكناز ففعل ذلك خالد فوافقهم فسمع منهم اذان المغرب والعشاء فأخذ منهم صدقاتهم ولم يرهم الا الطاعة والخير فانصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فاعلموا ان يحفي عليهم قدمه وقيل هو عام نزلت لبيان التثبت وترك الاعتماد على قول الفاسق وهو أولى من حكم الآية على رجل بعينه لان الفسوق خروج عن الحق ولا يظن بالولد ذلك الا انه ظن وتوهم فأخطأ فعلى هذا يكون معنى الآية ان جاءكم فاسق بنبأ أي بخبر فتبينوا وقرئ فتشبتا أي متوقفوا واطلبوا بيان الامر وانكشف الحقيقة ولا تعتمدوا على قول الفاسق (ان تصيبوا) أي كبلاتصية وبالقتل والسبي (قوم بجهالة) أي جاهلين حالهم وحقيقة أمرهم (فتمصحبوا على ما فعلتم) أي من اصابكم بالخطا (نادمين واعلموا ان فيكم رسول الله) أي فاتقوا الله ان تقولوا باطلا أو تكذبوا فان الله يخبر به ويعرفه حالكم فتقصدوا (لو يطيعكم) أي الرسول (في كنسبهم من الامر) أي مما تخبر به به فبحكم رأيكم (لعنتم) أي لا نتم وهايكتم عن أي سمعنا الحدري انه قرأوا واعلموا ان فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم قال هذان يكم يوحى اليه وخير اراكمكم لو أطاعهم في كثير من الامر لعنتموا كيف بكم اليوم أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب (ولكن الله حبيب

له لم يقع وهو غم يصحب الانسان صحبه لهادوام) واعلموا ان فيكم رسول الله) فلا تكذبوا فان الله يخبره فينتك ستر الكاذب أو فارجموا اليه واطلبوا رايه ثم قال مستأثرا (لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم) لو قستم في الجهد والهلاك وهذا يدل على ان بعض المؤمنين زينوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الايقاع ببني المصطلق وصدق قول الوليد وان بعضهم كانوا يتصورون ويرغمهم جدهم في التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الذين استأناهم بقوله (ولكن الله حبيب

اليك الايمان) وقيل هم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ولما كانت صفة الذين حبيب الله اليهم الايمان غايت صفة المتقدم ذكرهم وقعت لكن في حال موقعها من الاستدراك وهو مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيًا وإثباتًا (وزينه في قلوبكم وكره اليك الكفر) وهو نغطة نعم الله وغطها بالجود (والفسوق) وهو الخروج عن محجة الايمان بركوب السكائر (والعصيان) وهو ترك الانتداب لما أمر به الشارع (أولئك هم الراشدون) أي أولئك المستثنون هم الراشدون يعني أصابوا طريق الحق ولم يميلوا عن الاستقامة والرشد مع تصلب فيه من الرشادة وهي الصخرة (فضلا من الله ونعمة) الفضل والنعمة بمعنى الافضال والانعاس والانتصاب على المفعول له أي حبيب وكره للفضل والنعمة (والله عليم) بأحوال المؤمنين وما بينهم من التمايز والتفاضل (حكيم) حين يفضل وينعم بالتوفيق على الافضال (وان طائفتان من المؤمنين

اليك الايمان) أي جعله أحب الاديان اليك (وزينه) أي حسنه وقربه منك وادخله (في قلوبكم) حتى اخترقوه لان من أحب شيئاً إذا طال عليه قد بسأم منه والايمان في كل يوم يزداد في القلب حسنا وثباتا وبذلك تطيعون رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكره اليك الكفر والفسوق) قال ابن عباس يريد الكذب (والعصيان) جميع معاصي الله تعالى وفي هذه الطيفة وهوان الله تعالى ذكر هذه الثلاثة الاشياء في مقابلة الايمان الكامل المزين في القلب المحب اليه والايمان الكامل ما اجتمع فيه ثلاثة أمور تصديق بالجنان واقرار باللسان وعمل بالاركان فقوله وكره اليك الكفر في مقابلة قوله حبيب اليك الايمان وزينه في قلوبكم وهو التصديق بالجنان والفسوق وهو الكذب في مقابلة الاقرار باللسان فكره الى عبده المؤمن الكذب وهو الجود وحبيب اليه الاقرار بشهادة الحق والصدق وهو لاله الا الله والعصيان في مقابلة العمل بالاركان فكره اليه العصيان وحبيب اليه العمل الصالح بالاركان ثم قال تعالى (أولئك هم الراشدون) اشارة الى المؤمنين المحب اليهم الايمان المزين في قلوبهم أي أولئك هم المودعون الى محاسن الاعمال ومكارم الاخلاق (فضلا من الله) أي فعل ذلك بكم فضلا منه (ونعمة) عليكم (والله عليم) أي بكم وبما في قلوبكم (حكيم) في أمره بما تقتضيه الحكمة وقيل عليم بما في خرائئه من الخير والرحمة والفضل والنعمة حكيم بما ينزل من الخير بقدر الحاجة اليه على وفق الحكم قوله عز وجل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) (ق) عن أنس قال قبل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي فأنطلق اليه النبي صلى الله عليه وسلم فركب حمارا وأنطلق المسلمون يمشون معه وهي أرض سبعة فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال اليك عني والله لقد آذاني نين حمارك فقال رجل من الانصار والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فتشامت فغضب لكل واحد منهم ما أحسباه فكان بينهم ضرب بالجر يد والأيدي والنعال فبلغنا انها نزلت فيهم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهم ما يروي أنها لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فاصطلحوا وكف بعضهم عن بعض (ق) عن أسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه أكف تحته قطيفة دكية وأردف أسامة بن زيد وراه يعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال فسار حتى مر على مجلس فيه عبد الله بن أبي بن سلول وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي وأذا في المجلس اخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاصنام واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس بحاجة الدابة خمر عبد الله بن أبي انفه برأته ثم قال لا تغيروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي ابن سلول أيها المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقاً فلا تؤذونا به في مجالسنا وارجع الى رحالك فن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فأغشنا في مجالسنا فاننا نحب ذلك وامتنب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفهم حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته وقال قيادة نزلت في رجلين من الانصار كان بينهما امر عار في حق بينهما فقال أحدهما للآخر لا تخذني حتى منك عنوة لكثرة عشيبيته وأن الاخر دعاه ليحاكاه الى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالأيدي والنعال ولم يكن قتال بالسيف يوف وقيل كانت امرأة من الانصار يقال لها أم زيد

فأصلحو ايبنهما) وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس بعض الانصار وهو على حمار فبال الحمار فامسك ابن أبي بنه وقال خل سبيل حمارك فقد آذنا ننته فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول حماره لا طيب من مسكك ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطال الخوض بينهما حتى استبا وتجادوا وجاء قوما هما الاوس والخزرج فتجادوا بالصي وقيل بالايدي والنعال والسعف فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصلح بينهم ونزلت وجع اقتتلوا حلالا على المعنى لان الطائفتين في معنى القوم والناس وتوفي في فاصلحو ايبنهما انظر الى اللفظ (فان بغت احدهما ٢٠١ على الاخرى) البغي الاستطالة

والظلم وابه الصلح (فقاتلوا
التي تبغي حتى تفي) أي
ترجع والفي الرجوع وقد
سمى به الظلم والغلبة
لان الظل يرجع بعد نسخ
الشمس والغلبة ما يرجع
من أموال الكفار الى
المسلمين وحكم الفسدة
الباغية وجوب قتالها
ما قاتلت فاذا كفت وقبضت
عن الحرب أيديها تركت
(لحد أمر الله) المذكور
في كتابه من الصلح وزوال
الشحناء (فان فأت) عن
البغي الى أمر الله (فأصلحو
بينهما بالعدل) بالانصاف
(وأفسطوا) وأعدلوا
وهو أمر باستعمال القسط
على طريق العموم وبعد
ما أمر به في اصلاح ذات
البين (ان الله يحب
المقسطين) العادلين
والقسط الجور والقسط
العدل والنقل منه افسط
وهزته للسلب أي ازال
القسط وهو الجور (انما
المؤمنون اخوة فاصلحو
بين أخويكم) هذا تقرير

تحت رجل وكان بينا وبين زوجها شيء فرقي به الى عليه فخبسها فيها فبلغ ذلك قومها فجاءوا وجاء
معه قومه فاقتلوا بالايدي والنعال فانزل الله عز وجل وان طائفتان من المؤمنين ائتيا فاطلوا وقيل
المراد من الطائفتين الاوس والخزرج (فأصلحو ايبنهما) أي بالدعاء الى حكم كتاب الله والرضا
بما فيه لهما وعليهما (فان بغت) أي تعدت (احدهما على الاخرى) وأبت الاجابة الى حكم كتاب
الله (فقاتلوا التي تبغي حتى تفي) أي ترجع (الى أمر الله) أي الى كتابه الذي جعله حكما بين خلقه
وقيل ترجع الى طاعته في الصلح الذي أمر به (فان فأت) أي رجعت الى الحق (فأصلحو ايبنهما
بالعدل) أي الذي يحمله معا على الانصاف والرضا بحكم الله (وأفسطوا) أي أعدلوا (ان الله يحب
المقسطين) أي العادلين (انما المؤمنون اخوة) أي في دين والولاية وذلك أن الايمان قد عقد
بين أهل من السبب والقربى كما قد نسب الملاصق وأبينهم ما بين الاخوة من النسب
والاسلام لهم كالأب قال بعضهم

أي الاسلام لأب لي سواء * اذا افتخر وابقىس او تميم

(فأصلحو ايبن أخويكم) أي اذا اختلفوا اقتسلا (واتقوا الله) أي فلا تعصوه ولا تخالفوا أمره
(لعلكم ترجون) (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه
ولا يشتمه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة ففرج الله بها
عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله تعالى يوم القيامة والله سبحانه ونمالي
اعلم بمراده

فصل في حكم قتال البغاة قال العلماء في هاتين الآيتين دليل على ان البغي لا يزيل
اسم الايمان لان الله تعالى سماهم اخوة مؤمنين مع كونهم باغيين ويدل عليه ما روى عن علي
ابن ابي طالب وهو القديس في قتال اهل البغي وقد سئل عن اهل الجبل وصفين امشركون هم
فقال لا انهم من الشرك فواقتل امنا فقولهم فقال لان لنا مقين لا يدكرون الله الا قليلا
قيل فاحالهم قال اخوانا باغوا علينا والباغي في التمرع هو الخارج على الامام العدل فاذا
اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة فامتنعوا عن طاعة الامام العدل بتأويل مختل ونصبوا لهم اماما
فالحكم فيهم ان يبعث اليهم الامام ويدعوهم الى طاعته فان اظهروا عظمتهم ازالها عنهم
وان لم يذكروا عظمتهم ولا يقتل اسيرهم ولا يدفع على جريحهم نادى نادى على يوم الجبل الا
لا يتدع مدبرهم ولا يقتل اسيرهم ولا يدفع على جريح وهو بذال مجبة وهو الاجهاز على الجريح
وتحريقه وتغيمة واتى على يوم صفين بأسير فقال لا اقبل صبرا في احاف الله رب العالمين وما

٢٦ حازن ح لما أزمه من تولى الاصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين وبيان أن
الايمان قد عقد بين أهل من السبب القريب والنسب اللاصق ما ان لم يفصل الاخوة لم ينقص عنها ثم قد جرت العادة على انه
اذ انسب مثل ذلك بين الاخوين ولاد الزم لساثران يتناهضوا في رفعه وازاحته بالصلح بينهم ما فالاخوة في الدين أحق بذلك
اخوتكم يعقوب (واتقوا الله لعلكم ترجون) أي واتقوا الله فالتقوى تحم لكم على التواصل والائتلاف وكان عند دفعكم
ذلك وصول رجة الله اليكم مرجوا والآية تدل على أن البغي لا يزيل اسم الايمان لانه سماهم مؤمنين مع وجود البغي

(يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن) القوم الرجال خاصة لانهم القوام بأموال النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وهو في الأصل جمع قائم تصوم وزور في جمع صائم وزائر واختصاص القوم بالرجال ٢٠٢ صريح في الآية اذ لو كانت النساء داخلات في قوم لم يقل ولا نساء وحقق ذلك زهير في قوله

وما أدري ولست أخال أدري
أقوم آل حصن أم نساء
وأما قولهم في قوم فرعون
وقوم عادهم الذكور
والاناث فليس لفظ القوم
باعتباط للفريقين ولكن
قصده ذكر الالكور وترك
ذكر الاناث لانهن توابع
لرجالهن وتنكير القوم
والنساء يحتمل معنيين
يراد لا يسخر بعض المؤمنين
والمؤمنات من بعض وان
يقصد افادة الشيعاء وان
يصير كل جماعة منهم منبهة
عن السخرية وانما لم يقل
رجل من رجل ولا امرأة
من امرأة على التوحيد
اعلاما باقدام غير واحد
من رجالهم وغير واحدة
من نسائهم على السخرية
واستعطاء اللسان الذي
كانوا عليه وقوله عسى
ان يكونوا خيرا منهم كلام
مستأنف ورد مورد جواب
المستخبر عن علة النهي
والا فقد كان حقه ان يوصل
بما قبله بالنساء والمعنى
وجوب أن يعقد كل واحد
ان المسخر منه ربما كان
عند الله خيرا من الساخر

اتلفت احدى الطائفتين على الاخرى في حال القتال من نفس ومال فلا ضمان عليهما قال ابن شهاب كانت في تلك الفتنة دماء يعرف في بعضها القتال والمقتول واتلف فيها أموال ثم صار الناس الى أن سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم فخاراً بنسبه اقتض من أحد ولا أغرم مالا اما من لم يجتمع فيه هذه الشروط الثلاثة بان كانوا جماعة فليدين لامتعة لهم أو لم يكن لهم تأويل أو لم ينصبوا اماما فلا يعرض لهم اذ لم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمسلمين فان فعلوا ذلك فهم كقطاع الطريق في الحكم وروى أن عباسا سمع رجلا يقول في ناحية المسجد لاحكم الله فقال على كلمة حق أريد بها باطل ليم عليه ثلاثة لا تغتصبوا مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله ولا تغتصبكم التي عمادتها أيديكم مع أيدينا ولا نبذكم بقنال قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) الآية تزلت في ثلاثة أسباب السبب الاول من أولها الى قوله خيرا منهم قال ابن عباس تزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك انه كان في أذنه وقر فكان اذا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقوه بالمجلس أو سعهوا له حتى يجلس الى جنبه فيسمع ما يقول فأقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة أخذ أصحابه مجالسهم فظل كل رجل بمجالسه ولا يكاد يوسع أحد لا حد وكان الرجل اذا جاء فلم يجد مجلسا قام قائما كما هو فلما فرغ ثابت من الصلاة أقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخطى رقاب الناس ثم يقول تفسحوا تفسحوا فجعلوا يتفحسون له حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تفسح فقال له الرجل أصبت مجلسا فاجلس فجلس ثابت خلفه مغضبا فلما انجلت الظلمة غمز ثابت الرجل فقال من هذا قال أنا فلان قال له ثابت ابن فلانة ودكر أماله كان يعبر بها في الجاهلية فنكس الرجل رأسه واستحييا فانزل الله هذه الآية وقال الضحاك تزلت في وفد بني عجم الذين ذكرناهم وكانوا يستهزئون بفقره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عمرار وخباب وبلال وصهيب وسلمان وسالم مولى حذيفة أساروه من رثاة حالهم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم لا يسهزئ غنى بفقر ولا مستور عليه دنياه من لم يسر ولا دو حاسب بلثيم واشبهاء ذلك مما ينقصه به ولعله عند الله خير منه وهو قوله تعالى (عسى أن يكونوا خيرا منهم) السبب الثاني قوله (ولا نساء من نساء) أي لا يسهزئ نساء من نساء (عسى أن يكن خيرا منهن) روى عن أنس انها تزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عيرن أم سلمة بالقصر وعن ابن عباس انها تزلت في صفية بنت حيي قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهوديين عن أنس بلغ صفية أن حفصة قالت بنت يهودي فبكى فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت قالت لي حفصة اني بنت يهودي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لابنة نبي وعمك لنبي وانك لمت نبي فقيم نفقته عليك ثم قال اتق الله يا حفصة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب والسبب الثالث قوله تعالى (ولا تلمزوا أنفسكم)

اذلا اطلاع للناس الاعلى الظواهر ولا علم لهم بالسرائر والذي يزن عند الله خلوص الضمائر فينبغي ان لا يجترئ ولا أحد على الاستهزاء بمن تقصمه عينه اذ ارآه رث الحال أو ذاعاه في بدنه أو غير ليقيم في محادثته فلهذا اخلاص ضمير واتق قلبا بمن هو على ضد صفته فبظلم نفسه بتحقير من وقره الله تعالى وعن ابن مسعود رضي الله عنه البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب لم شيت أن أحول كلبا (ولا تلمزوا أنفسكم) ولا تطعنوا اهل دينكم والزر الطعن والضرب باللسان ولا تلمزوا عيوب وسهل

والمؤمنون كنفس واحدة فإذا اباع المؤمن المؤمن فكأنما اباع نفسه وقيل معناه لا يفعلوا ما تلزون به لأن من فعل ما استحق به المرفق قد لزم نفسه حقيقة (ولا تنازروا باللقاب) التنازروا باللقاب التداعي بها والنزلقب السوء والتلقب انتهى عنه هو ما يتداخل المدعو به كراهة لكونه تقصيرا به وذمالة فاما ما يحبه فلا بأس به وروى ان قوما من بني تميم استهزؤا ببلال وخباب وعمار وصهيب فترلت وعن عائشة رضي الله عنها انها كانت تستحز من زينب ٢٠٣ بنت خزيمة وكانت قصيرة وعن أنس رضي الله عنه عيرت نساء

النبي على الله عليه وسلم أم سلمة بالتصغر وروى انها نزلت في ثابت بن قيس وكان به وقر فكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمع فاني يوما وهو يقول تفضوا حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل تفع فلم يفعل فقال من هذا فقال الرجل أنا فلان فقال بل أنت ابن فلانة يريد ما كان يعير بها في الجاهلية ففعل الرجل فترلت فقال ثابت لا أخر على أحد في الحسب بعدها بدأ (بنس الاسم الفسوق بعد الايمان) الاسم ههنا يعني الذكركم قولهم طار اسمي في الناس بالكفر أو بالثوم وحقيقته ما ساء من ذكره وارتفع بين الناس كانه قيل بنس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائم ان يدكروا بالفسوق وقوله بعد الايمان استعجاب للجمع بين الايمان والفسوق الذي يحظره الايمان كما تقول بنس الشأن بعد

ولا تنازروا باللقاب) عن أبي جبير بن الضحاك هو أخو ثابت بن الضحاك الانصاري قال فينا نزلت هذه الآية في بني سلة قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل الا وله اسمان أو ثلاثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مه يا رسول الله انه يغضب من هذا الاسم فأنزل الله هذه الآية ولا تنازروا باللقاب بنس الاسم الفسوق بعد الايمان أخرجه أبو داود وفي الترمذي قال كان الرجل منكم يكون له اسمان وثلاثة فمدعي ببعضهما فمضى أن يكره قال فترلت هذه الآية ولا تنازروا باللقاب قال الترمذي حديث حسن قوله تعالى ولا تلزوا أنفسكم أي لا يعب بعضكم بعضا ولا يطعن بعضكم في بعض والمراد بالانفس الاخوان ههنا والمعنى لا نعيبوا اخوانكم من المسلمين لانهم كانوا يفسقون فاذاب عاب أحد اعياب فمكانه عاب نفسه وقبل لا يخلو أحد من عيب فاذاب عاب غيره فيكون حاملا لذلك على عيبه فمكانه هو العيب لنفسه ولا تنازروا باللقاب أي لا تدعوا الانسان بغير ما سمى به وقال ابن عباس التنازروا باللقاب أن يكون الرجل عمل السيات ثم تاب عنها فنهى أن يعير بما سلف من عمله وقبل هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق يا كافر قيل كان الرجل اليهودي والنصراني يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودي يا نصراني فهو اعان ذلك وقيل هو أن تقول لا خيبك يا كلب يا جارا يا حذير وقال بعض العلماء المراد به الاللقاب ما يكرهه المنادي به أو يقيده ذمالة فاما الاللقاب التي صارت كالاعلام لاصحابها كالاعمش والاعرج وما أشبه ذلك فلا بأس بها اذ لم يكرهها المدعو بها وأما الاللقاب التي تكسب حمدا وسدا وتكون حقما وصدقا فلا تكره كما قيل لا يكره عنيق ولعمركم الفاروق ولعثمان ذوالنورين ولعلي أبو تراب ونحو ذلك (بنس الاسم الفسوق بعد الايمان) أي بنس الاسم أن تقولوا له يا يهودي أو يا نصراني بعد ما أسلم أو يا فاسق بعد ما تاب وقيل معناه أن من فعل ما نهى عنه من التصخرة والنزول والنزوه وفاسق وبنس الاسم الفسوق بعد الايمان فلا تفعلوا ذلك ففسقوا اسم الفسوق (ومن لم يتب) أي من ذلك كله (فأولئك هم الظالمون) أي الضارون لانفسهم بمعصيتهم ومخالفتهم وقبل طموا الذين قالوا لهم ذلك قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قيل نزلت في رجلين اغتابا رفيقهما وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا أو سافر ضم الرجل المحاج الى رجلين موسرين يتخدمهما ويتقدمهما الى المنزل فبقي لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب فظم سلمان الفارسي الى رجلين في بعض أسفاره فتقدم سلمان الى المنزل فغلبته عيائه فنام ولم يهتئ شيئا لهما فلما قدما قال له ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيائى فممت قال له انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب لنا من طعاما فجاء سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان عنده فصل طعام وادم فليعطك وكان اسامة حارث رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رجليه ثياب فقال معي ثيابي ورجع سلمان

الكبرة الصبوة وقبل كان في شأنهم لمن أسلم من اليهود يا يهودي يا فاسق فهو اعان وقيل لهم بنس الذكركم كروا الرجل بالفسق واليهودية بعد ايمانه (ومن لم يتب) عمنه أي عمنه (فأولئك هم الظالمون) وحده وجمع غطس ومعناه (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) يقال جنبه الشرا اذا ابتعد عنه وحقيقته جعله في جانب فيعدي الى معمولين قال الله تعالى واجنبني وبني أن نعبد الاصنام ومطاوله اجتناب الشر فنقص مفعولا والمأمر باجتنابه بعض الظن وذلك البعض موصوف

اليهما فاخبرهما فقالا كان عند اسامة ولكن بخل فبعثنا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد
عندهم شيئا فلما رجعا قالوا لولم نبعثنا الى بشر سمجة لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسسان هل عند
اسامة ما أمرهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جآ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لهما ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما قالوا والله يا رسول الله ماتنا ولنأبونا هذا الخما قال
ظلمتانا كلان لحم سلمان واسامة فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيبرا من
الظن يعني ان يظن باهل الخير سوء عنى الله المؤمن ان يظن باخيه المؤمن ثمرا وقبل هو
أن يسمع من أخيه المسلم كلاما لا يريد به سوء أو يدخل مدخلا لا يريد به سوء أغيره أخوه
المسلم فيظن شره لان بعض الفعل قد يكون في الصورة قبيحا وفي نفس الامر لا يكون كذلك
لجواز ان يكون فاعله ساهيا أو يكون الرئي مخطئا فاما أهل السوء والفسق المجاهرون
بذلك فلما انظن فيهم مثل الذي يظهر منهم (ان بعض الظن اثم) قال سفيان الثوري الظن
ظنان أحدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والاخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به
وقيل الظن أنواع فنه واجب ومأمور به وهو الظن الحسن بالله عز وجل ومنه مندوب
اليه وهو الظن الحسن بالاخ المسلم الظاهر العدالة ومنه حرام محظور وهو سوء الظن بالله
عز وجل وسوء الظن بالاخ المسلم (ولا تجسسوا) أى لا تبحثوا عن عيوب الناس عنى الله عن
البحث عن المسئور من أمور الناس وتنتج عوراتهم حتى لا يظهر على ماستره الله منها (ق) عن
أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والظن لان الظن كذب الحديث
ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تبادروا وكوفوا عباد الله
اخوانا كما أمركم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا التقوى ههنا
التقوى ههنا ويشير الى صدره بحسب امرئ من الشر ان يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم
حرام دمه وعرضه وماله ان الله لا ينظر الى أجسادكم ولا الى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر الى
قلوبكم التجسس بالجيم التفتيش عن بواطن الامور وأكثرا يقال في الشر ومنه الجاسوس
وبالحاء هو الاستماع الى حديث الغير وقيل معناه ما واحد وهو طلب الاخبار وقوله ولا
تنافسوا أى لا ترغبوا فيما يرغب فيه الغير من أسباب الدنيا وحظوظها والحسد عنى زوال
النعمة عن صاحبها قوله ولا تبادروا أى لا تعطى كل واحد منكم أخاه دبره وقفاه فيعرض عنه
ويجبره عن ابن عمر قال صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع يا معشر من
أسلم بلسانه ولم يفيض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عوراتهم فانه من
تدع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله قال نافع
ونظر ابن عمر يوم الى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك والمؤمن أعظم حرمة عند الله
منك أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب عن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود فقيل له
هذا فلان تقطر لحيته جرا فقال لعبد الله انا قد نهينا عن التجسس ولكن ان يظهر المينا شئنا أخذ
به أخرجه أبو داود وله عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رأى عورة
فسترها كان كمن أحيى موثقه (م) عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستر عبد
عبد في الدنيا الا ستره لليوم القيامة قوله تعالى (ولا يغتب بعضكم بعضا) أى لا يتناول بعضهم
بعضا بظهر الغيب بما يسوء مما هو فيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
أندرون ما الغيبة قلت الله ورسوله أعلم قال ذكر لك أخاك بما يكره قلت وان كان في أخى

بالكثرة الا ترى الى قوله
(ان بعض الظن اثم) قال
الزجاج هو ظنك باهل
الخبر سوءا فاما اهل الفسق
فلما انظن فيهم مثل الذي
ظهر منهم أو معناه اجتنابا
كثيرا واحترزا من الكثير
لبقع التحرز عن البعض
والاثم الذنب الذي يستحق
صاحبه العقاب ومنه قيل
لعقوبته الاثام فعال منه
كالنكاح والعذاب (ولا
تجسسوا) أى لا تتبعوا
عورات المسلمين ومعايبهم
يقال تجسس الامر اذا
تطلبه وبحث عنه تفعل
من الجسس وعن مجاهد
خذوا ما ظهر ودعوا ما
ستر الله وقال سهل لا تبحثوا
عن طلب معايب ماستره
الله على عباده (ولا يغتب
بعضكم بعضا) الغيبة

الذكر بالعيب في ظهر الغيب وهي من الاغتياب كالغيبلة من الاغتيال وفي الحديث هو ان تذكر أخاك بما يكره فان كان فيه فهو غيبة وان لم يكن فهو من الغيبة اذ ام كلاب الناس (اي يجب احذكم ان يأكل لحم أخيه ميتا) ميتا مدني وهذا تمثيل وتصوير لما يناله المفتاب من مرض الغتاب على الخش وجهه وفيه مبالغات منها الاستفهام الذي معناه التقرير ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة ومنها اسناد الفعل الى أحدكم والاشعار بأن أحدا من الاحدين لا يجب ذلك ومنها ان لم يقتصر على تمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان حتى جعل

٢٠٥

على لحم الاخ حتى جعل ميتا وعن قتادة كاتكره ان وجدت جيفة مدودة ان تأكل منها ذلك فأكره لحم أخيك وهو حي وانتصب ميتا على الحال من اللحم أو من أخيه ولما قررهم بان أحدا منهم لا يجب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله (ذكرهموه) أي فتحدثت كراهتهم له باستقامة العقل فليتحقق أيضا ان تكره ما هو نظيره من العيبة باستقامة الذين (واتقوا الله ان الله تواب رحيم) التواب المبلغ في قبول التوبة والمعنى واتقوا الله بتكره ما أمرتم باجتنابه والندم على ما وجد منكم منه فانكم ان انقيتم تقبل الله توبتكم وأنعم عليكم بتواب المؤمنين الثابتين وروى ان سلمان كان يخدم رجلا من الصحابة ويسرى لهما طعامهما فقام عن شانه يوم غلبته الى رسول الله

ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبتته وان لم يكن فيه فقد بهته أخرجه مسلم عن عائشة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قال بعض الرواة تعني قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمرجته قالت وحكيته له انسا ناقتال ما أحب اني حكيت انسانا وان لي كذا وكذا أخرجه ابوداود والترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله لمزجته أي خالطته بخالطة يتغير بها طعمه ويريح له شدة تنهز وقبحه وهذا الحديث من أبلغ الخواجر عن الغيبة **قوله تعالى** (اي يجب احذكم ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهموه) قال مجاهد لما قيل يجب احذكم ان يأكل لحم أخيه ميتا قالوا الا قيل فكرهموه أي كما كرهتم هذا فاجنبوا ذكره بسوء عتابا قيل تأويله ان ذكره من لم يحضره بسوء عترة أكل لحسه وهو ميت لانه لا يحس بذلك وفيه اشارة الى ان عرض الانسان كاعمه ودمه لان الانسان يتألم قلبه اذا ذكر بسوء كما يتألم جسده اذا قطع لحمه والعرض أشرف من اللحم فاذا لم يحسن من العاقل أكل لحم الناس فترك اعراضهم أولى وقوله لحم أخيه أي كذا في المنع لان العدو وقد يحمله الغصب على أكل لحم عدوه وقوله ميتا أبلغ في الزجر عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم ولحومهم وفي نسخة وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم أخرجه ابو داود وقال ميمون بن سيار بينا أنا نائم اذا بجيفة ونحي وقال يقول كل يا عبد الله قلت وما أكل قال كل بما اغتبت عبد فلان قالت والله ما ذكرت فيه خيرا ولا شرا قال ولكم استمعت ورضيت فكان ميمون لا يغتاب أحدا ولا يدع أحدا يغتاب أحدا عنده **قوله تعالى** (واتقوا الله) أي في أمر الغيبة واجتناب نواهيها (ان الله تواب رحيم) **قوله عز وجل** (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثي) قال ابن عباس زلت في ثابت بن قيس بن شماس وقوله في الرجل الذي لم يفسح له ابن فلانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم من اذا كرفلانة قال ثابت أنا يا رسول الله قال انظر في وجوه القوم فنظر فقال ما رأيت يا ثابت قال رأيت ابيض واحمر واسود قال فارك لا تفضلهم الا بالدين والتقوى فنزلت في ثابت هذه الآية الذي لم يفسح له يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا الآية وقيل لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة واذن فقال عتاب بن أسيد بن العيص الحمد لله الذي قبض ابني يوم بهذا اليوم وقال الحرث بن هشام اما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤدنا وقال سهل بن عمرو ان يكره الله شيئا يغيره وقال ابوسفيان اني اقول شيئا أخاف ان يخبر رب السماء فنزل جبريل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قالوا وسألهم عما قالوا فوافقوا

صلى الله عليه وسلم يعني لهما اذا ما كان اسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلهما عندئذ شي فآخبرهما سلمان فقالا لو بعثناه الى بئر سحجة لغار ماؤها فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ما لي أرى خصرة اللحم في أفراغ كفافه لا ماتنا ولنا لحما قال انكافد اغتبتما ومن اغتاب مسلما فقد أكل لحمة ثم قرأ الآية وقيل غيبة الخلق انما تكون من الغيبة عن الحق (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثي) من آدم وحواء او كل واحد منكم من أب وأم فاما منكم من أحد الاوهي يبدل بمثل ما بدلي به الا نحر سواء بسواء فلامعنى للتفاخر والتفاضل في النسب

(وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطون والفخذ والقبائل فالشعب ٢٠٦ يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمار والعمارة تجمع البطون والبطون تجمع

الافخاذ والفخذ تجمع
القبائل خزيمة شعب
وكانه قبيلة وقريش عمارة
وقهي بطون وهاشم فخذ
والعباس فصيلة وسميت
الشعوب لان القبائل
تسببت منها (لتعارفوا)
أي اغار تبكم على شعوب
وقبائل ليعرف بعضكم
نسب بعض فلا يعتزى
الى غير آبائه لان تنفاخروا
بالآباء والاجداد وتدعوا
التفاضل في الانساب ثم
بين الخصلة التي يفضل بها
الانساب غيره ويكتسب
السرف والكرم عند الله
فقال (ان اكرمكم عند الله
أزناكم) في الحديث من
شرد أن يكون أكرم الناس
فايتق الله وعن ابن عباس
رضي الله عنهما كرم الدنيا
الغنى وكرم الآخرة
التقوى وروى انه صلى
الله عليه وسلم طاف يوم فتح
مكة فحمد الله وأثنى عليه
ثم قال الحمد لله الذي أذهب
عنكم عيبة الجاهلية
وتكبرها يا أيها الناس اغف
الداس رجالان مؤمن تقى
كرم على الله وفاجر شقى
هين على الله ثم قرأ الآية
وعن يريدين شجر رمر
رسول الله صلى الله عليه

الله هذه الآية وزجرهم عن التفاخر بالانساب والتكثار بالاموال والازراء بالفقراء فقال
يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى يعني آدم وحواء والمعنى انكم متساوون في النسب فلا
تفاخر بعض على بعض لكونكم ابناء رجل واحد وامرأة واحدة وقيل يحتمل ان يكون المعنى
انا خلقنا كل واحد منكم أيها الموجودون من اب وام فان كل واحد منكم خلق كما خلق
الآخر سواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين
وهي رؤس القبائل مثل ربيعة ومضر والاس والحزرج سموا شعوبا للشعب القبائل منهم
وقيل اتجمعتهم (وقبائل) جمع قبيلة وهي دون الشعوب كبكر من ربيعة ونعيم من مضر ودون
القبائل العمار واحدتها عمارة بفتح العين وهم كشيبيان من بكر ودارم من نعيم ودون العمار
البطون واحدتها بطون وهم كبنى غالب ولؤي من قريش ودون البطون الافخاذ واحدتها
فخذ وهم كبنى هاشم وبنى امية من لؤي ودون الافخاذ الفصائل واحدتها فصيلة بالصاد المهملة
كبنى العباس من بنى هاشم ثم بعد ذلك العسائر واحدتها عسيرة وليس بعد العسيرة شيء يوصف
وفيل الشعوب للجمع والقبائل للعرب والاسباط من بنى اسرائيل وقيل الشعوب الذين
لا ينسبون الى احد بل ينسبون الى المدائن والقرى والقبائل العرب الذين ينسبون الى آبائهم
(لتعارفوا) أي ليعرف بعضكم بعضا في قرب النسب وبعده لا للتفاخر بالانساب ثم بين الخصلة
التي بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب بها الشرف عند الله تعالى فقال (ان اكرمكم عند الله
التقوى) قيل اكرم الكرم القوي والامم اللوم الفجور وقال ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم
الآخرة التقوى عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسب المال والكرم
النقوى أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (ق) عن ابي هريرة قال سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم أي الناس اكرم قال اكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال
فاكرم الناس يوسف بنى الله ابن بنى الله ابن بنى الله ابن بنى الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال
فمن معادن العرب نسألون قالوا نعم قال فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا
وفقهوا بضم القاف على المشهور وروى كسرها ومعناه اذا تعلموا احكام الشرع عن ابن عمر ان
النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الاركان فيحجته فلما خرج لم يجد مناخا
فنزله على أيدي الرجال ثم قام فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وقال الحمد لله الذي أذهب عنكم عيبة
الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس ان الناس رجالان برئى كريم على الله وفاجر شقى هين على الله ثم
تلا يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى ثم قال افول قولى هذا واستغفر الله لي ولكم والحمد
عصا محزنة الرأس كالصولجان وقوله عيبة الجاهلية يعني كبرها ونفورها (ان الله علم) أي
بطواهركم وبعلم انسابكم (حبيب) أي ببواطكم لا تخفى عليه اسراركم فاجعلوا التقوى زادكم الى
معادكم قل البقى هو العالم بالله المواظب على الوقوف ببابه المتقرب الى جنبه وقيل حد التقوى
أن يجتنب العبد المناهى ويأتى بالامرو والفضائل ولا يعتز ولا يأمن فان اتفق ان يرتكب منها
لا يأمن ولا يتكل بل بنبه بحسنه وبظهر عليه قوة وبدامة ومن ارتكب منها ولم يتب في
الحال واتكل على المهلة ونمره طول الامل فيس عتق لان المتقى لم يترك ما أمر به ويترك ما نهى

عنه

وسلم في سوق المدينة فرأى غلاما أسود يقول س اشترى في شرط ان لا يجننى من الصلوات

الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتره بعضهم ففرض فماده رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توفي فحضر دفنه فقالوا
في ذلك شيئا فترأى (ان الله علم) بكرم القلوب وتقواها (حبيب) بهم النفوس في هواها

(قالت الاعراب) أي بعض الاعراب لان من الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر وهم اعراب بني أسد قدموا المدينة في سنة جدية فظاهر والشهادة يريدون الصدقة ويؤمنون عليه (آمننا) أي ظاهراً وباطناً (قل) لهم يا محمد (لم تؤمنوا) لم تصدقوا بقاوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) فالإيمان هو التصديق والاسلام هو الخروج من ان يكون حرباً للمؤمنين بظاهر الشهادتين ألا ترى الى قوله (ولم يدخل الإيمان في قلوبكم) فاعلم ان ما يكون ٣٠٧ من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام

وما واطأ فبه القلب
اللسان فهو إيمان وهذا
من حيث اللغة واما
في الشرع فالإيمان
والاسلام واحد لما
عرف وفي لما معني
التوقع وقد دل على ان
بعض هؤلاء قد آمنوا
فيما بعد والآية تنقضي
على الكرامية مذهبهم
ان الإيمان لا يكون
بالقلب ولكن باللسان
فان قلت مقتضى نظم
الكلام ان يقال قل
لا تقولوا آمنوا ولكن
قولوا أسلمنا أو قل لم
تؤمنوا ولكن أسلمتم
قلت أفاد هذا النظم
تكذيب دعواهم أولاً
فقيل لم تؤمنوا مع أدب
حسن فلم يقل كذبتم
تصريحاً ووضع لم تؤمنوا
الذي هو في ما ادعوا
إيمانه موضعاً واستغنى
بقوله لم تؤمنوا عن ان
يقال لا تقولوا آمننا
لاستهجاناً ان يحاطبوا
بخط مؤذاة انتهى عن

عنه وهو مع ذلك خاشع لله خائف منه لا يشتغل بغير الله تعالى فان التفات لحظة الى نفسه وأهله
وولده جعل ذلك ذنبه واستغفر منه وجدد له توبة جعلنا الله وآياكم من المؤمنين قوله تعالى (قالت
الاعراب آمنا) الآية نزلت في نفر من بني أسد بن خزيمه قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سنة جدية فظاهر والاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر فاسد واطرق المدينة بالقنرات
واغلو أسعارها وكانوا يغدون ويروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتتكم
العرب بانفسهم على ظهورهم واحلوا وجهنا بالاثقال والعيال والذراري ولم نقاتلك كما قاتلك
بنو فلان وبنو فلان يمتنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويريدون الصدقة ويقولون
أعطنا فانزل الله فيهم هذه الآية وقيل نزلت في الاعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح
وهم جهينة ومزينة وأسلم وأنجب وغفار كانوا يقولون آمننا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم
فما استغفروا للحديبية تخلفوا عنها فانزل الله عز وجل قالت الاعراب آمنا أي صدقنا (قل لم
تؤمنوا) أي لم تصدقوا بقاوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) أي استسلمنا وانقدنا لمحافة القتل والسبي
(ولم يدخل الإيمان في قلوبكم) أخبر أن حقيقة الإيمان هو التصديق بالقلب وان الاقرار
باللسان واطه اشرائه بالابدان لا يكون إيماناً دون التصديق بالقلب والاخلاص (ق) عن
سعد بن أبي وقاص قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً وأنا جالس فترك رسول الله صلى
الله عليه وسلم رجلاً منهم هو أعجبهم الى فقلت مالك عن فلان والله اني لاراه مؤمناً فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أو مسلماً ذكر ذلك سعد ثلاثاً وأجابني عن ذلك ثم قال اني لاعطى الرجل
وغيره أحب الى منه خمسة أن يكب في النار على وجهه زاد في رواية قال الرهري فترى ان
الاسلام الكلمة والإيمان العمل الصالح لنظ الحبدى اعلم أن الاسلام هو الدخول في السلم
وهو الانقياد والطاعة فن الاسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والجنان لقوله
لأبراهيم عليه السلام أسلم قال أسلمت لرب العالمين ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب وذلك
قوله ولكن قولوا أسلمنا ولم يدخل الإيمان في قلوبكم وقبل الإيمان هو التصديق بالقلب مع
الثقة وطمانينة النفس عليه والاسلام هو الدخول في السلم والخروج من ان يكون حرباً
للمسلمين مع اظهار الشهادتين فان قلت المؤمن والمسلم واحد عند أهل السنة فكيف يفهم ذلك
مع هذا القول قلت بين العام والخاص فرق فالإيمان لا يحصل الا بالقلب والانقياد يحصل
بالقلب وقد يحصل باللسان فالاسلام أعم والإيمان أخص لكن العام في صورته الخاص متعدد
مع الخاص ولا يكون أمراً غيره فالعام والخاص مختلفان في العموم والخصوص متحدان في
الوجود ذلك المؤمن والمسلم وقوله تعالى (وان تطيعوا الله ورسوله) أي ظاهراً وباطناً
وعلانية وقال ابن عباس تحلصوا الى الإيمان (لا ينهكم) أي لا ينقصكم (من أعمالكم شيئاً) أي

القول بالإيمان ولم يقل ولكن أسلمتم ليكون خارجاً محجوجاً لزعم والدعوى كما كان قولهم آمنا كذلك ولو قيل ولكن
أسلمتم لكان كالنسيان والاعتقاد بقولهم وهو غير معتد به وليس قوله ولم يدخل الإيمان في قلوبكم نكراً للمعنى قوله لم
تؤمنوا فان فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب لدعواهم وقوله ولم يدخل الإيمان في قلوبكم توكيد لما أمر به ان يقولوه كأنه قيل
لهم ولكن قولوا أسلمنا حيث لم تثبت مواطاة قلوبكم لالسنة لكم لانه كلام واقع موقع الحال من الصمير في قولوا (وان تطيعوا
الله ورسوله) في السر بترك النفاق (لا يلبسكم) لا يلبسكم بصرى (من أعمالكم شيئاً) أي لا ينقصكم من ثواب حسناتكم شيئاً

ألم يأت والأت يلمت ولا ت يلمت بمعنى وهو النقص (إن الله غفور) (ستر الذنوب) (رحيم) بهديتهم للتوبة عن العيوب ثم وصفت المؤمنين المخلصين فقال (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) ارتاب مطاوع رايه اذا وقع في الشك مع التهمة والمعنى أنهم آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا اتهم بان صدقوه ولما كان الايقان وزوال الريب ملاك الايمان أفرد بالذكر بعد تقدم الايمان تنبيها على مكانه وعطف على الايمان بكامة التراخي اشعارا باستقراره في الازمنة المتراخية المتعاقبة غضا جديدا (وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) يجوز أن يكون المجاهد منيوا وهو العدو والمجرب أو الشيطان أو الهوى وان يكون جاهد مبالغه في جهده ويجوز أن يراد بالمجاهدة بالنفس الغزوة وان يتناول العبادات

من ثواب أعمالكم (إن الله غفور رحيم) ثم بين حقيقة الايمان فقال تعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) أي لم يشكوا في دينهم (وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) أي في ايمانهم ولما نزلت هاتان الايتان أتت الاعراب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلفون بالله أنهم مؤمنون صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فانزل الله عز وجل (قل أتعلمون الله يدب فيكم) أي تخبرون الله بدينكم الذي أنتم عليه (والله يعلم ما في السموات وما في الارض) أي لا تخفي عليه حافية (والله بكل شيء عليم) أي لا يحتاج الى اخباركم (يعنون عليك ان اسلموا) هو قولهم اسلمنا ولم نحاربك يعنون بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين بذلك ان اسلامهم لم يكن خالصا (قل لا تنموا على اسلامكم) أي لا تعتدوا على تاسلامكم (بل الله يبين عليكم ان هذا لكم للايمان) أي الله المنة عليكم ان ارشدكم وأهداكم بتوفيقه حيث هداكم للايمان على ما زعمتم وادعيتهم وهو قوله تعالى (ان كنتم صادقين) أي انكم مؤمنون (ان الله يعلم غيب السموات والارض) أي انه سبحانه وتعالى لا يخفي عليه شيء في السموات والارض فكيف يخفي عليه حالكم بل يعلم سرهم وعلايتهم (والله بصير عما تعملون) أي بجوارحكم الظاهرة والباطنة والله سبحانه وتعالى أعلم

باجهها وبالمجاهدة بالمال نحو صنيع عثمان في حديش العسرة وان يتناول الزكاة وكل ما يتعلق بالمال من أعمال البر وخبر المبتدأ لذى هو المؤمنون (أولئك هم الصادقون) أي الذين صدقوا في قولهم آمننا ولم يكذبوا كما كذب اعراب بني أسد وأهم الذين ايمانهم ايمان صدق وحق وقوله الذين آمنوا صفة لهم ولما نزلت هذه الآية جاؤا وحلفوا أنهم مخلصون فقل (قل أتعلمون الله يدب فيكم) أي تخبرونه بتصديق قلوبكم (والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شيء عليم) من النفاق والاخلاص وغير ذلك (يعنون عليك ان) أي بأن (اسلموا) يعنى باسلامهم والمن ذكر الايادي تعريضا للشكركم (قل لا تنموا على

تفسير سورة ق

وهي مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة وسبع وخمسون كلمة وألف وأربعمائة وأربعة وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (ق) قال ابن عباس هو قسم وقيل هو اسم للسورة وقيل اسم من أسماء الله وقيل اسم من أسماء القرآن وقيل هو مفتاح اسمه القدير والقادر والقاهر والقريب والقباض والقدوس والقيوم وقيل معناه قضي الامر أو قضى ما هو كائن وقيل هو جبل محيط بالارض من زمردة خضراء متصلة عروقه بالصخرة التي عليها الارض والسماء كهيئة القبة وعليه كتفهاها وخضرة السماء منه والعالم داخله ولا يعلم ما وراءه الا الله تعالى ويقال هو من وراء الحجاب الذي تعيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة (والقرآن المجيد) أي

اسلامكم بل الله يبين عليكم) أي المنة لله عليكم (ان هذا لكم أولان) (للايمان ان كنتم صادقين) ان صح زعمكم وصدق دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله علم بخلافه وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان بالله فله المنة عليكم وقرئ ان هذا لكم (ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون) وبالياء مكى وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم بمعنى انه تعالى يعلم كل مستتر في العالم ويبصر كل عمل تعملونه في سرهم وعلايتهم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم وهو علام الغيوب (سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية) بسم الله الرحمن الرحيم الكلام في

بل عجبوا) كالكلام في ص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا سوءا يسوءا لا لتقائهم في أسوأ واحد والمجد ذو المجد والشرف على غيره من الكتب ومن أحاط علمه بعمانيه وعمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وقوله بل عجبوا أي كفار مكة (أن جاءهم منذر منهم) أي محمد صلى الله عليه وسلم انكار لتعجبهم عما ليس بعجيب وهو أن ينذرهم بالخوف رجل منهم قد عرفوا عدل الله وأمانته ومن كان كذلك لم يكن إلا ناصحا اتقوه خائفان أن ينالهم مكر وهو إذا علم أن يخوف أظلمهم لزمه أن ينذرهم فكيف بما هو غاية المخاوف وانكار لتعجبهم عما أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدره الله تعالى على خلق السموات والأرض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء وأقرارهم بالنشأة الأولى مع شهادة العقل بأنه لا بد من الجزاء ثم عول على أحد الانكارين بقوله (فقال الكافرون هذا شيء عجيب أنذرهم ما أنذرهم كذا ترابا) دلالة على أن تعجبهم من البعث أدخل في الاستبعاد وأحق بالانكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا ما تقدمون على الكفر العظيم وهذا الإشارة إلى الرجوع وإذا منصوب بضمير معناه أحين غوث ونبلي نرجع متبا ٢٠٩ نافع وحزرة وعلى وحفص (ذلك

رجع بعدد) مستبعد
مستنكر كقولك هذا قول
بعيد أي بعيد من الوهم
والعادة ويجوز أن يكون
الرجع بمعنى المرجوع
وهو الجواب ويكون من
كلام الله تعالى استبعادا
لانكارهم ما أنذر به
من البعث والوقف على
ترابا على هذا حسن وناسب
الطرف إذا كان الرجوع
بمعنى المرجوع ما دل عليه
المنذر من المنذره وهو
البعث (قد علمنا ما تنقص
الأرض منهم) رد
لاستبعادهم الرجوع لأن
من لطف علمه حتى علم
ما تنقص الأرض من
أجساد الموتي وتأكله
س لحومهم وعظامهم

الشريف الكريم على الله الكريم الحبيب والبركة واختلاف في جواب القسم قيل جوابه محذوف تقديره لتبعثن وقيل جوابه بل عجبوا وقيل ما يلزم من قول وقيل قد علمنا معنى (بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم) انكار لتعجبهم عما ليس بعجيب وهو أن يخوفهم رجل منهم قد عرفوا واسطته فيهم وعدل الله وأمانته وصدقته (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) أي معجب غريب (أنذرهم ما أنذرهم كذا ترابا) أي حين غوث ونبلي نبعت وترك ذكر البعث لدلالة الكلام عليه (ذلك رجع بعدد) أي يبعد أن نبعت بعد الموت قال الله تعالى (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ماتا كل الأرض من لحومهم ودماهم وعظامهم لا يعزب عن علمائنا شيء (وعندنا) أي مع علمائنا ذلك (كتاب حفيظ) يعني محفوظ أي من التبديل والغير وقيل حفيظ بمعنى حافظ أي حافظ له مددهم وأسمائهم ولما تنقص الأرض منهم وهو اللوح المحفوظ وقد أثبت فيه ما يكون (بل كذبوا بالحق) أي بالقرآن (لما جاءهم) قيل معناه كذبوا به لما جاءهم وقيل كذبوا المنذر لما جاءهم (فهم في أمر مرج) أي محتفظ ما تنبئ قيل معنى أخلاط أمرهم قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم لم مرة شاعر ومرة ساحر ومرة معلم مجنون ويقولون في القرآن مرة محرومة ومرة جزومة مفترى فكان أمرهم محتفظا ما ليس عليهم وقيل في هذه الآية من ترك الحق مرج عليه أمره والبدن عليه دينه وقيل ما ترك قوم الحق الاصرح عليهم أمرهم ثم دلهم على عظيم قدرته فقال تعالى (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها) أي بغير عمد (وزيناها) أي بالكواكب (وما لها من زوج) أي شقوق وصدوع (والأرض مددناها) أي بسطناها على وجه الماء (والقينا فيها رواسي) أي جبالا لثواب (وأنبأنا فيها من كل زوج بهيج) أي من كل صنف حسن كريم ينتهج به أي يسرته (تبصرة) أي جهلا ذلك تبصرة (ودكري) أي تذكرة (لكل عبد منيب) أي راجع إلى الله تعالى والمانع

٢٧ خا ر ح كان قادر على رجوعهم أحياء كما كانوا (وعندنا كتاب حفيظ) محفوظ من الشياطين ومن التغير وهو اللوح المحفوظ أو حافظ لما أودعه وكتب فيه (بل كذبوا بالحق لما جاءهم) اضرب أتبع الاضرب الأول للدلالة على أنهم جاؤا بها هو أقطع من تعجبهم وهو السكديب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهدة من غير تكبر ولا تدبر (فهم في أمر مرج) مضطرب يقال مرج الحاتم في الأصبع إذا اضطرب من سمعه فقولون نارة شاعر وطو راسا حرومة كاه لا يثبتون على شيء واحد وقيل الحق أقرآ وقيل لا حبر بالبعث ثم دلهم على قدرته على البعث وقال (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث (إلى السماء فوقهم) إلى آثار قدره الله تعالى في خلق اله الم (كيف بنيناها) رعداها بغير عمد (وزيناها) بالنيرات (وما لها من زوج) من فتوق وشقوق أي أم سليمة من العيوب لا وفق فيها ولا صدع ولا خلل (والأرض مددناها) دحوناها (والقينا فيها رواسي) جبالا لثواب لولا هي لمالت (وأنبأنا من كل زوج) صنف (بهيج) ينتهج به لحسنه (تبصرة وذكري) لبصر به ونذكر (لكل عبد منيب) راجع إلى ربه مفكر في بدائع خلقه

(وترلنا من السماء ماء مباركا) ~~من غير المنافع~~ فأنبتنا به جنات وحب الحصيد) أي وحب الزرع الذي نحن شأنه أن يتحصد كالخنة والشعير وغيرهما (والنخل بالسقات) طوال في السماء (لهاطلع) هو كل ما يطلع من ثمر الخيل (نضيد) منضود بعضه فوق بعض لكثرة الطامع وتراكمه أو لكثرة ما فيه من الثمر (رزقا للعباد) أي أنبتنا هارزقا للعباد لأن الانبات في معنى الرزق فيكون رزقا من غير لفظه أو هو مفعول له أي أنبتنا هارزقا لهم (وأحيينا به) بذلك الماء (بلدة ميتة) قد جف نباتها (كذلك الخروج) أي كما حيت هذه البلدة الميتة كذلك تخرجون أحياء بعد موتكم لأن أحياء الموات كأحياء الاموات والكاف في محل الرفع على الابتداء (كذب قبلهم) قبل قريش (قوم نوح وأصحاب الرس) هو بشر لم تطو وهم قوم باليامة وقيل أصحاب الأخدود ٢١٠ (وعود وعاد وفرعون) أراد فرعون قومه كقوله من فرعون وملأه -م لان

ليتبصروا ويتذكروا من أب (وترلنا من السماء ماء مباركا) أي كثير الخير والبركة فيه -ه حياة كل شيء وهو المطر (فأنبتنا به) أي بذلك الماء (جنات) أي بساتين (وحب الحصيد) يعني البر والشعير وسائر الحبوب التي تحصد (والنخل بالسقات) أي طوالا وقبل مستويات (لهاطلع) أي غير يطلع ويظهر ويسمى طامعا قبل أن يتشقق (نضيد) أي متراكب بعضه على بعض في أكمامه فإذا تشقق وخرج من أكمامه فليس بنضيد (رزقا) أي جعلنا ذلك رزقا (للعباد وأحيينا به) أي بالمطر (بلدة ميتة) فأنبتنا فيها الكلال والعشب (كذلك الخروج) أي من القبور أحياء بعد الموت قوله تعالى (كذب قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وعود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة) قبل كان لوط مرسلًا إلى طائفة من قوم إبراهيم ولذلك قال وأخوان لوط (وقوم تبع) هو أبوكرب أسعد تبع الحيري وقد تقدم قصص جميعهم قبل ذم العز وجل قوم تبع ولم يذمه وذم فرعون لأنه هو المكذب المستخف لقومه فلهذا خص بالذم كردنهم (كل كذب الرسل فحق وعيد) أي كل هؤلاء المذكورين كذبوا رسلهم فحق وعيد أي وجب لهم عذابا وقيل فحق وعيد للرسول بالنصر (أفمينا بالخلق الأول) هذا جواب لقولهم ذلك رجوع بعيد والمعنى أعجزنا حين خلقناهم أولا فعيا بالاعادة ثانيا وذلك لأنهم اعترفوا بالخلق الأول وأنكروا البعث (بل هم في لبس) أي شك (من خلق جديد) وهو البعث وقوله عز وجل (ولقد خلقنا الإنسان) الآية إن ونعلم ما توسوس به نفسه) أي ما يحدث به قلبه فلا تخفى علينا سرايره وضمائره (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) بيان لكمال علمه أي نحن أعلم به منه والوريد العرق الذي يجري فيه الدم ويصل إلى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين الخلقوم والمباين ومعنى الآية أن أجزاء الإنسان وأبعاضه يجب بعضها بعضا ولا يجب عن علم الله شيء وقيل يحتمل أن يكون المعنى ونحن أقرب إليه بنفوذ قدرته فيه ويجري فيه أمرنا كما يجري الدم في عروقه (اذن تلقى المتلقين) أي يتلقى المالك الموكلان به وبعباده ومنطقه فيكتبانه ويحفظانه عليه (عن اليمين وعن الشمال) يعني أن أحدهما عن يمينه والاخر عن شماله فصاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات (فعبء) أي قاعد وكل واحد منهم ما عبء رفا كتنى يذكر أحدهما عن الآخر

المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات (وأخوان لوط وأصحاب الأيكة) سماهم أخوانه لان بينهم وبينه نسبا قريبا (وقوم تبع) وهو ملك باليمن أسلم ودعا قومه إلى الاسلام فكذبوه وسمى به لكثرة تبعه (كل) أي كل واحد منهم (كذب الرسل) لان من كذب رسولا واحدا فقد كذب جميعهم (فحق وعيد) فوجب وحل وعبدى وفيه تسليمة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وتهديد لهم (أفمينا) أي بالامر اذ لم يمتد لوجه عمله والمهمزة لا نكر (بالخلق الأول) أي انما لم نعجز عن الخلق الأول فكيف نعجز عن الثاني والاعتراف بذلك اعتراف بالاعادة

(بل هم في لبس) في خطأ وشبهة قد ابس عليهم الشيطان وحيرهم وذلك تسوية لهم (الآخر) ان احياء الموتي امر خارج عن العادة فتركوا ذلك الاستدلال الصحيح وهو ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة أقدر (من خلق جديد) بعد الموت وانما ~~نكر~~ الخلق الجديد لبدل على عظمة شأنه وان حق من سمع به أن يخاف ويهتبه به (ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه) الوسوسة الصوت الخفي ووسوسة النفس ما يخطر ببال الإنسان ويمحس في ضميره من حديث النفس والباء مثلها في قوله صوت بكدا (ونحن أقرب إليه) المراد قرب علمه منه (من حبل الوريد) هو مثل في قرط القرب والوريد عرق في باطن العنق والحبل العرق والاضافة لليمان كقوله بغير سانية (اذن تلقى المتلقين) يعني المالكين الحافظين (عن اليمين وعن الشمال فعيد) الملقى الملقى بالخط والكفاية والاعيد المقاعد كالجلس بمعنى المجلس وتقديره عن اليمين فعيد وعن الشمال فعيد من

المتلقين فترك أحدهما دلالة الثاني عليه كقوله
 رماني بأمر كنت منه بريئا والذي منه بريئا واذم منسوب بأقرب إليه من معني وما يقرب والمعنى أنه لطيف
 يتوصل علمه إلى خطرات النفس ولا شيء أخفى منه وهو أقرب من الإنسان من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يتلفظ
 به أيا ناديا بان استخفاف الملكين أمر هو غنى عنه وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات وانما ذلك الحكمة وهي
 ما في كنية الملكين وحفظه ما وعرض محائف العمل يوم القيامة من زيادة لطفه في الانتهاء عن السيئات والرغبة في
 الحسنات (ما يلفظ من قول) ما يتكلم به وما يرى به من فيه (الالديه رقيب) حافظ (عتيد) حاضر ثم قيل يكتبان كل شيء حتى
 أنينه في مرضه وقيل لا يكتبان إلا ما فيه أجر أو وزر وقيل أن الملكين لا يجنبانه إلا عند الغائط والجماع لما ذكرنا كراههم
 البعث واحتج عليهم بقدرته وعلمه أعلمهم أن ما أنكروه هم لا قوه عن ٢١١ قريب عندهم موتهم وعند قيام

الساعة ونبه على اقتراب
 ذلك بان عبر عنه بلفظ
 الماضي وهو قوله (وجاءت
 سكرة الموت) أي شدته
 الذاهبة بالعقل لمنبسة
 (بالحق) أي بحقيقة الأمر
 أو بالحكمة (ذلك ما كنت
 منه) الإشارة إلى الموت
 والخطاب للإنسان في
 قوله ولقد خلقنا الإنسان
 على طريق الالتفات (تعيد)
 تنفروا وتهرب (ونفخ في
 الصور) يعني نفخة البعث
 (ذلك يوم الوعيد) أي
 وقت ذلك يوم الوعيد على
 حذف المضى والإشارة
 إلى مصدر نفخ (وجاءت
 كل نفس معها سائق
 وشهيد) أي ما كان
 أحدهما سوقه إلى المحشر
 والاخر يشهد عليه بعمله
 ومحمل معها سائق النصب
 على الحال من كل لتعرفه

الآخر وقيل أراد بالقعيد الملازم الذي لا يبرح (ما يلفظ من قول) أي ما يتكلم من كلام يخرج
 من فيه (الالديه رقيب) أي حافظ (عتيد) أي حاضر أيضا كان سوى وقت الغائط وعند مجاءه
 فأنه ما يتأخران عنه فلا يجوز للإنسان أن يتكلم في هاتين الحالتين حتى لا يؤدي الملائكة
 بدونها منه وهو على تلك الحالة حتى يكتب ما يتكلم به قبل أنهما يكتبان عليه كل شيء يتكلم به
 حتى أنينه في مرضه وقيل لا يكتبان إلا ما له أجر وثواب أو عليه وزر وعقاب وقيل أن
 مجلسهما تحت الشعر على الحنك وكان الحسن البصري يعجبه أن ينظف عنقه في روى البغوي
 بإسناد الثعلبي عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات أمين على
 كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشر أو أدا عمل سيئة قال صاحب اليمين
 لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر قوله تعالى (وجاءت سكرة الموت)
 أي غمرته وشدته التي تغشى الإنسان وتغلب على عقله (بالحق) أي بحقيقة الموت وقيل بالحق
 من أمر الآخرة حتى يتبينه الإنسان ويراها بالعيان وقبل بما يؤل إليه أمر الإنسان من
 السعادة والشقاوة (ذلك ما كنت منه تعيد) أي يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك الذي كنت
 عنه تعيد وقيل تهرب وقال ابن عباس تكبره (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم
 الوعيد) أي ذلك اليوم الذي وعده الله الكفار أن يعذبهم فيه (وجاءت) أي في ذلك اليوم (كل
 نفس معها سائق) أي يسوقها إلى المحشر (وشهيد) أي يشهد عليها بما عملت قال ابن عباس
 السائق من الملائكة والشاهد من أنفسهم لا يدي والارجل فيقول الله تعالى لصاحب تلك
 النفس (لقد كنت في غفلة من هذا) أي من ههنا اليوم في الدنيا (وكشفنا عنك غطاءك) أي
 الذي كان على قلبك ومعك وبصرك في الدنيا (فبصرك اليوم حديد) أي قوى ثابت نافذ تبصر
 ما كنت تتكلم به في الدنيا وقبل ترى ما كان محجوبا عنك وقيل نظرك إلى لسان ميزانك حين
 توزن حسناتك وسيئاتك (وقال قرينه) يعني الملاك الموكل به (ههنا ما لذي) أي عندي (عتيد)
 أي معي محضر وقيل يقول الملك ههنا الذي وكلني به من بني آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان

بالإضافة إلى ما هو في حكم المعرفة (لقد كنت) أي يقال لها لقد كنت (في غفلة من هذا) البار بك اليوم (وكشفنا عنك
 غطاءك) أي فارنا غفلة تلك تشاهده (فبصرك اليوم حديد) جعلت العلة منها غطاء غطى بها جسده كله أو غشاوة غطى
 بها عينيه فهو لا يبصر شيئا فإذا كان يوم القيامة تنقطع زالت عنه الغفلة وغطى بها جسده من الحق ورجع
 بصره الكليل عن الإبصار لغفلة حديد التيقظ (وقال قرينه) الجمهور على أنه الملك الكاتب الشهيد عليه (هذا) أي
 ديوان عمله مجاهد شيطانه الذي قبض له في قوله نقيض له شبهة نافذة قوله قرينه أي الذي وكلت به (مالدي عتيد) هذا
 مبتدأ أو مانكرة بمعنى شيء والظرف بعده وصف له وكذلك عتيد وما وصفها خبر هذا والتقدير ههنا أي ثابت لدى عتيد ثم
 يقول الله تعالى

(القياء) والخطاب للسائق والشهيد أو لمالك وكان الأصل ألقي القاب من ألقي لأن الفاعل كالجزم من الفعل فكأن
تثنية الفاعل نائبة عن تكرار الفعل وقيل أصله ألقيين والالف بدل من النون اجراء للوصل بحرى الوقف دليله قراءة
الحسن ألقيين (في جهنم كل كفار) بالنعم والمنعم (عنيد) معاند بجانب الحق معادلا له (مناع الخير) كثير المنع للسال عن
حقوقه أو مناع الجنس الظير ان يصل الى أهله (معتد) ظالم متخط للحق (مريب) شاك في الله وفي دينه (الذي جعل مع الله
الها آخر) مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره (القياء في العذاب الشديد) أو بدل من كل كفار والقياء تكثير للتوكيد ولا
يجوز أن يكون صفة لكفار ٢١٢ لان النكرة لا توصف بالموصول (قال قرينه) أى شيطانه الذى قرن به وهو

شاهد لمجاهدوا غما أخليت
هذه الجملة عن الواو دون
الاولى لان الاولى واجب
عطفا للدلالة على الجمع بين
معناها ومعنى ما قبلها في
الحصول أعني محيى كل
نفس مع المالكين وقول
قرينه ما قاله واما هذه
فهي مستأنفة كما ستأنف
الجملة الواقعة في حكاية
التقاويل كما في مقابلة موسى
وفرعون فكان الكافر قار
رب هو أطغاني فقال قرينه
(ربنا ما أطغيته) ولكن
كان في ضلال بعيد أى
ما أوقعته في الطغيان ولكنه
طغى واختار الضلالة
على الهدى (قال لا تختصموا)
هو استئناف مثل قوله
تمالى قال قرينه كان قائلا
قال فإذا قال الله فقبل
قال لا تختصموا (لدى)
وقد قدمت اليكم بالوعيد
أى لا تختصموا في دار
الجزاء وموقف الحساب

فلا فائدة في اختصاصكم ولا طائل تحتها وقد وعدتكم
بهذا في على الطغيان في كتبى وعلى السنة رسلى فإتركتم لى حجة على والباء في بالوعيد مزيدة كافي قوله ولا تلقوا بأيديكم أو
معدية على ان قدم مطاوع بمعنى تقدم (ما يبذل القول لدى) أى لا تطعموا ان أبدل قولى ووعيدى بادخال الكفار في النار
(وما أنا بظلام للعبيد) فلا عذب عبد ابغى ذنب وقال بظلام على لفظ المبالغة لانه من قولك هو ظالم لعبد وظلام لعبيده (يوم)
نصب بظلام أو صم هو ادكروا وأندركم (يقول) نافع وأبو بكر أى يقول الله (لجهنم هل امتلأت) وتقول هل من مزيد) وهو
مصدر كالجيد أى انها تقول بعد امتلائها هل من مزيد أى هل بقي في موضع لم يمتلئ يعنى قد امتلأت وانما تنريد وفيها موضع
للزيد وهذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير مستنكر كناطق الجوارح والسؤال لتوبيخ الكفرة لعلمه تعالى بأنها

فها

فها
فلا فائدة في اختصاصكم ولا طائل تحتها وقد وعدتكم
بهذا في على الطغيان في كتبى وعلى السنة رسلى فإتركتم لى حجة على والباء في بالوعيد مزيدة كافي قوله ولا تلقوا بأيديكم أو
معدية على ان قدم مطاوع بمعنى تقدم (ما يبذل القول لدى) أى لا تطعموا ان أبدل قولى ووعيدى بادخال الكفار في النار
(وما أنا بظلام للعبيد) فلا عذب عبد ابغى ذنب وقال بظلام على لفظ المبالغة لانه من قولك هو ظالم لعبد وظلام لعبيده (يوم)
نصب بظلام أو صم هو ادكروا وأندركم (يقول) نافع وأبو بكر أى يقول الله (لجهنم هل امتلأت) وتقول هل من مزيد) وهو
مصدر كالجيد أى انها تقول بعد امتلائها هل من مزيد أى هل بقي في موضع لم يمتلئ يعنى قد امتلأت وانما تنريد وفيها موضع
للزيد وهذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير مستنكر كناطق الجوارح والسؤال لتوبيخ الكفرة لعلمه تعالى بأنها

٣٠٠ (وأيضا في نسخة أخرى غير بعيد) غير نصب على الظرف أي مكانا غير بعيد أو على الحال وتذكيره لانه على
 رتبة المصدر كالصليد والمصدر يستوي في الوصف بالذكور والمؤنث أو على حذف الموصوف أي شيئا غير بعيد ومعناه
 التوكيد كما تقول هو قريب غير بعيد وعزير غير ذليل (هذا) مبتدأ وهو إشارة إلى ٣١٣ الثواب أو إلى مصدر أنزلت

(ما تواعدون) صفته وبالبناء
 مكمل (لكل أبواب) رجاء
 الخاد كره الله خبره (حقيقا)
 حافظ لحدوده في الحديث
 من حافظ على أربع
 ركعات في أول النهار كان
 أو باحقيقا (من) مجرور
 المحل بدل من أبواب أو رفع
 بالابتداء وخبره ادخلوها
 على تقدير يقال لهم
 ادخلوها بسلام لان من

في معنى الجمع (خشي الرحمن)
 الخشية أراج القل عند
 ذكر الخطيئة وقرن بالخشية
 اسم الدال على سعة

الرحمة للثناء البليغ على
 الخشاش وهو خشية مع
 علمه انه الواسع الرحمة كما
 اتى عليه بأنه حاش مع
 ان الخشي منه غائب
 بالغيب) حال من المفعول
 أي خشية وهو غائب
 أو صفة مصدر خشي أي
 خشية خشية منبسة
 بالغيب حيث خشي عقابه
 وهو غائب الحسن
 أغلق الباب وأرخى الستر

(وجاء بقلب ميب) رجع
 إلى الله وقيل بسريه
 مرصية وعقيدة صحيحة

فيها وتقول هل من مزيد حتى يصح رب العرش وفي رواية رب العزة فيها قدمه فزوى بعضها
 التي بعض وتقول قط قط بعزتك ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضول
 الجنة ولا يهريرة نخوة وزاد ولا يظلم الله من خلقه أحدا

فصل في هذا الحديث من مشاهير أحاديث الصفات والعلماء فيه وفي أمثاله مذهبان
 أحدهما وهو مذهب جمهور السلف وطائفة من المتكلمين انه لا يتكلم في تأويلها بل تؤمن
 بأنها حق على ما أراد الله ورسوله ونجربها على ظاهرها ولها معنى يليق بها وظاهرها غير مراد
 والمذهب الثاني وهو قول جمهور المتكلمين انها تتأول بحسب ما يليق بها على هذا اختلفوا
 في تأويل هذا الحديث فقيل المراد بالقدم المقدم وهو سائغ في اللغة والمعنى حتى يضع الله فيها
 من قدمه لها من أهل العذاب وقيل المراد به قدم بعض المخلوقين فيعود الضمير في يدمه إلى
 ذلك المخلوق المعلوم وقيل انه يحتمل ان في المخلوقات من تسمى بهذه التسمية وخلقوا لها قال النفاذي
 عياض أظهر التأويل انهم قوم استحقوها وخلقوا لها قال المتكلمون ولا يدم من صرفه عن
 ظاهرها لقيام الدليل القطعي العقلي على استحالة الجارية على الله تعالى والله أعلم قوله قط قط أي
 حسبي حسبي قد كتبت وفيها ثلاث لغات اسكان الطاء وكسرها ممنونة وقوله ولا يظلم الله من
 خلقه أحد أي انه يستحيل الظلم في حق الله تعالى فمن عذبه بذنب أو غير ذنب فذلك عدل منه
 سبحانه وتعالى قوله تعالى (وأزافت الجنة) أي قربت وأدنت (للمتقين) أي الذين اتقوا والسرور
 (غير بعيد) يعني انها جعلت عن يمين العرش بحيث يراها أهل الموقف قبل ان يدخلوها (هذا
 ما تواعدون) أي يقال لهم هذا الذي وعدتم به في الدنيا على السنة الانبياء (لكل أبواب) أي
 رجاء عن المعصية إلى الطاعة قال سعيد بن المسيب هو الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب
 وقيل هو الذي يدكر ذنوبه في الغلاء فيستغفر منها رقيق هو التواب وقال ابن عباس هو مسبح
 وقيل هو المصلي (حفظ) قال ابن عباس الحافظ لا مر الله وعنه هو الذي يحفظ - نوبه حتى يرجع
 عنها ويستغفر منها وقيل حفظ لما استودعه الله من حقه وقيل هو لمحافظ على نفسه المتعهد
 لها المراقب لها وقيل هو لمحافظ على الطاعات والاوامر (من خشي الرحمن بالعب) أي خاف
 الرحمن فأطاعه وان لم يره وقيل حابه في الخلوة بحيث لا يراه أحد إذ أتى لستر وأغلق الباب
 (وجاء بقلب منيب) أي مخلص مقبل على طاعة الله (ادخلوها) أي يقال لاهل هذه الصفة
 ادخلوا الجنة (بسلام) أي بسلامة من العذاب والموم وقيل بسلام من الله ولا تسكنه عليهم
 وقيل بسلامة من زوال النعم (ذلك يوم الخلود) أي في الجنة لانه لا موت فيها (لهم ما يشاؤون فيها)
 وذلك انهم يسألون الله حتى تنتهي مسئلتهم فيعطون ما سألوا ثم يريد الله عبده ما لم يسألوا
 ما لم يخطر بقلب بشر وهو قوله تعالى (ولدينا مزيد) وقيل المزيد هو النظر إلى وجهه الكريم
 قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل جمعة في دار كرامته فهذا هو المزيد قوله تعالى (وكم
 أهلكنا قبلهم) أي قبل كفار مكة (من قرن هم أشد منهم بطش) يعني سطره ولسطرس لا حصر

(ادخلوها بسلام) أي سالمين من زوال النعم وحوال النعم (ذلك يوم الخلود) أي يوم تقرب ربكم إليه
 حالين أي مقدرين الخلود (لهم ما يشاؤون فيها) ولدينا مزيد على ما يشتهون وجهه ورؤية الله تعالى بلا كيف
 (وكم أهلكنا قبلهم) قبل قومك (من قرن) من القرون الذين كذبوا رسلهم (هم أشد منهم) من قومك (بطشا)
 فهو وسطوة

(انقبضوا) ففرقوا (في البلاد) وما افوا والنقيب المتقير عن الامر والبص والطلب ودخلت الفاء للتشبيه من قوله نعم
 أسد منهم بطاشا أي شدة بلاشهم أقدرتهم على النقيب وقوتهم عليه ويحوز أن يراد فنقب أهل مكة في أسفارهم ومسارهم
 في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا - حتى يؤدوا مثله لأنفسهم ويدل عليه قراءة من قرأ فنقبوا على الامر (هل من محيص)
 مهورب من الله أو من الموت ٢١٤ (ان في ذلك) المذكور (الذكرى) تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) واع لان من

بصولة وعنف (فنقبوا في البلاد) أي ساروا وتقلبوا في البلاد وسلوكوا كل طريق (هل من
 محيص) أي فلم يجدوا لهم محيصا أي مهربا من أمر الله وقيل لا يجدون لهم مفر من الموت بل
 يموتون فيصرون إلى عذاب الله وفيه تخويف لاهل مكة لأنهم على مثل سبيلهم (ان في ذلك
 لذكرى) أي ان في ما ذكره من هذا لذكرى تذكرة وموعظة (اركار له قلب) قال ابن عباس
 أي عقل وقيل له قلب حاضر مع الله واع عن الله (والألقى السمع) أي استمع القرآن واستمع ما يقال
 له لا يتحدث نفسه بغيره (وهو شهيد) أي حاضر القلب ليس بغافل ولا ساهي قوله تعالى (ولقد
 خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) أي اعياء وتعب قال
 المفسرون ترأت في اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وأولها
 الاحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فلذلك تركوا العمل فيه فأنزل الله
 تعالى هذه الآية رد عليهم وتكذيبا لهم في قولهم استراح يوم السبت بقوله تعالى وما مسنا من
 لغوب قال الامام نضر الدين الرازي في تفسيره والظاهر ان المراد الرد على المشركين والاستدلال
 بخلق السموات والارض وما بينهما ما أقوله وما مسنا من لغوب أي ما تعبنا بالخلق الاول حتى
 لا نقدر على الاعادة ثانيا كما قال الله تعالى أفمينا بالخلق الاول الآية واما ما قاله اليهود ونقلوه
 من التوراة فهو ما ترفيع منهم أولم يعلموا أن أوله وذلك ان الاحد والاثني أنزمتا مستمرة بعضها
 بعد بعض ولو كان خلق السموات والارض ابتداء يوم الاحد لكان الزمان قبل الاجسام
 والزمان لا ينفك عن الاجسام فيكون قبل خلق الاجسام اجسام لان اليوم عبارة عن زمان
 سير الشمس من الطلوع إلى الغروب وقبل خلق السموات والارض لم يكن شمس ولا قمر لكن
 اليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد عبر به عن مدة الزمان أي مدة كانت قوله عز وجل
 (فأصبر على ما يقولون) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي اصبر يا محمد على ما يقولون أي من
 كذبهم فان الله لهم بالمرصاد وهذا قبل الامر بقتالهم (وسبح بحمده ربك) أي صل حامدا لله (قبل
 طلوع الشمس) أي صلاة الصبح (وقبل الغروب) يعني صلاة المغرب قال ابن عباس صلاة
 الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) يعني صلاة المغرب والعشاء وقيل يعني صلاة الليل أي وقت
 صلي (وأدبار السجود) قال عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وغيرهما أدبار السجود الركعتان
 بعد المغرب وأدبار النجوم الركعتان قبل صلاة الفجر وهي رواية عن ابن عباس وروى
 مرفوعا عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من
 النوافل أسد تعاها منه على ركعتي الفجر (م) عنها ابن أبي سلمة رضي الله عنه وسلم قال ركعتا
 الفجر خير من الدنيا وما فيها يعني بذلك سنة الفجر عن ابن مسعود قال ما أحصى ما سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة الفجر يقل بآياتها

لا يعي قلبه فكان له لقلب
 له (أو ألقى السمع) أصغى
 إلى الموعظة (وهو شهيد)
 حاضر بقطبته لأن من
 لا يحضر ذهنه فكأنه غائب
 (ولقد خلقنا السموات
 والارض وما بينهما في
 ستة أيام وما مسنا من
 لغوب) اعياء قيل ترأت في
 اليهود اعنت تكذيبا
 لقولهم خلق الله السموات
 والارض في ستة أيام
 وأولها الاحد وآخرها
 الجمعة واستراح يوم السبت
 واستلقى على العرش وقالوا
 ان الذي وقع من التشبيه
 في هذه الامة انما وقع
 من اليهود ومنهم من أخذ
 وأنكر اليهود التبريع في
 الجلوس وزعموا انه جالس
 تلك الجلسة يوم السبت
 (فأصبر على ما يقولون) أي
 على ما يقول اليهود وباتون
 به من الكفر والتشبيه أو
 على ما يقول المشركون في
 أمر البعث فان من قدر
 على خلق العالم قدر على
 بهتهم والانتقام منهم (ومح)

الكافرون

بحمده ربك) حامدا ربك والسبح محمول على ظاهره أو على

الصلاة فالصلاة (قبل طلوع الشمس) الفجر (وقبل الغروب) الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) العشاء أو التهجد
 (وأدبار السجود) السبح في آثار الصلوات والسجود والركوع يعبر بهم عن الصلاة وقيل النوافل بعد المكتوبات أو الوتر
 بعد العشاء أو الادبار جمع دبر وأدبار حجازي وجزء وخلف من أدبر الصلاة اذا انقضت وتمت ومعناه وقت انقضاء السجود
 كقولهم آتيتك خفوق النجم

(واستمع) لما أخبرك به من حال يوم القيامة وفي ذلك يوم الخروج أي يوم ينادى المنادى يخرجون من القبور وقيل تقديره واستمع حديث يوم ينادى المنادى بالباء في الحالين وسئل ويهقوب وفي الوصل مدني وأبو عمرو وغيرهم بغير ياء فهم ماو المنادى أسرافيل ينفخ في الصور وينادي أيها العظام البالية والواصل ٢١٥ المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور

المتفرقة أن الله يأمر كن ان تجتمع من افصل القضاء وقيل أسرافيل ينفخ وحبريل ينادى بالحشر (من مكان قريب) من صخرة بيت المقدس وهي أقرب من الأرض الى السماء بأى عشر ميلا وهي وسط الأرض (يوم يسمعون الصيحة) يدل من يوم ينادى الصيحة الصفحة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد به البعث والحشر والجراء (ذلك يوم الخروج) من القبور (اننا نحن نحيي الخلق) ونميت أي غيبتهم في الدنيا (والبنة المصير) أي مصيرهم (يوم تشقق) خفيف كوفي وأبو عمرو وغيرهم بالتشديد (الأرض عنهم) أي تصدع الأرض فتخرج الموتي من صدورهم (سراعا) حال من المجرور أي مسرعا (ذلك حشر عيسى يسير) هي وتقدم الظرف يدل على الاختصاص أي لا ينسب

الكافرون وقل هو الله أحد أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل في قوله وأدبار السجود التسبيح باللسان في أدبار الصلوات المكتوبات (خ) عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسبح في أدبارها لهوات كلها ينادي قوله وأدبار السجود (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبج الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (خ) عنه ان فقراء المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم فقال ماذا قالوا صلوأ كما صليأ وجاهدوا كما جاهدنا وأنفقوا من فضول أموالهم وليس لنا أموال قال أفلا أخبركم بأمر تندركون به من كن قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا قوله تعالى (واستمع يوم ينادى المنادى) يعني استمع يا محمد حديث يوم ينادى المنادى وقيل معناه انتظر صيحة القيامة والنشور قال المفسرون المنادى هو أسرافيل يقف على صخرة بيت المقدس فينادى بالحشر فيقول يا أيها العظام البالية والواصل المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن ان تجتمع من افصل القضاء وهو قوله تعالى (من مكان قريب) قبل ان صخرة بيت المقدس أقرب الأرض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هي في وسط الأرض (يوم يسمعون الصيحة بالحق) أي الصيحة الاحيرة (ذلك يوم الخروج) أي من القبور (اننا نحن نحيي) أي في الدنيا (ونميت) يعني عند انقضاء الاجل (والينا المصير) أي في الآخرة وقيل تقديره نميت في الدنيا ونحيي للبعث والينا المصير بعد البعث (يوم تشقق الأرض عنهم سراعا) أي يخرجون سراعا الى المحشر وهو قوله تعالى (ذلك حشر عيسى يسير) أي هين (نحن أعلم بما يقولون) يعني كفار مكة في تكذيبك (وما أنت عليهم بحيار) أي بمسلط تجبرهم على الاسلام انما بعثت مذكرا وذلك قبل ان يؤمر بقتالهم (قد ذكر بالقرآن من يخاف وعيد) أم ما وعدت به من عاصي من العذاب قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو نحو فنتأخرت فذكر بالقرآن من يخاف وعيد أي عطف بالقرآن من يخاف وعيدى والله أعلم بمراده

بقرآن سورة الداريات

وهي مكية وهي ستون آية وثلاثون وستون كلمة والهمز مائة وتسعة وثلاثون حرفا

بقرآن الله الرحمن الرحيم

مثل ذلك الامر العظيم الاعلى القادر الذي لا يشع له شأن عن شأن (نحن أعلم بما يقولون) فذلك وفيها تمهيد لهم وتسليم لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنت عليهم بحيار) كقوله بمسلط على ما أنت بمسلط عليهم انما أنت دعوى بائست وقيل هو من جبره على الامر يعني أجبره أي ما أنت بوال عليهم تجبرهم على الايمان (قد ذكر بالقرآن من يخاف وعيد) كقوله انما أنت منذر من يخشاها لانه لا ينفذ الا فيه والله أعلم

الرحمن الرحيم

والذاريات) الرياح لانها تذرو التراب وغيره وبادغام التاء في الذال جزءاً وبأبو عمرو (ذروا) مصدر والعامل فيه اسم الفاعل (فالحمالات) السحاب لانها تحمل المطر (وقرا) مفعول الحاملات (فالجاريات) الفلك (بسرا) حريذاً يسر أي ذاهبولة (فالقممات أمرا) الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرهما وتعمل التقسيم مأمورة بذلك وتقول تقسم أمر العباد خبريل للغلظة وميكائيل للرحمة وملئ الموت لقبض الارواح واسرافيل للنفخ ويجوز أن يراد بالرياح لا غير لانها تنفث السحاب ونقله ونصرفه وتجري في الجوز بأسهل وتنقسم الامطار بتصرف السحاب ومعنى الغاء على الاول انه اقسام بالرياح في السحاب التي تسوقه فبالفلك التي تجري بها مهبوبها فبالملائكة التي تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجارات البحر ومنافعها وعلى الثاني أنها تنبت في ٢١٦ في المهبوب فتذرو التراب والحصى فتقل السحاب فتجري في الجوز بأسهله

فتقسم المطر (ان ما توعدون) جواب القسم وما موصولة أو مصدرية والموعود البعث (لصادق) وعد صادق كعيشة راضية أي ذات رضا (وان الدين) الجزاء على الاعمال (لواقع) لكانن (والسماء) هذا قسم آخر (ذات الحبك) الطرائق الحسنة مثل ما يظهر على الماء من هبوب الريح وكذلك حبك الشعر آثار تنميه وتكسر جمع حبيكة كطريقة وطرف ويقال ان خلقته السماء كذلك وعن الحسن حبكها بنجومها جمع حباك (انكم لفي قول محض) أي قولهم في الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن ساحر وشاعر وأساطير الاولين (يؤفك) عنه من أفك الصمير للقرآن أو الرسول أي

قوله عز وجل (والذاريات ذروا) يعني الرياح التي تذرو التراب (فالحمالات وقرا) يعني السحاب يحمل ثقلا من الماء (فالجاريات بسرا) يعني السحب تجري في الماء جرياً سهلاً (فالقممات أمرا) يعني الملائكة يقسمون الامور بين الخلق على ما أمر وابه وقيل هم أربعة جبريل صاحب الوحي الى الانبياء الامين عليه وصاحب الغلظة وميكائيل صاحب الرزق والرحمة واسرافيل صاحب الصور واللوح وعزرائيل صاحب قبض الارواح وقيل هذه الاوصاف الاربعة في الرياح لانها تنفث السحاب وتسببه ثم تحمله ونقله ثم تجري به جرياً سهلاً ثم تقسم الامطار بتصرف السحاب أقسم الله تعالى بهذه الاشياء لشرف ذواتها ولما فيها من الدلالة على عجب صنعته وقدرته والمعنى أقسم بالذاريات وبهذه الاشياء وقيل فيه مضمرة تقديره ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال تعالى (ان ما توعدون) أي من الثواب والعقاب يوم القيامة (لصادق) أي الحق (وان الدين) أي الحساب والجزاء (لواقع) أي لكانن ثم ابتدأ قسماً آخر فقال تعالى (والسماء ذات الحبك) قال ابن عباس ذات الخلق الحسن المسنوي وقيل ذات الزينة حبكت بالنجوم وقيل ذات البنين المتقن وقيل ذات الطرائق حبكت الماء اذا ضربته الريح وحبكت الرمل ولكنها لا ترى لبعدها من الناس وجواب القسم قوله (انكم) يعني يا اهل مكة (لفي قول مختلف) يعني في القرآن وفي محمد صلى الله عليه وسلم يقولون في القرآن محرو وكهانة وأساطير الاولين وفي محمد صلى الله عليه وسلم ساحر وشاعر وكاهن ومجنون وقيل لفي قول مختلف أي مصدق ومكذب (يؤفك عنه من أفك) أي يصرف عن الايمان به من صرف حتى يكذبه وهو من حرمة الله الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وقيل معناه انهم كانوا ينقلون الرجل اذا أراد الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فيقولون انه ساحر وشاعر وكاهن ومجنون فيصرفونه عن الايمان به (قتل الخراصون) أي الكذابين وهم المقتسمون الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول في النبي صلى الله عليه وسلم ليصرفوا الناس عن الاسلام وقيل هم الكهنة (الذين هم في غمرة) أي في غفلة وعمى وجهالة (ساهون) أي لاهون غافلون عن أمر الآخرة والسهو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب عنه (يسئلون أيا يوم الدين) أي يقولون يا محمد متى يوم الجزاء يعني يوم القيامة تكذبا

واستهزاء

يصرف عنه من صرف الذي لا صرف أشد منه وأعظم أو يصرف

عنه من صرف في سابق علم الله أي علم فيما لم يزل انه مافوك عن الحق لا يعر ويحجز أن يكون الصمير لما توعدون أو للدين أقسم بالذاريات على أن وقوع أمر القيامة حق ثم أقسم بالسماء على انه في قول مختلف في وقوعه فنهى شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقرار بأمر القيامة من هو المافوك (قل) لمن وأصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن (الخراصون) الكذابين المقدرين ما لا يصح وهم أصحاب القول المختلف واللام إشارة اليهم كانه قيل قتل هؤلاء الخراصون (الذين هم في غمرة) في جهل بغيرهم (ساهون) غافلون عما أمر وابه (يسئلون) فيقولون (أيا يوم الدين) أي متى يوم الجزاء وتقديره أيا يوم وقوع يوم الدين لانه انما يقع الاحيان ظروفاً للبعد ثبات وانتصب اليوم الواقع في الجواب بفعل مضمحل عليه السؤال أي يقع

(يوم هم على النار يفتنون) ويجوز أن يكون مفتوحاً لضافته إلى غير ممكن وهو الجلة ومجمله نصب بالمضمر الذي هو يقع أو رفع على هو يوم هم على النار يفتنون يحرقون ويعذبون (ذوقوا فتنتكم) ٢١٧ أي تقول لهم خزنة النار ذوقوا عذابكم واحرقكم في النار (هذا)

مبتدأ خبره (الذي كتم به تستجلون) في الدنيا بقولكم فالتناجيات عندنا ثم ذكر حال المؤمنين فقال (إن المتقين في جنات وعيون) أي وتكون العيون وهي الانهار الجارية بحيث يرون ما وقع عليها أبصارهم لا أنهم فيها (آخذين ما آتاهم ربهم) قائلين لكل ما أعطاهم من الثواب راضين به وآخذين حال من الضمير في الطرف وهو خبران (أنهم كانوا قبل ذلك) قبل دخول الجنة في الدنيا (محسنين) قد أحسنوا أعمالهم وتغفروا إحسانهم ما بعده (كانوا) ليلاً من الليل ما يجعون ينامون وما مضى له التوكيد ويجعون خبر كان والمعنى كانوا يجعون في طائفة قليلة من الليل أو مصدريه والتقدير كانوا قليلاً من الليل هجوعهم فيرفع هجوعهم لكونه بدلاً من الواو كانوا لا يقليلاً لانه صار موصوفاً بقوله من الليل خرج من شبه الفعل وعمله باعتبار المشابهة أي كان هجوعهم قليلاً من الليل ولا يجوز أن تكون

واستنزاء قال الله تعالى (يوم هم) أي يكون هذا الجزاء في يوم هم (على النار يفتنون) أي يدخلون ويعذبون ما تقول لهم خزنة النار (ذوقوا فتنتكم) أي عذابكم (هذا الذي كتم به تستجلون) أي في الدنيا تكذيباً به قوله تعالى (إن المتقين في جنات وعيون) يعني في خلال الجنات عيون جارية (آخذين ما آتاهم) أي ما أعطاهم (ربهم) أي من الخير والكرامة (أنهم كانوا قبل ذلك محسنين) أي قبل دخولهم الجنة كانوا محسنين في الدنيا ثم وصف إحسانهم فقال تعالى (كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون) أي كانوا ينامون قليلاً من الليل ويصلون أكثره وقال ابن عباس كانوا قبل ليلة تمزيجهم الاصلوا فيها شيئاً ما من أولها أو من أوسطها وعن أنس بن مالك في قوله كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون قال كانوا يصلون بين المغرب والعشاء أخرجه أبو داود ووقيل كانوا لا ينامون حتى يصلوا العتمة وقيل قل ليلة أنت عليهم هجعوا كما أو وقف بعضهم على قوله كانوا قليلاً أي من الناس ثم ابتدأ من الليل ما يهجعون أي لا ينامون بالليل البتة بل يقومون الليل كله في الصلاة والعبادة (وبالأسفار هم يستغفرون) أي ربما مدوا عبادتهم إلى وقت السحر ثم أخذوا في الاستغفار وقيل معناه يستغفرون من تقصيرهم في العبادة وقيل يستغفرون من ذلك القدر القليل الذي كانوا ينامونه من الليل وقيل معناه يصلون بالأسفار لطلب المغفرة (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له ولمسلم قال فيقول أنا الملك أنا الملك وذكر الحديث وفيه حتى يضى الفجر وزاد في رواية من يقرض غير

عدم ولا ظلم

(فصل) هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهبان معروفان أحدهما وهو مذهب السلف وغيرهم أنه يمر كجاء من غير تأويل ولا تعطيل ويترك الكلام فيه وفي أمثاله مع الإيمان به وتنزيه الرب تبارك وتعالى عن صفات الأجسام المذهب الثاني وهو قول جماعة من المتكلمين وغيرهم أن الصعود والارتفاع من صفات الأجسام والله تعالى بغير قدس عن ذلك وعلى هذا يكون معناه نزول الرحمة والالطاف الإلهية وقربهم من عباده والاقبال على الداعي بالاجابة والالطف وتخصيصه بالثلث الأخير من الليل لأن ذلك وقت التوجه والدعاء وغلبة أكثر الناس عن النعش لثبات رحمة الله تعالى وفي ذلك الوقت تكون النية خالصة والرغبة إلى الله تعالى متوفرة فهو مظنة لتسبول الاجابة والله تعالى أعلم (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يتعبد فقال اللهم لك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق والذين هم حق وحججك حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك حاصمت واليك حاكمت فأغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت زاد في رواية وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت

ما نابسة على معنى أنهم لا يجعون من الليل قليلاً لا يحيمونه كله لأن ما الزانية لا يعمل ما بهدها فيما قبلها لا تقول زيداً ما ضربت (وبالأسفار هم يستغفرون) وصفهم بأنهم يحيون الليل متعبدين فإذا استبحروا أخذوا في الاستغفار كما هم اسلفوا في ليالهم الجرائم والسحر السدس الأخير من الليل

(وفي أموالهم حق للسائل) ليس يسأل لحاجته (والمحروم) أي الذي يتعرض ولا يسأل حياة (وفي الأرض آيات) تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتديره حيث هي مدحوة كالسائط لما فوقها وفيها المسالك والفتاح للقلوب فيها وهي مجزأة فمن سهل ومن جبل وصلبة ورخوة وعداة وسخنة وفيها عيون منجمرة ومعادن مفضنة ودواب منبهة مختلفة الصور والاشكال متباينة الهياكل والأفعال (للموقنين) للوحدين الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني الموصل الى المعرفة فهم نظارون يعيرون باصرة وافهام نافذة كل سائر آية عرفوا وجهه تامها فازدادوا ايقاناً على ايقانهم (وفي أنفسكم) في حال ابتدائها وتنقلها من حال الى حال وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطرو بدائع الخلق ما تحير فيه الازدهان وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول وباللسن والنطق ومخارج الحروف ٢١٨ وما في تركيبها وترتيبها ولطائفها من الآيات الساطعة والبيّنات القاطعة على

أولاً اله غيرك زاد النساقي ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (خ) عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تمار من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي أو قال دعاً استجيب له فان تضرأ وصلي قبلت صلاته قوله تمار من الليل يقال تمار الرجل من نومه اذا انتبه وله صوت قوله عز وجل (وفي أموالهم حق) أي نصيب فيسأل انه ما يصيبون به رجلاً أو يقرون به ضيفاً أو يـ ما لون به كلاً أو يعينون به محروماً وليس بالزكاة قاله ابن عباس وقيل انه الزكاة المفروضة (للسائل) أي الذي يسأل الناس ويطلب منهم (والمحروم) قيل هو الذي ليس له في الغنائم سهم ولا يجزى عليه من الفتي قال ابن عباس رضي الله عنهما المحروم الذي ليس له في فيء الاسلام سهم وقيل معناه الذي حرم الخير والعطاء وقيل لمحروم المتعفف الذي لا يسأل وقيل هو صاحب الحاجة الذي أصيب زرعته أو غره أو نسل ما شتبه وقيل هو المحارف المحروم في الرزق والتجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المكايب وأظهره الاقوال انه المتعفف لانه قومه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يفطن له متيقظ (وفي الأرض آيات) أي عبر من البحار والجبال والاشجار والثمار وأنواع النبات (للموقنين) أي بالله الذين يعرفونه ويستدلون عليه بصنائه (وفي أنفسكم) أي آيات اذ كنتم نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظمها الى أن تنفخ الروح وقال ابن عباس رضي الله عنهما يريد اختلاف الالسة والصور والالوان والطبائع وقيل يريد سبيل الغائط والبول يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من سبيلين وقيل يعني تقويم الادوات السمع والبصر والنطق والعقل الى غير ذلك من الجاهل المودعة في ابن آدم (أفلات بصرون) يعني كيف خلقكم فنعرف قوا قدرته على البعث (وفي السماء رزقكم) قال ابن عباس هو المطر وهو سبب الارزاق (وما توعدون) يعني من الثواب والعقاب وقيل من الخير والشر وقيل الجنة والنار ثم أقسم سبحانه وتعالى بنفسه فقال (فورب السماء والأرض انه لحق) أي ما ذكر من الرزق وغيره (مثل ما أنكم تنطقون) أي بلا اله الا الله وقيل شبه تحقق ما أخبر

حكمته مدبرها وصانعها
دع الاسماع والابصار
والاطراف وسائر الجوارح
وناتها لما خلقت له وما
سوى في الاعضاء من
المفاصل للانطاف والتمت
فانه اذا اجسامها نثي جاء
العجز واذا استرخى أنأخ
الذل قنبارك الله أحسن
الخالقين وما قيل ان
التقدير أفلات بصرون في
أنفسكم ضعيف لانه يفضي
الى تقديم ما في حيز
الاستفهام على حرف
لاستفهام (أفلات بصرون)
تنظرون نظراً من يعتبر
(وفي السماء رزقكم) أي
المطر لانه سبب الاقوات
وعن الحسن أنه كان اذا
رأى السحاب قال لا يحابه
فيه والله رزقكم ولكنه كنكم
تخبرونه بخطابكم (وما
توعدون) الجنة فهي على

ظهر السماء السابعة تحت العرش أو أراد أن ما رزقوه في الدنيا وما توعدون في
العقبى كله مقدور مكتوب في السماء (فورب السماء والأرض انه لحق) الضمير يعود الى الرزق أو الى ما توعدون (مثل
ما أنكم تنطقون) بالرفع كوفي غير حذف صفة للحق أي حق مثل نطقكم وغيرهم بالنصب أي انه لحق حقاً مثل نطقكم
ويجوز أن يكون فتحاً لضافته الى غير متمكن وما مزيدة وعن الاصمعي أنه قال أقبلت من جامع البصرة فطلع اعرابي على فعود
فقال من الرجل فقلت من بني أصم قال من أين أقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الله فارأى اني على قتلوت والذاريات فلما
بلغت وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام الى ناقته فخرها ووزعها على من أمبل وأدبر وعمد الى سيفه وقوسه فكسرهما وولد
فلما سمعت مع الرشيد وطفعت أطوف فاداً ناعياً في بصوت رفيق فالتفت فاذا أنا بالاعرابي قد نعل واصفر فلم على
واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ثم قال وهل غير هذا فقرأت فورب السماء والأرض

انه خلق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب الجليلي حتى حلف لم يصده بقوله حتى حلف قالها ثلاثا واخرجت معها نفسها (هل اناك) نفخيم للعديت وتنبية على انه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما عرفه بالوحي وانتظامها بما قبلها باعتبار انه قال وفي الارض آيات وقال في آخر هذه القصة وتر كنافيا آية (حديث ضيف ابراهيم) الضيف الواحد والجماعة كالصوم والزور لانه في الاصل مصدر ضافه وكانوا اثني عشر ملكا وقيل تسعة عشر هم جبريل وجعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حين اضافهم ابراهيم اولانهم كانوا في حسبانته كذلك (المكرمين) عند الله لقوله بل عباد مكرمون وقيل لانه خدمهم بنفسه واخدمهم امراته وعجل لهم القرى (اذ دخلوا عليه) نصب بالمكرمين اذ اسرى اكرام ابراهيم لهم والا فباضمار اذ كرم (فقالوا سلاما) مصدر سادس الفعل مستغنى به عنه وأصله ٢١٩ نسلم عليكم سلاما (قال سلام) أي عليكم سلام فهو من نوع على

عنه بتحقيق نطق الاكدي ومعناه انه خلق كما انك تتكلم وقيل ان معناه في صدقه ووجوده كالذي تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كما ان كل انسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه ان ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذي تسم له لا يقدر ان يأكل رزق غيره قوله تعالى (هل اناك حديث ضيف ابراهيم) يعني هل اناك يا محمد حديث الذين جاؤا ابراهيم بالبشرى فاستمع قصصه عليك وقد تقدم ذكر عدد دهم وقصصهم في سورة هود (المكرمين) قيل سماهم مكرمين لانهم كانوا ملائكة كراما عند الله وقيل لانهم كانوا ضيف ابراهيم وهو اكرم الخلق على الله يومئذ وضيف الكرم مكرمون وقيل لان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اكرمهم بتجليل قراهم وخدمته اياهم بنفسه وطلاقة وجهه لهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما سماهم مكرمين لانهم كانوا غيبر مدعوين (ق) عن أبي شريح العدوي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (اذ دخلوا عليه) فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون أي غرباء لا تعرفكم قال ابن عباس قال في نفسه هؤلاء قوم لا نعرفهم وقيل انما أنكر أمرهم لانهم دخلوا بغير استئذان وقيل أنكر اسمهم لانهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض (فراغ) أي عدل ومال (الى أهله فجاء بجمل سمين) أي جيد وكان مشويا قيل كان عامة مال ابراهيم البقر فجاء بجمل (فقربه اليهم) هذا من آداب المضيف ان يقدم الطعام الى الضيف ولا يجوجهم السعي اليه فلما لم يأكلوا (قال ألتنا كلون) يعني انه أحثهم على الاكل وقبل عرض عليهم الاكل من غير ان يأمرهم (فاوجس) أي فاضمر (منهم خيفة) لانهم لم يتصرفوا بطعامه (قالوا لا تخف وبشره بغلام عليم) أي يبلغ ويعلم وقيل عليم أي نبي (فاقبلت امرأته) قيل لم يكن ذلك قبلا من مكان الى مكان بل كانت في البيت فهو كقول القائل اقبل يفعل كذا اذا أخذ فيه (في صرة) أي في صيغة والمعنى انها اخذت تولول وذلك من عادة النساء اذا سمعن شيئا (فصكت وجهها) قال ابن عباس لطمت وجهها وقيل جمعت اصابعها وضربت جبينها تعجبا وذلك من عادة النساء أيضا اذا أنكرن شيئا (وقالت عجوز عقيم) معناه أتلد عجوز عقيم وذلك لان سارة لم تلد قبل ذلك (قالوا كذلك قال ربك) أي كما قلنا لك قال ربك انك ستلدن غلاما (نه هو الحكيم العليم) ثم ان ابراهيم عليه الصلاة

سلام فهو من نوع على الابتداء وخبره محذوف والعدول الى الرفع للدلالة على اثبات السلام كانه قصد ان يحميمهم بأحسن مما حيوه به أخذ بأداب الله وهذا أيضا من اكرامه لهم حزة وعلى سلم والسلم السلام (قوم منكرون) أي أنتم قوم منكرون فعرقوني من أنتم (فراغ) الى أهله) فذهب اليهم في خفية من ضيوفه ومن دب المضيف ان يخفي أمره وان يبادر بالقرى من غير أن يشعر به الضيف حذرا من ان يكفه وكان عامة مال ابراهيم عاميه السلام البقر (جاء بجمل سمين) فقربه اليهم ليأكلوا منه فلم يأكلوا (قال ألتنا كلون) أنكر عليهم ترك الاكل أو حثهم عليه (فاوجس) فاضمر (منهم خيفة) خوفا لان من لم يأكل

طعامك لا يحفظ ذمامك عن ابن عباس رضي الله عنهما وقع في نفسه انهم ملائكة أرسلوا للعذاب (قالوا لا تخف) انارسل الله وقيل مسح جبريل الجمل فقام ولحق بامه (وبشره بغلام عليم) أي يبلغ ويعلم والمبشر به (صحق) عند الجمهور (فاقبلت امرأته في صرة) في صيغة من صر القلم والباب قال الزجاج الصرة شدة الصباح ههنا وبخلة النصب على الحال أي جاءت صارة وقيل فآخذت في صباح وصرتها فقولها يا ويلتنا (فصكت وجهها) فلطمت بيسط يديها وقيل فضربت باطراف أصابعها جبهة فاعمل المتعجب (وقالت عجوز عقيم) أي أنا عجوز فكيف ألد كما قال في موضع آخر ألد وأنا عجوز وهذا على شيئا (قالوا كذلك) مثل ذلك الذي قلنا وأخذ بربنا (قال ربك) أي أنا تخبرك عن الله تعالى والله قادر على ما تستبعدين (انه هو الحكيم) في فعله (العليم) فلا يخفى عليه شيء وروى ان جبريل قال لها حين استبعدت انظري الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوعه مورقة مثمرة ولما علم انهم

ملائكة وانهم لا يزلون الايام الله رسلا في بعض الامور (قال فخطبكم) اي فاشأ أنكم وما طلبتكم وفيهم ارسلتم ايها
 المرسلون) ارسلتم بالبشارة خاصة أولا مر آخر ولهما (قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) اي قوم لوط (لترسل عليهم حجارة من
 طين) اريد السجيل وهو طين طبع كما يطبخ الاتحرج حتى صار في صلابة الحجارة (مسومة) مسومة من السومة وهي العلامة
 على كل واحد منها اسم من يهلك به (عند ربك) في ملكه وسلطانه (للسرفين) سماهم مسرفين كما سماهم عاذين اي لا سرفهم
 وعدوانهم في عملهم حيث لم يقتنعوا بما أبغ لهم (فاخرجنا من كان فيها) في القرية ولم يجر لها ذكرا لكونها معاومة (من
 المؤمنين) يعني لوطا ومن آمن به (فاوجدنا فيها غير بيت من المسلمين) اي غير أهل بيت وفيه دليل على ان الايمان والاسلام
 واحد لان الملائكة سموهم مؤمنين ومسلمين هنا (وتركنا فيها في قراهم) آية للذين يخافون العذاب الاليم) علامة يعتبر بها
 الخائفون دن القاسية فلوهم قيل هي ٢٢٠ ماء أسود مننن (وفي موسى) معطوف على وفي الارض آيات أو على قوله

وتركنا فيها آية على معنى
 وجعلنا في موسى آية
 كقوله

* علفها تبننا وما باردا *
 (اذرسلناه الى فرعون
 بسلطان مبين) بحجة
 ظاهرة وهي اليد والعصا
 (فتولى) فاعرض عن
 الايمان (بركنه) بما كان
 يتقوى به من جنوده
 وملكه والركن ما يركن
 اليه الانسان من مال
 وجند (وقال ساحر) اي هو
 ساحر (أو مجنون) فاخذناه
 وجنوده فنبذناهم في الب
 وهو ملجم) أت بما يلام
 عليه من كفره وعناده
 وانما وصف بونس عليه
 السلام به في قوله فالتقمه
 الحوت وهو ملجم لان
 موجبات اللوم تختلف
 وعلى حسب اختلافها
 تختلف مقادير اللوم فراكب

والسلام لما علم حالهم وانهم من الملائكة (قال فخطبكم) اي فاشأ أنكم وما طلبتكم (ايها
 المرسلون) قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) يعني قوم لوط (لترسل عليهم حجارة من طين) قيل هو
 الاتحرج (مسومة) اي مسومة قيل على كل حجر اسم من يهلك به وقيل لمعلمه بعد لامة تدل على انها
 ليست من حجارة الدنيا (عند ربك) للسرفين) قال ابن عباس يعني المشركين لان الشرك أسرف
 الذنوب وأعظمها (فاخرجنا من كان فيها) اي في قرى قوم لوط (من المؤمنين) فاوجدنا فيها
 غير بيت) اي أهل بيت (من المسلمين) يعني لوطا وابنتيه وصفهم الله تعالى بالايمان والاسلام
 جميعا لانه ما من مؤمن الا وهو مسلم لان الاسلام أعمن من الايمان واطلاق العام على الخاص
 لا مانع منه فاذا سمى المؤمن مسلما لا يدل على اتحاد مفهوميهما (وتركنا فيها) اي في مدينة قوم
 لوط (آية) اي عبرة (للذين يخافون العذاب الاليم) والمعنى تركنا فيها علامة للخاصين تدلهم
 على ان الله مهلكهم فيخافون مثل عذابهم قوله عز وجل (وفي موسى) اي وتركنا في ارسا
 موسى آية وعبرة (اذرسلناه الى فرعون بسلطان مبين) اي بحجة ظاهرة (فتولى) اي أعرض
 عن الايمان (بركنه) اي بجمعه وجنوده الذين كان يتقوى بهم (وقال ساحر أو مجنون) فاخذناه
 وجنوده فنبذناهم في الب (اي فاغرقناهم في البحر) (وهو ملجم) اي أت بما يلام عليه من
 دعوى الربوبية وتكذيب الرسل (وفي عاد) اي وفي اهلك عاد أيضا آية وعبرة (اذرسلنا عليهم
 الريح العقيم) معنى التي لا خير فيها ولا بركة ولا تفتح شجرا ولا تحمّل مطرا (ما تذر من شيء) أنت
 عليه) اي من أنفسهم وأموالهم وانعامهم (الاجعلته كالريم) اي كالشيء الهالك البالي وهو
 ما يبس وديس من نبات الارض كالشجر والتبن ونحوه وأصله من رم العظم اذ بالي (وفي ثمود
 اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) يعني الى وقت انقضاء آجالهم وذلك انهم لم اعقروا الناقة قبل لهم
 تمتعوا في داركم ثلاثة أيام (فتمتوا عن أمر ربهم) اي تكبروا عن طاعة ربهم (فاخذتهم
 الصاعقة) اي بعد مضي ثلاثة أيام من بعد عقرب الناقة وهي الموت في قول ابن عباس وقيل
 أخذهم العذاب والصاعقة كل عذاب مهلك (وهم ينظرون) اي يرون ذلك العذاب عيانا
 (فاستطاعوا من قيام) اي فاستطاعوا بعد نزول العذاب بهم ولا قدروا على نهوض من تلك

السرعة

الكفر ما لوم على مقدار هوراء الكبيرة والصغيرة والدلة كذلك والجللة مع الواو

حال من الصغير في فاخذناه (وفي عاد اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم) هي التي لا خير فيها من انشاء مطر أو القاح شجر وهي
 ريح الهلاك واختلف فيها والاظهر انها الدبور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدور (ما تذر من شيء) أنت
 عليه الاجمات كالريم) هو كل مارم أي بلي وتفتت من عظم أو نبات أو غير ذلك والمعنى ما تترك من شيء هبب عليه من أنفسهم
 وانعامهم وأموالهم (لا أهلكته) (وفي ثمود) آية أيضا (اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) تفسيره قوله تمتعوا في داركم ثلاثة أيام (فتمتوا
 عن أمر ربهم) فاستكبروا عن امتثالها (فاخذتهم الصاعقة) العذاب وكل عذاب مهلك صاعقة الصاعقة على وهي المرة من
 مصدر صعقهم الصاعقة (وهم ينظرون) لانها كانت نهرا يماينونها (فاستطاعوا من قيام) أي هرب أو هو من قولهم ما

يقوم به اذا عجز عن دفعه (وما كانوا منتصرين) بمتنه من العذاب اولم يحكمهم مقابلتها بالعذاب لان معنى الانتصار المقاتلة (وقوم نوح) أي وأهلكا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه أو واذ كر قوم نوح وبالجر أبو عمرو وعلى وحزة أي وفي قوم نوح آية ويؤيده قراءة عبد الله وفي قوم نوح (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قوما فاسقين) كافرين (والسماء) نصب بفعل يفسره (بنيناها يايد) بقوة والأيدي القوة (والموسعون) القادرون من الوسع وهو الطائفة والموسع القوى على الاتفاق أو الموسعون ما بين السماء والارض (والارض فرشناها) بسطناها ومهدناها ٢٢١ وهي منصوبة بفعل مضمر أي فرشنا

الارض فرشناها (فنعلم الماهدون) أي نحن (ومن كل شيء) من الحيوان (خلقنا زوجين) ذكرًا وأُنثى وعن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر والموت والحياة فعدد أشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (لعلكم تذكرون) أي فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفسرنا الارض وخلقنا الارواح لتذكروا فتعرفوا الطائفة وتعبدهوا (فهرؤا الى الله) أي من الشرك الى الايمان بالله أو من طاعة الشيطان الى طاعة الرحمن أو عما سواه اليه (انكم منه نذير مبين) ولا تجعلوا مع الله الها آخر (انكم منه نذير مبين) والمكرير للتوكيد والاطار في الوعد بالبلغ (كذلك) الامر مثل ذلك وذلك إشارة الى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرًا أو مجنونًا ثم سمره بجل بقوله (م

الصرعة) (وما كانوا منتصرين) أي متمنعين منا وقيل ما كانت عندهم قوة فيمتنعون بهامن أمر الله (وقوم نوح) قرئ بكسر الميم ومعناه وفي قوم نوح وقرئ بنصبها ومعناه وأغرقتنا قوم نوح (من قبل) أي من قبل هؤلاء وهم عاد وثمود وقوم فرعون (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن الطاعة قوله تعالى (والسماء بنيناها يايد) أي بقوة وقدرة (والموسعون) قيل هو من السعة أي أوسعنا السماء بحيث صارت الارض وما يحيط بها من السماء والفضاء بالنسبة الى سعة السماء كالخلة الملقاة في الفلاة وقال ابن عباس معناه قادرون على بنائها كذلك وعنه الموسعون أي الرزق على خلقنا وقيل معناه وانا ذو السعة والغنى (والارض فرشناها) أي بسطناها ومهدناها (فنعلم الماهدون) أي نحن (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أي صنفين ونوعين مختلفين كالسماء والارض والشمس والقمر والليل والنهار والبر والبحر والسهل والجبل والصفى والشتاء والجن والأنس والذكر والانثى والنور والظلمة والايمان والكفر والسعادة والشقاوة والحق والباطل والحلو والحامض (لعلكم تذكرون) أي فتعلموا ان خالق الارواح فرد لا نظيره ولا شريك معه (فهرؤا الى الله) أي قل يا حمجده ففروا الى الله أي فاهروا من عذابه الى ثوابه بالايمان والطاعة له وقال ابن عباس ففروا منه اليه واعملوا بطاعته وقال سهل بن عبد الله ففروا عما سوى الله الى الله (انكم منه نذير) أي تخوف (مبين) أي بين الرسالة بالجنة والظاهرة والمجزة الباهرة والبرهان القاطع (ولا تجعلوا مع الله الها آخر) أي وحدوه ولا تشركو به شيئاً (انكم منه نذير مبين) قبل انما كرر قوله (انكم منه نذير مبين) عند الامر بالطاعة والتهى عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل كما ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز عند الله الا الجامع بينهما (كذلك) أي كما كذبت قومك وقالوا ساحرًا أو مجنون كذلك (ما أتى الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة والامم الخالصة (من رسول) يعني يدعوهم الى الايمان والطاعة (الاقالوا ساحرًا أو مجنون) قال الله تعالى (أتواصوا به) أي أوصى أولهم وآخرهم وبعضهم بعضًا بالكذب وتواطؤا عليه وفيه توبيخ لهم (بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصوا بهذا القول لانهم لم يتلاقوا على زمان واحد بل جمعهم على ذلك علة واحدة وهي الطغيان وهو الحامل لهم على ذلك القول (فقول عنهم) أي أعرض عنهم (فانت عاوم) أي لا لوم عليك فقد أدبت الرسالة وبذلت المجهود وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما نزلت هذه الآية خزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد على أصحابه ووطنوا ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر أأمر النبي صلى الله عليه وسلم ان يتولى هم قائل الله عز وجل (وذكر ان الذي ترفع المؤمنين) فطابت نفوسهم بذلك والمعنى عطف بالقرآن

أتى الذين من قبلهم) من قبل قومك (من رسول الا قالوا) هو (ساحر أو مجنون) رسوهم بالسحر والجنون لجهلهم (أتواصوا به) الضمير للقول أي أتواصوا بالاول والآخر بهذا القول حتى قالوا جميعاً بمنقين عليه (بل هم قوم طاغون) أي لم يوصو به لانهم لم يلاقوا في زمان واحد بل جمعهم العلة واحدة وهي الطغيان وهو الحاس عليه (فأعرض عن الذين كرت عليهم الدعوة فلم يجيبوا عناداً) (ها أنت بلوم) فللوم عليك في عراكك بمد ما بذلت الرسالة وبذلت مجه ردك في البلاغ والدعوة (وذكر) وعظ بالقرآن (فان الذي ترفع المؤمنين) بان تزيد في عملهم

(وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) العبادۃ ان حملت على حقيقتها فلا تكون الاية عامسة بل المراد بها المؤمنون من القريبين دليله السياق اذنى وذكر فان الذكري تدفع المؤمنين وقراءة ابن عباس رضى الله عنهم ما خلقت الجن والانس الا من المؤمنين وهذا لانه لا يجوز ان يخلق الذين علم منهم انهم لا يؤمنون للعبادة لانه اذا خلقهم للعبادة وأراد منهم العبادۃ فلا بد ان توجد منهم فاذ لم يؤمنوا علم انه خلقهم لجهنم كما قال واقد زأنا لمهم كثير من الجن والانس وقيل الا لا همهم بالعبادة وهو منقول عن علي رضى الله عنه ٢٢٢ وقبل الا ليكونوا عبادا والوجه ان تحمل العبادة على التوحيد فقد قال ابن عباس

رضى الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد والكل يوحده في الاخرة لما عرف ان الكفار كلهم مؤمنون موحدون في الاخرة دليله قوله ثم لم تكن فنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا شركين نعم قد أترك البعض في الدنيا لكن مدة الدنيا بالاضافة الى الابد أقل من يوم ومن اشترى غلاما وقال ما اشتريته الا للكتابة كان صادقا في قوله ما اشتريته الا للكتابة وان استعمله في يوم من عمره لعمل آخر (ما أريد منهم من رزق) ما خلقتهم ليرزقوا انفسهم أو واحدا من عبادي (وما أريد أن يطعمون) قال ثعلب ان يطعموا عبادي وهي اضافة تخصيص كقوله عليه السلام خبر عن الله تعالى من أكرم مؤمنا فقد أكرمني ومن آذى مؤمنا فقد آذاني (ان الله هو الرزاق ذو القوة

كفار مكة فان الذكري تنفع من علم الله أنه يؤمن منهم وقيل معناه عظم القرآن من آمن من قومك فان الذكري تنفعهم قوله عز وجل (وما خلقت الجن والانس) أى من المؤمنين (الا ليعبدون) قيل هذا خاص باهل طاعته من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا ليعبدون وقيل معناه وما خلقت السعداء من الجن والانس الا لعبادتي والاشقياء منهم الا لمصيتي وهو ما جبالوا عليه من الشقاوة والسعادة وقال علي بن ابي طالب الا ليعبدون أى الا لا همهم ان يعبدوني وادعوهم الى عبادتي وقيل معناه الا ليخضعوا لي ويبتدلو الان معنى العبادة في اللغة التذلل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله متذلل للشيئة لا يملك أحد لنفسه خروجا عما خلق له وقبل معناه الا ليوحدوني فأما المؤمن فيوحده اخذ ارا في الشدة والرخاء وأما الكافر فيوحده اضطرابا في الشدة والبلاء دون العمة والرخاء (ما أريد منهم من رزق) أى ما أريد ان يرزقوا أخدام من خلقي ولان يرزقوا انفسهم لاني أنا الرزاق المتكفل لعبادي بالرزق القائم لكل نفس بما يقيمها من قوتها (وما أريد ان يطعمون) أى ان يطعموا أخدام من خلقي وانما أسند الاطعام الى نفسه لان الخلق كلهم عيال الله ومن أطعم عيالا أحد فقد أطعمه الله ما صح من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما علمت ان عبدى فلانا مرض فلم تعده أما علمت انك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف أطعمك وأنت رب العالمين قال أما علمت انه استطعمتك عبدى فلان فلم تطعمه أما علمت انك لو أطعته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين قال استسقاك عبدى فلان فلم تسقه أما علمت انك لو سقيته لوجدت ذلك عندي أخرجه مسلم ثم بين أن الرزاق هو لا غيره فقال تعالى (ان الله هو الرزاق) أى لجميع خلقه (ذو القوة المتين) يعنى هو القوى الشديد المقتدر المبلغ القوة والقدرة الذى لا يلحقه فى أفعاله مشقة (فان الذين ظلموا) أى من اهل مكة (ذنوبا) أى نصيبا من العذاب (مثل ذنوب أصحابهم) أى مثل نصيب أصحابهم الذين هلكوا من قوم نوح وعاد وثمود (ولا يستجلبون) أى بالعذاب لانهم أخرؤا الى يوم القيامة يدل عليه قوله عز وجل (ويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) يعنى يوم القيامة وقيل يوم بدر والله تعالى أعلم بمراده

(نفس بر سورة الطور)

(المبين) الشديد القوة والمبين بالرفع صفة لذو قرا الشمس بالجر صفة للقوة على تأويل (مكية) الاقدار (فان الذين ظلموا) رسول الله بالكذب من اهل مكة (ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم) نصيبا من عذاب الله مثل نصيب أصحابهم ونظر انهم من القرون المهلكة قال الزجاج الذنوب فى اللغة النصيب (ولا يستجلبون) نزول العذاب وهذا جواب النضر وأصحابه حين استجلبوا العذاب (ويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) أى من يوم القيامة وقبل من يوم بدر ليعبدوني ان يطعموني ولا يستجلبوني بالباء فى الحالى يعقوب واقفه سهل فى الوصل الباقون بغير باء والله أعلم سورة الطور مكية

وهي تسع وأربعون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم والطور﴾ هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو عدين (وكتاب مسطور) هو القرآن ونكر لانه كتاب مخصوص من بين سائر الكتب أو الألواح المحفوظة ٢٢٣ أو التوراة (في رق) هو الصحيفة أو الجلد

الذي يكتب فيه (منشور) مفتوح لأختم عليه أو لاخ

(والبيت المعمور) أي

الضريح وهو بيت في

السماء حمال الكعبة

وعمرانه بكثرة زواره من

الملائكة روى انه يدخله

كل يوم سبعون ألف ملك

ويخرجون ثم لا يعودون

إليه أبداً وقيل الكعبة

لكونها معمورة بالحجاج

والعمار (والسقف

المرفوع) أي السماء أو

لعرش (والبحر المسجور)

المملوء أو الموقد والواو

الاولى للقسم والبواقي

للعطف وجواب القسم

(ان عذاب ربك) أي الذي

أوعده لكافاره (لواقع)

انازل قال جبريل مطم

أنت رسول الله صلى الله

عليه وسلم أكله في الأسارى

فلقينه في صلاة الفجر يقرأ

سورة الطور فلما بلغ ن

عذاب ربك نواقع أسلمت

خوفاً من أن ينزل العذاب

(ماله من دافع) لا يمدعه

منع والجملة صفة لواقع أي

واقع غير مدفوع وعامل

في يوم لواقع أي يقع في ذلك

اليوم أو أودكر (يوم تور)

تدور كالحصى مصطربة

(لسماء مور) ونسير الجبال

(سيرا) في الهواء كأنها

﴿مكية وهي تسع وأربعون آية وثلاثمائة واثناعشرة كلمة وألف وخمسمائة حرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (والطور) أراد به الجبل الذي كلم الله موسى عليه الصلاة والسلام عليه بالارض

المقدسة وقيل عدين (وكتاب مسطور) أي مكتوب (في رق) يعني الادم الذي يكتب فيه

المصحف (منشور) أي مبسوط واختلفوا في الكتاب فقيل هو ما كتب الله بيده لموسى من

التوراة وموسى يسمع صرير الاقلام وقيل هو الألواح المحفوظ وقيل هو دواوين الحفظة

يخرج اليهم يوم القيامة منشوراً فاتخذ ذبيحته وأخذ ذبسماله وقيل هو القرآن (والبيت

المعمور) يعني بكثرة الغاشية والاهل وهو بيت في السماء السابعة قدام العرش يجيئ الكعبة

يقال له الضراح حرمة في السماء كحرمة الكعبة في الارض وصح في حديث المعراج من افراد

مسلم عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى البيت المعمور في السماء السابعة قال فادا

هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه وفي رواية أخرى قال فأنتمت الى بنا فقات

للك ملك ما هذا قال ببناء بناء الله للأمة يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون يسبحون

الله ويقدسونه وفي افراد البخاري عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم نه

رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك (والسقف المرفوع) يعني السماء (والبحر

المسجور) يعني الموقد الحمي بمنزلة التنور المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى ان الله

تعالى يجعل البصار كلها يوم القيامة ناراً في نار جبريل وجاء في الحديث عن عبد الله بن عمرو

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركب رجل البحر الا غارياً أو سقماً أو حاراً فان نحت

البحر ناراً ونحت النار بحراً وقيل المسجور المملوء وقيل هو اليابس الذي ذهب ماؤه ونضب

وقيل هو الخيط العذب بالملح وروى عن علي انه قال البحر المسجور هو بحر تحت العرش غمره كما

بين سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان بطر العباد بعد النسخة

الاولى منه أربعين صباحاً فينبون من قبورهم أقسم الله بهم هذه الاشياء ما فيها من عظيم قدرته

وجواب القسم قوله تعالى (ان عذاب ربك لواقع) يعني انه لحق وكائن ونازل بالمسر كين في

الآخرة (ماله من دافع) أي مانع قال جبريل مطم قدمت المدينة لا كلم رسول الله صلى الله عليه

وسلم في اسارى بدر فدمته له وهو يصلي بأصحابه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعه يقرأ

والطور الى قوله ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكأنما صدع قلبي حين سمعت ولم يكن أسلم

يومئذ فأسلمت خوفاً من نزول العذاب وما كنت اظن أني أقوم من مكاني حتى يقع في العذاب ثم

بين انه متى يقع فقال تعالى (يوم تور السماء موراً) أي تدور كدور الرحي وتسكبها بأهلها انكسرت

السفينة وقيل تحرك وتختلف أجزاؤها بعضها من بعض وتصطرب (وتسير الجبال سيرا) أي

تزلزل عن أماكنها وتصير هباء منثوراً والحكمة في مور السماء وسير الجبال الاذار والاعلام

بأن لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغير

ذلك انما خلقت لعامة الدنيا وانتفاع بني آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها أزالها الله تعالى

وذلك لظراب الدنيا وعمارة الآخرة (فويل) أي شدة عذاب (يومئذ لا كذبين) أي يوم

القيامة (الذين هم في خوض) أي يخوضون في الباطل (يلعبون) أي غافلون لاهول عماراد

لانها تصير هباء منثور (فويل يومئذ للكذابين الذين هم في خوض يلعبون) غلب الخوض في لاندفاع في الباطل والاندكذب

ومنه قوله وكنا نخوض مع الخاضعين ويبدل

(يوم يدعون الى النار جهنم دعا) من يوم غور والدع الدفع المنيف وذلك ان خزنة الذنوب يغلقون ايديهم الى أعناقهم ويجمعون نواصهم الى أقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا على وجوههم وزخا في أفضيتهم فيقال لهم (هذه النار التي كنتم بها تكذبون) في الدنيا (أفسح هذا) هذا مبتدأ وسحر خبره يعني كنتم تقولون للسحر هذا سحر أفسح هذا يا هذا المصدق أيضا سحر ودخلت الفاعل هذا المعنى (أم أنتم لا تبصرون) كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني أم أنتم عي عن الخبر عنه كما كنتم عيما عن الخبر وهذا تقرير ونهيكم (اصلوها فاصبروا أولا تبصروا سواء عليكم) خبر سواء محذوف أي سواء عليكم الأمر ان الصبر وعدمه وقيل على العكس وعلى استواء الصبر وعدمه بقوله ٢٢٤ (انما تجزون ما كنتم تعملون) لان الصبر انما يكون له فريضة على الجزع

انفعه في العاقبة بان يجازى عليه الصابر جزاء الخير فالما الصبر على العذاب الذي هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة فلا هي به له على الجزع (ان المتقين في جنات) في أية جنات (ونعيم) أي وأي نعيم يعني السكال في الصفة أو في جنات ونعيم مخصوصة بالمتقين خلقت لهم خاصة (فأكهين) حال من الضمير في الظرف والظرف خبر أي متلذذين (بما آتاهم ربهم) وطف قوله (ووقاهم ربهم) على في جنات أي ان المتقين استقروا في جنات ووقاهم ربهم على أن يعمل ما مصدرية والمعنى فأكهين بايتائهم ربهم ووقايتهم (عذاب الجحيم) أو الوالوال حال وقد بعدها مضمره يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم

بهم يوم يدعون) أي يدفعون (الى نار جهنم دعا) يعني دفعها بعنف وجفوة وذلك ان خزنة جهنم يغلقون أيدي الكفار الى أعناقهم ويجمعون نواصهم الى أقدامهم ويدفعونهم دفعا الى النار على وجوههم وزخا في أفضيتهم حتى يردوا الى النار فاذا نواصها قال لهم خزنتها (هذه النار التي كنتم بها تكذبون) أي في الدنيا (أفسح هذا) وذلك انهم كانوا ينسبون محمد ا صلى الله عليه وسلم الى السحر وانه يعطي على الابصار فوجوا بذلك وقيل لهم أفسح هذا (أم أنتم لا تبصرون اصلوها) أي فاسوا شدتها (فاصبروا) أي على العذاب (أولا تبصروا) أي عليه (سواء عليكم) أي الصبر والجزع (انما تجزون ما كنتم تعملون) أي من الكفر والتكذيب في الدنيا قوله تعالى (ان المتقين في جنات ونعيم فأكهين) أي معجبين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم) أي من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) أي يقال لهم كلوا (واشربوا هنيئا) أي مأمون العاقبة من التهمة والسقم (بما كنتم تعملون) أي في الدنيا من الايمان والطاعة (متكئين على سرر مصفوفة) أي موضوعة بعضها الى بعض (وزوجناهم بحور عين والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بايمان) يعني ألحقنا أولادهم الصغار والكار بايمانهم فالكار بايمانهم بأنفسهم والصار بايمان آباؤهم فان الولد الصغير يحكم باسلامه تبعه لا احد أبويه (ألحقناهم ذرياتهم) يعني المؤمنين في الجنة بدرجات آباؤهم وان لم يبلغوا بأعمالهم درجات آباؤهم تكرمه لا آباؤهم لتقر بذلك أعينهم هذه رواية عن ابن عباس وفي رواية أخرى عنه ان معنى الآية والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم يعني البالغين بايمان ألحقناهم ذرياتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان بايمان آباؤهم أخبر الله تعالى انه يجمع لعبده المؤمن ذريته في الجنة كما كان يحب في الدنيا ان يجمعوا اليه فيدخلهم الجنة بفضلهم وليحقهم بدرجته بعمله من غير ان ينقص الآباء من أعمالهم شيئا وذلك قوله تعالى (وما آتاهم من عملهم من شيء) يعني وما نقصنا الآباء من أعمالهم شيئا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه في العمل لتقر بهم عينه ثم قرأ والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بايمان ألحقناهم ذرياتهم الى آخر الآية عن علي قال سألت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين ماتا له في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما في النار فلما رأى الكراهة في وجهها قال لو رأيت مكانهما لا بغضت ما قالت يا رسول الله فولدي منك قال في الجنة ثم قال

تعملون) أكلوا وشربوا هنيئا وطعاما وشربا هنيئا وهو الذي لا تنغص فيه (متكئين) حال من الضمير في كلوا رسول واشربوا (على سرر) جمع سرير (مصفوفة) موصول بعضها ببعض (وزوجناهم) وقرناهم (بحور) جمع حوراء (عين) عظام الاعين حسانها (والذين آمنوا) مبتدأ وألحقناهم خبره (واتبعتهم) وأتبعناهم أبو عمرو (ذرياتهم) أولادهم (بايمان) حال من الفاعل (ألحقناهم ذرياتهم) أي لنحق الاولاد بايمانهم وأعمالهم درجات الآباء وان قصرت أعمال الذرية عن أعمال الآباء وقيل ان الذرية وان لم يبلغوا مبلغا يكون منهم الايمان اسدلا لا وانما تلقنوا منهم تقليدا فهم يلحقون بالآباء ذرياتهم ذرياتهم مدني ذرياتهم أبو عمرو وذرياتهم ذرياتهم شامى (وما آتاهم من عملهم من شيء) وما نقصناهم من ثواب عملهم من شيء التناهم مكي الت يالت والت يالت لغتان من الاولى متعلقة بالتناهم والثانية زائدة

(كل امرئ بما كسب رهين) أى رهون فنفس المؤمن رهونه بعمله وتجارته به (وأمددناهم) وزدناهم في وقت بعد وقت (بقا كهة ولحم محاشتهون) وإن لم يقترحوا (يتنازعون فيها كاسا) خرايتعاطون ويتعاضونهم وجلساؤهم من أقر بائهم يتناول هذا الكاس من يدهدا وهذا من يدهدا (لا لغوفها) في شربها (ولا تأثيم) أى لا يجري بينهم ما يلغى معنى لا يجري بينهم باطل ولا مافيه أثم لو فعله فاعل في دار التكليف من الكذب والشتم ونحوهما كشارب خمر الدنيا لأن عقوبتهم ثابتة فيستكفون بالحكم والكلام الحسن لا لغوفها ولا تأثم مكى وبصرى (ويطوف عليهم غلمان لهم) يملكون لهم مخصوصون بهم (كائهم) من يماضهم وصفائهم (لؤلؤ مكنون) في الصدق لأنه رطب أحسن وأصفى ٢٢٥ أو مخزون لأنه لا يخزن إلا الثمين الغالى القيمة في الحديث إن أدنى أهل

رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المؤمنين وأولادهم في الجنة وإن المشركين وأولادهم في النار ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان آلحقيانهم ذرياتهم أخرج هذين الحديثين البغوي بإسناد الثعلبي (كل امرئ) أى كافر (بما كسب) أى عمل من الشرك (رهين) أى مرتين بعمله في النار والمؤمن لا يكون مرتين بعبادته لقوله كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين ثم ذكر ما وعدهم به من الخير والنعمة فقال تعالى (وأمددناهم بقا كهة) معنى زيادة عما كان لهم (ولحم محاشتهون) أى من أنواع اللحوم (يتنازعون) أى يتعاطون ويتناولون (فيها) أى في الجنة (كاسا لا لغوفها) أى لا باطل فيها ولا رفث ولا تخاصم ولا تذهب عقولهم فيلغوا ويرفثوا (ولا تأثم) أى لا يكون فيهم ما يؤثمهم ولا يجري بينهم ما فيه لغو وأثم كما يجري بين شربة الخمر في الدنيا وقيل لا يأثمون في شربها (ويطوف عليهم) أى للخدمة (غلمان لهم كائهم) أى في الحسن والبياض والصفاء (لؤلؤ مكنون) أى مخزون مصون لم تمسه الأيدي قال عبد الله بن عمرو ما من أحد من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام كل واحد منهم على عمل غير عمل صاحبه وعن قتادة قال ذكر لنا أن رجلا قال يا نبي الله هذا الخادم فكيف المخدوم قال فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب قوله تعالى (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يعنى يسأل بعضهم بعضا في الجنة قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه من الخوف والنعب في الدنيا (قالوا أنا كنا قبل في أهلها) أى في الدنيا (مشفقين) أى خائفين من العذاب (فتن الله علينا) أى بالمغفرة (ووقانا عذاب السموم) يعنى عذاب النار وقيل هو اسم من أسماء جهنم (أنا كنا من قبل) أى في الدنيا (ندعوه) أى نخالص الدعاء والعبادة له (انه هو البر) قال ابن عباس اللطيف وقيل يعنى الصادق فيما وعد وقيل البر العطوف على عباده المحسن اليهم الذى عم به جميع خلقه (الرحيم) بعبيده قوله عز وجل (قد ذكر) يعنى ففظ يا محمد بالقرآن كفار مكة (فأنأنت بنعمت ربك) أى برحمته وعصمته وقيل بانهامه عليك بالنبوة (بكاهن ولا مجنون) لكاهن هو الذى يؤهم انه يعلم الغيب ويخبر بما فى غصده من غير وحي والمعنى أنك لست كما يقول كفار مكة انه كاهن أو مجنون انما تنطق بالوحي نزلت في الذين اقتسموا أعقاب مكة يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكهانة والسحر والشعر والجنون (أم يقولون) يعنى هؤلاء المقتسمين (شاعر) أى هو شاعر (نترص به) أى ننتظر به (ريب المنون) يعنى حوادث الدهر وصروته فيموت ويهلك كما هلك من قبله من السعراء أو يفرق عنه أصحابه وإن أباء مات وهو شاب ونحن رجون يكون مونه كونه أبيه

الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه ألف يما به لبيك لبيك (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا عن أحواله وأعماله وما استحق به نيل ما عند الله (قالوا أنا كنا قبل) أى في الدنيا (فى أهلنا مشفقين) أرفاء القلوب من خشية الله أو خائفين من نزع الإيمان وفوت الأمان أو من رد الحسنات والاخذ بالسيئات (فتن الله علينا) بالمغفرة والرحمة (ووقانا عذاب السموم) هى الرمح الحارة التى تدخل المسام فسميت بها نار جهنم لأنها بهذه الصفة (أنا كنا من قبل) من قبل لقاء الله تعالى والمصير اليه يعنون في الدنيا (ندعوه) ندعوه ولا ندع غيره ونسأله الوقاية (انه هو البر) المحسن (الرحيم) العظيم الرحمة الذى اذا مد أناب واذا

سئل أجاب به بالفتح مدنى على أى بانه أولاه (قد ذكر) فثبت على تكبير الناس وسو عظمتهم (فأنأنت بنعمت ربك) برحمته عليه بالنبوة ورجاحة العقل (بكاهن ولا مجنون) كما زعموا وهو في موضع الحال والتقدير لست كهما ولا مجنوناً ما نمت انعمه ربك (أم يقولون) هو (شاعر نترص به ريب المنون) حوادث الدهر أى ننظر نواب الزمان فهلاك كما هلك من قبله من الشعراء زهير والابغة وأمى أوائل هذه الاشياء منقطعة بمعنى بل والهمزة

(قل ترينوا فاني معكم من المترصين) ترينوا هلاككم كما ترينون هلاكى (أم تأمرهم أحلامهم) عقولهم (جندة) الشياطين في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قريش يدعون أهل الأحلام والنهى (أم هم قوم طاغون) مجاوزون الحد في العناد مع ظهور الحق لهم وأسناد الأمر إلى الأحلام مجاز (أم يقولون تقوله) اختلقه محمد من تلقاء نفسه (بل رد عليهم أى ليس الأمر كما زعموا) (لا يؤمنون) فكفروهم وعنادهم يرمون بهذه المطاعن مع علمهم ببطان قولهم وأنه ليس بمقتول لجز العرب عنه وما محمد إلا واحد من العرب ٢٢٦ (قلياً تواجدهم) مثل القرآن (ان كانوا صادقين) فى ان محمدا

تقوله من تلقاء نفسه لانه
بلسانهم وهم فصحاء (أم
خلقوا) أم أحدوا وقد روا
التقدير الذى عليه فطرهم
(من غير شئ) من غير مقدر
(أم هم الخالقون) أم هم
الذين خلقوا أنفسهم حيث
لا يعبدون الخالق وقيل
أخلقوا من أجل لا شئ
من جزاء ولا حساب أم هم
الخالقون فلا ياترون
(أم خلقوا السموات
والارض) فلا يعبدون
خالقهما (بل لا يؤمنون)
أى لا يندبرون فى الآيات
فيعلموا خالقهم وخالق
السموات والارض (أم
عندهم خزائن ربك) من
النبوة والرزق وغيرها
فيخصوا من شاءوا بما شاءوا
(أم هم المصيطرون)
الارباب الغالبون حتى
يدبروا أمر الربوبية ويبنوا
الامور على مشيئتهم
وبالسين مكي وشامى (أم
لهم سلم) منصوب يرتقون
به الى السماء (يسمعون
فيه) كلام الملائكة وما

والمنون اسم للوث وللدهر وأصله القطع معيا بذلك لانهما يقطعان الاجل (قل ترينوا) أى
انتظروا بى الموت (فاني معكم من المترصين) أى من المنتظرين حتى يأتى أمر الله فيم فعدنوا
يوم يدرى بالقتل والسبي (أم تأمرهم أحلامهم) أى عقولهم (بهذا) وذلك ان عظماء قريش
كانوا يوصفون بالأحلام والعقول فأزرى الله بعقولهم حين لم تثر لهم معرفة الحق من الباطل
(أم هم قوم طاغون) أى يتجاوزون الحد فى الطغيان والكفر (أم يقولون تقوله) أى اختلق
القرآن من تلقاء نفسه والتقول التكلف ولا يستعمل الا فى الكذب والمعنى ليس الأمر كما
زعموا (بل لا يؤمنون) أى بالقرآن استكباراً ثم أنزههم الحجة فقال تعالى (قلياً تواجدهم) مثله
أى مثل القرآن فى نظمه وحسنه وبيانه (ان كانوا صادقين) يعنى ان محمد اتقوله من قبل نفسه
(أم خلقوا من غير شئ) قال ابن عباس من غير رب خالق والمعنى أم خلقوا من غير شئ خلقهم
فوجدوا وبلا خالق وذلك مما لا يجوز ان يكون لان تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فان
أنكروا الخالق لم يجز أن يوجدوا بلا خالق (أم هم الخالقون) أى لانفسهم وذلك فى البطالان
أشد لان مالا وجوده كيف يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالقاً فليؤمنوا
به وليؤحدوه وليعبدوه وقيل فى معنى الآية أخلقوا باطلاً فلا يحاسبون ولا يؤمرون ولا ينهون
أم هم الخالقون أى لانفسهم ولا يجب عليهم لله أمر (أم خلقوا السموات والارض) يعنى ليس
الأمر كذلك (بل لا يؤمنون) أى بالحق وهو توحيد الله تعالى وقدرته على البعث وان الله تعالى
هو خالقهم وخالق السموات والارض فليؤمنوا به وليوقنوا انه ربهم وخالقهم (أم عندهم
خزائن ربك) يعنى النبوة ومفاتيح الرسالة فيضعونها حيث شاءوا وقيل خزائن المطر والرزق (أم
هم المسطرون) أى المساطون الجبارون وقيل الارباب القاهرون ولا يكونون تحت أمر
ولا نهى ويفعلون ما يشاؤون (أم لهم سلم) يعنى مرقى ومصعد الى السماء (يسمعون فيه) أى
يسمعون عليه الوحي من السماء فيعلمون أن ما هم عليه حق فهم به مستمسكون (فليأت
مستمعهم) أى ان ادعوا ذلك (بسلطان مبين) أى بحجة بينة (أم له البنات ولكم البنون) هذا
انكار عليهم حيث جعلوا لله ما يكرهون لانفسهم (أم تستلهم أجراً) أى جعلوا على ما جرت به
من النبوة ودعوتهم اليه من الدين (فهم من مغرم مثقلون) يعنى أثقلهم ذلك المغرم الذى
سألتهم فنههم عن الاسلام (أم عندهم الغيب) أى علم الغيب وهو ما غاب عنهم حتى علموا أن
ما يخبرهم به الرسول من أمر القبامة والبعث باطل وقيل هو جواب لقولهم نترصب به ريب
المنون والمعنى أعلموا ان محمد ادعوت قبلهم (فهم يكتمون) أى يحكمون قال ابن عباس معناه أم
عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتمون ما فيه ويخبرون الناس به (أم يريدون كيداً) أى مكرابك

بوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم فى
العاقة دونه كما يزعمون قال الزجاج يسمعون فيه أى عليه (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) بحجة واضحة تصدق اسماع
مستمعهم (أم له البنات ولكم البنون) ثم سغه أحلامهم حيث اخمدوا والله ما يكرهون وهم حكاء عند أنفسهم (أم تستلهم أجراً)
على المبلغ والانذار (فهم من مغرم مثقلون) المغرم ان يترحم الانسان ما ليس عليه أى لزمهم معرم ثقيل فدحهم فزهدهم ذلك
فى اتباعك (أم عندهم الغيب) أى اللوح المحفوظ (فهم يكتمون) ما فيه حتى يقولوا لا نبعث وان بعثنا لم نعبث (أم يريدون كيداً)

وهو كيدهم في دار الندوة رسول الله والمؤمنين (فالذين كفروا) إشارة إليهم أو أريد بهم كل من كفر بالله تعالى (هم المكيدون) هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم ويحقق مكرهم وذلك أنهم قتلوا يوم بدر أو المغلوبون في الكيد من كايته فكذته (أم لهم الله غير الله) بينهم من عذاب الله سبحانه الله عما يشركون وان يروا كسفان السماء فاقطوا أصحاب) الكسف القطعة وهو جواب قولهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا يريد أنهم أشد طغيانهم ٢٢٧ وعنادهم لو أسقطناه عليهم لقالوا

هذا أصحاب (مركوم) قدركم أي جمع بعضه على بعض يطرنا ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب (فذرهم حتى يلافوا يومهم الذي فيه يصعقون) بضم الياء عاصم وشامى الباقون بفتح الياء يقال صدقه فصعق وذلك عند الفجأة لاولى نفخة الصعقة (يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون وان للذين ظلموا) وان هؤلاء الظلمة (عذابا دون ذلك) دون يوم القيامة وهو التنزل يوم يندرو القحط سبع سنين وعذاب القبر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك ثم أمره بالصبر إلى ان يقع بهم العذاب فقال (واصبر لحكم ربك) بأمرهم وما يلحقك فيه من المشقة (فانك باعينا) أي بحبب ربك ونسكوك ووجع العين لان الضمير يلفظ الجماعة ألا ترى إلى قوله ولنصنع لى عني (وسبح بحمد ربك حين قوم) للصلاة وهو ما يقال بعد التكبير سبحانك اللهم وبحمدك أو من أي

لنهلكوك (فالذين كفروا هم المكيدون) أي المجزيون بكيدهم والمعنى ان ضرر كيدهم يعود عليهم ويحقق مكرهم بهم وهو انهم مكروا به في دار الندوة ليقتلوه فقتلوا بدر (أم لهم الله غير الله) يعني يرزقهم وينصرهم (سبحان الله عما يشركون) المعنى أنه زعم نفسه عما يقولون قوله تعالى (وان يروا كسفان السماء فاقطوا) هذا جواب لقولهم فاسقط علينا كسفان السماء يقول لو عذبناهم بسقوط قطعة من السماء عليهم لم يذنبوا عن كفرهم (يقولوا) لعاندتهم هذا (صحاب مركوم) أي بعضه على بعض يسقين (فذرهم حتى يلاقوا) أي يعانوا (يومهم الذي فيه يصعقون) أي يموتون ويهلكون (يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون) أي لا ينفعهم كيدهم يوم الموت ولا ينفعهم من العذاب مانع (وان للذين ظلموا) أي كفروا (عذابا دون ذلك) أي عذابا في الدنيا قبل عذاب الآخرة قال ابن عباس يعني القتل يوم بدر وقبل هو الجوع والقحط سبع سنين وقبل هو عذاب القبر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي ان العذاب نازل بهم قوله عز وجل (واصبر لحكم ربك) أي إلى ان يقع بهم العذاب الذي حكمنا عليهم به (فانك باعينا) أي عر أي منا قال ابن عباس نرى ما يعمل بك وقبل معناه انك تبحث نراك وتحفظك فلا يملون اليك بكرهه (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أي وقيل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا ازددت بذلك احسانا وان كان غير ذلك كان كفارة له عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جالس مجلسا كثر فيه اعطه فقال قبل ان يقوم سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ان لا اله الا انت أسعفرك وأتوب اليك الا كان كفارة لما بينهما أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عباس معناه حين تقوم من منامك وقيل هو ذكر الله بالليل من حين تقوم من الفراش إلى ان تدخل في الصلاة وعن عاصم بن حميد قال سألت عائشة بآي شيء كان يستغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك كان اذا قام كبر عشر اوجده الله عشرة وسبح عشرة وهلل عشرة واسنعر عشرة اوقل اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقي وعافني وكان يعوذ من ضيق المقام يوم القيامة أخرجه أبو داود والنسائي وقيل ادلت إلى الصلاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك يدل عليه ما روى عن عائشة قلت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ماؤك ولا اله غيرك أخرجه الترمذي وأبو داود وقد تكلم في أحاديثه وقوله تعالى (ومن الليل فسبحه) أي فصل له يعني صلاة المغرب والعشاء (وابار النجوم) يعني الر كعبين قبل صلاة العجرو لك حين تدبر النجوم أي تغيب بضوء الصبح هذا قول أكثر المفسرين يدل عليه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال 'دار السجود از كعبين قبل العجرو ودار السجود الر كعتان بعد المغرب أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل اديار النجوم هي مربعة صلاة

مكان فت أو من منامك (ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) وادأذرت النجوم من آخر الليل ودار به أي في اعقاب النجوم وآثارها ادأغربت وللمراد الامر بقول سبحان الله وبحمده في هذه الاوقات وقيل التسبيح لصلاة ادأقام من نومه ومن الليل صلاة العشاءين وادبار النجوم صلاة العجرو والله الموفق

سورة النجم اثنتان وستون آية مكية (بسم الله الرحمن الرحيم والنجم) أقسم بالتريا أو بجئس النجوم (إذا هوى) إذا غرب أو انتثر يوم القيامة وجواب القسم (ماض) عن فساد الحق (صاحبكم) أي محمد صلى الله عليه وسلم والخطاب لقريش (وما غوى) في اتباع الباطل وقيل الضلال تقيض الهوى ٢٢٨ والني تقيض الرشد أي هو مهتد راشد وليس كما تزعمون من نسبتكم إياه إلى

الضلال والني (وما ينطق عن الهوى) انه هو الاوحى (يوحى) وما آتاكم به من القرآن ليس ينطق يصدر عن هواه ورأيه انما هو وحي من عند الله يوحى اليه ويختب هذه الآية من لا يرى الاجتماع ادلالا لنبأ عليهم السلام وبجواب بان الله تعالى اذا سوغ لهم الاجتهاد وقررهم عليه كان كالوحي لانفاضا عن الهوى (علمه) علم محمد عليه السلام (شديد القوى) ملك شديد قواه والاضافة غير حقيقية لانها اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها وهو جبريل عليه السلام عند الجمهور ومن قوته انه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الاسود وجعلها على جناحه ورفعها الى السماء ثم قلبها واصاح بصحة بثود فأصبحوا جاثمين (ذو مرة) ذو منظر حسن عن ابن عباس (فاستوى) فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يفتل بها كلما هبط بالوحي وكان ينزل في صورة دحية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب ان يراه في صورته التي جبل عليها فاستوى له في الافق الاعلى وهو أفق الشمس فلا الافق وقيل ما رآه أحد من الانبياء عليهم السلام في صورته الحقيقية سوى محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الارض ومرة في السماء (وهو) أي جبريل عليه السلام (بالافق الاعلى) مطمح الشمس

(تفسير سورة النجم)

(وهي مكية وهي اثنتان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف وأربعمائة وخمسة أحرف) (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والنجم اذا هوى) قال ابن عباس يعني الثريا اذا سقطت وغابت والعرب تسمى الثريا نجما ومنه قولهم اذا طلع النجم عشاء بتغي الراعي كسواء وجاء في الحديث عن أبي هريرة مرفوعا مطلق النجم قط وفي الارض من العاشية شيء الارتفاع أراد بالنجم الثريا وقيل هي نجوم السماء كلها وهو ما غرو بها فعلى هذا اللفظ واحد ومعناه الجمع وروى عن ابن عباس انه الرجوم من النجوم وهي ما ترى به الشياطين عند استراق السمع وقيل هي النجوم اذا انتثرت يوم القيامة وقيل أراد بالنجم القرآن سمى نجما لانه نزل بنجوم متفرقة في عشر من سنة وهو قول ابن عباس أيضا وقيل النجم هو النبات الذي لا ساق له وهو به سقوطه اذا يبس على الارض وقيل النجم هو محمد صلى الله عليه وسلم وهو به نزوله لبلة المعراج من السماء وجواب القسم قوله تعالى (ماض صاحبكم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم لم يزل عن طريق الهدى (وما غوى) أي ما جهل وقيل الفرق بين الضلال والني ان الضلال هو ان لا يجد السالك الى مقصده طريقا أصلا والغواية ان لا يكون له طريق الى مقصده مستقيما وقيل ان الضلال أكثر استعمالا من الغواية (وما ينطق عن الهوى) أي بالهوى والمعنى لا يتكلم بالباطل وذلك انهم قالوا ان محمدا يقول القرآن من تلقاء نفسه (ان هو) أي ما هو يعني القرآن وقيل نطقه في الدين (الوحي) من الله (يوحى) اليه (علمه شديد القوى) يعني جبريل علم محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى الله اليه عز وجل وكونه شديد القوى انه اقتلع قرى قوم لوط وجعلها على جناحه حتى بلغ بها السماء ثم قلبها واصاح بصحة بثود فأصبحوا جاثمين (ذو مرة) أي ذو قوة وشدة وقال ابن عباس ذو منظر حسن وقيل ذو خلق طويل حسن (فاستوى) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام (وهو) يعني محمد صلى الله عليه وسلم لم والمعنى استوى جبريل ومحمد لبلة المعراج (بالافق الاعلى) عند مطمح الشمس وقيل فاستوى يعني جبريل وهو كناية عن جبريل أيضا أي قام في صورته التي خلقه الله فيها وهو بالافق الاعلى وذلك ان جبريل علمه الصلاة والسلام كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة آدميين كما كان يأتي الانبياء قبله فساله رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه على صورته التي جبل عليها فإراه نفسه مرتين مرة في الارض ومرة في السماء فأما التي في الارض فبالافق الاعلى والمراد بالافق الاعلى جانب المشرق وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بجرا فطلع له جبريل عليه الصلاة والسلام من ناحية المشرق فسد الافق الى المغرب فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم مغشيا عليه فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة آدميين فضمه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه وهو قوله تعالى ثم دنا فتدلى وأما التي

الضلال والني (وما ينطق عن الهوى) انه هو الاوحى (يوحى) وما آتاكم به من القرآن ليس ينطق يصدر عن هواه ورأيه انما هو وحي من عند الله يوحى اليه ويختب هذه الآية من لا يرى الاجتماع ادلالا لنبأ عليهم السلام وبجواب بان الله تعالى اذا سوغ لهم الاجتهاد وقررهم عليه كان كالوحي لانفاضا عن الهوى (علمه) علم محمد عليه السلام (شديد القوى) ملك شديد قواه والاضافة غير حقيقية لانها اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها وهو جبريل عليه السلام عند الجمهور ومن قوته انه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الاسود وجعلها على جناحه ورفعها الى السماء ثم قلبها واصاح بصحة بثود فأصبحوا جاثمين (ذو مرة) ذو منظر حسن عن ابن عباس (فاستوى) فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يفتل بها كلما هبط بالوحي وكان ينزل في صورة دحية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب ان يراه في صورته التي جبل عليها فاستوى له في الافق الاعلى وهو أفق الشمس فلا الافق وقيل ما رآه أحد من الانبياء عليهم السلام في صورته الحقيقية سوى محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الارض ومرة في السماء (وهو) أي جبريل عليه السلام (بالافق الاعلى) مطمح الشمس

في صورته الحقيقية سوى محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الارض ومرة في السماء (وهو) أي جبريل عليه السلام (بالافق الاعلى) مطمح الشمس

(ثم دنى) جبريل من رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتدلى) فزاد في القرب ٢٢٩ والتدلى هو النزول بقرب الشيء فكان

قاب قوسين) مقدار قوسين
مر بيتين وقبجا التقدير
بالقوس والرمح والسوط
والذراع والباع ومنه لا
صلاة ولا كلام الى ان
ترتفع الشمس مقدار رجبين
وفي الحديث لقاب قوس
أحدهم من الجنة وموضع
قدمه خبر من الدنيا وما فيها
والقد السوط وتقديره
فكان مقدار مسافة قربه
مثل قاب قوسين فحذف
المضافات (أو أدنى) أى
على تقدير كقولهم أو
يزيدون وهذا لانهم غوطبوا
على اغنهم ومقدار فهمهم
وهم يقولون هذا قدر رجبين
أو أنقص وقيل بل أدنى
(فاوحى) جبريل عليه
السلام (الى عبده) الى عبده
الله وان لم يجز لاسمه ذكر
لانه لا يلتبس كقوله ما ترك
على ظهرها (ما أوحى) تخيم
للوحي الذى أوحى اليه قيل
أوحى اليه ان الجنة محرمة
على الانبياء حتى تدخلها
وعلى الامم حتى تدخلها
أمتك (ما كذب العواد)
فؤاد محمد (ما رأى) ما رآه
بصره من صورة جبريل
عليه السلام أى ما غال
فؤاده لما رآه لم أعرفه
ولو قل ذلك لكان كذبا
لانه عرفه يعنى رآه بعينه
وعرفه بقلبه ولم يشك فى
ان ما رآه حق وقيل المرقى
هو الله سبحانه رآه بعين رأسه وقيل بقلبه

فى السماء فعند سدرة المنتهى ولم يره أحد من الانبياء على تلك الصورة التى خلق عليها
الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى) اختلف
العلماء فى معنى هذه الآية فروى عن مسروق بن الاجدع قال قالت لعائشة فأن قوله ثم دنا
فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذلك جبريل كان يأتبه فى صورة الرجل وأنه أناه فى هذه
المرّة فى صورته التى هى صورته فسد الا فى آخر جاء فى الصحيحين وعن زر بن حبيش فى قوله
تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى وفى قوله ما كذب القواد ما رأى وفى قوله لقد رأى من آيات ربه
الكبرى قال فيها كلها ان ابن مسعود قال رأى جبريل عليه الصلاة والسلام له ستمائة جناح
زاد فى رواية أخرى رأى جبريل فى صورته أخرجه مسلم والبزارى فى قوله تعالى فكان قاب
قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى فعلى هذا يكون معنى الآية ثم دنا جبريل بعد اسـتـواءه
بالافق الاعلى من الارض فتدلى الى محمد صلى الله عليه وسلم فكان منه قاب قوسين أو أدنى
أى بل أدنى وبه قال ابن عباس والحسن وقتادة وقيل فى الكلام تقديم وتأخير تقديره ثم تدلى
فدنا لان التدلى سبب الدنو وقال آخرون ثم دنا لرب عز وجل من محمد صلى الله عليه وسلم فتدلى
أى فقرب منه حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وقد ورد فى الصحيحين فى حديث المعراج من
رواية شريك بن عبد الله بن أبي غر عن أنس ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى سكن منه قاب
قوسين أو أدنى وهذه رواية أخرى سلمة عن ابن عباس والتدلى هو النزول الى النبي صلى الله عليه
وسلم قال الحافظ عبد الحق فى كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر حديث أنس من رواية شريك
وقدر اذ فيه زيادة محمولة وأتى فيه بالعاطف غير معروف وقد روى حديث الامراء جماعة من
الحفاظ المتقنين كابن شهاب وثابت البناني وقتادة يعنى عن أنس فلم يأت أحد منهم بما أتى به وفى
رواية شريك قدم وأخرو زادون نقص فيجتمعا ان هذا اللفظ من زياده شريك فى الحديث وقال
الضحاك دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل فسدلى أى فاهوى للوجود فكان منه
قاب قوسين أو أدنى والقباب القوس الذى يرى به وهو رواية عن ابن عباس وقبل معناه
حيث الوتر من القوس فأخبرانه كان بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين وهذا
إشارة الى تأكيد القرب وأصله ان الخليفين من العرب كانوا اذا عقد الصعاء والعهد بينهما
خرج باقوسيهما فالصعاء بينهما يريدان بذلك انهما منطاهران يحامى كل واحد منهما عن صاحبه
وقال عبد الله بن مسعود قاب قوسين قدر ذراعين والقوس الذراع التى يقاس بها من فاص يقاس
أو أدنى بل أقرب (فاوحى) أى فإوحى الله (الى عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (ما أوحى) وعن ابن
عباس رضى الله عنهما قال أوحى جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى اليه ربه عز
وجل وقال سمع من جبريل أوحى اليه ألا يجحدك يتما فآوى الى قوله ورفع مالك ذكرك وقيل
أوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها أنت وعلى الامم حتى تدخلها أمتك قوله عز
وجل (ما كذب العواد) قرئ بالتشديد أى ما كذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم (ما رأى) أى
بعينه تلك اللملة بل صدقه وحقيقه وقرئ بالضم أى ما كذب فؤاد محمد الذى رآه بل صدقه
والمعنى ما كذب القواد فيما رأى واحتلفوا فى الذى رآه فتقبل رأى جبريل وهو قول ابن عباس
وابن مسعود وعائشة وقيل هو الله عز وجل ثم حملوا فى معنى الآية من جعل به رضى
فؤاده وهو قول ابن عباس (م) عن ابن عباس ما كذب البواد ما رأى ولتدر آفة أخرى قد
رآه بفؤاده مرتين وذهب جماعة الى أنه رآه بعينه حقيقة وهو قول أنس بن مالك والحسن
وعكرمة قالوا رأى محمد ربه عز وجل وروى عكرمة عن ابن عباس قال ان الله عز وجل اصطفى

من المراء وهو المجدلة واشتقاقه من مري الباقه كأن كل واحد من المتجادلين يعرى ما عند صاحبه أفقر منه حجرة وعلى وخاف ويعقوب أفغلبونه في المراء من ماريته فربه وافيته من معنى الغلبة قال (على ماري) فعدي بعلي كما تقول غلبته على كذا وقيل أفقر وبه أفجده وبه يقال مريته حقه اذا جحدته وتعديته بعلي لا تصح الا على مذهب النصين (ولقد رآه) رأى محمد جبريل عليهما السلام (نزه أخرى) مره أخرى من النزول نصبت النزه نصب الظرف الذي هو مره لان المعلة اسم للمرة من الفعل وكانت في حكمها أي نزل عليه جبريل عليه السلام نزه أخرى في صورة نفسه فراه عليها وذلك ليلة المراح (عند سدره المنتهى) الجهور على انها شجرة تنق في السماء السابعة عن بين العرش والمنتهى يعني موضع الانتهاء أو الانتهاء كلها في منهي الجنة وآخرها وقبل لم يجاوزها أحد واليه ينتهي علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم أحد ما وراءها وقبل تنهى اليها أرواح الشهداء (عندها جنة المأوى) أي الجنة

ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمد بالروية وقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلام موسى من نين وراه محمد من تين أخرجه الترمذي باطول من هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه وتحمل الآية على رؤية جبريل عن مسروق قال قلت لعائشة يا أمها هل رأى محمد ربه فقالت لقد قف شعري عما قلت أين أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب من حدثك أن محمد رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو الأظيف الخبير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ومن حدثك انه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت ومن حدثك أن محمدا كتم أمر فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ولا تكنه رأى جبريل في صورته من تين أخرجه في الصحيحين (م) عن أبي در قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نورأى أراه قوله عز وجل (أفمأرونه على ماري) يعني أفجاد لوه على ماري وذلك انهم جادلوه حين أسرى به وقالوا له صف لما بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا في الطريق وغير ذلك مما جادلوه به والمعنى أفجاد لوه جلالا ترومون به دمه عماراه وعلمه (ولقد رآه نزه أخرى) يعني رأى جبريل في صورته التي خلق عليها نزالا من السماء نزه أخرى وذلك انه رآه في صورته من تين مره في الارض و مره عند سدره المنتهى (م) عن أبي هريرة ولقد رآه نزه أخرى قال رأى جبريل وعلى قول ابن عباس يعني نزه أخرى هو انه كانت للذي صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة عرجات لمثلة التخفيف من اعداد الصلوات فيكون لكل عرجة نزه أخرى ربه عز وجل في بعض ما روى عن ابن عباس انه رأى ربه بقوادس من تين وانه رآه بعنه (عند سدره المنتهى) (م) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدره المنتهى وهي في السماء السادسة واليه ينتهى ما يعرج من الارض فيقبض منها واليه ينتهى ما يهبط من فوقها فيقبض منها وقال اذ يغشى السدره ما يغشى قال فرأى من ذهب وفي رواية الترمذي اليه ينتهى علم الخلائق لا علم لهم فوق ذلك وفي حديث المراح المخرج في الصحيحين ثم صعد الى السماء السابعة ثم قال ثم رفعت الى سدره المنتهى فادابني فيها مثل قال هجر وادورقها كادان الفيلة قال هذه سدره المنتهى وفي أفراد مسلم من حديث اس قال ثم عرج بنا الى السماء السابعة وذكره الى ان قال فيه ثم ذهب بي الى سدره المنتهى وادورقها كادان الفيلة واذا غرها كالقلال قال فلما غشيها من نور الله ما غشى فسيرت فإحد من خلق الله يستطيع ان يفتها من حسننها وقال هلال بن يساف سأل ابن عباس كعب عن سدره المنتهى وأنا حاضر فقال كعب انها سدره في أصل العرش على رؤس حمله العرش واليه ينتهى علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله عز وجل وعن أسماء بنت أبي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سدره المنتهى فقال يسير الراكب في ظل الفتن منها مائة سنة أو قال يسطل بظلالها مائة ألف راكب فيها فرأى الذهب كأن نحرها القلال أخرجه الترمذي وقال مقارن هي شجرة تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الالوان ولوار ورقة وصفت منها في الارض لاضاءت لاهل الارض وهي شجرة طوبى التي ذكرها الله في سورة الرعد (عندها جنة المأوى) قال ابن عباس جنة المأوى يا أوى اليها جبريل والملائكة وقبل يأوى اليها أرواح الشهداء (اذ يغشى السدره ما يغشى) قال ابن مسعود فرأى من ذهب وقيل يغشاها ملائكة أمثال الغربان وقيل أمثال الطيور حتى يقعن عليها وقيل غشيها نور الحلال وغشيها الملائكة من حب الله تعالى أمثال الغربان حتى

يقفن عليها وقيل هو نور رب العزة ويرى في الحديث قال رأيت على كل ورقة منها ملكا قائما
يسبح الله عز وجل (ما زاغ البصر وما طغى) أي ما مال بصر النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام
وفي تلك الحضرة المقدسة الشريفة عينا وشمالا ولا جا وزمار أي وقيل ما أمر به وهذا وصف
أدبه صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام الشريف اذ لم يلتفت إلى شيء سوى ما أمر به وفي معنى
الآية ان قلنا ان الذي يغشى السدرة فرائض من ذهب أي لم يلتفت اليه ولم يشتغل به وفيه بيان
أدبه صلى الله عليه وسلم اذ لم يقطع بصره عن المقصود وان قلنا الذي يغشى السدرة هو نور رب
العزة وفيه وجهان أحدهما انه صلى الله عليه وسلم لم يلتفت عنه بئنه ولا يسرة ولم يشتغل بغير
مطالعة ذلك النور الوجه الثاني ما زاغ البصر بصدقة ولا غشاة كما أخبر عن موسى بقوله
وخر موسى صعقا وذلك انه لما تجلى رب العزة وظهر نوره على الجبل قطع نظره وغشى عليه
ونبينا صلى الله عليه وسلم ثبت في ذلك المقام العظيم الذي تحارفه العقول وتزل فيه الاقدام
وتقبل فيه الابصار ووصف الله عز وجل قوة نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام العظيم بقوله
تعالى ما زاغ البصر وما طغى وقوله تعالى (ان قدر أي من آيات ربه الكبرى) يعني رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم الآيات العظام وقيل أراد ما رأى تلك الدلية في مسيره ورجوعه وقيل معناه
ان قدر أي من آيات ربه الآية الكبرى (م) عن عبد الله بن مسعود قال لقد رأى من آيات ربه
الكبرى قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح (خ) عنه قال لقد رأى من آيات ربه
الكبرى قال رأى رفرقا أحضر سدأفق السماء

فصل من كلام الشيخ محي الدين البواوي في معنى قوله تعالى ولقد رآه نزله أخرى وهل
رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الاسراء قال القاضي عياض اختلف
السلف والخلف هل رأى نبيا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فانكره عائشة كما وقع في
صحاح مسلم وحا من مثله عن أبي هريرة وجاعة وهو المشهور عن ابن مسعود اليه ذهب جماعة
من المحدثين والمساكين وروى عن ابن عباس انه رآه به منه ومثله عن أبي ذر وكعب والحسن
وكان يحلف على ذلك وحكي مثله عن ابن مسعود وأبي هريرة وأحمد بن حنبل وحكي انحاب
المقاتل عن أبي الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه انه رآه ووقف بهض مشايخا في هذا
وقال ليس عليه دليل واضح ولكم حائز ورؤية الله عز وجل في الاساءة وسؤال موسى
اياها دأبل على جوازها ادلا بجهل بني ما يجوز أو يسمع على ربه واحلفوا ان نبيا صلى الله
عليه وسلم هل كلم ربه ليلة الاسراء بعير واسطة أم لا لحكي عن الأشعري وروى من المسكين
انه كلمه وعن بعضهم هذا القول الى جمع من شيوخ مسعود وابن عباس وكذلك احتجوا في
قوله ثم دنا فدلى فالأكثر على ان هذا الدنو والمدي منقسم بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم
أو محض باحدهما من الآخر ومن سدره المنهى وذكر من عباس والحسن ومحمد بن كعب
وجعفر بن محمد وغيرهم انه دون النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه أو من الله تعالى هذا القول
يكون الدنو والمدي متأولا ليس على وجهه بل كما قال جعفر بن محمد الدنو من الله لا حمله وس
العباد لا حدود فيكون معنى الدنو النبي صلى الله عليه وسلم وقربه منه طهر وعظم من الله لديه
واشراق أنوار معرفته عليه واطلاعه من غيبه وأمره من كونه على ما لم يسمع سواه عليه
والدنو من الله تعالى له اطهر وذكور عظيم ربه وفصله العظيم لديه ويكون قوله تعالى فأناب قومه
أو أدنى هما عبارة عن لطف المحل وإيضاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من النبوة صلى الله
عليه وسلم ومن الله تعالى اجابه لرغبة وابانه المنزلة هذا آخر كلام القاني عياض قال الشيخ محي

التي يصبر اليها المقنون
وقيل تأوى اليها أرواح
الشهداء (اذ يغشى السدرة
ما يغشى) أي رآه اذ يغشى
السدرة ما يغشى وهو عظيم
وتكبير لما عشاها فقد علم
هذه العبارة ان ما عشاها
من الخسائر الدالة على
عظمة الله تعالى وجلاله
اشياء لا يحيط بها الوصف
وقيل يغشاها الجسم الغفير
من الملائكة يعبدون الله
تعالى عندها وقيل عشاها
فرائض ذهب (ما زاغ
البصر) صر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما عدل
عن رؤية الغائب التي
أمر برويتها ومكن منها
(وما طغى) وما جاوز ما أمر
برؤيته (لقد رأى) والله
لقد رأى (من آيات ربه
الكبرى) الآيات التي
هي كبرها وعظمها يعني
حين رآه الى السماء
فأرى غائب الملائكة

الدين وأما صاحب التحرير فإنه اختار اثبات الرؤية قال والحجج في المسئلة وإن كانت كثيرة ولكن لا تنسك إلا بالقوى منها وهو حديث ابن عباس أعجبون أن تكون الخلية لأبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وعن عكرمة قال سئل ابن عباس هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روي بإسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس قال رأى محمد ربه عز وجل وكان الحسن يحلف لقد رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل والاصل في المسئلة حديث ابن عباس خبر هذه الامة وعالمها والمرجع اليه في المعضلات وقد راجعه ابن عمر في هذه المسئلة ورأسه هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل فاجابه انه رآه ولا يقدر في هذا حديث عائشة لأن عائشة لم تخبرنا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم أر ربي وإنما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ولقوله لا تدركه الابصار والخصا إذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة وإذا قدمت الروايات عن ابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة باثبات الرؤية وجب المصير الى اثباته الا انه ليست مما يدرك بالعقل وبؤخذ بالظن وإنما يتلقى بالسمع ولا يستحيز أحدان يظن بان ابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عائشة عندها علم من ابن عباس ثم ان ابن عباس أثبت ما نفاه غيره والمنبى مقدم على الثاني هذا كلام صاحب التحرير في اثبات الرؤية قال الشيخ محيي الدين فالخاصل ان الراجح عند أكثر العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه عز وجل بعيني رأسه ليلة الاسراء لحديث ابن عباس وغيره مما تقدم واثبات هذا لا يأخذونه إلا بالسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مما لا ينبغي ان يتشكك فيه ثم ان عائشة لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها حديث لذكرته وإنما اعتمدت على الاستنباط من الآيات وسنوضح الجواب عنها فنقول اما احتجاج عائشة رضي الله تعالى عنها بقوله تعالى لا تدركه الابصار بخوابه ظاهر فان الادراك هو الاطاعة والله تعالى لا يحاط به واذا ورد النص بنفي الاطاعة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير اطاعة وهذا الجواب في نهاية الحسن مع اختصاره واما احتجاجها بقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً الا آية فالجواب عنه من أوجه أحدها انه لا يلزم مع الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام الوجه الثاني انه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة الوجه الثالث ما قاله بعض العلماء ان المراد بالوحي الكلام من غير واسطة وهذا القول وإن كان محتملاً لكن الجمهور على ان المراد بالوحي هنا الالهام والرؤية في المنام وكلاهما يسمى وحياً وأما قوله تعالى أو من وراء حجاب فقال الواحدي وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمى كلامه سبحانه من حيث لا يرونه وليس المراد ان هناك حجاباً يفصل موضعاً عن موضع ويدل على تحديد المحجوب وهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم وقول عائشة في أول الحديث لقد فشف شعري فعناه قام شعري من الفزع لكوني سمعت ما لا ينبغي ان يقال تقول العرب عند انكار الشيء فشف شعري واشعر جلدي واشمأزت نفسي وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أنى در نورانى آراه فهو بتنوين نور وفتح الهمزة فى أنى وتسديد النون المفتوحة ومعناه حجاب نور وكيف آراه قال الماوردى الضمير فى آراه عائدة على الله تعالى والمعنى ان النور يمنعنى من الرؤية كما جرت العادة باغشاء الانوار الابصار ومنعها من ادراك ما حلت بين الراى وبينه وفى رواية رأيت نوراً معناه رأيت النور فحسب ولم أر غيره وفى رواية ذاه نورانى آراه ومعناه هو خالق النور المانع من رؤيته فيكون من صفات الافعال ومن المستحيل ان تكون ذات الله نوراً اذ النور

(أفرأيتم اللات والعزى
ومناة الثالثة) أى أخبرونا
عن هذه الأشياء التى
تعبدونها من دون الله عز
وجل هل لها من القدرة
والعظمة التى وصف بها
رب العزة شئ وكان اللات
والعزى اللاتين وهى
مؤنثتان فاللات كانت
لثقيف بالطائف وقيل
كانت بخله تعبد هافر يش
وهى فعلة من لوى لانهم
كانوا يلوون عليها ويعكفون
للعادة والعزى كانت
لغطفان وهى سمرة وأصلها
تأنيث الاعز وقطعها خالد
ابن الوليد ومناة صخرة
كانت لهذيل وخراقة وقيل
لثقيف وكانها سميت مناة
لان دماء النساء كانت
تسمى عندها أى نراق ومناة
مكي معاملة من النوى كانهم
كانوا يستطرون عندها
الانواء تبركها (الآخرى)
هى صفة دم أى المتأخرة
الوضيعة المقدار كقوله
وقالت آخراهم لا ولاهم
أى وصعواهم لرؤسائهم
وأمرافهم ويجوز ان تكون
الاولية والمقدم عندهم
لات والعزى كانوا يقولون
ان الملائكة وهذه الاصنام
بنات الله وكانوا يعبدونهم
ويرعون انهم شعفاؤهم
عند الله مع وأدهم البنات
وكرهتهم لمن فقيل لهم

من جملة الاجسام والله يتعالى عن ذلك هذا مذهب جميع أمة المسلمين والله أعلم قوله عز وجل
(أفرأيتم اللات والعزى) هذه أسماء أصنام اتخذوها آلهة يعبدونها واشتقوا لها اسماء من
أسماء الله عز وجل فقالوا من الله اللات ومن العزيز العزى وقيل العزى تأنيث الاعز والمعنى
أخبرونا عن هذه الآلهة التى تعبدونها من دون الله هل لها من القدرة والعظمة التى وصف بها
رب العزة شئ وكان اللات بالطائف وقيل بخله كانت قريش تعبده وقرى اللات بالتشديد (خ)
عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان اللات رجسلا يلبت السويق للعاج قيل فلما مات عكفوا
على قبره يعبدونه وقيل كان فى رأس جبل غيمة يسلا منها السمن ويؤخذ منها الاقط ويجمع
رسولها ثم يتخذ حيسا فطعم الحاج وكان يطن بخله فلما مات عبده وهو اللات وقيل كان رجلا
من ثقيف يقال له صرمة بن غنم وكان يسلا السمن فيضعه على صخرة فتأنيه العرب فتلت به
أسوقهم فلما مات الرجل حولتها ثقيف الى مناز لها فترت الطائف على موضع اللات وأما العزى
فقيل هى شجرة بغطفان كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد
فقطعهما فجعل يضربهما بالأس وبقول

يا عزى كفرانك لا سبحانك * انى رأيت الله قد أهانك

فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية بويلها واضعة يدها على رأسها وبهالة ان خالد ارجع
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قطعتم فقال ما رأيت فقال ما رأيت شبيهة فقال ما قطعتم
فعاودها ومعه المول فقطعها واجتث أصلها فخرجت منها امرأة عريانة فقتلها ثم رجع الى النبي
صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد أبدا وقيل هى صنم لغطفان وضعها
لهم سعد بن ظالم الغطفاني وقيل انه قدم مكة فرأى الصفا والمروة ورأى أهل مكة يطوفون
بينهما فرجع الى بطن بخله فقال لقومه ان لاهل مكة الصفا والمروة وليس لكم رطهم اليه يعبدونه
وليس لكم قالوا فما تأمرنا قال انا صنع لكم كذلك فخذ حجرا من الصفا وحجرا من المروة
ونقلهما الى بخله فوضع الذى أخذ من الصفا وقال هذا الصفا ثم وضع الذى أخذ من المروة وقال
هذه المروة ثم أخذ ثلاثة أحجار وأسندها الى شجرة وقال هذا ربكم فحسبوا يطوفون بين الحجرين
ويعبدون الحجارة الثلاث حتى افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وأمر برفع الحجارة وأمر
خالد بن الوليد بالعزى فقطعها وقيل هى بيت بالطائف كان تعبده ثقيف وقوله (ومناة) قيل
هى نلزاعة كانت بقديد وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها ان الانصار كانوا يملكون لمناة وكانت
حذوقا يدوقيل هى بيت بالمشلل كانت تعبد به بوكعب وقيل مناة صنم لهذيل وخراقة وكانت
تعبد بها أهل مكة وقيل اللات والعزى ومناة أصنام من الحجارة كانت فى خوف الكعبة
يعبدونها (الثالثة الاخرى) الثالثة نم لمناة اذهى الثالثة فى نذ كروا أما الاخرى وان العرب
لا تقول الثالثة الاخرى وانما الاخرى هنا نمث للثلاثة قال الخليل فالسالف فاق رؤس الاى
كقوله ما رب آخرى ولم يقل آخر وقيل فى الآية تقدم وتأخير تقديره أفرأيتم اللات والعزى
الاخرى ومناة الثالثة وقيل هى صفة دم كأنه تعالى قال ومناة الثالثة المتأخرة لدليلة فعلى
هذا فلا صمام ترتب مراتب وذلك لان اللات كان صماء الى صورة آوى والعزى شجرة وهى
نبات ومناة صخرة وهى حماد وهى فى أحريت المراتب ومعنى الآية هل رأيت هذه الاصنام
حق الرؤية وادارتهموها علمت انها لا تصلح للعبادة لانها لا تضر ولا تنفع وقيل أفرأيتم أيها
الراحمون ان اللات والعزى ومناة بنات الله لكم لذكروا له لائى وقيل كان المشركون يحكمه

(السم الذ كروه الاتنى تلك اذا قسمه ضيرى) أى جعلكم لله البنات ولكم البدين تسمية ضيرى أى جائرة من ضارته تسمية اذا ضامه وضيرى فعلى ادلا فلى فى النعوت فكسرت الضاد لياء كما قيل يرض وهو بوض مثل جر وسود وضيرى بالهمز مكى من ضارته مثل ضارته (ان هى) ما الاصنام (الاسماء) ليس تحتها فى الحقيقة مسميات لانكم تدعون الالهة لما هو أبعد شئ منها وأشده منافاة لها (٣٣٤ هيتموها) أى سميت بها يقال سميت زيد او سميت به زيد (أنتم وآباؤكم ما أنزل الله به من سلطان)

حجة (ان يتبعون الا الظن) الاتوهم ان ما هم عليه حق (وماتهوى النفس) وما تشتهيه أنفسهم (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) الرسول والكتاب فتركوه ولم يعملوا به (أم للانسان ما تنى) هى أم المنقطعة ومعنى الهمة فيها الانكار أى ليس للانسان يعنى الكافر ما تنى من شفاعته الاصنام أو من قوله ولئن رجعت الى ربي ان الى عنده للعسنى وقيل هو معنى بعضهم ان يكون هو النبي (فله الاخرة والاولى) أى هو مالكهما وله الحكم فيهما يعطى النبوة والشفاعة من شاء وارتضى لامن تمنى (وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) يعنى ان أمر الشفاعه ضيق فان الملائكة مع قوتهم وكثرتهم لوشفعوا باجمعهم لاحد لم تغنى شفاعتهم قط ولم تنفع الا اذا شفّعوا من بعد أن يأذن الله لهم فى الشفاعه

يقولون الاصنام والملائكة بنات الله وكان الرجل منهم اذا بشر بالانثى كره ذلك فقال الله عز وجل منكر اعلمهم (السم الذ كروه الاتنى تلك اذا قسمه ضيرى) قال ابن عباس أى تسمية جائرة حيث جعلتم لكم ما تكرهون لانفسكم وقيل تسمية عوجاء غير معتدلة (ان هى) أى ما هذه الاصنام (الاسماء) هيتموها أنتم وآباؤكم والمعنى انكم سميتموها آلهة وليست بآلهة حقيقة ولا بعبودة حقيقة وقيل معناه قلتم لبعضها عزى ولا عزة لها فلا يكون لها مسمى حقيقة (ما أنزل الله به من سلطان) أى حجة بما تقولون انها آلهة (ان يتبعون الا الظن) أى فى قولهم انها آلهة (وماتهوى النفس) يعنى هو ما زبن لهم الشيطان من عبادة الاصنام وقيل وضوعوا عبادتهم بمقتضى شهواتهم والذي ينبغي ان تكون العبادة بمقتضى الشرع لا بمتابعة هوى النفس (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أى البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل ان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار قوله تعالى (أم للانسان ما تنى) معناه أظن الكافرين له ما يفتنى ويستهى من شفاعته الاصنام أى ليس الامر كما يظن ويمتنى (فله الاخرة والاولى) أى لا يملك أحد فيهم ما شيئاً أبداً لا باذنه وقيل معناه ان الانسان اذا اختار معبوداً على ما غناه واشتهاه فله الاخرة والاولى يعاقبه على فعله ذلك ان شاء فى الدنيا والاخرة وان شاء أمهله الى الاخرة (وكم من ملك فى السموات) أى ممن يعبدونهم هؤلاء يرجون شفاعتهم عند الله (لا تغنى شفاعتهم شيئاً) يعنى ان الملائكة مع علو منزلتهم لا تغنى شفاعتهم شيئاً فكيف تشفع الاصنام مع حقارتها ثم أخبر ان الشفاعه لا تكون الا باذنه فقال تعالى (الامن بعد أن يأذن الله) أى فى الشفاعه (لمن يشاء ويرضى) أى من أهل التوحيد قال ابن عباس يريد لا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه وقيل الامن بعد أن يأذن الله لمن يشاء من الملائكة فى الشفاعه ان شاء الشفاعه له (ان الذين لا يؤمنون بالاخرة) يعنى الكفار الذين أنكروا والبعث (ليسمون الملائكة تسمية الاتنى) أى بتسمية الاتنى حيث قالوا انهم بنات الله فان قلت كيف قال تسمية الاتنى ولم يقل تسمية الاناث قلت المراد منه بيان الجنس وهذا اللفظ أليق بهذا الموضع لما يسته رؤس الاتنى وقيل ان كل واحد من الملائكة يسمونه تسمية الاتنى وذلك لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموها كل واحد منهم بنتاً وهى تسمية الاتنى (وما لهم به من علم) أى بالله فيشركون به ويحسمون له ولداً وقيل ما يستيقنون ان الملائكة اناث (ان يتبعون الا الظن) أى فى تسمية الملائكة بالاناث (وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً) أى لا يقوم الظن مقام العلم الذى هو الحق وقيل معناه انما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشئ بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم وقيل الحق هو الله تعالى والمعنى ان الاوصاف الالهية لا تستخرج بالظنون (فأعرض عن تولى عن ذكرنا) يعنى القرآن وقيل عن الايمان (ولم يرد الا الحيوة الدنيا) يعنى انهم لا يؤمنون بالاخرة حتى يردوها ويحسموها لها

لمن يشاء الشفاعه له ويرضاه ويراه أهلاً لان يسفح له فكيف تشفع الاصنام اليه لبعدهم (ان الذين لا يؤمنون بالاخرة ليسمون الملائكة) أى كل واحد منهم (تسمية الاتنى) لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموها كل واحد منهم بنتاً وهى تسمية الاتنى (وما لهم به من علم) أى بما يقولون وقرئ بها أى بالملائكة أو بالتسمية (ان يتبعون الا الظن) هو تقليد الالباء (وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً) أى انما يعرف الحق لذى هو حقيقة الشئ وما هو عليه بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم (فأعرض عن تولى عن ذكرنا) فأعرض عن رأيتهم معرضاً عن ذكر الله أى القرآن (ولم يرد الا الحيوة الدنيا)

وفيه إشارة إلى إنكارهم الحشر ثم صغروا بهم فقال تعالى (ذلك مبلغهم من العلم) أي ذلك نهاية علمهم وقلة عقولهم أن آثروا الدنيا على الآخرة وقيل معناها أنهم لم يبلغوا من العلم الاطنهم أن الملائكة نبات الله وأنهم يشفعون لهم فاعتمدوا على ذلك وأعرضوا عن القرآن والایمان (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أي هو أعلم بالضل والمهتدى (ولله ما في السموات وما في الأرض) وهذه إشارة إلى كمال قدرته وغناه وهو معترض بين الآية الأولى وبين قوله (ليجزى الذين أساءوا بعملوا) والمعنى إذا كان علمهم جازي كل أحد بما يستحقه فيجزى الذين أساءوا أي أشركوا بعملوا من الشرك (ويجزى الذين أحسنوا) أي وهدوا بهم (بالحسن) يعني بالجنة وإنما قدر على مجازاة المحسن والمسيء إذا كان كثير الملك كامل القدرة فلذلك قال ولله ما في السموات وما في الأرض ثم وصف المحسنين فقال عز وجل (الذين يجتنبون كبائر الإثم) قيل الإثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب وقبل هو اسم للأفعال المبسوطة عن الثواب وقيل هو فصل ما لا يحل وقيل الإثم جنس يشتمل على كبائر وصغائر وجمعه آثام والكبيرة متعارفة في كل ذنب تعظم عقوبته وجمعه كبائر (والفواحش) جمع فاحشة وهي ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال وقيل هي ما فحش من الكبائر (الإلثم) أي الأماقل وصغر من الذنوب وقيل هي مقاربة المعصية من قولك المبتدئ إذا فارقته من غير مواقفة واختلاف في معنى الآية فقبل هذا الاستثناء صحح واللم من الكبائر والفواحش ومعنى الآية إلا أن يلزم بالاحشة مرة ثم يتوب أو يقع الواقعة ثم ينتهي وهو قول أبي هريرة ومجاهد والحسن ورواية عن ابن عباس وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اللهم ما دون الشرك وقال أبو صالح سئلت عن قول الله عز وجل إلا اللهم فقلت هو الرجل يلزم بالذنب ثم لا يعاود فذلك لا يناسب عباس فقلت أعانك على ما لك كرم عن ابن عباس في قوله عز وجل الذين يجنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن تغفروا لله تفرجوا وأي عبد لك لا ألتأ أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قريب وقيل أصل اللثم والالمام ما يملأه الإنسان الحين بعد الحين ولا يكون له إعادة ولا إقامة وقيل هو استثناء منقطع مجازة لكن للثم ولم يجعلوا اللثم من الكبائر والفواحش ثم اختلفوا في معناه فقتيل هو ما سلف في الجاهلية ولا يؤاخذهم به في الإسلام وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين أنهم كانوا بالأمس بعد ما آمنوا معناه فأنزل الله عز وجل هذه الآية وهذا قول زيد بن ثابت وزيد بن أسلم وقيل اللثم هو صغار الذنوب كالنظرة والغمرة والقبلة ونحو ذلك مما هو دون الزنا وهو قول ابن مسعود وأبي هريرة ومسروق والشعبي والرواية الأخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا أشبه باللم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العينين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه وإسلم قال كتب على ابن آدم نكاحه من الزنا أدرك ذلك لا محالة العينان زناهما بالطرق والأذان زناهما بالسمع واللسان زنه لسانه واليد زناها باللمس والرجل زناها بالخط والقلب يهوى ويتمى ويصدق ذلك السرج أو يكذبه وقيل اللثم على وجهين أحدهما به كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه حد في الدنيا ولا حد في الآخرة وذلك الذي تكفروا بالصلوات الجس وصوم رمضان لم يبلغ الكبائر والفواحش الوجه الثاني هو الذنب العظيم لم به المسلم المرة بعد المرة فيتوب منه وقيل هو ما لم على القلب أي خطر وقيل اللثم النظرة من غير

ذلك) أي اختيارهم الدنيا والرضا بها (مبلغهم من العلم) انتهى عليهم (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أي هو أعلم بالضل والمهتدى (ولله ما في السموات وما في الأرض) وهذه إشارة إلى كمال قدرته وغناه وهو معترض بين الآية الأولى وبين قوله (ليجزى الذين أساءوا بعملوا) والمعنى إذا كان علمهم جازي كل أحد بما يستحقه فيجزى الذين أساءوا أي أشركوا بعملوا من الشرك (ويجزى الذين أحسنوا) أي وهدوا بهم (بالحسن) يعني بالجنة وإنما قدر على مجازاة المحسن والمسيء إذا كان كثير الملك كامل القدرة فلذلك قال ولله ما في السموات وما في الأرض ثم وصف المحسنين فقال عز وجل (الذين يجتنبون كبائر الإثم) قيل الإثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب وقبل هو اسم للأفعال المبسوطة عن الثواب وقيل هو فصل ما لا يحل وقيل الإثم جنس يشتمل على كبائر وصغائر وجمعه آثام والكبيرة متعارفة في كل ذنب تعظم عقوبته وجمعه كبائر (والفواحش) جمع فاحشة وهي ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال وقيل هي ما فحش من الكبائر (الإلثم) أي الأماقل وصغر من الذنوب وقيل هي مقاربة المعصية من قولك المبتدئ إذا فارقته من غير مواقفة واختلاف في معنى الآية فقبل هذا الاستثناء صحح واللم من الكبائر والفواحش ومعنى الآية إلا أن يلزم بالاحشة مرة ثم يتوب أو يقع الواقعة ثم ينتهي وهو قول أبي هريرة ومجاهد والحسن ورواية عن ابن عباس وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اللهم ما دون الشرك وقال أبو صالح سئلت عن قول الله عز وجل إلا اللهم فقلت هو الرجل يلزم بالذنب ثم لا يعاود فذلك لا يناسب عباس فقلت أعانك على ما لك كرم عن ابن عباس في قوله عز وجل الذين يجنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن تغفروا لله تفرجوا وأي عبد لك لا ألتأ أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قريب وقيل أصل اللثم والالمام ما يملأه الإنسان الحين بعد الحين ولا يكون له إعادة ولا إقامة وقيل هو استثناء منقطع مجازة لكن للثم ولم يجعلوا اللثم من الكبائر والفواحش ثم اختلفوا في معناه فقتيل هو ما سلف في الجاهلية ولا يؤاخذهم به في الإسلام وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين أنهم كانوا بالأمس بعد ما آمنوا معناه فأنزل الله عز وجل هذه الآية وهذا قول زيد بن ثابت وزيد بن أسلم وقيل اللثم هو صغار الذنوب كالنظرة والغمرة والقبلة ونحو ذلك مما هو دون الزنا وهو قول ابن مسعود وأبي هريرة ومسروق والشعبي والرواية الأخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا أشبه باللم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العينين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه وإسلم قال كتب على ابن آدم نكاحه من الزنا أدرك ذلك لا محالة العينان زناهما بالطرق والأذان زناهما بالسمع واللسان زنه لسانه واليد زناها باللمس والرجل زناها بالخط والقلب يهوى ويتمى ويصدق ذلك السرج أو يكذبه وقيل اللثم على وجهين أحدهما به كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه حد في الدنيا ولا حد في الآخرة وذلك الذي تكفروا بالصلوات الجس وصوم رمضان لم يبلغ الكبائر والفواحش الوجه الثاني هو الذنب العظيم لم به المسلم المرة بعد المرة فيتوب منه وقيل هو ما لم على القلب أي خطر وقيل اللثم النظرة من غير

عنده فهو مغفور فان أعاد النظر فليس يلزم فهو ذنب والله سبحانه وتعالى أعلم
 فصل في بيان الكبيرة وحدها وتميزها عن الصغيرة بحال العلماء أكبر الكبائر الشرك بالله وهو ظاهر لا خفاء به لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم ويليه القتل بغير حق فاما ما سواها من الزنا والوطا وشرب الخمر وشهادة الزور وكل مال اليتيم بغير حق والسحر وقذف المحصنات وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وأكل الربا وغير ذلك من الكبائر التي ورد بها النص فلها تماصيل وأحكام تعرف بها مراتبها ويختلف أمرها باختلاف الأحوال والمفاسد المرتبة عليها فعلى هذا يقال في كل واحدة منها هي من أكبر الكبائر بالنسبة الى ما دونها وقد جاء عن ابن عباس انه سئل عن الكبائر سبع هي قال هي الى السبعين أقرب وفي رواية الى سبع مائة أقرب وقد اختلف العلماء في حد الكبيرة وتميزها عن الصغيرة فجاء عن ابن عباس كل شيء نهي الله عنه فهو كبيرة وبهذا قال الاستاذ أبو المحقق الأسفرائني وحكاها القاضي عياض عن المحققين واحتج القائلون بهذا بأن كل مخالفة فهي بالنسبة الى جلال الله كبيرة وذنب الجاهل من السلف والخلف من جميع الطوائف الى انقسام المعاصي الى صغائر وكبائر وقد تظاهرت على ذلك دلائل الكتاب والسنة واستعمال سلف الأئمة واذ ثبت انقسام المعاصي الى صغائر وكبائر فقد اختلف في ضبطها فروى عن ابن عباس انه قال الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أولعنه أو عذاب وعن الحسن نحو هذا وقيل هي ما وعد الله عليه بنار في الآخرة أو حدى الدنيا وقال الغزالي في البسيط الضابط الشامل في ضبط الكبيرة ان كل معصية يقدم عليها المرء من غير استئذان خوف أو استحداث ندم كالمتهاون في ارتكابها والمستجري عليه العناد انما أشعر بهذا الاستخفاف والتهاون فهو كبيرة وما تحمل عليه فئات النفس وفترة مراعاة التقوى ولا ينمك عن ندم عتج به تنغيص التلذذ المعصية فهذا لا يمنع العمد له وليس بكبيرة وقال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام في كتابه القواعد ادا أردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصغيرة فأعرض مفسدة الذنب على مفاسد الكبائر المنصوص عليها فان نقصت عن أقل مفاسد الكبائر فهي من الصغائر وان ساوت أدنى مفاسد الكبائر أو زادت عليه فهي من الكبائر فمن أمسك امرأه محصنة لمن يزني بها أو أمسك مسلما لمن يقتله فلا شك ان مفسدة ذلك أعظم من أكل درهمها من مال اليتيم مع كونه من الكبائر وكذلك لو دل الكفار على عورة المسلمين مع علمه بانهم يستأصرونهم بدلائله فان تسببه الى هذه المفسدة أعظم من توليه يوم الزحف بغير عذر مع كونه من الكبائر وكذلك لو كذب على انسان كدبا لم انه يقبل بسببه ولو كذب على انسان كدبا لم انه يؤخذ منه ثمرة بسبب كذبه لم يكن ذلك من الكبائر وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح في فتاويه الكبيرة كل ذنب كبير وعظم عظم بحيث يصح معه انه يطلق عليه اسم الكبيرة ويوصف بكونه عظيما على الإطلاق فهذا أحد الكبيرة ولها أمارات منها الحدود ومنها الإبعاد عنها بالعذاب بالدار ونحوها في الكتاب أو السنة ومنها ما وصف فاعلمها بالفسق أو يضاف اليها اللعن كما لله من غير مमार الارض ونحو ذلك والله أعلم وقوله تعالى (ان ربك واسع المغفرة) قال ابن عباس لمن فعل ذلك ثم تاب وأناب وروى عن عمر بن الخطاب وابن عباس قال لا كبيرة في الاسلام أي لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع اصرار ومعناه ان الكبيرة أيضا لا تغنى بالاستغفار والموبة الصغيرة تصير كبيرة بالاصرار عليها وقيل في حد الاصرار هو ان ينكر رمنه الصغيرة تكرارا يشعربقلة مبالاة بذنبه وتم الكلام على قوله ان ربك واسع المغفرة ثم ابتدأ فقال

لانه ليس من الكبائر والفواحش وهو كالنظرة والقبلة واللثة والغمرة (ان ربك واسع المغفرة) فيغفر ما يشاء من الذنوب من غير توبة

(هو أعلمكم إذا أنشأكم) أي أباكم (من الأرض وإذا أنتم أجنة) جمع جنين (في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم) فلا تنسبوا لها إلى زكاة العمل وزيادة الخير والطاعات أو إلى الزكاء والطهارة من المعاصي ولا تنسوا علمها واهمها هو ما فقد علم الله أن في منكم والتقى أولاً وأخيراً قبل أن يخرجكم من صلب آدم عليه السلام وقبل أن يخرجوا من بطون أمهاتكم وقيل كان ناسي يعملون أعمالاً حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحننا فأنزلت وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرأيا على سبيل الاعتراف بالنعمة فإنه جائز لأن المسرة بالطاعة وذكرها شكر (هو أعلم عن اتقى) ٢٣٧ فاكفوا بعلمه عن علم الناس

ويجزأه عن ثناء الناس
 (أفسوأبت الذی تولى)
 أعرض عن الايمان
 (وأعطى قليلاً أ كدى)
 فطع عطسه وأمسك وأصله
 الكداء الحافر وهوان
 تلقاه كديفة وهى صلالة
 كالصخرة فيسبك عن
 الحفر عن بن عباس رضى
 الله عنهما فيمن كفر به
 الايمان وفيل فى الوليد
 ابن المغيرة وكان قد اتبع
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فعيره بعض الكافرين
 وقال له تركت دين الاشياخ
 ورعيت أهم فى البار قال
 لى خست عذاب الله
 فضم له ان هو اعطاه
 شيأ من ماله ورجع الى
 شركه ان يتحمل عنه عذاب
 الله يفعل وأعطى لى
 عاتبه بعض ما كان منهم
 له ثم بخل ومعه (أعده
 عم الغيب وهو يرى) أهر
 يعلم ان ماضيه من عذاب
 الله حق (ألم نبأ) يحبر
 (بعثى صنف مـ وسى)

تعالى (هو أعلم بكم) أي قبل أن يخلقكم وهو قوله (اذنأناكم من الأرض) أي خلق أباكم آدم من التراب (واذنتم أجنة) جمع جنين (في بطون أمهاتكم) سمي جنينا لاستشارته في بطن أمه (فلاتركوا أنفسكم) قال ابن عباس لا تمدحوا وقال الحسن علم الله من كل نفس ما هي صانعة والى ما هي صائرة فلا تتركوا أنفسكم فلا تبرؤوا من الآثام ولا تمدحوا بحسن الأعمال وقيل في معنى الآية هو أعلم بكم أي المؤمنون علم حالكم من أول خلقكم إلى آخر يومكم فلا تتركوا أنفسكم رياء وخيلاء ولا تقولوا إن لم نعرفوا حقيقته أنا نخبر منكم أو أنا نرى منكم أو أنق منكم فإن العلم عند الله وفيه إشارة إلى وجوب خوف العاقبة فإن الله يعلم عاقبة من هو على المقوى وهو قوله تعالى (هو أعلم بالنيق) أي عن بر وأطاع وأخلص العمل وقيل في معنى الآية فلا تتركوا أنفسكم أي لا تنسبوا إلى ركاء العمل وزيادة الحسب والطاعات وقيل لا تنسبوا إليها إلى الزكاة والطهارة من المعاصي ولا تشبوا عليها واحصوها فقدم الله الدار إلى منكم والتقى أولا وأخرا قبل أن يخرجكم من صلب أبيكم آدم وقيل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم قيل نزلت في ناس كانوا يبعثون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فأزل الله فهمهم هذه الآية قوله عز وجل (أفرأيت الذي تولى) نزلت في الولاء بين المغيرة كان قد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين وقالوا أتركت دين الأسياخ وضلت قال في خشيت عذاب الله فضمن له الذي عاتبه أن أعطاه كذا من ماله وورع إلى الشرك أن يتحمل عنه عذاب الله فرجع الولد إلى شركه وأعطى للذي غيره بعض الذي ضمن له من المال ومنعه تمامه فأزل الله أفرأيت الذي تولى أي أدبر وأعرض عن الإيمان (وأعطى) أي لصاحبه الذي غيره (فدلاوا كدى) أي يضل بالبه في وقيل أعطى فدلأ أي من الخير بأسانه وأكدى أي قطعه وامسك ولم يعم بالعطية وقيل نزلت في العاصم بن ثعلبة السهمي وذلك أنه كان رجلا يوافق النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأمور وقيل نزلت في أبي جهل وذلك أنه قال والله ما أمرنا نحن مدعييكم إلا بما كنا نأمر به وأعطى فدلأ أي كدى أي لم يؤمن به ومعنى الآية كدى أي قطع وأصله من الكدية وهي حجر يظهر في بئر يمنع من الحفر (أعده علم الغيب فهو يرى) أي ما غاب عنه أي أن صاحبه يحمل عنه عذابه (أم لم ينبأ) أي يحبر (بما يحفر موسى) يعني أسفار النوراة (وأبراهيم) أي ويخبر في صحف إبراهيم (الذي وفي) أي كل وتعم ما أمر به وقيل عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه في خلق وقيل وفي بما فرض عليه وقيل قام بذبح ولده وقيل استكمل لطفه وقيل وفي بما فرض عليه في سهام

(الأتزر وازرة وزر أخرى)
 تر من وزر إذا اكتسب
 وزر وهو الأثم وان خففه
 من الثميلة والمعنى أنه لا تر
 والضمير ضمير الشأن ومحل
 ان وما بعدها الجريد لا عما
 في صحف موسى أو الرفع
 على هو أن لا تر كأنه قائلاً
 قال وما في صحف موسى
 و ابراهيم فقبل الأتزر وازرة
 وزر أخرى أى لا تحمل
 نفس ذنب نفس (وأن ليس
 للانسان الاماسى) أى
 سعيه وهذه أيضاً ما في
 صحف ابراهيم وموسى وما
 ما صبح في الاخبار من
 الصدقة عن الميت والحق عنه
 فقد قيل ان سعى غيره لمالم
 ينفعه الامتناع على سعى
 نفسه وهو ان يكون مؤمناً
 كان سعى غيره كأنه سعى نفسه
 ان يكونه تابعاً له وقائماً بصلاته
 ولا سعى غيره لا ينفعه اذا
 عمله لنفسه ولكن ادانوا
 به فهو بحكم الشرع كالنائب
 عنه والوكيل القائم مقامه
 (وان سعيه سوف يرى) أى
 يرى سعيه هو يوم القيامة
 في ميزانه (ثم يجزاه) ثم
 يجزى العبد سعيه يقال جزا
 الله عمله وجزاه على عمله
 بحذف الجار وايقال العمل
 ويجوز ان يكون الضمير
 للجزاء ثم فسره بقوله (الجزاء
 الاوفى) أو ابدله عنه
 (وأن الى ربك المصير)

الاسلام وهو قوله واذا ابتلى ابراهيم به بكلمات فأنهس والتوفية الاتمام وقيل وفي شأن
 الماسك وروى البعوى بضمه عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم الذي وفى
 عمله كل يوم بأربع ركعات أول النهار عن أبي الدرداء وأبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن الله تبارك وتعالى أنه قال ابن آدم اركع لي أربع ركعات من أول النهار كفلك آخره أخرجه
 الترمذي وقال حديث حسن غريب ثم بين ما في صحفهما فقال تعالى (الأتزر وازرة وزر أخرى)
 أى لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى والمعنى لا تؤخذ نفس بآثم غيرها وفي هذا بطلان قول
 من ضمن للولد بن المغيرة أنه يحمل عنه الأثم وقال ابن عباس كانوا قبل ابراهيم يأخذون الرجل
 بذنب غيره كان الرجل يقتل بقتل أبيه وابنه وأخيه وأمر أنه وعبد سعيه حتى كان ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام فنهاهم عن ذلك وبأنهم عن الله تعالى الأتزر وازرة وزر أخرى (وأن ليس
 للانسان الاماسى) أى عمل وهذا في صحف ابراهيم وموسى أيضاً قال ابن عباس هذا منسوخ
 الحكم في هذه السريعة بقوله تعالى ألحقنا بهم ذرئهم فادخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء
 وقيل كان ذلك لقوم ابراهيم وموسى فاما هذه الامة فلها ماسعوا وماسعى لهم غيرهم لما روى
 عن ابن عباس ان امرأته رقت صبياً لها فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولك أجر أخرجه مسلم
 وعنه ان رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أمي توفيت أينفعها ان تصدقت عنها قال نعم
 وفي رواية أن سعد بن عباداً أحابى سعدود كرتحوه وأخرجه البخارى وعن عائشة رضى الله
 عنها قالت ان رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أمي افلنت ذنبها وأظنها لو تكلمت
 تصدقت فهل لها أجر ان تصدقت عنها قال نعم أخرجه في الصحيحين وفي حديث ابن عباس دليل
 لمذهب الشافعى ومالك وأحمد وجاهير العلماء ان حج الصبي منعقد صحيح يثاب عليه وان كان
 لا يجزى عن حجة الاسلام بل يقع تطوعاً وقال أئمة حنفية لا يصح حجه وانما يكون ذلك تمريناً
 للعبادة وفي الحديثين الآخرين دليل على ان الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصله ثوابها وهو
 اجماع العلماء وكذلك أجمعوا على وصول الدعاء وقضاء الدين للنصوص الواردة في ذلك ويصح
 الحج عن الميت حجة الاسلام وكذا الواوصى بحج تطوع على الأصح عند الشافعى واختلف العلماء
 في الصوم اذا مات وعلمه صوم فالراجح جواز عنه للأحاديث الصحيحة فيه والمشهور من مذهب
 الشافعى ان قراء القرآن لا يصله ثوابها وقال جماعة من أصحابه يصله ثوابها وبه قال أحمد بن
 حنبل وأما الصلوات وسائر النطوعات فلا يصله عند الشافعى والجمهور وقال أحمد يصله ثواب
 الجميع والله أعلم وقيل أراد بالانسان الكافر والمعنى ليس له من الخير الا ما عمل هو فيه يثاب عليه
 في الدنيا بأن يوسع عليه في رزقه ويعافى في بدنه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وروى أن عبد
 الله بن أبي بن سلول كان أعطى العباس قبضاً لبسه اياه فلما مات أرسل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم يقبضه ليكن فيه فلم يبق له في الآخرة حسنة يثاب عليها وقيل ليس للانسان
 الا ما سعى هو من باب العدل فلما من باب الفضل لخائزان يزيد الله ما يشاء من فضله وكرمه
 (وان سعيه سوف يرى) أى يراه في ميزانه يوم القيامة وفيه بشارة للمؤمن وذلك ان الله تعالى يريه
 أعماله الصالحة ليقرح بها ويحزن الكافر بأعماله الفاسدة فيزداد غماً (ثم يجزاه) أى السعى
 (الجزاء الاوفى) أى الأثم الاكمل والمعنى ان الانسان يجزى جزاء سعيه الجزاء الاوفى قوله
 عروجـل (وأن الى ربك المنهى) أى اليه منتهى الخلق ومصيرهم اليه في الآخرة وهو
 محازيهم بأعمالهم وفي الخطاب بهذا وجهان أحدهما عام تقديره وأن الى ربك أيها السامع

أو العاقل كائن من كان المنتهى فهو تهديد يبلغ للشيء وحث شديد للمحسن لينقل إلى أعلى
 أسائه ويرد المحسن في أحسنه الوجه الثاني أن المخاطب بهذا هو النبي صلى الله عليه وسلم
 فعلى هذا أنه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تخزن فإن الربك المنتهى وقبل في معنى
 الآية منه ابتداء المنة واليه انتهاء الآمال وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن أبي بن كعب
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وإن الربك المنتهى قال لا فكرة في الرب وهذا مثل ما روى
 عن أبي هريرة من فوجات فكر وفي الخلق ولا تفكروا في الخلق فإنه لا تحيط به الفكرة ومعناه
 لا فكرة في الرب أي انتهى الأمر إليه لأنك إذا نظرت إلى سائر الموجودات الممكنة علمت أنه
 لا بد لها من موجد وإذا علمت أن موجدها هو الله تعالى فقد انتهى الأمر إليه فهو إشارة
 إلى وجوده ووحدانيته سبحانه وتعالى (وأنه هو أضحك وأبكى) أي هو القادر على إحياء الصدين
 في محل واحد الضحك والبكاء نفسه دأبل على أن جميع ما يعمل الإنسان بقضاء الله وقدره
 وخاقه حتى الضحك والبكاء قبل أضحك أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار في النار وقبل
 أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر وقبل أفرح وأحزن لأن السرح يجلب الضحك
 والحزن يجلب البكاء عن جابر بن سمرة قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من مئة مرة
 وكان أصحابه يتناشدون الشعر ويتذاكرون أشياء من أمر الجاهلية وهو ساكت وربما تبسم
 معهم إذا ضحكوا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وفي رواية سمك بن حرب
 فيضحكون ويتبسم معهم إذا ضحكوا يعني النبي صلى الله عليه وسلم وسئل ابن عمر هل كان
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم واليمان في قلوبهم أعظم من الجبل
 (ق) عن أنس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة مسمعت مثلها قط فقال لو علمون
 ما أعلم لضحكتم قبلًا ولعكم كثيرًا غطى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم
 خنبر هو بالحاء المحبة أي بكاء مع صوت يخرج من الأنف (وأنه هو أمات وأحيى) أي أمات
 في الدنيا وأحيى للبعث وقبل أمات الآباء وأحيا الأبناء وقبل أمات الكافرين بسكرة وأحيى
 المؤمنين بالمعرفة (وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى) أي من كل حيوان وهو أيضا من جملة
 المصادات التي تنوار على الطبيعة بخلاف به صفا ذكر أو به صفا أنثى وهذا شيء لا يصل إليه فهم
 العقلاء ولا يعلمونه وإنما هو بقدره الله تعالى وخفة لا يصل الطبيعة (من طعة ذاتي) أي
 تصب في الرحم وقبل تقدر وفي هذا تنبيه على كمال قدرته لا أن الطبيعة شيء وحد حق لله ما
 أعصاء محسنة وطباعا مباينة وخلق منها الذكر والأنثى وهذا من عجيب صوره وكمال قدرته
 ولهذا لم يؤكد بقوله وأنه هو خلق لأنه لم يدع أحدا يجادعه ولا حقه ولا خلق غيره كالم
 يقدر أحدا يدعى خلق السموات والأرض (وأن عليه النساء الأخرى) أي الملق لثاني بعد
 الموت للبعث يوم القيامة (وأنه هو أغنى وأقنى) أي أغنى الناس بالأموال وأعطى القمى وهي
 أصول الأموال وما يدخر به بعد الكفاية وقبل أغنى بالذهب والفضة وصنوف الأموال وما
 يدخر به بعد الكفاية وأقنى بالبلو والبقر والتم وقيل في أي أحدهم وقال بن عباس أغنى
 وأقنى أي أعطى فأرضى وقبل أغنى يعني رفع حاجته ولم يتركه محمداً في شيء لأن على صدقه فقر
 وأقنى أي راد فوق الغنى (وأنه هو رب الشعري) أي له رب معبودهم وكانت حرمة الله
 الشعري وأول من سألهم ذلك رجل من أشراهم يقال له أبو كبشة عبدها وقل لأن يحوم
 تقطع السماء عرضاوا لشعري تقطعها طولاً فهي محالفة له بعدده وعبادته حراثة المخرج

هذا كله في الصحف الأولى
 والمنتهى مصدر بمعنى
 الانتهاء أي ينهي إليه
 الخلق يرجعون إليه
 كقوله وإلى الله المصير
 (وأنه هو أضحك وأبكى)
 خلق الضحك والبكاء وقبل
 خلق الفرح والحزن وقبل
 أضحك المؤمنين في العقبى
 بالمواهب وبكاهم في الدنيا
 بالمواهب (وأنه هو أمات
 وأحيى) قبل أمات الآباء
 وأحيى الأبناء وأمات
 بالكفر وأحيى بالإيمان
 أرمات همسا وأحياتة
 وأنه خلق الزوجين الذكر
 والأنثى من نطفة ذاتي
 أدنفه في الرحم يقال
 مي وأمني (وأن عنه النساء
 الأخرى) الاحشاء بعد
 الموت (وأنه هو أغنى وأقنى)
 وأعطي القمى وهي
 المال تألته وعزمت
 أن لا تخرج من يده
 (وأنه هو رب الشعري)
 هو كوكب يطعم بعد
 الحوزاء في شدة الحركات
 حراثة تدها وأعلم الله
 له رب معبودهم هذا

(وأنه أهلك عاد الأولى) هم قوم لوط وهود وعاد الأخرى ارم عاد لوطى مدنى وبصرى غير سهل ياد ثام التنوين فى اللام وطرح
هزة الأولى ونقل ضمها الى لام التعريف (وتعود فى أبقى) جزة وعاصم الماقون وتعود أو هو معطوف على عاد أو لا ينصب بغيرها
أبقى لان ما بعد الغاء لا يعمل فيما قبله لا تقول زيداً فضررت وكذا ما بعد النفي لا يعمل فيما قبله والمعنى وأهلك ثمود فأنقاهم
(وقوم نوح) أى وأهلك قوم نوح ٢٤٠ (من قبل) من قبل عاد وثور (انهم كانوا هم أظلم وأطغى) من عاد وثور ولا نهم كانوا

يضر بونه حتى لا يكون به
حرك وينفرون عنه حتى
كانوا يحذرون صبيانهم
يسمعوهم (والمؤتفكة)
والقرى الذى اتفكت
بأهلها أى انقلب وهى
قوم لوط يقال أفكها فأتفك
(أهوى) أى رفعها الى
السماء على جناح جبريل
ثم أهواها الى الأرض
أى أسقطها والمؤتفكة
منصوب بأهوى (فغشاها)
ألبسها (ماغشى) تهويل
وتعظيم لما صاب عليها من
العذاب وأمطر عليها من
الصخر المنضود (فبأى
آلاء ربك) أيها المخاطب
(تتمارى) تتشكك أى
عاباً أولاً من النعم أو بما
كفالك من النقم وبأى نعم
ربك الدالة على وحدانيته
وربو بيته تشكك (هذا
نذير) أى محمد منذر (من
النذر الأولى) من المنذرين
الأولين وقال الأولى على
تأويل الجساعة أو هذا
القرآن نذير من النذر
الأولى أى اندار من جنس
الانذارات الأولى التى

رسول الله صلى الله عليه وسلم على خلاف العرب فى الدين سموه ابن أبى كبشة تشبهاً به فى
خلافه إياهم كما قالهم أبو كبشة وعبد الشعري وهو كوكب يضئ خلف الجوزاء ويسمى كلب
الجبار أيضاً وهما اثنتان يمانية وشامية يقال لاحداهما العبور والآخرى الغميصاء سميت بذلك
لانها أخفى من العبور والحجرة بينهما وأراد بالشعري هنا العبور (وأنه أهلك عاد الأولى)
وهم قوم هود أهلكوا برح صرصرو وكان لهم عقب فكانوا عاداً أخرى وقبل الأخرى ارم وقبل
الأولى يعنى أول الخلق هلاً كما بعد قوم نوح (وتعود) وهم قوم صالح أهلكتهم الله بالصيحة (فأ
أبقى) يعنى منهم أحد (وقوم نوح من قبل) يعنى أهلك قوم نوح من قبل عاد وثور والغرق (انهم
كانوا هم أظلم وأطغى) يعنى أطول دعوة نوح إياهم وعقوبتهم على الله بالمعصية والتكذيب
(والمؤتفكة) يعنى قرى قوم لوط (أهوى) أى أسقط وذلك ان جبريل رفعها الى السماء ثم
أهوى بها (فغشاها) أى ألبسها الله (ماغشى) يعنى الحجارة المنضودة المسومة (فبأى آلاء ربك
تتمارى) أى تشكك أيها الانسان وقيل أراد الوليد بن المغيرة وقال ابن عباس تتمارى أى تكذب
(هذا نذير) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (من النذر الأولى) أى رسول من الرسل المتقدمة
أرسل اليكم كما أرسلت الرسل الى قومهم وقيل أنذر محمد كما أنذرت الرسل من قبله (أزفت
الآزفة) أى قربت القيامة واقربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أى مظهره
ومبينه متى تقوم وقيل معناه ليس لها نفس قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله غيرانه لا يكشفها
وقيل الكاشفة مصدر يعنى الكشف كالعافية والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهرها غيره وقيل
معناه ليس لها رديعنى اذا غشيت الخلق أهوا لها وشدها لم يكشفها ولم يردعها عنهم أحد
قوله تعالى (أفمن هذا الحديث) يعنى القرآن (تجيبون) تنكرون (وتضحكون) أى استهزاء
(ولا تبكون) أى معافيه من الوعيد (وأنتم سامدون) أى لا هون غافلون قاله ابن عباس وعنه
ان السمود هو الغناء بلغة أهل اليمن وكانوا إذا سمعوا القرآن نغناوا ولعبوا وأصل السمود فى اللغة
رفع الرأس مأخوذ من سمع البعير اذا رفع رأسه وجد فى سيره والسماد الملهى والمغنى وقيل
معناه أشمرون بطرون وقال مجاهد غصاب مبرطمون قيل له وما البرطمة قال الاعراض
(فاسجدوا لله) يعنى أيها المؤمنون شكر اعالى الهداية وقيل هذا محمول على سجود التلاوة وقيل
على سجود الغرض فى الصلاة (واعبدوا) أى اعبدوا لله وانما قال واعبدوا المالكونه معلوماً
واما لان العبادة فى الحقيقة لا تكون الا لله تعالى (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قرأ والنجم فسجد فيها وسجد من كان معه غير ان شيخاً من قريش أخذ كفاً
من حصباء أو تراب فرفعه الى جبهته وقال يكفينى هذا قال عبد الله فلقه وأيته به بعد قتل كافر
زاد البخارى فى رواية له قال أول سورة نزلت فيها سجدة النجم وذكروها فى آخره وعوامية

أذبرها من قبلكم أزفت الآزفة) قربت الموصوفة بالقرب فى قوله افتربت
ابن
الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أى ليس لها نفس كاشفة أى مبينة متى تقوم كقوله لا يجلبها لوقتها الا هو وأليس
لها نفس كاشفة أى قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله تعالى غيرانه لا يكشفها (أفمن هذا الحديث) أى القرآن (تجيبون)
انكاراً (وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون) خشوعاً (وأنتم سامدون) غافلون لا هون لا عبون وكانوا إذا سمعوا القرآن
عارضوه بالغناء ليشتغلوا الناس عن استماعه (فاسجدوا لله واعبدوا) أى فاسجدوا لله واعبدوه ولا تعبدوا الا لله والله أعلم

ابن خلف (خ) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد بالنجيم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس (ق) عن زيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم النجم فلم يسجد فيها ففي هذا الحديث دليل على ان سجود التلاوة غير واجب وهو قول الشافعي وأحمد وقال عمر بن الخطاب ان الله لم يبعثها علينا الا ان نساء وذهب قوم الى وجوبها على القارئ والمستمع وهو قول سفیان وأصحاب الرأي والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة القمر وهي مكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنان وأربعون كلمة﴾
﴿والف وأربعمائة وثلاثة وعشرون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (اقتربت الساعة) أي دنت القيامة (وانشق القمر) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره انشق القمر واقتربت الساعة وانشقاقي التمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهرة ومجزياته الباهرة يدل عليه ما روى عن أنس أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرهم آية فأرهم انشقاق القمر مرتين أخرجه البخاري ومسلم وزاد الترمذي فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر الى قوله يصير مستمرا ولهما عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وفي رواية أخرى قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عني اذا انطلق القمر فلقطين فلقه فوق الجبل فلقه دونه فقال لئلا رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا ولهما عن ابن عباس قال ان القمر انشق في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقطين فستر الجبل فلقه وكانت فلقه فوق الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشهدوا وعن جبير بن مطعم قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصارت فرقين فقالت قريش سحر محمد أعيننا وقال بعضهم لئن كان سحرنا ما يستطيع أن يسحر الناس كلهم أخرجه الترمذي وزاد غيره فكانوا يملقون الركب ان في خبرهم بأنهم قد رأوه فبكذبونهم قال مقاتل انشق القمر ثم التأم بعد ذلك وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش سحركم بن أبي كبشة فسألوا لسفارة فقالوا نعم قد رأناه فانزل الله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر فهذه الاحاديث الصحيحة قد وردت بهذه المعجزة العظيمة مع شهادة القرآن المجيد بذلك فله أدل دلائل وأقوى مثبت له ومكمله لا يشك فيه مؤمن وقد أخبر عنه الصادق فيجب الايمان به واعتقاد وقوعه وقال الشيخ محي الدين السووي في شرح صحيح مسلم قال الزاج وقد أنكرها بعض المبتدعة المضاهين المخالفين الملة وذلك لما أعجب الله قلبه ولا انكار للعقل فيها لان القمر مخلوق لله تعالى يفعل فيه ما يشاء كما يعينه ويكوره في رؤيهم له ومعرفته ولم يخص بها أهل مكة وجاب العلماء عن هذا بان هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس نيام غافلون والارباب مغلقة وهم مغطون بنياهم تتل من ينفكر في السماء أو ينظر اليها الا الشاذ المذنب ونما هو مشاهد معتاد ان كسوف القمر وغيره مما يحدث في السماء في الليل من الجبابرة والظواهر والشهب العظام ونحو ذلك يقع

﴿سورة القمر خمس وخمسون آية مكية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
اقتربت الساعة (قربت القيامة) (وانشق القمر) نصفين وقرئ وقد انشق أي اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق كما تقول أقبل الأمير وقد جاء المبشر بقدومه قال ابن مسعود رضي الله عنه رأيت حراء بين فلقتي القمر وقيل معناه ينشق يوم القيامة والجهور على الاول وهو المروي في الصحيحين ولا يقال لو انشق لما خفي على أهل الافطار وظهر عندهم لنقلوه متواترا لان الطباع جبلت على نشر البعيب لانه يجوز ان يحجبه الله عنهم بعيم

(وأن يروا) يعني أهل مكة (آية) تدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (يعرضوا) عن الإيمان به (ويقولوا أصغر مستمر) محكم
قوى من المرة القوة أو دائم مطرد أو مازا هب يزول ولا يبقى (وكذبوا) النبي صلى الله عليه وسلم (واتبعوا أهواءهم) وما زين
لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره (وكل أمر) وعدهم الله (مستقر) كأن في وقته وقيل كل ما قدر واقع وقيل كل أمر
من أمرهم واقع مستقر أي سيثبت ويستقر عند ظهور العقاب والثواب (ولقد جاءهم) أهل مكة (من الأنبياء) من القرآن
المودع أنباء القرون الخالية أو ٢٤٢ أنباء الآخرة وما وصف من عذاب الكفار (ما فيه من دجر) ازدجار عن الكفر تقول

ولا يتحدث به إلا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لما ذكرناه من غفلة الناس عنه وكان هذا
الانشقاق آية عظيمة حصلت في البسل لقوم سألوها وأقترحوا رؤيتها لم يتأهب غيرهم لها قال
العلماء وقد يكون القمر حقيقته في بعض المجاري والمنازل التي تظهر لبعض أهل الآفاق دون
بعض كما يكون ظاهر القوم غائب عن قوم وكما يجد الكسوف أهل بلد دون بلد والله أعلم وقيل
في معنى الآية ينشق القمر يوم النيام وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لاجماع المفسرين
على خلافه ولأن الله ذكره بلفظ الماضي وحمل الماضي على المستقبل بعيد يقتضي قرينة
تنقله أو دليل يدل عليه وفي قوله تعالى (وأن يروا آية يعرضوا) دليل على وجود هذه الآية
لعظيمة وقد كان ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وأن يروا آية تدل على صدق
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بالآية هنا انشقاق القمر يعرضوا أي عن التصديق بها
(ويقولوا أصغر مستمر) أي دائم مطرد وكل شيء دام حاله قيل فيه مستقر وذلك لما روي أن تابع
المجرات وتزاد في الآيات فلو أهدأ أصغر مستمر وقيل مستمر أي قوى محكم شديد بعلمه يعلم
كل محرو وقيل مستقر أي ذاهب سوف يبطل ويذهب ولا يبقى وإنما قالوا ذلك تنبيه لأنفسهم
وتعليل (وكذبوا) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وما عاينوا من قدرة الله (واتبعوا أهواءهم) أي
ما زين لهم الشيطان من الباطل وقيل هو قولهم أنه صغر القمر (وكل أمر مستقر) أي لكل
أمر حقيقة فما كان منه في الدنيا فيظهر وما كان منه في الآخرة فيسهر وقيل كل أمر
مستقر فالخير مستقر بأهل في الجنة والشمر مستقر بأهل في النار وقيل يستقر قول المصدقين
والمكذبين حين يعرفون حقيقة بالثواب والعقاب وقيل مغناه لكل حديث منتهى وقيل
ما قدر فهو كائن وواقع لا محالة وقيل هو جواب قولهم صغر مستقر يعني ليس أمره بذهاب كما
زعمتم بل كل أمر من أموره مستقر وأن أمر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم سيظهر إلى غاية
يتبين فيها أنه حق (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (من الأنبياء) أي من أحبار الأمم الماضية
المكذبة في القرآن (ما فيه من دجر) أي منتهى وموعظة (حكمة بالغة) يعني القرآن حكمة
تامة قد بلغت الغاية (فما تنفي النذر) يعني أي غنى تنفي النذر إذا خالفوههم وكدبواهم
(فقول عنهم) أي أعرض عنهم ذنبنا آية القتال (يوم يدع الداع) أي إذا ذكر يا محمد يوم يدعو
لداعي وهو إسرائيل ينفخ في الصور قائما على صخرة بيت المقدس (إلى شيء نكر) أي منكسر
فطيع لم يروا مثله فيمنكرونه استعظامه (حاشعا) وقرئ خشعا (أبصارهم) أي ذليلة خاضعة
عند روبة العذاب (يخرجون من الأجداث) أي من القبور (كأنهم جراد منتشر) مثل
في كثيرهم وغوج بعضهم في بعض حيارى فرعين (مهطعين) مسرعين مادي أعناقهم مقبلين

زجرته وازدجرته أي منعه
وأصله ارتجروا ولكن التاء
إذا وقعت بعد زاي ساكنة
أبدلت الالان التاء حرف
مهموس والزاي حرف
مجهور فابدل من التاء حرف
مجهور وهو الال ليتناسبا
وهذا في آخر كتاب سيبويه
(حكمة) بدل من ما أو
على هو حكمة (بالغة)
نهاية الصواب أو بالغة من
الله اليهم (فما تنفي النذر)
مانفي والنذر جمع نذر
وهم الرسل أو المنذرين
أو النذر مصدر بمعنى
الانذار (فقول عنهم) لعلمك
أن الانذار لا يغني فيهم نصب
(يوم يدع الداع) يخرجون
أو بأصمارة ذكر الداعي إلى
الداعي سهل ويعقوب ومكر
فيه ما وافق مدني وأبو عمرو
في الوصل ومن أسقط
الياء اكتفى بالكسرة عنها
وحذف الواو من يدعو
في الكتابة لمتابعة اللفظ
والداعي إسرائيل عليه
السلام (إلى شيء نكر)
منكر فطبع تنكره

النفوس لأنهم لم يهتدوا به وهو هو يوم القيامة نكر بالتحفيف مكر (حاشعا أبصارهم) عراقي غير عاصم (إلى)
وهو حال من الخارجين وهو فعل لا لبصار ود كر كما تقول ينشع أبصارهم غيرهم خشعا على يخشع أبصارهم وهي لفة
من يقول أكلوني البراغيث ويجوز أن يكون في خشعهم غيرهم وفتح أبصارهم بدلا عنه وخشوع الأبصار كناية عن الذلة لأن
ذلة الدليل وعزة العزيز تظهران في عيونهم (يخرجون من الأجداث) من القبور (كأنهم جراد منتشر) في كثيرهم ونفرهم
في كل جهة والجراد مثل في الكثرة والتجوج يقال في الجيش الكثير المائج بعضه في بعض جاوا كالجراد (مهطعين)

الى الداع) مسرعين مادي أعناقهم اليه (يقول الكافرون هذا يوم عسر) صعب شديد (كذبت قبلهم) قبل أهل مكة (نوح فكذبوا عبدنا) نوحا عليه السلام ومعنى تكرار التكذيب أنهم كذبوه تكذيبا على عقب تكذيب كلامي منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب أو كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدنا أي لما كانوا مكذبين بالرسل جاحدين للنبوذة وأسا كذبوا نوحا لانه من جملة الرسل (وقالوا المجنون) أي هو مجنون (وازدجر) زجر عن أداء الرسالة بالشتم وهدد بالقتل أو هو من جملة قبلهم أي قالوا هو مجنون وقد ازدجره الجن وشبهاته وذهبت بلبه (فدعابه أي) أي باني (مغلوب) غلبني قومي فلم يسمعوا مني واستصحب الياس من اجابتهم لي (فانتصر) فانتقم لي منهم بعد اب تبعته عليهم (ففتحنا أبواب السماء) ففتحنا شاي ويزيد وسهل وبعقوب (بعاء منهم) منصب في كثرة وتتابع لم ينقطع أربعين يوما (وبجرنا الارض عيوننا) وجعلنا الارض كلها عيوننا كأنها عيون تنفجر وهو أبلغ من قولك وبجرنا عيون الارض (فالتقى الماء) أي مياه السماء والارض ٢٤٣ وقرئ الماء أي النوعان من

الماء السماوي والارضى
على أمر قد تدر على حال
قدرها الله كيف شاء وعلى
أمر قد تدر في اللوح المحفوظ
انه يكون وهو هلاك قوم
نوح بالطوفان (وجملناه
على ذات أتراح ودر) أراد
السفينة وهي من الصفات
لتي تقوم مقام الموصوفات
فتنوب منابها وتؤدي
مؤداتها بحيث لا يفصل
بينها وبينها ونحوه ولكن
قبضى مسرودة من حديد
أراد ولكن قبضى درع
الآتري انك لو جمعت بين
السفينة وبين هذه الصفة
لم يصح وهو من فصيح
الكلام وبديعه والدر
جمع دسار وهو السمار
فعال من دسر ادفعه
لانه يدسر به مصغه (تجري

(الى الداع) أي الى صوت الداعي وهو اسرافيل وقبل ناظرين اليه لا يقلعون بأبصارهم (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أي صعب شديد وفيه إشارة الى أن ذلك اليوم يوم شديد على الكافرين لا على المؤمنين قوله تعالى (كذبت قبلهم) أي قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبدنا) يعني نوحا (وقالوا المجنون وازدجر) أي زجره على دعوته ومقالته بالشتم والوعيد بقولهم لن لم تنته يا نوح لتكون من المرجومين (فدعا) يعني نوحا (ربه) وقال (إني مغلوب) أي مقهور (فانتصر) أي فانتقم لي منهم (ففتحنا أبواب السماء) قيل هو على ظاهره وللسماء أبواب تفتح وتغلق ولا يستبعد ذلك لانه قد صرح في الحديث أن للسماء أبوابا وقيل هو على الاستعارة فان الظاهر ان يكون المطر من السحاب (بعاء منهم) أي منصب انصباب شديد لم ينقطع أربعين يوما (وبجرنا الارض عيوننا) أي وجعلنا الارض كلها عيوننا تسيل بالماء (فالتقى الماء) يعني ماء السماء وماء الارض (على أمر قد قدر) أي قضى عليهم في أم الكتاب وقيل قدر الله ان يكون الماء آن سواء فكانا على ما قدر (وجملناه) يعني نوحا (على ذات الواح) أي سفينة ذات الواح واراد بالالواح خشب السفينة العريضة (ودسر) هي المسامير التي تسد بها الالواح وقبل المدر صدر السفينة وقبل هي عوارض السفينة واضلاعها وقبل الالواح جانب السفينة والدرس أصلها وطرفاها (تجري) يعني السنبلة (بأعيننا) أي برأى مما وقيل يحفظه او قبل بأمرنا (جزاء لمن كان كفر) يعني فعلنا ذلك به وبهم من انجاء نوح واغراق قومه ثوابا لنوح لانه كان كفر به وبخدا أمره وقيل لمن يعني لما أي جزاء لمن كان كفر من أي أدى الله ونعمه عند الذين أغرقهم وقيل جزاء لما صنع بنوح وأصحابه (ولقد تركنا آية) يعني الفعلة التي فعلناهم آية يعتبر بها وقيل أراد السفينة قال قتادة أبقاها لله تعالى بأرض الجزيرة عبره حتى نظر اليها أوائل هذه الأمة (فهل من مدكر) أي متذكر معتبر بمصط خائف مثل عقوبتهم (ف) عن ابن مسعود قل قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مدكر فدعاه على وفي رواية أخرى معنسه يقول مدكر دالا (فكيف كان عذابي ونذر) أي انذارى (ولقد يسرنا القرآن) أي سهلنا القرآن (للدكر) أي

بأعيننا (برأى مما) وبمحطنا (وبأعيننا حالس) ليعبر في تحريي محطته (جزاء) مدعول له لما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده أي فعلنا ذلك جزاء (لمن كان كفر) وهو نوح عليه السلام وجعله مكشورا لالنبي عمة من الله ورجة قال الله تعالى وما أرسلناك إلا رجلا مما بين فكرك نوح رجعة لكناها) أي لسميته أو أبعده أي جعلناهم (آية) يعتبر بها وعن قتادة أبقاها الله بأرض الجزيرة وقيل على الجزيرة يدور طويلا حتى يطر لها أوائل هذه الأمة (فهل من مدكر) منعط بفتح و يمتد وأصله من تذكر بلذال والدعول لكن لانه بدلت منها الدال والدال والذال من موضع فادغمت الذال في الدال (فكيف كان عذابي ونذر) جمع يدبر وهو الانذار ونذري يعقوب فيهم أو افقه سهل في توصل غيرهما بغيراء وعلى هذا الاختلاف ما بعده الى آخر السورة (ولقد يسرنا القرآن للدكر) سهلناه للدكر ولا نعاط بأن نحماء بالمواعط الشافية وصر فافيه من الوعد والوعيد

(فهل من مدكر) متعظ يتعظ وقبل ولقد سهلناه للعظ وأعنا عليه من أراد حفظه فهل من طالب تلطفه ليعان عليه ويروي
 ان كتب أهل الاديان نحو التوراة والانجيل والار ولا يتلوا أهل الانظار ولا يحفظونها ظاهرا كالقرآن (كذب عاد
 فكيف كان عذابي ونذر) أي وانذارني لهم بالعذاب قبل نزوله أو وانذارني في تعذيبهم ان بعدهم) اننا أرسلنا عليهم ريحا
 صرصرا باردة أو شديدة الصوت (في يوم خمس) شؤم (مستقر) دائم الشر فقد استمر عذابهم حتى أهلكهم وكان في أربعة في آخر
 الشهر (تزع الناس) تقاهم عن أماكنهم وكانوا يصطفون أحدهم بهضم بايدي بعض ويتداخلون في الشعاب ويحفرون
 الحفر فيندسون فيها فنزعههم وتكبيهم وتدق رقابهم (كانهم) حال (أعجز نخل منقر) أصول نخل منقلع عن مغزسه وشبهوا
 بأعجاز النخل لان الرمح كانت ٢٤٤ تنقطع رؤسهم في الأرض فيتساقطون إلى الأرض أمواتا وهم جثث

يبدو كرو مسبره قال سعيد بن جبير يسرناه للعظ والقراءة وليس شيء من كتب الله تعالى
 يسرا كما ظهر لا القرآن (فهل من مدكر) أي معظموا عظمه رفيعه الحث على تعلم القرآن
 ولأنه عال به لانه قد يسره مسرودا على من يشاء من عباده بحيث يسهل حفظه للصغير
 والكبير ولعربي والعجمي وغبرهم قولا على (كذب عاد فكيف كان عذابي ونذر) أي
 انذري لهم لعذاب (نار ساء بهم من يحاصر صرا) أي شديدة المبوب (في يوم خمس) أي
 في يوم شؤم (مستقر) أي دائم شؤم سفر على جميعهم بنحوسته فلم يبق منهم أحد الا هلك فيه
 وقيل كان ذلك اليوم يوم الاربعاء في آخر الشهر (تزع الناس) أي الرمح تقاههم ثم تزيهم على
 رؤسهم تدق رقابهم قبل كت نزعهم من حصرهم (كانهم أعجز نخل) قال ابن عباس أصول
 نخل (منقر) أي قطع من مكانه سقط على الأرض قبل كانت الرمح تبين رؤسهم من
 حصرهم في أجسادهم يزلز من كبحر النخذ للثقة (فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا
 القرآن لعلك تفر) أي من تركه بفتور لا نذر) أي بالانذار الذي جاء به صالح (فقالوا أبعثنا
 من بعد موسى) أي آدم ما وجدناه (تبعه) أي ونحو جماعة كثير من (اننا اذا لقي ضلال) أي خطا
 وذهب عن الصواب (وسعد) ذل ابن عباس عد بوقل شدة عذاب وقيل اننا لقي عذاب
 من نزلنا من طعمه وقيل لقي جود وقيل اني بعد عن الحق (ألقى الذكرك عليه) يعني أنزل
 الوحي عليه (من يشاء لعلك تفر) أي بطر متكبر يريد ان يعظم علينا بادعائه النبوة
 (سبعون غدا) أي حين يزلزلهم لعذاب وقيل يعني يوم القيامة وانما ذكر الغد للتقريب (من
 اكبر لائس) أي صالح أم من كذب (نامرسلوا لناقة) أي باعثوها وخرجوها من الهضبة
 التي سألوا وذلك منهم تعموا على صالح وسألوه ان يخرج لهم من صخرة جمر لناقة عثمرا فقال
 يتبعوني ان امرسلوا لناقة (فمنه) أي محنة واختبار (لهم فارتقبهم) أي فانتظر ما هم صانعون
 (واضطرب) أي عني ذهم (ونبئهم) أي أخبرهم (ان الماء قسمه بينهم) أي بين الناقة وبينهم لها
 يوم ولهم يوم وقيل تعالى بينهم مسبب للعقلاء (كل شرب) أي نصيب من الماء (محضر) أي
 يعصرون من كذب فاذ كان يوم لناقة حصرت شربها واد كان يومهم حضر واشرهم

طوال كانهم أعجز نخل
 وهي أصوله بالافروع
 ود كرسفة نخل إلى المسط
 ولوجنها على لحي لا تها
 قل كانهم أعجز نخل حاوية
 (فكيف كان عذابي ونذر
 ولقد يسرنا القرآن لعلك
 فهل من مدكر) كيف تقو
 بالانذار فقالوا أبعثنا
 وحر) انصبب سراجا
 بعسره (سبعة) قد
 أنح اشرا من واحد
 اد ابي صلال وسعد) كان
 يقول ان لم تبعوني كذب
 في صلال عن طلق وسعد
 وبر من جمع سبعين كسوا
 سبعة فقلوا انبع لنا كس
 ا- كان قول وقيل انه لال
 الخط ونوعه عن اصواب
 والسعد حمول وتوهم
 أبسر يكر لان يتبعوا
 هاشم في الحسية وطيبو
 يكون من الملايكة

فذلوا ملائكة ثلاث منهم تامة تله أفوق وتو واحد لا تترك لان تتبع لاهم رجلا واحد أو
 أردو واحد من ان يوم من شرفهم وتصبرهم ويدل عليه قوله (ألقى الذكرك عليه من بيننا) أي أرسل عليه الوحي من
 بيننا وادعاهم شرا حين بدا لاهم رعبهم (لهو كذب لائس) بطر متكبر جله اضربه وطلبه المعظم علينا على ادعاء ذلك
 (سبعون غدا) عثمروا لعذابهم ويوم تبعه (من سكر لائس) اصالح أم من كذبه ستة ملون شاي وجوزة على
 حكاية من ذل لهم صالح مجيبهم (وهو كذب) أي سبيل لا تنتهت (نامرسلوا لناقة) باعثوها وخرجوها من الهضبة كما
 سألوا (فندبهم) سخطهم وبلا وهو منعونه أو عن (فارتقبهم) فانتظرهم وتبصر ما هم صانعون (واضطرب) على اذا هم
 ولاجهل حتى يأتيهم أمرى (ونبئهم) ان الماء قسمه بينهم) مقسوم بينهم لها شرب يوم ولهم شرب يوم وقال بينهم تغليب للعقلاء
 (كل شرب مختصر) مختصر القوم لشرب يوم مختصر له قته يوم

(فنادوا صاحبهم) قدار بن سالف أحمر غرد (فتعاطى) فاجترأ على تعاطى الأمر العظيم غير مكترث له (فقرر) الناقة أو تعاطى الناقة فقررها أو تعاطى السيف وانما قال فقرر والناقة في آية أخرى رضاهم به أولاً لأنه عقر بعمونتهم (فكيف كان عذابي ونذرانا أرسلنا عليهم) في اليوم الرابع من عقرها (صحية واحدة) صاحبهم جبريل عليه السلام (فكانوا كهمشيم المحتظر) همشيم الشجر اليابس المتشتم المتكسر والمحتظر الذي يعمل الخطيرة وما يحتظر به يبيس بطول الزمان وتتوطؤ له الهائم فيحطم ويتمشيم وقوا الحسن بفتح الظاء وهو موضع الاحتظار أى الخطيرة (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) كذبت قوم لوط بالنذرانا أرسلنا عليهم (يعنى على قوم لوط) (حاصبا) ربحا تخصبهم بالحجارة أى ترميهم (الآل لوط) ابنتيه ومن آمن معه (نجيناهم بسحر) من الأصهار ولذا صرفه ويقال لقبته بسحرا إذا لقبته في سحر ٤٤٥ يومه وقيل هما سحران فالسحر

وقيل يعنى يحضرون الماء إذا غابت الناقة فاداجات حضروا اللبن (فنادوا صاحبهم) يعنى قدار ابن سالف (فتعاطى) أى فتناول الناقة بسيفه (فقرر) يعنى الناقة (فكيف كان عذابي ونذر) ثم بين عذابهم فقال تعالى (اننا أرسلنا عليهم صحية واحدة) يعنى صحة جبريل (فكانوا كهمشيم المحتظر) قال ابن عباس رضى الله عنهما هو الرجل يحظر لغنمه حظيرة من الشجر والشوك دون السباع فلا سقط من ذلك فداسته العنم فهو همشيم وقيل هو الشجر البالى الذى يمشى من تذووه الرياح والمعنى انهم صاروا كيبس الشجر ذابلى وتحطم وقبل كالطعام النخرة المحترقة وقبل هو التراب يتناثر من الحائط (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) قوله تعالى (كذبت قوم لوط بالنذرانا أرسلنا عليهم حاصبا) يعنى الحصباء وهى الحجارة التى دور ملء الكف وقد يكون الحاصب الرامى فعلى هذا يكون المعنى اننا أرسلنا عليهم عذابا يخصهم أى يرميهم بالحجارة ثم استثنى فقال تعالى (الآل لوط) يعنى لوطا وابنتيه (نجيناهم) يعنى من العذاب (بسحر) نعمة من عندنا) أى جعلناه نعمة منا عليهم حيث نجيناهم (كذلك نجزي) أى كما أنعمنا على آل لوط كذلك نجزي (من شكر) يعنى ان من وحده الله لم يعذبه مع المنكرين (ولقد أنذرهم) لوط (بطشتنا) يعنى أخذنا آياهم بالعقوبة (فتماروا بالنذر) أى شكوا بالانذار ولم يصدقو وكذبوا (ولقد رآودوه عن صبغته) أى طلبوا منه أن يسلم اليهم أضيافه (بطمسا أعينهم) وذلك انهم لما قصدوا دار لوط عاجلوا الباب ليدخلوا عليهم فقالت لرسول لوط خل بينهم وبين الدخول فانار رسول ربك لن يصلوا اليك فدخلوا الدار فصفقهم جبريل بجناحه فتركهم عميا باذن الله يترددون متحيرين لا يجدون الى الباب وأخرجهم لوط عميا لا يبصرون ومعنى فطمسنا أعينهم أى صبرناهم كسائر الوجوه لا يرى لها شق وقبل طمس الله أبصارهم فلم يروا الرسل فقالوا لعدو أياناهم حين دخلوا فأبى ذهبوا فلم يروهم (فدوقوا عذابي ونذر) يعنى ما أنذرهم به لوط من العذاب (ولقد صعبهم بكرة) أى جاءهم وقت الصبح (عذاب مستقر) أى دائم استقر فيهم حتى أفضى بهم الى عذاب الآخرة (فدوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) قوله عز وجل (ولقد جاء آل فرعون النذر) يعنى موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام وقيل النذر الآيات التى أدرهم موسى (كذبوا بآياتنا كلها) يعنى الآيات التسع (فأخذناهم) أى

الاعلى قبل انصداع الفجر والاخر عند انصداعه (نعمة) مفعوله أى انه اما (من عندنا) كذلك نجزي (من شكر) نعمة الله بآيانه وطاعته (ولقد أنذرهم) أى لوط عليه السلام (بطشتنا) أخذنا بآيات العذاب (فتماروا بالنذر) فكذبوا (بالنذر) متشاكين (ولقد رآودوه عن صبغته) طلبوا الفاحشة من أضيافه (فطمسنا أعينهم) أعيناهم ونيل صحنها وجعلناها كسائر الوجوه لا يرى لها شق روى انهم لما عاجلوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة خلهم يدخلوا فانار رسول ربك لن يصلوا اليك فصفقهم جبريل عليه السلام بجناحه صفة فتركهم يترددون ولا يجدون الى الباب حتى أخرجهم لوط (ودونوا)

فقلب لهم دونوا على السنة الملائكة (عذابي ونذر) ولقد صعبهم بكرة) أول انهم (عذاب مستقر) ثابت قد استقر عليهم الى ان يفضى بهم الى عذاب الآخرة وقد استقر (نذروهم) نذروهم ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) أن يجدوا عذابا مستقرا كل نبأ من النبأ الاولين اذكروا تعاطى لوط سبها وانقضوا تنبها داسا والحسد على ذلك والمعت عليه وهذا حكم التكرير في قوله فبأى آلاء ربك تكذبان عمد كل نعمة عدها وقوله ويل يومئذ للكافرين عند كل آية أو ردها وكذلك تكرير النبأ والقصاص في أنفسها لسكون تلك العبرة حاضرة للقلوب بصورة للذهان مدكورة غير منسية في كل أوان (ولقد جاء آل فرعون النذر) موسى وهرون وغيرهما من الانبياء وهو جمع نذير وهو الانذار (كذبوا بآياتنا كلها) بالآيات التسع (فأخذناهم أخذ عزيز) لا يغالب (مقدر) لا يهزم شئ

(الكفار) يا أهل مكة (شعيرين أو أشكم) الكفار المدودين قوم نوح وهو دود صالح ولوط وآل فرعون أي أنهم خير قوة وأهل
 ومكانته في الدنيا أو أقل كفرا أو ناديا بهي أن كفاركم مثل أولئك بل شر منهم (أم لكم براعة في الزبر) أم أنزلت إليكم يا أهل مكة
 براعة في الكذب المتقدمة أن من كتموا مسك وكذب الرسل كان آفانهم عذاب الله فأنتم تلك البراعة (أم يقولون نحن جميع
 جماعة أمرنا مجتمع (منتصر) نمنع لأرام ولا أنصام (سبهزم الجع) جمع أهل مكة (ويولون الدبر) أي الأدبار كما قالوا كلوا في
 بعض بطونكم تعفوا أي يسهرون منزومين يعني يوم يدروهم من علامات النبوة (بل الساعة موعدهم) موعدهم عذابهم بعد
 بدر (والساعة أدهى) أشد من ٢٤٦ موقف يدروا الدهشة الأمر لا يكر الذي لا يهدي لدوائه (وأمر) مداق من عذاب

الدينا أو أشد من المرة (ان
 الجحيم في صلال) عن
 الحق في الدينا (وسفر)
 ويران في الآخرة أو
 في هلاك ويران (يوم
 يصورون في الدبر) يجرون
 هيا (على وجوههم)
 ويقال لهم (دوروا من
 سفر) كقولهم وحدهم
 حتى ودق طم عرب
 لأن لم يراد أصابهم
 بحر هذا الكلام (م
 يذنب وسرع بره مصر
 للأبدي وتعرف لأنها
 علم لهم من سفرته لأن
 إذا وحده (بأشقي)
 حقيقه بدر) كل مصر
 بفهمهم بره بدر
 ويرى بالروح قد واصل
 أولى لأنه لو رجع لما كان
 أن يكون حقه في موضع
 الحروفه شيء ويكون
 الحروفه شيء ويكون
 كل شيء يخوفه كان
 يسدروا يحمل ما يكون

حينئذ هو خير وسيرته كل شيء يخوفه بدر لأم
 في رفعه إلى لصاحبه بدر كل شيء يخوفه بدر لأم
 يكون حقه في موضع قد واصل
 حقه كل شيء يخوفه بدر لأم
 ويرى بالروح قد واصل
 أولى لأنه لو رجع لما كان
 أن يكون حقه في موضع
 الحروفه شيء ويكون
 الحروفه شيء ويكون
 كل شيء يخوفه كان
 يسدروا يحمل ما يكون

أولى بان ينسب اليه من يعتقد له غيره وينبغيه عن نفسه قال امام الحرمين وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم القدرية تجوس هذه الامة تشبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر في حكم
الارادة كما قدمت الجوس فصرحت الخطير الى يزدان والشر الى آخر من ولا خفاء باختصاص
هذا الحديث بالتدريية وحديث القدرية تجوس هذه الامة رواد أبو حازم عن ابن عمر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه أبو داود في سننه والحاكم أبو عبد الله في المستدرک
الى الصحيحين وقال صحيح على شرط الشيخين ان سمع سماع أبي حازم عن ابن عمر وقال الخطابي
أن جعلهم صلى الله عليه وسلم محوصا لمضاهاة مذهبهم مذهب الجوس لقولهم بالاصاب
النور والظلمة يعرفون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصاروا تنوية وكذلك
المسند في تصديقهون الخير الى الله والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق كل شيء الخير
والشر جميعه الا يكون شيء منهما لا بمشيئته فها مضاف الى سبحانه وتعالى خلقا وإيجادا
والى الله تعالى له اس عباد فعلاوا كذا قال الخطابي وقد يحسب كثير من الناس ان معنى
التقصاء والتقدير جبر الله تعالى العبد وقهره على ما قدره وقضاه وليس الامر كما يتوهمونه
وانما معناه لاحد من تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكساب العباد وصدورها عن تقدير
الله وحقيق لها خبرها وشرها ذلك وتقدر اسم لما صدر مقدر اذن فعل القادر يقال قدرت
الشيء وقدرته التحديد والمعين معنى واحدا والتقصاء في هذا المعناه الخلق كقوله تعالى فقضاهن
اسمعهن سمعتهن أي خلقتهن وفقدت الادلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع الصحابة
وأهل المعتمد الخ من اسناد وحرف على انما قدر الله سبحانه وتعالى وقد قرر ذلك أئمة
المسالكين أحسن تقريره لا يلهي التقسية السمعية والقلبية والله أعلم وأماما في الاحاديث
أئمة من قوله... غير كقولهم في قوله أنا كل شيء خلقناه بقدر المراد بالقدر هنا القدر
المعرف وهو ما قدر الله وقضاه وسبقه علمه وارادته فكل ذلك مقدر في الازل معلوم لله تعالى
من قبله كقوله تعالى كتب الله مقادير كل شيء قبلا ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف
سنة وسرعه على الماء ان يجره من تحت الأرض في سبعين سنة لا يجره من تحت الأرض في سبعين سنة
ذلك روي في قوله وعرضه على الماء أي قبل ان يخلق السموات والارض وقوله كل شيء
بمقدري حتى البحر واليابس أو من الكيس والجزر البحر عدم القدرة وقيل هو ترك ما يجب فعله
بمقدورته والخبر عن منه وفيل يخفى البحر عن الطاعات ويخفى العموم في أمور الدنيا
في البحر من الكيس ضد البحر وهو التسلط والحقق بالامور ومعنى الحديث ان العاجز قدر عجزه
في الكيس قدر كبره قوته أي (وما أمرنا الا واحدة) أي وما أمرنا الا مرة واحدة وقيل معناه
وما أمرنا بشيء الا أردنا تكويده الا كلمة واحدة كن فيكون لا مراعاة فيه فعلى هذا اذا اراد
الله سبحانه وتعالى شيئا دل ذلك فيكون هما بان فرق بين الارادة والقول فالارادة قدر والقول
قضاء وتوحيده واحدة من حيث ان الله لا حاجة الى تكرير القول بل هو اشارة الى نفاذ الامر (كلح
بالبصر) قال ابن عباس يريد ان قضائي في خلق أسرع من لمح البصر وعن ابن عباس أيضا معناه
وما أمرنا بجي الساعية في السرعة لا كطرف البصر (ولقد أهلككم أشياكم) أي أشباهكم
رطركم في الكبر من لأم الساعية (فيل من مذكر) أي متعظ بان ذلك حق فيخاف ويعتبر
(وكل شيء ههنا) يعني لا شيء من خير وشر (في الزبر) أي في كتب الحفظه وقيل في اللوح
المحفوظ (وكل صغير وكبير) أي من الخلق وأعمالهم وأجلهم (مستطر) أي مكتوب قوله عز

(وما أمرنا الا واحدة) الا
كلمة واحدة أي وما أمرنا
لشيء نريد تكويده الا ان
نقول له كن فيكون (كلح
بالبصر) على قدر ما لمح
أحدكم مصره وقيل المراد
بأمرنا بقائمة كقوله وما
مر الساعية لا تكلم البصر
(ولقد أهلككم أشياكم)
أشباهكم في الكبر من
الأم (فيل من مذكر)
دعه (وكل شيء ههنا)
أي أو كل شيء كبير
وكل شيء من قولهم
هنا في الزبر (وكل
ساعة ففهم من موضع
حر من شيء وفي الزبر
حذر من (كل صعب)
و (ب) من لا محذور
كل مهور من (مستطر)
مستطرون اللوح

(ان المتقين في جنات ونهر) وانهارا كني باسم الجنس وقيل هو السعة والضياء ومنه النهار (في مقعد صدق) في مكان مرضى (عند مليك) عندية منزلة وكرامة لا مسافة ومخافة (مقدر) قادر وفائدة التكبر فهم ان يعلم ان لا شيء الا هو تحت ملكه وقدرته وهو على كل شيء قدير (سورة الرحمن جل وعلامة ملكية وهي ست وسبعون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم الرحمن علم القرآن خلق الانسان) أي الجنس أو آدم أو محمد عليهم السلام (علمه البيان) ٢٤٩ عدد الله عز وجل آلاءه فاراد ان

يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما من شروب آلائه وصنوف نعماته وهي نعمة الدين تقدم من نعمه الدين ما هو سنام في أعلى مراتبها وأقصى مراتبها وهو انعامه القرآن وتزيله وتعليقه لانه أعظم وحى الله رتبة وآلاءه منزلة وأحسنه في أبواب الدين أثرا وهو سنام الكتب السماوية ومصادقها والعيار عليها وأخذ كبر خلق الانسان

وجل (ان المتقين في جنات) أي بساتين (ونهر) أي انهار وانما وحده لموافقة رؤس الاتي وأراد أنهار الجنة من الماء والنار واللبن والعسل وقبل معناه في ضياء وسعة ومنه النهار والمعنى لا يلبس عندهم (في مقعد صدق) أي في مجلس حق لا لغوفيه ولا تأنيب وقيل في مجلس حسن وقيل في مقعد لا كذب فيه لان الله صادق فن وصل اليه امتنع عليه الكذب فهو في مقعد صدق (عند مليك) قيل معناه قرب المنزلة والتسريف لا معنى للمكان (مقدر) أي قادر لا يهزه شيء وقيل مقرب بين عند مليك أمره في الملك والافتدار أعظم شيء فلا شيء الا هو تحت ملكه وقدرته فأى منزلة أكرم من تلك المنزلة وأجمع الغبطة كلها والسعادة بأمرها قال جعفر الصادق وصف الله تعالى المكان بالصدق فلا يقع فيه الا أهل الصدق والله أعلم

في تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل

وهي مكبة وذكر ابن الجوزي انها مدينة في قول من قواين عن ابن عباس وهي ست وسبعون آية وثلاثمائة واحدى وخمسون كلمة وألف وستة وستة وستة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عز ذكره ثم اتبعه اياه ليعلم انه انما خلقه للدين لا ليعيش علمنا بحبه وكتبه وقدم ما خلق الانسان من أجله عليه ثم ذكر ما يميزه عن سائر الحيوان من البيان وهو المطق الفصيح العرب عما في الضمير والرجح مبدء هذه الاعمال مع ضمائرها أخبار مترددة واحلاؤها من العاطف لجميعها على غط المعدي كما تقول زيد اغداك بعد فقر أعزك بعد دل كثير بعد فله فعل بك ما لم يفعل أحد باحدثا تسكر من حسابه

قوله عز وجل (الرحمن علم القرآن) قيل لما نزلت اسجدوا للرحمن قال كفار مكة وما الرحمن فأنكروه وقالوا لا نعرف الرحمن فأزل الله الرحمن يعني الذي أنكرتموه هو الذي علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعني علم محمد القرآن وقيل علم القرآن سره لذلك ليعلمه بشر وقيل ذلك ان الله عز وجل عدد نعمه على عباده فتقدم أعظمها انعمه وأعلاها رتبته وهو القرآن العزيز لانه أعظم وحى الله الى أنبيائه وأشرفه منزلة عند أوليائه وأصعبائه وأكثره ذكرا وأحسنه في أبواب الدين أثرا وهو سنام الكتب السماوية المنزلة على أفضل البرية (خلق الانسان) يعني آدم عليه الصلاة والسلام قاله ابن عباس (علمه البيان) يعني اسماء شئ وقيل علمه اللغات كلها وكان آدم يتكلم بلسان لغة أفضاه العربية وقيل الانسان اسم جنس وأراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان أى لطق الذي يتميز به عن سائر الحيوانات وقيل علمه الكفاية والفهم ولا بهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به وقيل أر دبالا لسان محمد صلى الله عليه وسلم علمه البيان معنى بيان ما يكون وما كان لانه صلى الله عليه وسلم نبي عن خير الاولين والاخيرين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والحدود والاحكام (الشمس والقمر بحسبان) قال ابن عباس يجريان بحساب ومنازل لا يبعدانها وقيل بهنى بم ما حساب الاوقات والآجال ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدرك كيف يحسب ما يريد وقيل الحسبان هو الفلك تسبى بحسبان رضى وهو مبدور الجردوراه (والنجم والشمس بحسبان)

٣٢ حازن ح (الشمس والقمر بحسبان) بحساب معلوم وتقدير سري يجريان في روجهما ومنزلهما وفي ذلك منافع للامم من علم السنين والحساب (والنجم) لبيان الذى ينجم من الارض لاساق له كالقول (والشجر) أى له ساق وقيل ان نجم نجوم السماء (يسجدان) ينقادان لله تعالى في حقه له شهادا لاجد من الكافرين في اتقاده واتصل بها ثمان الجلسان بالرجح بالوصل المعنوى لما علم ان الحسدان حسابه ولما سجود له لانه عبرة كانه قيل الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان ولم يذكر العاطف في الجمل الاول ثم جاء به بدل الاول ووردت على سبيل التعليل بتكثير المان أنكر

[illegible]

موضوعا على الارض
حيث علق به احكام عباده
من التسوية والتعديل
في أخذهم واعطائهم
(الانظروا في الميزان) لئلا
تظغوا وهي أن المقسرة
(وأفجموا الوزن بالقسط)
وتقوموا وزنكم بالعدل
(ولا تخسروا الميزان) ولا
تنقصوه أمر بالتسوية
ونهي عن الطغيان الذي
هو اعتماد وزيادة وعن
الخسران الذي هو تطفيف
وتقصان وكرر لفظ الميزان
تشديد للتوصية به وتقوية
للالهي باستعماله والحث
عليه (والارض وضعها)
خفضها مدحوة على الماء
(للانام) للخلق وهو كل
ما على ظهر الارض من
دابة وعن الحس الانس
والجن فهي كلها اهلهم
يتصرفون فوقها (فها)
فأكوة) ضروب مما تنفعه

قيل النجم ما ليس له ساق من النباتات كالبقول والشجر ما له ساق يبقى في الشتاء وسجوده
 سجود ظلها وقيل النجم هو الكوكب وسجوده طالعوه والقول الاول اظهر لانه ذكره
 مع الشجر في مقابلة الشمس والقمر ولانهم ارضيان في مقابلة سمائيين (والسماء فيها)
 أي فوق الارض (ووضع الميزان) قيل أراد بالميزان العدل لانه آلة العدل والمعنى انه أمر
 بالعدل يدل عليه قوله (الآنظروا في الميزان) أي لا تجاوزوا العدل وقيل أراد به الآلة التي
 يوزن بها للتوصل الى الانصاف والانتصاف واصل الوزن التقدير ان لا تظنوا في الميزان أي
 للثاميلوا وظلموا وتجاوزوا الحق في الميزان (وأقيمو الوزن بالقسط) أي بالعدل وقيل أقيمو
 لسان الميزان بالعدل وقيل الاقامة باليد والقسط بالقلب (ولا تحسروا) أي تنقصوا (الميزان)
 أي لا تطففوا في الكيل والوزن أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة
 وعن الخسران الذي هو تطفيف ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية
 للامر باستعماله والحث عليه (والارض وصعها) أي خفضها مدحوة على الماء (للانام)
 أي للخلق الذين ينهم فيها وهو كل ما ظهر عليها من دابة وقبل للانس والجن فهي كالمهاد لهم
 يتصرفون فوقها (فيها) أي في الارض (فأكهة) أي من أنواع الفاكهة وقيل ما يتفكهون
 به من النعم التي لا تحصى (والنخل ذات الاكمام) يعني الاوعية التي يكون فيها الثمر لان غر
 النخل يكون في غلاف وهو الطلع مالم ينشق وكل شيء ستر شيئا فهو كم وقبل اكمامها ليقها
 واقتصر على ذكر النخل من بين سائر السجور لانه أعظمها وأكثرها بركة (والحب) يعني جميع
 الحبوب التي يقتات بها كالحنطة والشعير ونحوهما وانما أخذ كرا الحب على سبيل الارتقاء
 الى الاعلى لان الحب أنفع من النخل وأعم وجودا في الاماكن (ذوالعصف) قال ابن عباس
 يعني المين وعنه انه ورق الزرع الاخضر اذا قطع رؤسه وبس وقيل هو ورق كل شيء يخرج
 منه الحب يبدو صلاحه ولا ورق وهو العصف ثم يكون سوفا ثم يحدث الله فيه اكماما ثم
 يحدث في الاكمام الحب (والريحان) يعني الرزق قال ابن عباس رضي الله عنه ما كل ريحان
 في القرآن فهو رزق وقيل هو الریحان الذي يشم وقيل العصف الذين والريحان ثمره فذكر
 موت الناس والانعام ثم حاطب الحن والانس فقال تعالى (فبأي آلاء يكذبون) يعني أيها

به (والنخل ذات الآكام) هي أوعية الثمر الواحدكم بكسر الكاف أو كل ما يكم أي يغطي من الثقلان
 أبعقه وسعفه وكشراه وكله منتفع به كما ينفع بالكموم من ثمره وجارده وجزوعه (والحب ذو العصف) هو ورق الزرع أو التين
 (والريحان) الرزق وهو الحب أو أدفها ما يندذه من العواكه والجامع بين لتلد وتغذى وهو ثمر النخل وما يتغذى به وهو
 الحب والريحان بالجرجره وعلى أي والحب ذو العصف الذي هو علف الابل والريحان الذي هو مطعم الانام والرفع على
 وذو الريحان فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل معناه وفيه الريحان الذي يشم والحب ذو العصف والريحان
 شامى أي وخلق الحب والريحان أو وأحص الحب والريحان (فبأي آلاء) أي النعم بمساعدة من أول السورة جمع أي وإلى
 (ربكم) كذبان الخطاب للثقلين للدلالة الانام عليهم

(خلق الانسان من صلصال)

طين يابس له صلصلة
(كالفخار) أي الطين
المطبوخ بالنار وهو الخرف
ولا اختلاف في هذا وفي
قوله من حماسنون من
طين لازب من تراب
لأنه خلقه من تراب ثم جعله
طيناً من حماسنون ثم صلصلاً
(وخلق الجن) أي الجن قيل
هو ابليس (من مارج) هو
الهب الصافي الذي لا دخان
فيه وقيل المختلط بسواد
النار من مرج الشئ إذا
اضطرب واختلط (من
نار) هو ياب للمارج كأنه
قيل من صاف من نار أو
مختلط من نار أو أراد من
نار مخصوصة كقوله
فأنذرتكم ناراً تلظى (قبأى
آلاء بكتكذبان رب
المشرقين ورب المغربين)
أراد مشرق الشمس في
الصيف والشتاء ومغرب
الشمس (قبأى آلاء بكتكذبان
مرج البحرين بلتقيان)
أي أرسل البحر الملح والبحر
العدب متجاورين متلاقين
لا فصل بين المائتين في
مرأى العين (بينهما برزخ)
حاجز من قدرة الله تعالى
(لا يبغيان) لا يتجاوزان
حديهما ولا يبغي أحدهما
على الآخر بالمازجة
(قبأى آلاء بكتكذبان
يخرج) يخرج هدي وبصري
منهما

الخلقان بهذه الأشياء المذكورة وكرو هذه الآية في هذه السورة في أحد وثلاثين
موضعاً تقرير النعمة وتأكيدها في التذكير بها ثم عدد على آلاءه وفصل بين كل نعمتين
بما ينبتهم عليها فيهم النعم وبقرهم بها كقول الرجل لمن أحسن إليه وتابع إليه بالأيادي
وهو ينكرها وبكفرها ألم تكن فقيراً فأنعمت بك أفمتك هذا ألم تكن عرباً فأنعمت بك أفمتك
هذا ألم تكن خاملاً فبرزتك أفمتك هذا ومثل هذا الكلام شائع في كلام العرب حسن
تقريره وذلك لأن الله تعالى ذكر في هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان
وتعليقه والبيان وخلق الشمس والقمر والسماء والارض الى غير ذلك مما أنعم به على خلقه
وخطاب الجن والانس فقال قبأى آلاء بكتكذبان من الأشياء المذكورة لأنهم كلهم انعم بها
عليكم عن جابر رضي الله تعالى عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرا عليهم
سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتم على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن
مردوداً منكم كنت كلما أتيت على قوله قبأى آلاء بكتكذبان قالوا لا بشئ من نعمك ربنا
نكذب فلك الحمد أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي رواية غيره كانوا أحسن منكم رداً
وفيه ولا بشئ قوله تعالى (خلق الانسان من صلصال) يعني من طين يابس له صلصلة وهو الصوت
منه إذا نقر (كالفخار) يعني الطين المطبوخ بالنار وهو الخرف فإن قلت قد اختلفت العبارات
في صفة خلق الانسان الذي هو آدم فقال تعالى من تراب وقال من حماسنون وقال من طين
لازب قال من ماء مهين وقال هنا من صلصال كالفخار قلت ليس في هذه العبارات اختلاف بل
المنعنى متفق وذلك أن الله تعالى خلقه أولاً من تراب ثم جعله طيناً لازباً لا يخالط بالماء ثم جعله
مسنونواً وهو الطين الاسود المتين فلما يابس صار صلصال كالفخار (وخلق الجن) وهو أرواح الجن
وقيل هو ابليس (من مارج من نار) يعني الهب الصافي من هب النار الذي لا دخان فيه وقيل هو
ما اختلط بعضه ببعض من اللهب الأحمر والأصفر والأخضر الذي يعلو النار إذا أوقدت (قبأى
آلاء بكتكذبان رب المشرقين) يعني مشرق الصيف وهو غاية ارتفاع الشمس ومشرق الشتاء
وهو غاية انحطاط الشمس (ورب المغربين) يعني مغرب الصيف ومغرب الشتاء وقيل يعني
مشرق الشمس ومشرق القمر ومغرب الشمس ومغرب القمر (قبأى آلاء بكتكذبان مرج
البحرين) يعني أرسل البحرين العذب والمالح متجاورين متلاقين لا فصل بين المائتين لأن من
شأنهما الاختلاط وهو قوله (بلتقيان) لكن الله تعالى منعهما عما في طبيعتهما بالبرزخ وهو
قوله (بينهما برزخ) أي حاجز من قدرة الله (لا يبغيان) أي لا ينبغي أحدهما على صاحبه وقيل
لا يتخططان ولا يتغيران وقيل لا يطغيان على الناس بالغرق وقيل مرج البحرين يعني بحر الروم
وبحر الهند وأنتم الحاجر بينهما وقيل بحر فارس والروم بينهما برزخ يعني الجزائر وقيل بحر
السماء وبحر الارض يلتقيان في كل عام (قبأى آلاء بكتكذبان يخرج منهما) قبل انما يخرج
من البحر الملح دون العذب فهو كقوله وجعل القمر فيهن نورا وقبل أراد يخرج من أحدهما
فخذف المضاف وقيل لما بقي البحران فصارا كالسئ الواحد جاز أن يقال يخرج منهما كما يقال
يخرج من البحر ولا يخرج من جميع البحر ولكن من بعضه وقبل يخرج من ماء السماء وماء
البحر قيل إذا مطرت السماء فتفتح الاصداف أفواهاها فحينما وقعت قطرة صارت لؤلؤة على

(القول) بلا هو أبو بكر ويزيد وهو كبار الدرد (والمريجان) صغاره وانما قال منهما وهما يخرجان من الملح لانهما السلقيا وصارا كالشيء الواحد جاز أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه وتقول خرجت من البلد وانما خرجت من محلة من محله وقيل لا يخرجان الا من ملتحق بالملح والهذب (فبأي آلاء رب يكاذبان وله) والله (الجوار) السفن جمع جارية قال الزجاج الوقف لها بالياء والاختيار وصاها وان وقف علم ابني ياء فذا جازع على بعد ولكن بروم الكسرى الرأيل يدل على حذف الياء (المنشآت) المرفوعات الشرع المنشآت بكسر الشين جزء ويحيى الارتفاع الشرع أو اللاتي نشئن الامواج بحريهن (في البحر كالاعلام) جمع علم وهو الجبل الطويل (فبأي آلاء رب يكاذبان) تكذبان كل من عليا) على لارض (فان ويقي وجهه ربك) ذاته (ذوالجلال) ذو العظمة والسلطان وهو صفة الوجهه (والاكرام) بالتجاوز والاحسان ٢٥٢ وهذه الصفة من عظم صفات الله وفي الحديث أظنوا به اذا جلال والاكرام

وروى انه عليه السلام
مخرج رجل وهو يصلي ويقول
بأذا الجلال والاكرام
فقال قد استحييتك (فبأي
آلاء رب يكاذبان)
والنعمة في القضاء باعتبار
أن المؤمنين به يصلون إلى
النعيم السرمد وقال يحيى
ابن معاذ حبذا الموت فهو
الذي يقرب الحبيب إلى
الحبيب (يسئله من في
السموات والارض) وقف
عليها نافع كل من أهل
السموات والارض مفتقرون
اليه فيسأله أهل السموات
ما به ملق بدينهم وأهل الارض
ما به ملق بدينهم ودينهم
وينتصب (كل يوم) نظرفا
عادل عليه (هو في شان)
أي كل وقت وحين يحدث
أمور او يجدد أحوالها

قدر القطرة وقوله تعالى (الاولو) قبل هو ما نظم من الدرد (والمريجان) صغاره وقيل بعكس ذلك وقيل المريجان هو الخمر الاحمر (فبأي آلاء رب يكاذبان وله الجوار) يعني السفن الكبار (المنشآت) أي المرفوعات التي يرفع خشبها به بعضه على بعض وقيل هي ما رفع قلهها من السفن اما ما لم يرفع قلهها فليست من المنشآت وقيل معنى المنشآت المحدثات المحلوقات المستخرجات (في البحر كالاعلام) أي كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل شبه السفن في البحر بالجبل في البر (فبأي آلاء رب يكاذبان) قوله عز وجل (كل من عليا) أي على الارض من حيوان وانما ذكره بلفظة من تعليم الله مقلدا (فان) أي هالك لان وجود الانسان في الدنيا معرض فهو غير باق وما ليس بيباق فهو فان وفيه الحث على العبادته وصرف لزمان اليسير الى الطاعة (ويبقى وجهه ربك) يعني ذاته والوجه يعبر به عن الجلالة وفي الخطاب وجهان أحدهما انه كل واحد والمعنى ويبقى وجهه ربك أي الانسان السامع والوجه الثاني انه يحتمل ان الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم (ذوالجلال) أي ذو العظمة والكبرياء ومعناه الذي يجله الموحدون عن التشبيه بحلقه (والاكرام) أي المكرم لانبائه وأوليائه وجمع خلقه بلفظه واحسانه اليهم مع جلاله وعظمته (فبأي آلاء رب يكاذبان) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أظنوا يا ذا الجلال والاكرام أخرجه اترمذي وقال الحاكم حديث صحيح الاسناد ومعه في أظنوا الزموا هذه الدعوة واكثروا منها قوله تعالى (يسئله من في السموات والارض) يعني من ملائكة وانس وحن فلا يستغنى عن فضله أهل السموات والارض قال ابن عباس فاهل السموات يسألونه المغفرة وأهل الارض يسألونه الرق والمغفرة وقيل كل أحد يسأله لرحمة وما يحتاج اليه في دينه أو دنياه وفيه إشارة الى كل قدرة الله تعالى وان كل مخلوق وان حل وعظم هود عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه مفتقرا الى الله تعالى (كل يوم هو في شان) قيل

وروى انه عليه السلام تلاه فقبل له وما ذلك السأ قال من شأنه أن يغفر ذنبا
ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين وعن ابن عيينة لدهر عند الله يومان أحدهما اليوم الذي هو مودة الدنيا فشأنه فيه
الامر والنهي والاحياء والاماتة والاعطاء والميع والالاخر يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب وقيل زلت في اليهود
حين قالوا ان الله لا يقضي يوم السبت شأننا وسأل بعض الملوك وزيره عن الآية فاستعمله الى الغد وذهب كتيبا ففكر فيها فقال
غلام له أسود يا مولاي اخبرني ما أصابك لعل الله يسهل لك على يدي فأخبره فقال أنا أفسرها الملك فأعلمه فقال أيها الملك شأن
الله انه يولج للبل في النهار ويولج اليل في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويشفي سقما ويسقم
سليما ويبلي معافي ويبعاف مبلي ويزدبلا وبدل عزيرا ويعقر غننا ويغني فقيرا فقال الامير أحييت وأمر الوزير
ان يلجعه عليه ثياب لوزارة فقال يا مولاي هذا من شأن الله وقيل سوف المقادير الى المواقف وقيل ان عبد الله بن طاهر دعا
الحسين بن الفضل وقال له أشككت على ثلاث آيات دعوتك لسكسفها الى قوله فأصبح من النادمين وقد صبح ان الندم توبة

زلت

وقوله **كل يوم هو في شأن** وصح أن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة وقوله وأن ليس للإنسان إلا ما سعى فما بال
الاضعاف فقال الحسين يجوز أن لا يكون الندم توبة في تلك الأمة وقيل إن ندم ٢٥٣ قاييل لم يكن على قتل هانييل

ولكن على جله وكذا قيل
وأن ليس للإنسان إلا
ما سعى مخصوص بقوم
ابراهيم وموسى عليهما
السلام وأما قوله كل يوم
هو في شأن فانه ما شئت
بيديك الاشئوت يتسديها
فقام عبدالله وقبل رأسه
وسوغ خواجه (قبأى آلاء
ربك) تكذبان سنفرغ
لكم) مستعار من قول
الرجل لمن يتهده سافرغ
لك يريد استجدد للابقاع
بك من كل ما يستغنى عنه
والمراد التوفر على النكابة
فيه والانتقام منه ويجوز
أن يراد استنتهى الدنيا
وتبلغ آخرها وتنتهى
عند ذلك شئون الخلق التي
أرادها بقوله كل يوم هو
في شأن فلا يبقى الا شأن
واحد وهو جزاءكم فجعل
ذلك فراغهم على طريق
المثل سيفرغ جزء وعلى
أى الله تعالى (آية النفلان)
الانس والجن سميا بذلك
لانهم أثقلا الارض (قبأى
آلاء ربك) تكذبان بامعتر
الجن والانس) هو كالتبرجة
لقوله أيها النفلان (ان
استطعتم أن تنفذوا من
أقطار السموات والارض
فانفذوا) أى ان قدرتم

نزلت رد اعلى اليهود حيث قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا قال المفسرون من شأنه أنه
يحيى ويميت ويرزق ويعز قوموا ويذل قوموا ويشفي مريض ويحيى أويهلك عانيا ويخرج
عن مكروب ويحبب داعيا ويعطى سائلا ويفرد نبالا ما لا يحصى من أفعاله واحدا منه في
خلقه ما يشاء سبحانه وتعالى وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن عباس قال ان مما خلق الله عز
وجل لوجاه من درة بيضاء فتهامس باقوته جراء قلعه نور وكتابه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلثمائة
وستين نظرة يخلق ويرزق ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم
هو في شأن قال سفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والاخر
يوم القيامة والشأن الذي هو فيه اليوم الذي هو مدة أيام الدنيا الاختبار بالامر والنهي
والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع وشأن يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وقال
الحسين بن الفضل هو سوق المقادير إلى المواقيت ومعناه ان الله عز وجل كتب ما يكون في كل
يوم وقدر ما هو كائن فاذا جاء ذلك الوقت تعلقت ارادته بالفعل فهو - ده في ذلك الوقت وقال أبو
سليمان الداراني في هذه الآية له في كل يوم إلى العبد بر جديد وقيل شابه تعالى انه يخرج في كل
يوم و ليلة ثلاثة عسا كره عسكرا من أصلاب الآباء إلى أرحام الامهات وعسكرا من الارحام
إلى الدنيا وعسكرا من الدنيا إلى القبور ثم يرتحلون جميعا إلى الله تعالى (قبأى آلاء ربك) تكذبان
سنفرغ لكم أيه النفلان) قيل هو وعيد من الله تعالى للخلق بالمحاسبة وليس هو فراغ عن شغل
لان الله تعالى لا يشغله شأن من شأن فهو كقول القائل لمن يريد تهديده لا تفرغ لك وما به شغل
وهذا قول ابن عباس وانما حسن ذكر هذا الفراغ لسبق ذكر الشأن وقيل معناه سنفرغكم
بعد الترك والامهال وناخذ في أمركم فهو كقول القائل الذي لا شغل له قد فرغت لك وقيل
معناه ان الله وعد أهل النقي وأوعد أهل الفجور فقال سنفرغ لكم مما وعدناكم وأخبرناكم
فتحاسبكم ونجازيكم فنخرج لكم ما وعدناكم فتم ذلك ونفرغ منه فهو على طريق المثل وأراد
بالنفيل الانس والجن سميا نفيل لانهم أثقلا على الارض احياء وأمواتا وقيل كل شيء له قدر
وزن ينافس فيه فهو ثقل ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في تارك فيكم الثقلين كتاب الله
وعترتي فجعلهم أثقلين اعظاما لثقلهما وقال جعفر بن محمد الصادق سمى الانس والجن ثقلين
لانهم ما مثقلان بالذنوب (قبأى آلاء ربك) تكذبان بامعتر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا
أى تخرجوا (من أقطار السموات والارض) أى جوانبها وأطرافها (فانفذوا) أى فخرجوا
والمعنى ان استطعتم ان تهربوا من الموت بالخروج من أقطار السموات والارض فاهربوا
واخرجوا منها فحيثما كنتم يدرككم الموت وقيل يقال لهم هذا يوم التمامة والمعنى ان استطعتم
أن تخرجوا من أقطار السموات والارض فتخرجوا واربكم حتى لا يقدر عليكم فخرجوا وقيل
معناه ان استطعتم أن تهربوا من قضائي وتخرجوا من ملكي ومن سمائي وأرضي فافعلوا وقدم
الجن على الانس في هذه الآية لانهم أقدر على النفوذ والهروب من الانس وأقوى على ذلك ثم
قال تعالى (لا تنفذون الا بسلطان) يعنى لا تقدر على النفوذ الا بقوة وقهر وغلبة وآتى لكم
ذلك لانكم حيثما توجهتم كنتم في ملكي وسلطاني وقال ابن عباس معناه ان استطعتم ان تعلموا

أن تخرجوا من جوانب السموات والارض هربا من قضائي فخرجوا ثم قال (لا تنفذون) لا تقدر على النفوذ (الا
بسلطان) بقوة وقهر وغلبة وآتى لكم ذلك وقيل دلهم على الهز عن قوتهم - للعساب غدا بالهز عن نفوذ الاقطار اليوم وقيل
يقال لهم هذا يوم القيامة حين نصدق بهم الملائكة فاذا رأهم الجن والانس هربوا فلا يتأون وجهها الا وجدوا الملائكة

استطاعت به (فباي) ألا عربك تكذبان يرسل عليك شواظ من نار) ويكسر الشين مكى وكلاهما اللهب الخالص (ونحاس) أي دخان ونحاس مكى وأبو عمرو قال رفع عطف على شواظ والجرح على نار والمعنى إذا خر جثم من قبورك يرسل عليك لهب خالص من النار ودخان يسوقكم ٢٥٤ إلى المحشر (فلا تنصرون) ولا تعنن منهن (فباي) ألا عربك تكذبان فإذا انشقت

السماء) انشقت بضمها من بعض لقيام الساعة (فكانت وردة) فصارت كلون الورد الأحمر وقيل أصل لون السماء الحمرة وليكن من بعدهم ترى زرقاء (كالدهان) كدهر الزيت كما قال كاهل وهو دردي الزيت وهو جمع دهن ونيل الدهان القديم الأحمر (فباي) ألا عربك تكذبان قبومثذ) أي فيوم تنشق السماء (لا يسئل عن ذنبه) لا يسئل عن ذنبه اس ولا جان) أي ولا جان موضع الجن الذي هو أبو الجن موضع الجن كما يقال هاشم ويراد ولده والتقدير لا يسئل اس ولا جان عن ذنبه والتوفيق بين هذه الآية وبين قوله فوبك ليسئلهم أجمعين وقوله وتنفوهم انهم مسؤولون ان ذلك يوم طویل وفيه مواطن فيسئلون في موطن ولا يسئلون في آخر وقال قتادة قد كانت مسئلة ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت أيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون وقيل لا يسئل

ما في السموات والارض فاعلموا ولن تعلموا الا بسماطان أي بيته من الله تعالى (فباي) ألا عربك تكذبان) وفي الخبر يحاط على الخلق بالملائكة ولبسان من نار ثم ينادى يا معشر الجن والانس ان اسقطه تم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض الآية فذلك قوله تعالى (يرسل عليك شواظ من نار) قال أكثر المفسرين هو اللهب الذي لا دخان فيه وقيل هو اللهب الأخضر المقطع من النار (ونحاس) قيل هو الدخان وهو رواية عن ابن عباس وقيل هو الصفر المذاب يصب على رؤسهم وهو الرواية الثانية عن ابن عباس وقال ابن مسعود النحاس المهمل وقيل يرسل عليهم هذه المذمرة وهذا مرة وقيل يجوز أن يرسل عليهم من غير أن يخرج أحدهما بالآخر (فلا تنصرون) أي فلا تعنن من الله ولا يكون لكم ناصر منه (فباي) ألا عربك تكذبان فإذا انشقت السماء) أي انفجرت فصارت أبواب النزول للملائكة وقيل المراد منه خراب السماء وذلك لما قال كل من عها فان اشارة الى أهل الارض ذكر في هذه الآية بان حال سكان السماء وقيل فيه تهويل وتكثير للامر لان فيه اشارة الى ما هو أعظم من ارسال الشواظ على الانس والجن وهو تشقق السماء وذوبانها وهو قوله تعالى (فكانت وردة كالدهان) جمع دهن شبه تلون السماء عند انشقاقها ببلون الفرس الوردة وهو الأبيض الذي يضرب الى الحمرة وقيل ان السماء تلون يومئذ ألوانا كاللوان الفرس الوردي يكون في الربيع أصفر وفي أول الشتاء أحمر فدا اشتد البرد صار أعبره وشبه السماء في تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونه وقيل كالدهان أي كصير الزيت لانه يتلون في الساعة ألوانا وقيل تصير السماء كالدهن الذائب وذلك حين يصلها حرجونهم وقيل كالدهان أي كالقديم الأحمر (فباي) ألا عربك تكذبان قبومثذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان) قيل لا يسئلون عن ذنبهم لتعلم من جهتهم لان الله تعالى علمها منهم وكتبها الحفظة عليهم وهذه رواية عن ابن عباس وعنه لا تسأل الملائكة المجرمين لانهم يعرفون بسيماهم دليلا ما بعده وعن ابن عباس أيضا في الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى فوبك ليسئلهم أجمعين عما كانوا يعملون قال لا يسألهم هل علمت كذا وكذا لانه أعلم بذلك منهم ولكنه يسألهم لم علمت كذا وكذا وقيل انهم مواطن فيسأل في بعضها ولا يسأل في بعضها وعن ابن عباس أيضا قل لا يسئلون سؤال شفقة ورحمة انما يسئلون سؤال تقييع وتوبيخ وقيل لا يسئل غير المجرم عن ذنب المجرم (فباي) ألا عربك تكذبان يعرف المجرمون سيماهم) يعني بسواد وجوههم وزرقة عيونهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) قيل فجعل الاقدام مضمومة الى النواصي من خلف ظهره وقبل تجل رؤسهم على ركبهم ونواصيهم في أصابع أرجلهم من بوطه وقيل يسحب بعضهم بالنواصي وبعضهم بالاقدام ثم يلقون في النار (فباي) ألا عربك تكذبان هذه جهنم) أي يقال لهم هذه جهنم ثم يلقون فيها (التي يكذب بها المجرمون) يعني المشركين (يطوفون بينها وبين جهنم) يعني قد انتهى حره والمعنى أنهم يسمعون بين الجحيم وبين الجحيم فإذا سمعوا من النار جعل دبابهم الجحيم التي في الذي قد صار كالمهل وقال كعب الاحبار ان واد

عن ذنبه ليعلم من جهنم وليكن يسئل للربيع (فباي) ألا عربك تكذبان يعرف المجرمون سيماهم) بسواد وجوههم وزرقة عيونهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) أي يؤخذ نارة بالنواصي وتارة بالاقدام (فباي) ألا عربك تكذبان هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين جهنم (أن) ماء حار قد انتهى حره أي يعاقب عليهم بين التصلية بالنار وبين شرب الجحيم

(قبأى آلاء ربك تكذبان) والنعمة في هذا النجاة الناجي منه بفضل ورحمته وما في الإنذار به من التنبيه (ولن خاف مقام ربه) هو الله الذي يقف فيه العباد للحساب يوم القيامة فترك المعاصي أو أدى ٢٥٥ الفرائض وقيل هو مقسم كقوله

ونفقت عنه مقام الذنب

أي نفقت عنه الذنب

(جنتان) جنسة الانس

وجنة الجن لان الخطاب

للنفس وكانه قيل لكل

خاتنين منك جنتان جنة

للخائف الانسى وجنة

للخائف الجنى (قبأى آلاء

ربك تكذبان ذواتا أو نانا)

أغصان جمع فنن وخص

الافسان لانها هي التي

تورق وتثمر فنها غصن

الظلال ومنها تجتني النار

أو الوان جمع فن أي له فيها

ما تشتهي النفس وتلذ

الاعين قال

ومن كل أفسان اللذادة

والعيا

لهوت به والعيش أحضر

ناضر

(قبأى آلاء ربك تكذبان

فيهما) في الجنتين (عينان

تجريان) حيث شأوا في

الاعالي والاسافل وعن

الحسن تجريان بالماء الزلال

احدهما التسنيم والاخرى

السلسيل (قبأى آلاء

ربك تكذبان فيهما من كل

فاكهة زوجان) صنفان

صنف معروف وصنف

غريب (قبأى آلاء ربك

تكذبان منكبين) نصب

على المدح للخائفين أو حال

منهم لان من خاف في معنى

لا يعلم الا الله

من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم في الأغلال فيغمسون فيه حتى تخرج أوصالهم ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى بطوفون بينها وبين جهنم (قبأى آلاء ربك تكذبان) فان قلت هذه الامور المذكورة في هذه الآيات من قوله كل من علمها فان الى هنا ليست نعماء فكيف عقبا بقوله قبأى آلاء ربك تكذبان قلت المذكور في هذه الآيات مواعظ وزواجر وتخويف وكل ذلك نعمة من الله تعالى لانها تخرج العبد عن المعاصي فصارت نعماء فحسن ختم كل آية منها بقوله تعالى قبأى آلاء ربك تكذبان ثم ذكر ما أعده من اتقاه وخافه من عباد المؤمنين فقال تعالى (ولن خاف مقام ربه) يعني مقامه بين يدي ربه للحساب فترك الشهوة والمصيبة وقيل قيام ربه عليه يعني اطلاعه عليه وهو الذي يمهم بالمعصية فيذكر الله واطلاعه عليه فيدعهما من محبة الله وقيل لمن راقب الله في السر والعلانية بعمله فاعرض له من محرم تركه من خشية وماعمل من خير اخلاصه لله ولا يجب أن يطلع عليه أحد قبل ان المؤمنين خافوا ذلك المقام فعلموا الله مع الاخلاص وذاقوا الليل والنهار (جنتان) يعني جنة عدن وجنة نعيم وقبل جنة نخوة ربه وجنة بركة شهوره عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خاف أدخل ومن أدخل بلغ المنزل الا ان سلعة الله غالية الا ان سلعة الله الجنة أخرجه الترمذي قوله أدخل الادلاج مخفاسير أول الليل ومنقلاسير آخر الليل والمراد من الادلاج التشمير والجداول الجهاد في أول الامر فان من سار أول الليل كان جديرا ببلوغ المنزل وروى البغوي بسنده عن أبي ذر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت واذ زني وان سرق فقال وان زني وان سرق ثم قال ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وان زني وان سرق يارسول الله فقال وان زني وان سرق ثم قال ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وان زني وان سرق يارسول الله فقال وان زني وان سرق على رغم أنف أبي ذر (قبأى آلاء ربك تكذبان) ثم وصف الجنتين فقال تعالى (ذواتا أفنان) أي أغصان واحدها فن وهو الغصن المستقيم طولا وقيل ذواتا ظلال وهو ظل الأغصان على الحيطان وقال ابن عباس ذواتا الوان يعني الوان الفواكه وجمع عطاء بين القولين فقال في كل غصن فنون من الفاكهة وقيل ذواتا فصل وسمة على ما سواهما (قبأى آلاء ربك تكذبان فيهما عينان تجريان) قال ابن عباس بالكرامة والزيادة لاهل الجنة وقبل تجريان بالماء الزلال احدهما التسنيم والاخرى السلسيل وقيل احدهما من ماء غير آس والاخرى من خمر لذة للشاربين (قبأى آلاء ربك تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) أي صنفان ونوعان وقيل معهما ان فيهما من كل ما ينفعه به ضرير وطباويا قال ابن عباس ما في الدنيا ثمرة حلو ولا مرة الا وهي في الجنة حتى الحنظل الا أنه حلو (قبأى آلاء ربك تكذبان منكبين على فرش) جمع فراش (بطائن) جمع بطانة وهي التي تلي الارض من تحت الطهارة (من استبرق) وهو ما غلظ من الديباج قال ابن مسعود وأبو هريرة هذه البطائن فاطمكم بالظواهر وقيل لسعد بن جبير البطائن من استبرق فذا الظواهر قال هي مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعنه أيضا قال بطائنهم من استبرق وظواهرهم من نور جامد وقال ابن عباس وصف

الجمع (على فرش) جمع فراش (بطائن) جمع بطانة (من استبرق) ديباج ثخين وهو معرب قيل ظواهرهم سندس وقيل

لا يعلم الا الله

البطائن وترك الظواهر لانه ليس في الارض احد يعرف ما الظواهر وقيل ظواهرها من
مستدس وهو الدباج الرقيق الناعم وهذا يدل على نهاية شرف هذه الفرش لانه ذكر أن بطائنها
من الاستبرق ولا بد أن تكون الظواهر خير من البطائن فهو مما لا يعلمه البشر (وجنى الجنتين
دان) يعنى أن عمرهما قريب يناله القائم والقاعد والنائم وهذا بخلاف عمر الدنيا فانما لا تنال
الابكة وتعب قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجنيهاولى الله ان شاء قاعاً وان شاء قاعدا وقيل
لا يراد بهم عناءه ولا شوك (فبأى آلاء ربك تكذبان فيهن) فان قلت الضمير الى ماذا يعود
قلت الى الجنتين وانما جاع بقوله فيهن لاشتمال الجنتين على مساكن وقصور ومجالس
(قاصرات الطرف) أى غاضات العين قصرن أطرافهن على أزواجهن فلا ينظرن الى غيرهم
ولا يردن سواهم قبل تقول الزوجة لزوجها وعزة ربى ما أرى في الجنة شيئاً أحسن منك
فالحمد لله الذى جعلك زوجى وجعلنى زوجتك (لم يطعمن) أى لم يجامعهن ولم يفرعهن والمعنى لم
يدمهن بالجماع وقيل معناه لم يمسهن ومنه قول الفرزدق

خرجن الى لم يطعمن قبل * وهن أصح من يرض النعام

أى لم يمسهن والمعنى لم يطعمن ولم يغشن (انس قبلهم) أى قبل أزواجهن من أهل الجنة
(ولابان) قبل انما فى الجن لان لهم أزواجاً فى الجنة منهم وفى الآية دليل على أن الجنى يغشى
كما يغشى الانسى ومثل حمرة بن حبيب هل للجن ثواب فقال نعم وقرأه هذه الآية ثم قال
الانسيات للانس والجنيات للجن وقال مجاهد فى هذه الآية اذا جامع ولم يسم انطوى الجنى
على احليله فجامع معه واختاف فى هؤلاء اللواتى لم يطعمن فقبل هن الحور العين لانهن خلقن
فى الجنة فلم يمسهن أحد قبل أزواجهن وقبل انهن من نساء الدنيا أنشئن خلقاً آخر ابتكاراً كما
وصفهن لم يمسهن منذ أنشئن خلقاً آخر أحد وقيل هن الآدميات اللاتى من ابتكارا ومعنى
الآية المباعدة فى نفى الطمط عنهن لان ذلك أقر لا عين أزواجهن اذ لم يغشن أحد غيرهم
(فبأى آلاء ربك تكذبان كأنهن الياقوت والمرجان) أراد صفاء الياقوت فى بياض المرجان وهو
عز الزاؤلث وأشد بياضاً وقيل شبه لونهن ببياض اللؤلؤ مع جرة الياقوت لان أحسن
اللون البياض المشوب بحمره والاصح أنه شبههن بالياقوت لصفائه لانه حجر لو أدخلت فيه
سلكاً ثم استصففته لرأيت السلك من ظاهره لصفائه وقال عمرو بن ميمون ان المرأة من الحور
العين ليلبس سبعين حلة فعزى منح ساقوا من وراء الحبل كما يرى الشراب الا حورى الزجاجة
البصاء يدل على صحة ذلك ما روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة من
نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك لان الله تعالى يقول
كأنهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكاً ثم استصففته لرأيت السلك من
ورائه أخرجه الترمذى قال وقد روى عن ابن مسعود عنه ولم يرفعه وهو أصح (ق) عن أبى
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة
ال بدر رادى رواية ثم الذين يلونهم على أشد كوكب درى فى السماء ضاءة لا يصفقون فيها ولا
يتخطون ولا يعوطون أنبيهم لذهب والفضة وأمساطهم الذهب ومجارهم اللؤلؤ
ورسهم المسك والكل واحد منهم زوجان يرى منح سوقه ما من وراء اللحم من الحسن
لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشيا وبالنخارى
قلوبهم على قلب رجل واحد وزاد فيه ولا يسقمون قوله مجامعهم اللؤلؤ يعنى بخورهم العود

(وجنى الجنتين دان)
وعمرهما قريب يناله القائم
والقاعد والمتكئ
(فبأى آلاء ربك تكذبان
فيهن) فى الجنتين لاشتمالهما
على أماكن وقصور ومجالس
أو فى هذه الآلاء المعدودة
من الجنتين والعينين
والفاكية والفرش والجنى
(قاصرات الطرف) نساء
قصرن أبصارهن على
أزواجهن لا ينظرن الى
غيرهم (لم يطعمن) بكسر
الميم الدورى وعلى تضم الميم
والطمط الجماع بالدمية
(انس قبلهم ولابان)
وهو دليل على ان الجن
يطعمون كما يطعم الانس
(فبأى آلاء ربك تكذبان
كأنهن الياقوت) صفاء
(والمرجان) بياضه هو أبيض
من اللؤلؤ

(فباي آلاء ربك تكذبان هل جزاء الاحسان الا الاحسان) أي ما جزاء من أحسن في الدنيا الا أن يحسن اليه في الآخرة وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الا الجنة روى البغوي بإسناد الثعالب عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم قال هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول هل جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد الا الجنة وروى الواحدى بغير سند عن ابن عمر وابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية يقول الله عز وجل هل جزاء من أنعمت عليه بما رقتي وتوحيدي الا أن أسكنه جنتي وحظيرة قدسي برحمتي وقيل في معنى الآية هل جزاء من أقي بالفعل الحسن الا أن يؤتي في مقابله بفعل حسن وفي الآية إشارة الى رفع التكليف في الآخرة لان الله وعد المؤمن بالاحسان وهو الجنة فلو بقي التكليف في الآخرة وتركه العبد لاستحق العقاب على ترك العمل والعقاب ترك الاحسان اليه فلا تكليف (فباي آلاء ربك تكذبان ومن دونهم ما جنتان) أي ومن دون الجنة الأولى جنتان أخريان وقال ابن عباس من دونهم ما في الدرج وقيل في الفضل وقال أبو موسى الأشعري جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين وقال ابن جريج هن أربع جنان جنتان للقرابين السابقين فهم ما من كل فاكهة زوجان وجنتان لأصحاب اليمين والتابعين فهم ما فاكهة ونخل ورمان (ق) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال أنس بن مالك ومن دونهم ما جنتان يعني ما سهما وقيلهما ما يدل عليه قول الضحاك الجنتان الاوليان من ذهب وفضة والجنتان الاخيرتان من ياقوت وزبرجد وهما أفضل من الاوليين (فباي آلاء ربك تكذبان) ثم وصف الجنة فقال تعالى (مدهامتان) أي سوداوان من ربه ما وشدة خضرتها لان الخضر اذا استدت ضربت الى السواد (فباي آلاء ربك تكذبان فهم ما عينان نضاختان) أي فوارتان بالماء لا ينقطعان وقال ابن عباس والضحاك ينضخان بالخمر والبركة على أهل الجنة وقال ابن مسعود ينضخان بالمسك والكافور على أولياء الله وقال أنس بن مالك ينضخان بالمسك والعنبر في دور أهل الجنة كطش المطر (فباي آلاء ربك تكذبان فهم ما فاكهة ونخل ورمان) يعني فهم ما من أنواع الفواكه كلها وانما عطف النخل والمان بالواو وان كانا من جملة الفواكه تنسبها على فضلها ما وشدهما على سائر الفواكه وعلى هذا القول عامة المفسرين وأهل اللغة قالوا انما فصلهما بالذكر للتخصيص والتفضيل فهو كقوله من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال خصهما بالذكر وان كانا من جملة الملائكة لشرفهما وفصلهما وقال بعضهم ليس النخل والمان من الفواكه لان ثمرة النخل فاكهة وطعام وثمره الرمان فاكهة ودواء فلم يخص الله نفسه ولهم هذا قال أبو حنيفة اذا حلف لا يأكل الفاكهة فأكل رطباً أو رماناً لم يحنث وخالفه أصحابه وهذا القول خلاف قول أهل اللغة ولا حاجة في الآية وروى البغوي بسند عن ابن عباس موقوفاً قال نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر وكرمها ذهب أحر وسعفها كسوف لاهل الجنة منها حللهم وثمرها مثل القلال أو الدلاء أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس له عجم وروى ابن الرمان عن رمان الجنة مثل البعير المقتب وقيل ان نخل أهل الجنة نضيد وثمرها كالقلال كما نعت منها واحدة عادت مكانها

(فباي آلاء ربك تكذبان هل جزاء الاحسان) في العمل (الا الاحسان) في الثواب وقيل ما جزاء من قال لا اله الا الله الجنة وعن ابراهيم الخواص فيه هل جزاء الاسلام الادار السلام (فباي آلاء ربك تكذبان ومن دونهم ما) ومن دون تلك الجنة الموعودتين للقرابين (جنة) من دونهم من أصحاب اليمين (فباي آلاء ربك تكذبان مدهامتان) سوداوان من شدة الخضرة قال الخليل الدهمة السواد (فباي آلاء ربك تكذبان فهم ما عينان نضاختان) فوارتان بالماء لا تنقطعان (فباي آلاء ربك تكذبان فهم ما فاكهة) الوان الفواكه (ونخل ومان) الرمان والتمر ليسا من الفواكه عند أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه للعطف ولان التمر فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء لم يخص الله نفسه ولهم هذا قال أبو حنيفة اذا حلف لا يأكل الفاكهة فأكل رطباً أو رماناً لم يحنث وخالفه أصحابه وهذا القول خلاف قول أهل اللغة ولا حاجة في الآية وروى البغوي بسند عن ابن عباس موقوفاً قال نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر وكرمها ذهب أحر وسعفها كسوف لاهل الجنة منها حللهم وثمرها مثل القلال أو الدلاء أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس له عجم وروى ابن الرمان عن رمان الجنة مثل البعير المقتب وقيل ان نخل أهل الجنة نضيد وثمرها كالقلال كما نعت منها واحدة عادت مكانها

(فبأي آلاء ربك تكذبان فيمن خيرات حسان) أي خيرات فخفت وقرئ خيرات على الاصل والمعنى فاضلات الاخلاق حسان الخلق (فبأي آلاء ربك تكذبان حور مقصورات في الخيام) أي مخدرات يقال امرأة قصيرة وقصيرة أي مخدرة قبل الخيام من الدر المجوف ٢٥٨ (فبأي آلاء ربك تكذبان لم يطعمهن انس قبلهم) قبل أصحاب الجنة ودل عليهم

ذكر الجنة (ولاجان فبأي آلاء ربك تكذبان متكئين) نصب على الاختصاص (على رفرف) هو كل ثوب عريض وقيل الوسائد (خضر وعبقري حسان) ديباج أو طنافس (فبأي آلاء ربك تكذبان وانما ناقصت صفات هاتين الجنة من الاولين حتى قيل ومن دونهما لان مد هاتان دون ذواتا قنان ونضاختان دون تجريان وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفة الحور والمتكئين) تبارك اسم ربك ذي الجلال (ذي العظمة ذوالجلال شامى صفة للاسم) والاكرام لا ولي له بالانعام روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرحمن فقال مالي أراكم سكوتا الجن كانوا أحسن منكم ودما أتيت على قول الله فبأي آلاء ربك تكذبان الا قالوا لا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد ولك الشكر وكررت هذه الآية في هذه السورة

أخرى العنقود منها اثنا عشر ذراعا (فبأي آلاء ربك تكذبان فيمن) أي في الجنان الاربع (خيرات حسان) روى عن أم سلمة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرني عن قوله خيرات حسان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه (فبأي آلاء ربك تكذبان حور مقصورات) أي مخدرات مستورات لا يخرجن لكرامتهن وشرفهن روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت الى الأرض لاضأت ما بينهنما ولما أت ما بينهن ما يبحوا ولا تصيفها الى رأسها خد يرمس الدنيا وما فيها وقيل قصرن أطرافهن وأنفسهن على أزواجهن فلا يغيبنهم بدلا (في الخيام) قيل هي البيوت قال ابن الأعرابي الخيمة لا تكون الا من أربعة أعواد ثم تسقف بالتمام ويقال خيم فلان خيمة اذا بناها من جريد النخل وخيم بها اذا أقام بها أو قتل فيها وقيل كل خيامها من در أو لؤلؤ وزرجد مجوف تضاف الى القصور في الجنة (ق) عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن في الجنة نذيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طوله في السماء وفي رواية عرضها ستون ميلا للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا (فبأي آلاء ربك تكذبان لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان) تقدم نفسه يره (فبأي آلاء ربك تكذبان متكئين على رفرف خضر) قيل الرفرف رياض الجنة خضر مخضبة ويرى هذا عن ابن عباس وقيل ان الرفرف البسط وعن ابن عباس الرفرف فضول المجالس والبسط منه وقيل هي مجالس خضر فوق العرش وقيل هي المرافق وقيل الزرابي وقيل كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف (وعبقري حسان) قيل هي الزرابي والطنافس الثخان وقيل هي الطنافس الرفاق وقيل كل ثوب موشى عند العرب فهو عبقري وقال الحليل كل جليل نفيس فاخر من الرجال وغيرهم فهو عبقري عند العرب ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمره لم أر عبقري يا فري فريه وأصل هذا فيما قيل انه نسب الى عبقروهي أرض يسكنها الجن فصارت لاسكل منسوب الى شئ رفيع عجيب وذلك ان العرب تعتقد في الجن كل صفة عجيبة وانهم يأتون بكل أمر عجيب ولما كانت عبقروهم عروفة بسكنى الجن نسبوا اليها كل شئ عجيب بدع (فبأي آلاء ربك تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) قيل لما ختم نعم الدنيا بقوله ويبقى وجه ربك ذي الجلال والاكرام وفيه اشارة الى ان الباقي هو الله تعالى وان الدنيا فانية ختم نعمته الاخر به هذه الآية وهو اشارة الى عجيده وتحمده (م) عن ثوبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الصلاة لم يقم الا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام أخرجه أبو داود والنسائي غير قولهم قعد الامقدار ما يقول والله أعلم بمراده

(تفسير)

احدى وثلاثين مرة ذكر ثمانية منها عقب آيات فيها مداد عجائب خلق الله وبتدائع صنعه ومبدأ الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار وشدائد هاء على عدد أبواب جهنم وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف الجنين وأهلهم ما على عدد أبواب الجنة وثمانية أخرى بعدها للجنة التي دونهم ما في اعقد الثمانية الاولى وعمل بوجهها تحت له أبواب الجنة وأغلقت عنه أبواب جهنم نعوذ بالله منها والله أعلم

سورة الواقعة سبع وتسعون آية مدنية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (إذا وقعت الواقعة) قامت القيامة وقيل وصفت بالوقوع لأنها تقع لا محالة فكانه قيل إذا وقعت الواقعة التي لا بد من وقوعها ووقوع الامر نزوله يقال وقع ما كنت أتوقعه أي نزل ما كنت أتوقع نزوله واتصاف اذ اباضمار اذكر (ليس لوقعتها كاذبة) نفس كاذبة أي لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة ٢٥٩ وأكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات واللام مثلها في قوله تعالى ياليتني قدمت

لحياتي (خافضة رافعة) أي هي خافضة رافعة ترفع أقواما وتضع آخرين (إذا رجعت الأرض رجا) حركت تحريكاً شديداً حتى يهدم كل شيء فوقها من جبل ونبأ

وهو يدل من اذا وقعت ويجوز ان يقصّب بخافضة رافعة أي تخفض وترفع وقت رج الأرض وبس الجبال (وبست الجبال بسا) فنتت حتى تعود كالسويق أوسيت من بس الغم اذا ساقها كقوله وسيرت الجبال (فكانت هباء) غباراً (منبثاً) متفرقاً (وكنتم أزواجا) أصنافاً يقال للأصناف التي بعضها من بعض أو يذكر بعضها مع بعض أزواج (ثلاثة) صنفان في الجنة وصنف في النار ثم فسر الأزواج فقال (وأصحاب المينة) مبتدأ وهم الذين يؤتون صحائفهم بإيمانهم (ما أصحاب المينة) مبتدأ وخبر وما خبر المبتدأ الاول وهو تجيب من حالهم في السمادة وتعظيم لشأنهم

تفسير سورة الواقعة

وهي مكية وسبع وتسعون آية وثلاثمائة وثمان وسبعون كلمة وألف وسبع مائة وثلاثة أحرف روى البغوي بسنده عن أبي ظبية عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدًا وكان أبو ظبية لا يدعها أبدًا وأخرجه ابن الأثير في كتابه جامع الأصول ولم يزه والله تعالى أعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (إذا وقعت الواقعة) أي اذا قامت القيامة وقيل اذا نزلت صيحة القيامة وهي النفخة الاخيرة وقيل الواقعة اسم للقيامة كالأزفة (ليس لوقعتها) أي لجيئتها (كاذبة) أي ليس لها كذب والمعنى انها تقع حقاً وصدقاً وقيل معناها ليس لوقعتها فاقة كاذبة أي كل ما أخبر الله عنها وقص من خبرها قصة صادقة غير كاذبة وقيل معناها ليس لوقعتها نفس كاذبة أي ان كل من يخبر عن وقوعها صادق غير كاذب لم تكذب نفس أخبرت عن وقوعها (خافضة رافعة) أي تخفض أقواما إلى النار وترفع أقواما إلى الجنة وقال ابن عباس تخفض أقواما كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع أقواما كانوا في الدنيا متضعين وقيل تخفض أقواما بالمعصية وترفع أقواما بالطاعة (اذا رجعت الأرض رجا) أي اذا حركت وزلزلت زلزلة الا ذلك ان الله عز وجل اذا أوحى إليها اضطربت فرفقا وخوفاً قال المفسرون ترج كبرج الصبي في المهد حتى يهدم كل بناء عليها وينكسر كل ما فيها من جبال وغيرها وهو قوله تعالى (وبست الجبال بسا) أي فنتت حتى صارت كالدقيق المبسوس وهو المبلول وقيل صارت كتيها يصحلا بعد ان كانت شاحخة وقيل معناها قاعدت من أصلها وسيرت على وجه الأرض حتى ذهب بها (فكانت هباء منبثاً) أي غباراً متفرقاً كالذي يرى في شمع الشمس اذا دخل الكوة وهو الهباء (وكنتم أزواجا) أي أصنافاً (ثلاثة) ثم فسر الأزواج فقال تعالى (فأصحاب المينة) يعني أصحاب البين والمينة ناحية البين وهم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا على بين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وقال الله تعالى هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وقيل هم الذين يعطون كتبهم بإيمانهم وقيل هم الذين كانوا إيمان أي مباركين على أنفسهم وكانت أعمالهم صالحة في طاعة الله وهم التابعون باحسان (ما أصحاب المينة) تجيب من حالهم في السمادة والمعنى أي شيء هم (وأصحاب المشأمة) يعني أصحاب الشمال وهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار وقال ابن عباس هم الذين كانوا على شمال آدم عند إخراج الذرية وقال الله تعالى لهم هؤلاء إلى النار ولا أبالي وقيل هم الذين يؤتون كتبهم بشمائلهم وقيل هم المشائم على أنفسهم وكانت أعمالهم في المعاصي لان العرب تسمى اليسر الشؤمي (والسابقون السابقون)

كانه قال ما هم وأي شيء هم (وأصحاب المشأمة) أي الذين يؤتون صحائفهم بشمائلهم أو أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المنزلة الدنيا الحسيسة من قولك فلان مني باليمن وفلان مني بالشمال اذا وصفته ما بالرفعة عندك والضعف وذلك لتبينهم باليमान وتشاؤمهم بالشمال وقيل يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمين وبأهل النار ذات الشمال (ما أصحاب المشأمة) أي أي شيء هم وهو تجيب من حالهم بالشقاء (والسابقون) مبتدأ (السابقون) خبره تقديره السابقون إلى الخيرات السابقون إلى الجنات

من لدن آدم الى نبينا محمد
عليهما السلام وقليل من
الآخرين وهم امة محمد
صلى الله عليه وسلم وقليل من
الاولين من متقدمي هذه
الامة ومن الآخرين من
متأخريها وعن النبي صلى
الله عليه وسلم الثلثان جميعا
من امتي (على سرر) جمع
سرر ككتيب وكتب
(موضونة) مرسولة
ومنسوجة بالذهب وشبهه
بالدر والياقوت (متكئين)
حال من الضمير في على وهو
العامل فيها أي استقر واعلمها
متكئين (عليها متقابلين)
ينظر بعضهم في وجوه
بعض ولا ينظر بعضهم في
أفقاء بعض وصفوا بحسن
الشرة وتمذيب الاخلاق
وصفاء المودة ومتقابلين
حال أيضا (يطوف عليهم)
يخدمهم (ولدان) غلمان
جمع وليد (مخلدون) مبقون
أبدا على شكل الولدان
لا يتحولون عنه وقليل
مقرطون والخلد القرط
قليل هم أولاد أهل الدنيا
لم يكن لهم حسنات فيثابروا
عليها ولا سيئات فيعاقبوا
عليها وفي الحديث أولاد
الكفار خدام أهل الجنة
(بأ كواب) جمع كواب وهي

قال ابن عباس هم السابقون الى الهجرة السابقون في الآخرة الى الجنة وقليل هم السابقون
الى الاسلام وقليل هم الذين صلوا الى القبلتين من المهاجرين والانصار وقليل هم السابقون الى
الصالحات الخسر وقليل الى الجهاد وقليل هم السارعون الى التوبة والى ما دعا الله اليه من أعمال
البر والخير وقليل هم أهل القرآن المتوجون يوم القيامة فان قلت لم أخرج ذكر السابقين وكانوا
أولى بالتقديم على أصحاب اليمين قلت فيه لطيفة وذلك ان الله تعالى ذكر في أول السورة من
الامور المأثلة عند قيام الساعة تخويف العباد فاما محسن فيزداد رغبة في الثواب وامام سيء
فيرجع عن اسائه خوفا من العقاب فلذلك قدم أصحاب اليمين ليسمعوا ويرغبوا ثم ذكر أصحاب
الشمال ليرهبوا ثم ذكر السابقين وهم الذين لا يحزنهم الفزع الاكبر ليحبته أصحاب اليمين في
القرب من درجاتهم ثم أتى على السابقين فقال تعالى (اولئك المقربون) أي من الله في جواره
وفي ظل عرشه وداركرامته وهو قوله (في جنات النعيم) قوله تعالى (ثلثة) أي جماعة غير
محصورة العدد (من الاولين) أي من الامم الماضية من لدن آدم الى زمن نبينا (وقليل من
الآخرين) يعني من هذه الامة وذلك لان الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوهم من الامم
الماضية أكثر ممن عاين النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وقليل ان الاولين هم أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقليل من الآخرين يعني التابعين لهم باحسان وقليل ان الاولين سبق
المهاجرين والانصار وقليل من الآخرين أي ممن جاء بعدهم من الصحابة (على سرر موضونة)
أي منسوجة من الذهب والجوهر وقليل موضونة يعني مصفوفة (متكئين عليها) أي على
السرر (متقابلين) يعني لا ينظر بعضهم في قبايعص وصفوا بحسن العشرة في المجالسة وقليل
لانهم صاروا وأرواحا نورانية صافية ليس لهم أدبار وظهور (يطوف عليهم) أي للخدمة
(ولدان) أي غلمان (مخلدون) لا يموتون ولا يهرمون ولا يتغيرون ولا يمتثلون من حاله الى حاله
وقيل مخلدون مقرطون والخلد القرط وهو الحلقة تعلق في الاذن واختلجوا في هؤلاء الولدان
فقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا أطفالا وفيه ضعف لان الله أخبر أنه يلحقهم بآبائهم ولان
من المؤمنين من لا ولده فلوحدهم ولد غيره كان منقصة بابي الخادم وقليل هم صغار الكفار
الذين ماتوا قبل التكليف وهذا القول أقرب من الاول لانه قد اختلف في أولاد المشركين
على ثلاثة مذاهب فقال الاكثرون هم في النار تبعالآبائهم وتوقف فهم طائفة والمذهب
الثالث وهو الصحيح الذي ذهب اليه المحققون انهم من أهل الجنة ولكل مذهب دليل ليس
هذا موضعه وقليل هم أطفال ماتوا لم يكن لهم حسنات فيثابروا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها
ومن قال بهذه الاقوال يعلم بان الجنة ليس فيها ولادة والقول الصحيح الذي لا معدل عنه ان شاء
الله انهم ولدان خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالخوارج وان لم يولدوا ولم يحصلوا عن ولادة
أطلق عليهم اسم الولدان لان العرب تسمى الغلام وليدا ما لم يحتلم والامة وليدة وان أسنفت
(بأ كواب) جمع كواب وهي الافداح المسنديرة الافواء لا آذان لها ولا عرا (وأباريق) جمع
أباريق وهي ذوات الحراطين والعرا سميت بأباريق لبريق لونها من الصفاء وقليل لانها يرى باطنها
كأبريق ظاهرها (وكأس من معين) أي من خزانة جارية (لا يصدعون عنها) أي لا تصدع رؤسهم

من
آنية لا عروة لها ولا خرطوم (وأباريق) جمع أباريق وهو ماله خرطوم وعروة (وكأس) وقدح فيه
شراب وان لم يكن فيه شراب فليس بكأس (من معين) من خير تجري من العيون (لا يصدعون عنها) أي بسببها وحقيقته
لا يصدع رؤسهم عنها أولا يفرقون عنها

من شربها وعتها كناية عن الكس وقيل لا يتفون عنها (ولا يتفون) أي لا يغلب على عقولهم ولا يسكرون منها وقرئ بكسر الزاي ومعناه لا ينفد شربهم (وفاكهة مما يتخسرون) أي يأخذون خيارها (ولحم طير مما يشتهون) قال ابن عباس يخطر على قلبه لحم الطير فيطير بمثلا بين يديه على ما يشتهي وقيل انه يقع على صحنه الرجل فيأكل منه ما يشتهي ثم يطير فان قلت هل في تخصيص الفاكهة بالتخisir واللحم بالاستمتاع بلاغة قلت نعم وكيف لا وفي كل حرف من حروف القرآن بلاغة وفصاحة والذي يظهر فيه ان اللحم والفاكهة اذا حضرا عند الجائع غلبت نفسه الى اللحم واذا حضرا عند الشبعان غلبت نفسه الى الفاكهة فالجائع مشتهى والشبعان غير مشتهى بل هو مختار واهل الجنة انما يأكلون لا من جوع بل للتنفكه فيلهم الى الفاكهة أكثر فتخير ونها لهداد كرت في مواضع كثيرة من القرآن بخلاف اللحم واذا الشياه حضر بين يديه على ما يشتهي فيميل نفسه اليه أدنى ميل ولهذا قدم الفاكهة على اللحم والله أعلم (وحور عين) أي ويطوف عليهم حور عين وقيل ولهم حور عين وجاء في تفسير حور أي بيض عين أي ضحام العيون (كأثر اللؤلؤ المكنون) أي المخزون في الصدف المصون الذي لم تمسه الايدي ولم تقع عليه الشمس والهواء فيكون في نهاية الصفاء وروى انه سطع نور في الجنة فقيل ما هذا قيل ضوء نغور حوراء ضحك وروى ان الحوراء اذا مشيت يسمع تقديس الخلاخل من ساقها وتجبدا الاسورة من ساعديها وان عقد الياقوت يضحك من نحرها وفي رجلها نعلان من ذهب شرا كهما من لؤلؤ يصران بالتسبيح (جزاء كما نواهمالون) أي فملنا ذلك بهم جزاء بما كانوا يعملون في الدنيا باطاعتنا (لا يسمعون فيها) أي في الجنة (لغوا) قيل لغوا ما يرغب عنه من الكلام ويستحق ان يلغى وقيل هو القبح من القول والمعنى ليس فيها لغو فيسمع (ولا تأثيما) قيل معناه ان بعضهم لا يقول لبعض أثم لانهم لا يتكلمون بما فيه اثم كما يتكلم به أهل الدنيا وقبل معناه لا يأتون تأثيما أي ما هو سبب التأثيم من قول أو فعل فيجب (الا قبلا) معناه لكن يقولون قبلا أو يسمعون قبلا (سلا ما سلا ما) يعني يسلم بعضهم على بعض وقبل تسلم الملائكة عليهم أو يرسل الرب بالسلام اليهم وقيل معناه ان قولهم يسلم من اللغو ثم ذكر أصحاب اليمين وعجب من شأنهم فقال تعالى (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) لما بين حال السابقين شرع في بيان حال أصحاب اليمين بقوله تعالى (في سدر مخضود) أي لاشوك فيه كأنه خضد شوكه أي قطع وزرع منه وهذا قول ابن عباس وقيل هو الموزع لافضل ثمراها أعظم من القلال وهو النبي قيل لما نظر المسلمون الى وح وهو واحد محب بالاطاف فأعجبهم سدره فقالوا ليت لنا مثل هذا فانزل الله هذه الآية (وطخ) قيل هو الموزع عند أكثر المفسرين وقيل هو شجر له ظل بارد طيب وقيل هو شجر أم غيلان له شوك ونور طيب الرائحة فخطبوا وودعوا بتل ما يحبون ويعرفون الا ان فضله على شجر الدنيا كفضل الجنة على الدنيا (منضود) أي متراكم قد تضد بالجل من أوله الى آخره ليست له سوق بارزة بل من عروقه الى أغصانه ثم وليس شيء من ثمرة الجنة في غلاف كثر الدنيا مثل الباقلاء والجوز ونحوها بل كلها مأكول ومشروب ومسموم ومنظور اليه (وظل ممدود) أي دائم لا تتسحقه الشمس كظل أهل الدنيا وذلك لان الجنة ظل كلها لا الشمس فيها (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واثروا ان شتم وظل ممدود وعن ابن عباس في قوله وظل ممدود

في سدر مخضود) السدر شجر النبيق والمخضود الذي لا يذول له كأنما خضد شوكه (وطخ منضود) الطخ شجر الموز والمضود الذي تضد بالجل من أسفل الى أعلاه فليست له ساق بارزة (وظل ممدود) منسمة بنسط كطل ما بين طواع الفجر وطواع الشمس

في سدر مخضود) السدر شجر النبيق والمخضود الذي لا يذول له كأنما خضد شوكه (وطخ منضود) الطخ شجر الموز والمضود الذي تضد بالجل من أسفل الى أعلاه فليست له ساق بارزة (وظل ممدود) منسمة بنسط كطل ما بين طواع الفجر وطواع الشمس

(وماء مسكوب) جان لاخذ أي يجري على الأرض في غير أخدود (وفاكهة كثيرة) أي كثيرة الاجناس (لا مقطوعة) لا تنقطع في بعض الأوقات كفواكه ٢٦٢ الدنيا بل هي دائمة (ولا ممنوعة) لا تمنع عن تناولها وجه وقيل لا مقطوعة

بالأزمان ولا ممنوعة بالثمان (وفرش مرفوعة) ربيعة القدر أو نضدت حتى ارتفعت أو مرفوعة على الاسرة وقيل هي النساء لان المرأة يكنى عنها بالفراش مرفوعة على الارائك قال الله تعالى هم وأزواجهم في ظلال على الارائك منسكون ويدل عليه قوله (انا أنشأناهم انشاء) ابدا أنا خلقهم ابتداء من غير ولادة فاما ان يراد اللاتي ابتدئ انشاؤهن أو اللاتي أعيد انشاؤهن وعلى غير هذا التأويل اضمرن لان ذكر الفرش وهي المضاجع دل عليهن (جعلناهن أبكارا) عذاري كلما اتاهن أزواجهن وجدوهن أبكارا (عربا) عربا جرة وخاف ويحي وجاد جمع عروب وهي المتحبة الى زوجها الحسنة التبعيل (أترابا) مستويات في السن بنات ثلاث وثلاثين وأزواجهن كذلك واللام في (لاصحاب اليمين) من صلة أنشأنا (ثلة) أي أصحاب اليمين ثلة (من الاولين وثلة من الآخرين) فان قلت كيف قال قبل هذا وقيل من الآخرين ثم قال هنا وثلة من الآخرين

قال شجرة في الجنة على ساق يخرج اليها أهل الجنة فيتحذون في أصلها فيشتمى بعضهم هو الدنيا فيرسل الله عز وجل ريحاً من الجنة فتعزل تلك الشجرة بكل لهُو في الدنيا (وماء مسكوب) أي مذهب يجرى دائماً في غير أخدود ولا ينقطع (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) قال ابن عباس لا تنقطع اذا حنيت ولا تمنع من أجداداً أراد أخذها وقيل لا مقطوعة بالأزمان ولا ممنوعة بالثمان كما تنقطع ثمار الدنيا في الشتاء ولا يوصل اليها بالثمان وقيل لا يحظر عليها كما يحظر على بساتين الدنيا وجاء في الحديث ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة الا أبدل الله عز وجل مكانها ضعفين (وفرش مرفوعة) قال على مرفوعة على الاسرة وقيل بعضها فوق بعض فهي مرفوعة عالية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وفرش مرفوعة قال ارتدعها كما بين السماء والأرض ومسيرة ما بينهم خمسة مائة عام أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قال الترمذي قال بعض أهل العلم معنى هذا الحديث ارتفاعها كما بين السماء والأرض يقول ارتدع الفرش المرفوعة في الدرجات والدرجات ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وقيل أراد بالفرش النساء والعرب تسمى المرأة فرسا وللبساء على الاستعارة فعلى هذا القول يكون معنى مرفوعة أي رفعت بالفضل والجمال على ساء الدنيا ويدل على هذا التأويل قوله في عقبه (انا أنشأناهم انشاء) أي خلقناهم خلقا حديثا قال ابن عباس يعني الآدميات المجازي السطى يقول خلقناهم بعد الكبر والهرم خلقا آخر (جعلناهن أبكارا) يعني عذاري عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا أنشأناهم انشاء قال ان من المنشآت اللاتي كن في الدنيا عجائز عشار مصا أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وضعف بعض رواته وروى البغوي بسنده عن الحسن قال أتت عجوزا النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخلني الجنة فقال بأم فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز قال فقلت تبكي قال أخبروها انها لا تدخلها وهي عجوز ان الله تعالى قال انا أنشأناهم انشاء جعلناهن أبكارا هذا حديث مرسل وروى بإسناد الثعلبي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انا أنشأناهم انشاء قال عجائز كن في الدنيا عشار مصا جعلناهن أبكارا وقال المسيب بن شريك هن عجائز الدنيا أنشأهن الله بقدرته خلقا حديثا كلما اتاهن أزواجهن وجدوهن أبكارا وقيل انهن فصال على الحور العين بصلاتهم في الدنيا وقيل هن الحور العين أنشأهن الله لم تقع عليهن ولادة جعلناهن أبكارا عذاري وليس هنالك جمع (عربا) جمع عروب وهي المتحبة الى زوجها قاله ابن عباس في رواية عنه وعنه انها الملقبة وقيل الغنجة وعن أسامة بن زيد عن أبيه عربا قال حسان الكلام (أترابا) يعني أمثالا في الخلق وقيل مستويات في السن على سن واحد بدات ثلاث وثلاثين عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة جردا مردا مكملين أنشاء ثلاثين أو قال ثلاث وثلاثين سنة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (لاصحاب اليمين) يعني أنشأناهم لاصحاب اليمين وقيل هذا الذي ذكرنا لاصحاب اليمين (ثلة من الاولين) يعني من المؤمنين الذين هم قبل هذه الامة (وثلة من الآخرين) يعني من مؤمنى هذه الامة يدل عليه ما روى البغوي بإسناد للثعلبي عن عروة بن ربيع قال لما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم ثلة من الاولين وقليل من الآخرين بكى عمر فقال

ياني

قلت ذاك في السابقين وهذا في أصحاب اليمين وانهم يسكتون من الاولين والآخرين جميعا وعن الحسن سابقا والام أكثر من سابقا آمنوا تابعوا الام مثل تابعي هذه الامة

يأتي الله آمنا رسول الله وصده فناء ومن ينجو منا قليل فانزل الله عز وجل ثلثة من الاولين وثلثة
 من الآخريين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال قد أنزل الله تعالى فيما قلت فقال رضينا
 عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم الينا ثلثة ومنا الى يوم القيامة
 ثلثة ولا يستهها الاسودان من رعاة الابل عن قال لا اله الا الله (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم فرأيت النبي ومعه الرهيط والنبي ومعه
 الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحد اذ رفع الى سواد عظيم فظننت انهم امتي فقيل لي هذا
 موسى وقومه ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لي انظر الى الافق الآخر
 فاذا سواد عظيم فقيل لي هذه امتك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب
 ثم نهض فدخل منزله فخاض القوم في أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال
 بعضهم فلعلهم الذين يحبون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلهم الذين ولدوا في
 الامم ولم يشركوا بالله ودكروا أشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذي
 ترضون فيه فاجابوه فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون
 فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال أنت منهم فقام رجل آخر
 فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة الرهيط تصغير رهط وهم دون
 العشرة وقيل الى الاربعين (ق) عن عبد الله بن مسعود قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في قبة نخوص من اربعين فقال اترضون ان تكونوا ربيع أهل الجنة قلنا نعم قال اترضون ان تكونوا
 ثلث أهل الجنة قلنا نعم قال والذي نفس محمد بيده اني لارجو ان تكونوا نصف أهل الجنة
 وذلك ان الجنة لا يدخلها الا نفس مؤمنة مسلمة وما أنتم في أهل الشرك الا كالشجرة البيضاء
 في جلد الثور الاسود او كالشجرة السوداء في جلد الثور الاحمر وعن بريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون من سائر
 الامم أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وذهب جماعة الى ان الثلثين جميعا من هذه الامة
 وهو قول أبي العالبة ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك قالوا ثلثة من الاولين من سابق هذه
 الامة وثلثة من الآخريين من هذه الامة أيضا في آخر الزمان يدل على ذلك ما روى البغوي
 باسناد الثعلبي عن ابن عباس في هذه الآية ثلثة من الاولين وثلثة من الآخريين قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هما جميعا من امتي وهذا القول هو اختبار الزحاج قال معناه جماعة ممن تبع
 النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وعابنه وجماعة ممن آمن به وكان بعده ولم يما به فان قلت كيف
 قال في الآية الاولى وقليل من الآخريين وقال في هذه الآية وثلثة من الآخريين قلت الآية
 الاولى في السابقيين الاولين وقليل ممن يلحق بهم من الآخريين وهذه الآية في أصحاب اليمين
 وهم كثير من الاولين والآخريين * وحكى عن بعضهم ان هذه ناختة للدولى واسندل
 بحديث عروة بن رويم ونحوه والقول بالسخ لا يصح لان الكلام في الآية بين خبر والخبر
 لا يدخله النسخ قوله تهـ الى (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) قد تقدم انه بمعنى التعجب
 من حالتهم وهم الذين يعطون كتبهم بسمائهم ثم بين منقلبهم وما أعد لهم من العذاب وقالى تعالى
 (في سموم) أى في حر النار وقيل في ريح شديد الحرارة (وحجيم) أى ما عارب يعلى (وظل
 من يحوم) يعنى في ظل من دخان شديد السواد قيل ان النار سوداء وأهلها اسود وكل شئ فيها
 اسود وقيل يحوم اسم من أسماء النار (لابارد ولا كريم) يعنى لا بارد المنزل ولا كريم

(وأصحاب الشمال ما أصحاب
 الشمال) الشمال والمسامة
 واحدة (في سموم) في حر نار
 ينفذ في المسام (وحجيم)
 وماء حار متناهى الحرارة
 (وظل من يحوم) من
 دخان اسود (لابارد ولا
 كريم) نفى لصفى الظل
 عنه يريد انه ظل ولكن
 لا كسائر الظل لال سماه
 ظلا ثم نفى عنه برد الظل
 وروحه ونفعه من بأوى
 اليه من أذى الحر وكذلك
 كرمه ليمحق ما في مدلول
 الظل من الاسترواح اليه
 والمعنى انه ظل حار صار

انهم كانوا قبل ذلك) أى فى الدنيا (مترفين) متنعين فنتهم ذلك من الاتجار وشغلهم عن الاعتبار (وكانوا يصرون) يداومون على الخنث العظيم) أى على الذنب العظيم أو على الشرك لانه نقض عهد الميثاق والخنث نقض العهد المؤكد باليمين أو الكفر بالبحث بدليل قوله وأفسهوا بالله جهداً أي انهم لا يبعث الله من يموت (وكانوا يقولون آئذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمبعوثون) قد يره انبعث اذا متنا وهو العامل فى الظرف و زحذفه اذ مبعوثون يدل عليه ولا يعمل فيه مبعوثون لان اذا والاستفهام بمنه ان ان يعمل ما بعدهما فيما قبلهما (أو آبأونا الاولون) دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف وحسن العطف على المضمر فى لمبعوثون من غير تركيد بخنث لافاصل الذى هو الهمزة كما حسن فى قوله ما أشركنا ولا آبأونا الفصل لا المؤكدة لثنى أو آبأونا مدنى وشامى (فل ان الاولين والاخرين لجموعون الى ميقات يوم معلوم) الى ما وقتبته الدنيا من يوم معلوم والاضافة جمعى سن تكتم فضة والميقات ما وقتبته الشئ ٢٦٤ أى حدوده منه مواقيت الاحرام وهى الحدود التى لا يجاوزها من يريد دخول

مكة المحسوما (ثم انكم
أيها الضالون) عن الهدى
(الكدبون) بالبعث وهم
هل مكة ومن في مثل حالهم
(لا تكون من شجرة) من
لا بداء الغاية (من رقوم)
من ايمان الشجر (فقالون)
منها البطون فشاربون عليه
من الحميم) أنت ضمير الشجر
على المعنى وذكر د على اللفظ
في منها وعليه (فشاربون
شرب) بضم الشين مدني
وعاصم وحزوه وسهل وبفتح
الشين غيرهم وهما مصدر
(الهم) هي ابل عماش
لا تروى جمع أهيم وهيماء
والعنى انه يسلط عليهم
الجوع ما يضطرهم الى أكل
الرقوم الذي هو كاهل فاء
مؤناته البطون سلط عليهم
من العطش ما يضطرهم
الى شرب الحميم الذي يقط

المنظر وذلك لان فائدة النظم ترجع الى امرين أحدهما دفع الحزن والثاني حسن المنظر وكون
الانسان فيه مكروما وظل أهل النار بخلاف هذا لانهم في ظل من دخان أسود حار ثم بين بم
استحقاق ذلك فقال تعالى (انهم كانوا قبل ذلك) يعني في الدنيا (مترفين) يعني منعمين (وكانوا
يصررون على الحنث العظيم) يعني على الذنب الكبير وهو الشرك وقيل الحنث العظيم اليأس
الغمووس وذلك انه لم كانوا يحلفون انه لم لا يعثون وكذبوا في ذلك يدل عليه سياق الآية
وهو قوله تعالى (وكانوا يقولون اننا امننا وكنا ترابا وعظاما انما بلبعثون أو أبأونا الا ولون) فرد الله
تعالى عليهم بقوله (قل ان الاولين والاخرين) يعني الابقاء والابناء (المجموعون الى ميقات يوم
معلوم) يعني انهم يجمعون ويحشرون لبوم الحساب (ثم انكم أيها الضالون) يعني عن الهدى
(المكذبون) أي بالبعث والخطاب لكفار مكة وقيل انه عام مع كل ضال مكذب (لا تكون
من شجر من زقوم) تقدم نفسه يره (فما لئون منها البطون فشاربون عليه من الخيم فشاربون
شرب الخيم) يعني الابل العطاش قيل ان الهيام داء يصيب الابل فلا تروى معه ولا تزال تشرب
حتى تملاك وقيل الهيم الارض ذات الرمل التي لا تروى بالماء قيل يلقى على أهل النار العطش
فيشربون من الخيم شرب الهيم فلا يروون (هدأزلهم) يعني ما ذكر من الزقوم والخيم أي رزقهم
وغذاؤهم وما أعد لهم (يوم الدين) يعني يوم يجازون باعمالهم ثم احتج عليهم في البعث بقوله تعالى
(نحن خلقناكم) يعني ولم تكونوا شيئا وأنتم تعلمون ذلك (فلا) أي فهلا (تصدقون) يعني بالبعث
بعد الموت قوله عز وجل (أفرأيتم ما تمنون) يعني ما تمنسون في الارحام من النطف (أنتم
تخلقونه) أي أنتم تخلقون ما تمنون بشرا (أم نحن الخالقون) أي انه خلق النطفة وصورها
وأحياها لم لا تصدقون بانه واحد قادر على أن يهدكم كما أنشأكم احتج عليهم في البعث بالقدره
على ابتداء الخلق (نحن قدرنا بينكم الموت) يعني الآجال فنسكم من يبلغ الكبر والهرم ومنكم
مريموت صبا وشابا وغير ذلك من الآجال القريبة والبعيدة وقبل معناه انه جعل أهل السماء
وأهل الارض فيه سواء ثم يفهم ووضعهم فعلى هذا القول يكون معنى قدرنا قضينا (وما نحن

محبوبین)

بسم ولاء اصح عطف الشاربين على الشاربين وهما الذوات

متفقه وصفين متفقيين لان كونهم شارحين للحكيم على ما هو عليه من تناهى الحرارة وقطع الامعاء امر عجيب وشريهم له على ذلك كما يشرب الهيم الماء امر عجيب ايضا فكانا صفتين مختلفتين (هذا ازلهن) هو الرزق الذي يعدلنا نزل تكملة له (يوم الدين) يوم الجزاء (نحن خلقناكم اولوا) (فالا) (تصدقون) تحضيض على التصديق اما بالخلق لانهم وان كانوا مصدقين به الا انه لما كان مدبرهم خلاف ما يقتضيه المصدق فكانهم مكذبون به واما بالبعث لان من خلق اولي لم يتمتع عليه ان يخلق ثانيا (أفرأيتم ماتعون) ماتعون اي تمذفونه في الارحام من النطف (أنتم تخلقونه) تقدرونه وتصورونه وتجعلونه بشر اسويا (أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت) تقدير او قسمناه عليكم قسمة الارزاق على اختلاف وتفاوت كما تقتضيه مسبقتنا فاختلفت اعماركم من قصير وطويل ومتوسط قدرنا بالتخفيف مكي سبقته بالشيء اذا أعجزته عنه وغلبته عليه فغني قوله (وما نحن

بمسبوقين على ان تبدل امثالكم) انا قادر ون على ذلك لا تغلبونا عليه وامثالكم جمع مثل أى على ان تبدل منكم ومكانكم
اشباهكم من الخلق (وننشكم فيما لا تعلمون) وعلى ان ننشكم في خلق لا تعلمونها ٢٦٥ ومعاهدتم بمثلها يعنى انا نقدر

على الامر من جميعا على
خلق ما بامثالكم وما لا
بمائلكم فكيف نجزعن
اعادتكم ويجوز ان يكون
امثالكم جمع مثل أى على
ان تبدل وتغير صفاتكم
التي اتمم عليها في خلقكم
واخلاقكم وننشكم في
صفات لا تعلمونها (ولقد
علمتم النشاة الاولى)
النشاة مكي وأبو عمرو
(فلولا تذكرون) ان من
قدر على شئ مرة لم يمنع
عليه ثانيا وفيه دليل صحة
القياس حيث جهلهم في
ترك قياس النشاة الاخرى
على الاولى (أفرأيتم
ما تحرون) ما تحرون من
الطعام أى تشيرون الارض
وتلقون فيها البذر (أنتم
ترزونه) تنبتونه وتردونه
نباتا (أم نحن الزارعون)
المنبتون وفي الحديث
لا يقول أحدكم زرع
وليقل حرث (لونشاء
لجعلناه حطاما) هشيما
متكسرا قبل ادراكه
(فظلمت تفكهون) تعجبون
أو تندمون على تعجبكم فيه
وانفاقكم عليه أو على
ما اقترعتم من المعاصي
التي أصبتم بذلك من أجلها
(انا) أى تقولون انا ائنا
أوبكر (لغرمون) للزمنون

بمسبوقين) يعنى لا يغوتى شئ أريده ولا يمنع منى أحد وقيل معناه وما نحن بمغلوبين عاجزين عن
اهلاككم وابدالك بامثالكم وهو قوله تعالى (على ان تبدل امثالكم) أى نأتى بخلق مثلكم
بدلا منكم في أسرع حين (وننشكم) أى نخلقكم (فيما لا تعلمون) أى من الصور والمعنى تغيير
حليتم الى ما هو اسرع منه من أى خلق شئنا وقيل تبدل صفاتكم فتجعلكم قردة وخنازير
كما فعلنا من كان قبلكم أى ان أردنا ان نفعل ذلك بكم ما فالتنا وقال سعيد بن المسيب فيما لا تعلمون
في حواصل طيور سود كأنها الخطاطيف تكون ببرهوت وهو واد باليمن وهذه الاقوال كلها تبدل
على المسخ وعلى أنه لو شاء ان يبدلهم بامثالهم من بنى آدم قدر ولو شاء ان يمسخهم في غير صورهم
قدر وقال بعض أهل المعاني هذا يدل على النشاة الثانية يكونها الله تعالى في وقت لا يعلمه العباد
ولا يعلمون كيفيته كما علموا الانشاء الاول من جهة التناسل ويكون التقدير على هذا وما نحن
بمسبوقين على ان ننشكم في وقت لا تعلمونه يعنى وقت البعث والقيامة وفيه فائدة وهو
التحريض على العمل الصالح لان التبديل والانشاء هو الموت والبعث واذا كان ذلك واقعا
في الازمان ولا يعلمه أحد فينبغي ان لا يتسل الانسان على طول المدة ولا يغفل عن اعداد العدة
(ولقد علمتم النشاة الاولى) أى الخلقة الاولى ولم تكونوا شيئا وفيه تقرير للنشاة الثانية يوم
القيامة (فلولا تذكرون) أى بانى قادر على اعادتكم كما قدرت على ابدائكم أول مرة قوله تعالى
(أفرأيتم ما تحرون) لما ذكر الله تعالى ابتداء الخلق وما فيه من دلائل الوحدة ذكربعد
الرزق لان به البقاء وذكر أمور الاناثة المأ كول والمشروب وما به اصلاح الماء كول والمشروب
وربه ترتيبا حسنا فذكر الماء كول أولا لانه هو الغذاء واتبه المشروب لان به لاستمرار المسار
التي بها اصلاح وذكروا أنواع الماء كول الحب لانه هو الاصل ومن المشروب الماء لانه أيضا
هو الاصل وذكروا المصلحات النار لان بها اصلاح أكثر الاغذية فقوله أفرأيتم ما تحرون
أى ما تشيرون من الارض وتلقون فيه البذر (أنتم ترزونه) أى تنبتونه وتنشونه حتى يشتد
ويقوم على سوقه (أم نحن الزارعون) معناه أنتم فعلتم ذلك أم الله ولا شك في ان ايجاد الحب
في السنبل ليس بفعل أحد غير الله تعالى وان كان القاء البذر من فعل الناس (لونشاء لجعلناه)
يعنى ما تحرونه وتلقون فيه من البذر (حطاما) أى تبدلنا لقمه فيه وقيل هشيما لا ينتفع به في مطعم
ولا غيره وقيل هو جواب المعاند يقول نحن نحرقه وهو بنفسه يصير زرعنا لا بقعلنا ولا بفعل غيرنا
فرد الله على هذا المعاند بقوله لونشاء لجعلناه حطاما فقل تقدر ون أنتم على حفظه أو هو يرفع
عن نفسه بنفسه تلك الآفات التي تصيبه ولا يسلك أحد في ان دفع الآفات ليس الا باذن الله
وحفظه (فظلمت تفكهون) أى تعجبون مما نزل بكم في زرعكم وقيل تندمون على نفقاتكم
وقيل تندمون على ما ساف منكم من المعاصي التي أوحيت تلك العقوبة وقيل تتلاومون
وقيل تحزنون وقيل هو تلفظ على ما فات (ان لغرمون) أى تقولون خذف القول ومعنى
الغرم ذهاب المال بغير عوض وقيل معناه لموقع بما وقال ابن عباس رضى الله عنه ما ليعذبون
يعنى انهم عذبوا بذهاب أموالهم بغير فائدة والمعنى ان اغرمنا الحب الذي بذرناه فذهب
بغير عوض (بل نحن محرومون) أى غنوع والمعنى حرما الذي كنا نطأ به من الربيع في الزرع

(أفرايتم الماء الذي تشربون) أي الماء العذب الصالح للشرب (أنتم أنزلتموه من المزن) السحاب الأبيض وهو عذب ماء (أم نحن المنزلون) بقدرتنا (لونشاء جعلناه أجاجا) ملها أو مالا يقدد على شربه (فلولا تشكرون) فهذا تشكرون وندخلت اللام على جواب لوفى قوله لجعلناه حطاما ونزعت منه هنالار لولما كانت داخلية على جملتين معقولة ثانية ما بالاولى تعلق الجزء بالشرط ولم تكن مخصصة للشرط كان ولا عاملة مثلها وانما سري فهم معنى الشرط اتفاقا من حيث افادتها في مضمونى جملتها ان الماء لا يمنع لامتناع الاول افتقرت في جوابها الى ما ينصب علما على هذا التعلق فزيدت هذه اللام لتكون علما على ذلك ولما شبر موقعه لم يبال باسقاطه عن اللفظ لعلم كل احده به وتساوى حالى حذفه واثباته على ان تقدم ذكرها والمسافة قصيرة معنى عن ذكرها ثانية ولان هذه اللام تفيد معنى التأكد لا محالة فادخلت في آية المعلوم دون آية المشروب للدلالة على ان امر المعلوم مقدم ٢٦٦ على امر المشروب وان الوعيد بقده أشد وأصعب من قبل ان المشروب

انما يحتاج اليه تبعا للطعوم ولهذا قدمت آية المعلوم على آية المشروب (أفرايتم النار التي تورون) تقدحونها وتستخرجونها من الزناد والعرب تقدح بعودين تحل أحدهما على الآخر ويسمون الاعلى الزند والاسفل الزند تشبهوها بالفعل والطرقة (أنتم أنشأتم شجرتها) التي منها الزناد (أم نحن المنشئون) الخالقون لها ابتداء (نحن جعلناها) أي النار (تذكروا النار) جهنم حيث علقنا بها أسباب المعاش وعمنا بالحاجة اليها البلى لتكون حاضرة للباس ينظرون البهاويديكرون

(أفرايتم الماء الذي تشربون أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون) ذكرهم الله تعالى نعمه عليهم بانزال المطر الذي لا يقدر عليه الا الله عز وجل (لونشاء جعلناه أجاجا) قال ابن عباس شديدا الموحدة وقبل من لا يمكن شربه (فلولا) أي أفلا (تشكرون) يعني نعمته الله عليكم (أفرايتم النار التي تورون) يعني تقدحون من الزند (أنتم أنشأتم شجرتها) يعني التي تقدح منها النار وهي المرخ والعفاروها شجرتان تقدح منهما النار وهما طبتان وقيل أراد جميع الشجر الذي توفد منه النار (أم نحن المنشئون نحن جعلناها) يعني نار الدنيا (تذكروا) أي النار الكبرى اذا رأى الرائي هذه النار ذكر بها نار جهنم فيخشى الله ويخاف عقابه وقيل موعظة بمنعظ بها المؤمن (ق) عن أي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا والله ان كانت لكافية يا رسول الله قال فانها فضات عليها نعمة وستين جزءا كلها مثل حرها (ومتاعا) أي بلغة ومنفعة (للقوين) يعني للسافرين والمقوي الدازل في الارض القواء وهي القفر الخالية البعيدة من العمران والمعنى انه ينتفع بها أهل البوادي والسفاريان منفعتهم أكثر من المقيم فانهم يوقدون بها لليل لهرب السباع ويهتدي بها الضال الى غير ذلك من المنافع هذا قول أكثر المفسرين وقيل المقوين الذين يستمتعون بها في العلم وبسطاويهم من البرد وينتفعون بها في الطبخ والخبز الى غير ذلك من المدافع وقيل المقوي من الاضداد يقال للفقير مقوخلوه من المال ويقال للغني مقولوفته على ما يريد والمعنى ان فهم متاعا ومنفعة للفقراء والاغنياء جميعا لاغنى لاحد عنها (فسبح باسم ربك العظيم) لما ذكر الله ما يدل على وحدانيته وقدرته وانعامه على سائر الخلق خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون خطابا لكل فرد من الناس فقال تعالى فسبح باسم ربك أي يرى الله وزهه عما يقول المشركون في صفته والاسم يكون معنى الذات والمعنى فسبح بذات ربك العظيم قوله عز وجل (فلا أقسم) قال أكثر المفسرين معناه فاقسم ولا صلة مؤكدة وقيل لا على أصلها وفي معناها وجهان أحدهما انها ترجع الى ما تقدم ومعناها النهي وتقديره فلا تكذبوا ولا

تجددوا

للسافرين في القواء وهي القفر

أول الذين خلقت بطونهم أو مزاودهم من الطعام من قولهم أقوت الدار اذا خلت من ساكنيها بدأ كخلق الانسان فقال أفرايتم ما تمنون لان النعمة فيه سابقة على جميع النعم ثم بما به قوامه وهو الحب فقال أفرايتم ما تمنون ثم بما يجنب به ويشرب عليه وهو الماء ثم بما يجنب به وهو النار فصول الطعام بمجموع الثلاثة ولا يستغنى عنه الجسم مادام حيا (فسبح باسم ربك) فتره ربك عما لا يليق به أي المستمع المستدل أو أراد بالاسم الذكري فسمح بذكر ربك (العظيم) صفة للضاف وألضاف اليه وقيل قل سبحان ربى العظيم وجاء مر فوعا أنه لما نزلت هذه الآية قال اجمعوا في ركوعكم (فلا أقسم) أي فأقسم ولا مزيدة مؤكدة مثلها في قوله لئلا يعلم أهل الكتاب وقرئ فلا قسم ومعناه فلانا أقسم اللام الابداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهي أنا أقسم ثم حذف المبتدأ ولا يصح أن تكون اللام أقسم لان حقها أن تقرن بها النون المؤكدة

(بمواقع النجوم) بمساقطها
ومغاربهم بمواقع حمزة وعلى
ولعل الله تعالى في آخر الليل
إذا انخطت النجوم إلى
المغرب أفعالا مخصوصة
عظيمة أو للملائكة عبادات
موصوفة أو لانه وقت قيام
المنهجين وتزول الرحمة
والرضوان عليهم فلذلك
أنقسم بمواقعها واستعظم
ذلك بقوله (وانه لقسم لو
تعلمون عظيم) وهو اعتراض
في اعتراض لانه اعتراض
به بين القسم والمقسم عليه
وهو قوله (انه لقسم كريم)
حسن مرضى أو نفع
جم المنافع أو كرم على الله
واعتراض بلونعلمون بين
الموصوف وصفته (في
كتاب) أي اللوح المحفوظ
(مكتون) مصون عن
ان يأتيه الباطل أو من
غير المقربين من الملائكة
لا يطلع عليه من سواهم
(لا يمسه الا مطهرون)
من جميع الاناس أذناس
لذنب وغيرها ان جعلت
الجملة صفة لكتاب مكتون
وهو اللوح وان جعلتها
صفة للقرآن فالعنى
لا ينبغي ان يمسه الا من
هو على الطهارة من الناس
والمراد من المكتوب منه

تجدوا ما ذكرته من النعم والحجج الوجه الثاني أن لا رد لما قاله الكفار في القرآن من انه سحر
وشعو وكهانة والمعنى ليس الامر كما تقولون ثم استأنف القسم فقال أقسم والمعنى لا والله لا حجة
لقول الكفار وقيل ان لاهنا معناه النفي فهو كقول القائل لا تسأل عما جرى وهو يريد
تعظيم الامر لا النهي عن السؤال (بمواقع النجوم) قال ابن عباس أراد نجوم القرآن فانه كان
ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم منفردا وقيل أراد مغارب النجوم ومساقطها وقيل أراد
منابرها وقيل انكدارها وانتشارها يوم القيامة وقيل مواقعها في اتباع الشياطين عند الرجم
(وانه لقسم لو تعلمون عظيم) قيل هذا يدل على ان المراد بمواقع النجوم نزول القرآن والمعنى ان
القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعلمون عظمتها لا تنفتم بذلك وقيل معنى لو تعلمون أى
فاعلموا عظمتها وقيل انه اعتراض بين القسم والمقسم عليه والمعنى فأقسم بمواقع النجوم (انه
لقرآن كريم) أى ان الكتاب الذى أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لقرآن كريم أى عزيز مكرم
لانه كلام الله تعالى ووحيه الى نبيه صلى الله عليه وسلم وقيل الكريم الذى من شأنه ان يعطى
الكثير وسعى القرآن كريما لانه يفيد الدلائل التى تؤدى الى الحق فى الدين وقيل الكريم اسم
جامع لما يحمد والقرآن كريم لما يحمد فيه من الهدى والنور والبيان والعلم والحكم فالفقيه
يستدل به يأخذ منه والحكيم يستمد منه ويحج به والاديب يستفيد منه ويتقوى به فكل
عالم يطلب أصل علمه منه وقيل سمي كريما لان كل أحد يناله ويحفظه من كبير وصغير وذكى
وبليد بخلاف غيره من الكتب وقيل ان الكلام اذا كرر مرارا بسأله السامعون ويهون
فى الاعين وعمله الاذان والقرآن عزيز كريم لانه يهون بكثرة التلاوة ولا يخلق بكثرة الترداد
ولا يله السامعون ولا ينقص على الالسنه بل هو غرض طرى يبقى أبدا الدهر كذلك (فى كتاب
مكتون) أى مصون مستور عند الله تعالى فى اللوح المحفوظ من الشيطان من ان يناله بسوء
وقيل المراد بالكتاب المحصف ومعنى مكتون مصون محفوظ من التبديل والتحريف والقول
الاول أصح (لا يمسه) أى ذلك الكتاب المكتون (الا مطهرون) وهم الملائكة الموصوفون
بالطهارة من الشرك والذنوب والاحداث يروى هذا القول عن ابن عباس وأنس وهو قول
سعيد بن جبير وأبي العالمة وقتادة وابن زيد وقيل هم السفرة الكرام البررة وعلى القول الثانى
من أن المراد بالكتاب المحصف فقيل معنى لا يمسه الا مطهرون أى من الشرك وكان ابن عباس
ينهى أن تمكن اليهود والنصارى من قراءة القرآن قال الفراء لا يجدر به ونفعه الا من آمن
به وقيل معناه لا يقرؤه الا الموحدون وقال قوم معناه لا يمسسه الا مطهرون من الاحداث
والجنابات وظاهر الآية نفي ومعناها نهى قالوا لا يجوز للجنب وللحائض وللعمد غسل
المحصف ولا مسه وهو قول عطاء وطاوس وسالم والقاسم وأكثر أهل العلم وبه قال مالك والشافعى
وأكثر الفقهاء يدل عليه ما روى مالك فى الموطاع عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن خرم ان
فى الكتاب الذى كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن خرم ان لا تمس القرآن الا طاهرا
آخرجه مالك مرسله وجاء موصولا عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن خرم عن أبيه عن جده ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل اليمن بهذا الصريح فيه الارسل وروى الدارقطنى
بسند عن سالم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمس القرآن الا طاهرا والمراد
بالقرآن المحصف سماه قرأنا على قرب الجوار والاسماع كما روى ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم نهى أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو وأراد به المحصف وقال الحكيم وجاد أبو حنيفة

يجوز للمحدث والجنب حمل المحفف ومسه بغيره فان قلت اذا كان الاصح ان المراد من
 الكتاب هو اللوح المحفوظ وان المراد من لا يمسه الا المطهرون هم الملائكة ولو كان المراد من
 الحديث لقال لا يمسه الا المطهرون من التطهر فكيف يصح قول الشافعي لا يصح للمحدث مس
 المحفف قلت من قال ان الشافعي اخذه من صريح الآية حمله على التفسير الثاني وهو القول
 بان المراد من الكتاب هو المحفف ومن قال انه اخذه من طريق الاستنباط قال المس بطهر صفة
 دالة على التعظيم والمس بغير طهور نوع استهانة وهذا لا يليق بمباشرة المحفف الكريم والصحيح انه
 اخذه من السنة ودليله ما تقدم من الاحاديث والله أعلم قوله تعالى (تنزيل من رب العالمين)
 صفة للقرآن أي القرآن منزل من عند رب العالمين سمي المنزل تنزيلا على اتساع اللغة يقال
 للقدور قدروا للمخلوق خلق وفيه ردي على من قال ان القرآن شعر أو سحر أو كهانة فقال الله تعالى
 بل القرآن تنزيل من رب العالمين قوله عز وجل (فهذا الحديث) يعني القرآن (أنتم) أي
 يا أهل مكة (مدهنون) قال ابن عباس مكذبون وقيل كفرون والمدهن والمداهن الكذاب
 والمنافق والادهان الجري في الباطل على خلاف الظاهر هذا أصله ثم قيل للكذب والكافر
 مدهن وان صرح بالكذب والكفر (وتجعلون رزقكم) أي حظكم ونصيبكم من القرآن
 (أنكم تكذبون) قال الحسن في هذه الآية خسر عيدا لا يكون حظهم من كتاب الله الا التكذيب
 وقال جماعة من المفسرين معناه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أي بنعمة الله عليكم وهذا في
 الاستسقاء بالانواء وذلك انهم كانوا اذا مطروا يقولون مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك المطر من
 فضل الله عليهم ف قيل لهم اتجعلون رزقكم أي شكركم بما رزقكم التكذيب فنسب الانزال
 الى النجم فقد كذب برزق الله تعالى ونعمه وكذب بما جاء به القرآن والمعنى اتجعلون بدل الشكر
 التكذيب (ق) عن يزيد بن خالد الجهني قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح
 بالحديبية في اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال
 ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل
 الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي
 مؤمن بالكوكب رواه مسلم وفيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعناه وزاد
 فنزلت هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم الى قوله وتجعلون رزقكم انكم تكذبون وفيه عن أبي
 هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أنزل الله من السماء من بركة الا أصبح
 فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون الكوكب كذا وكذا وفي رواية بكوكب
 كذا وكذا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجعلون
 رزقكم انكم تكذبون قال شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا وبنجم كذا وكذا وفي رواية
 بكوكب كذا وكذا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله في اثر سماء أي اثر
 مطر والنوء الكوكب يقال ناء النجم بنوء ادا سقط وغاب وقبل ناء اذا نهض وطلع واختلف
 العلماء في معنى الحديث وكفروا من قال مطرنا بنوء كذا على قولين أحدهما انه كفر بالله تعالى
 سالب لاصل الايمان مخرج عن ملة الاسلام وذلك فيم قال ذلك معتكف ان الكوكب فاعل
 مدهر منشيء للطريق كما كان بعض الجاهلية يزعم فن اعتقد هذا فلا شك في كفره وهذا القول هو
 الذي ذهب اليه جماهير العلماء منهم الشافعي وهو ظاهر الحديث وعلى هذا لو قال مطرنا بنوء
 كذا وكذا وهو معتكف ان ايجاد المطر من الله ورحمته وان النوء ميقات له ومراحه انا مطرنا في

(تنزيل) صفة رابعة للقرآن
 أي منزل (من رب العالمين)
 أو وصف بالمصدر لانه نزل
 فجاء ما بين سائر كتب
 الله فكانه في نفسه تنزيل
 ولذلك جرى مجرى بعض
 أسمائه ف قيل جاء في التنزيل
 كذا ونطق به التنزيل
 أو هو تنزيل على حذف
 المبتدأ (فهذا الحديث) أي
 القرآن (أنتم مدهنون)
 متهاونون به كمن يدهن
 في بعض الامر أي يلين
 جانبه ولا يتصلب فيه
 تمهاون به (وتجعلون رزقكم
 انكم تكذبون) أي تجعلون
 شكر رزقكم التكذيب
 موضع الشكر أي وضعتم
 التكذيب موضع الشكر
 وفي قراءة على رضى الله عنه
 وهي قراءة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وتجعلون
 شكركم انكم تكذبون أي
 تجعلون شكركم لنعمة
 القرآن انكم تكذبون به
 وقيل نزلت في الانواء
 ونسبتهم السقيا الهوال رزق
 المطر أي وتجعلون شكر
 ما يرزقكم الله من الغيث
 انكم تكذبون بكونه من الله
 حيث تنسبونه الى النجوم

(قلوا اذا بلغت) النفس أى الروح عند الموت (الحلقوم) عمو الطعام والشراب (وأنتم حينئذ تنظرون) الخطاب لمن حضر الميت تلك الساعة (ونحن أقرب اليه) الى المحتضر (منكم ولكن لا تبصرون) لا تعلمون ولا تعملون (قلوا ان كنتم غير مدينين) مريوين من دان السلطان الرعية اذا ساسهم (ترجعونها) تردون النفس وهى الروح الى الجسد بعد بلوغ الحلقوم (ان كنتم صادقين) انكم غير مريوين مقهورين قلوا فى الآيتين للتخصيص ٢٦٩ يستدعى فعلا وذا قوله ترجعونها

واكتفى بذكره مرة وترتيب الآية قلوا لا ترجعونها اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين وقلوا الثانية مكررة للمأكسد ونحن أقرب اليه منكم يا أهل الميت بقدرتنا وعلماؤنا بملائكة الموت والمعنى انكم فى جحودكم آيات الله فى كل شئ اأرسل عليكم كتابا معجزا قلتم سحروا قلنا وان أرسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يحييكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يودى الى الاهمال والتعطيل فالصالح لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن غنة قابض وكنتم صادقين فى تعطيلكم وكفرتم بالحجى الميت المبدئ المعبد (فاما ان كان المتوفى (من المقربين) من السابقين من الأزواج الثلاثة المذكورة فى أول السورة (فروح) فله استراحة (وريحان) ورزق (وجنة نعيم) وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من

وقت طلوع نجم كذا ولم يقصد الى فعل النجم كما جاء عن عمرانه استسقى بالمصلى ثم نادى العباس كم بقى من نوء الثريا فقال ان العلماء يزعمون انها تعترض فى الافق سبعابعد وقوعها فوالله ما مضت تلك السبع حتى غيب الناس وانما أراد عموكم بقى من الوقت الذى جرت العادة انه اذا تم أى الله بالمطر فهذا جاز لا كفر به واختلفوا فى كراهية هذا والاظهر انها كراهية تنزيه لا أنهم فيها ولا تحريم وسبب هذه الكراهية انها كلمة ترددة بين الكفر وغيره فساء الظن بقائلها ولا نعلم ان شعار الجاهلية ومن سلك مسلكتهم والقول الثانى فى التأويل أصل الحديث ان المراد بالكفر كفر النعمة لله تعالى لا قصاره على اضافة الغيث الى الكواكب وهذا جار فم لا يعنف تدبير الكواكب ويؤيد هذا التأويل حديث أبى هريرة ما أنزل الله من السماء من بركة الا أصبح فريق من الناس بها كافرين فقوله ما يدل على انه كفر بالنعمة والله أعلم قوله تعالى (قلوا) أى فهلا (اذا بلغت الحلقوم) أى النفس أو الروح الى الحلقوم عند الموت (وأنتم) يعنى يا أهل الميت (حينئذ تنظرون) يعنى الى الميت متى تخرج نفسه وقيل تنظرون الى أمرى وسلطانى لا يمكنكم الدفع ولا تملكون شيئا (ونحن أقرب اليه منكم) أى بالعلم والقدرة والرؤية وقيل ورسلا الذين يقبضون روحه أقرب الى الميت منكم (ولكن لا تبصرون) أى الذين حضروه من الملائكة لقبض روحه وقيل لا تبصرون أى لا تعلمون ذلك (قلوا ان كنتم غير مدينين) أى مملوكين وقيل محاسبين ومجزيين (ترجعونها ان كنتم صادقين) أى تردون نفس هذا الميت الى جسده بعد ما بلغت الحلقوم فأجاب عن قوله قلوا اذا بلغت الحلقوم وعن قوله قلوا ان كنتم غير مدينين بجواب واحد وهو قوله ترجعونها والمعنى ان كان الامر كما تقولون انه لا يبعث ولا حساب ولا اله يجازى فهلا تردون نفس من يعز عليكم اذا بلغت الحلقوم واذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان الامر الى غيركم وهو الله تعالى فآمنوا به ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت وبين درجاتهم فقال تعالى (وأما ان كان من المقربين) يعنى السابقين (فروح) أى فله روح وهو الراحة وقيل فله فرح وقيل رجة (وريحان) أى وله استراحة وقيل رزق وقيل هو الريحان الذى يشم قال أبو العباس لا يفارق أحد من المقربين الدنيا حتى يثوى بغصن من ريحان الجنة فيشتمه فتمقبض روحه (وجنة نعيم) أى وله جنسة نعيم بغضى الهافى الآخرة قال أبو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان رضوان دار القرار (وأما ان كان) يعنى المتوفى (من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين) أى فسلامة لك يا محمد منهم والمعنى فلا تهن لهم فانهم سلموا من عذاب الله أو انك ترى فيهم ما تحب من السلامة وقيل هو ان الله يتجاوز عن سيئاتهم ويقبل حسناتهم وقيل معناه مسلم لك انهم من أصحاب اليمين أو يقال لصاحب اليمين مسلم لك انك من أصحاب اليمين وقيل فسلام عليك من أصحاب اليمين (وأما ان كان من المكذبين) أى بالبعث (الصالحين) أى عن الهدى وهم أصحاب الشمال (فتزل من جحيم) أى الذى بعد لهم من جحيم جهنم (وتصلية جحيم) أى

أصحاب اليمين) أى فسلام لك يا صاحب اليمين من اخوانك أصحاب اليمين أى يسلمون عليك كقوله الا قدامه الامام (لما) وأما ان كان من المكذبين الصالحين) هم المصنف الثالث من الأزواج الثلاثة وهم الذين قبل لهم فى هذه السورة ثم انكم أيها الضالون المكذبون (فتزل من جحيم وتصلية جحيم) أى ادخال فيها وفى هذه الآيات اشارة الى أن الكفر كله ملة واحدة وان أصحاب الكبار من أصحاب اليمين لانهم غير مكذبين

(ان هذا) الذي أنزل في هذه السورة (لهو حق اليقين) أي الحق الثابت من اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) (روي أن عثمان بن عفان رضي الله عنه دخل ٢٧٠ على ابن مسعود رضي الله عنه في مرض موته فقال له ما تشكي فقال ذنوبي

فقال ما تشكي قال رجعة ربي قال أفلا ندعو الطبيب قال الطبيب أمرضني فقال أنا أمر بعطائك قال لا حاجة لي فيه قال ندفعه الي بناتك قال لا حاجة لمن فيه قد أمرت أن يقرأ سورة الواقعة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا وليس في هذه السور الثلاث ذكر الله اقتربت الرحمن الواقعة والله أعلم

سورة الحديد مكية وهي تسع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم سبح لله جاء في بعض الفوائح سبح بلفظ الماضي وفي بعضها بلفظ المضارع وفي بني أمية بلفظ المصدر وفي الأعلى بلفظ الامر استيعما بالهذه الكلمة من جميع جهاتها وهي اربع المصدر والماضي والمضارع والامر وهذا الفعل قد عدي باللام تارة وبنفسه أخرى في قوله وتسبحوه وأصله التمدى بنفسه لان معنى

وادخل نار عظيمة (ان هذا) يعني ما ذكر من قصة المختصين (لهو حق اليقين) أي لا شك فيه وقيل ان هذا الذي قصصناه عليك في هذه السورة من الاقاصيص وما أعد الله لا ولبائنه من التعجب وما أعد لاعدائه من العذاب الاليم وما ذكر مما يدل على وحدانيته يقين لا شك فيه (فسبح باسم ربك العظيم) أي فتنزه ربك العظيم عن كل سوء وقيل معناه فصل بذكر ربك العظيم وبأمره عن عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال اجعلوها في سجودكم أخرجه أبو داود عن حذيفة أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الأعلى وما أتى على آية رجعة الا وقف وسأل وما أتى على آية عذاب الا وقف وتعوذ أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وله عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة (م) عن أبي ذر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بأحب الكلام الى الله تعالى قال سبحان الله وبحمده (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم هذا الحديث آخر حديث في صحيح البخاري والله أعلم

تفسير سورة الحديد وهي مكية وتسع وعشرون آية وخمسة وأربعون كلمة ﴿والعان واربعائة وسنة وسبعون حرفا﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات والارض) يعني كل ذي روح وغيره يسبح الله تعالى فتسبح العقلاء تنزيه الله عز وجل عن كل سوء وعما لا يليق بجلاله وتسبح غير العقلاء من ناطق وجاد اختلفوا فيه فقيل تسبيحه دلالة على صانعه فكانه ناطق بتسبيحه وقيل تسبيحه بالقول يدل عليه قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم أي قولهم والحق ان التسبيح هو القول الذي لا يصدر الا من العاقل العارف بالله تعالى وما سوى العاقل في تسبيحه وجهان أحدهما انها تدل على تعظيمه وتنزيهه والثاني ان جميع الموجودات بأسرها متقادة له يتصرف فيها كيف يشاء فان حملنا التسبيح المذكور في الآية على القول كان المراد بقوله ما في السموات والارض من في السموات وهم الملائكة ومسبحي الارض وهم المؤمنون العارفون بالله وان حملنا التسبيح على التسبيح المعنوي فجميع أجزاء السموات وما فيها من شمس وقمر ونجوم وغير ذلك وجميع ذرات الارضين وما فيها من جبال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك كلها مسجدة خاضعة لجلال عظمة الله جل جلاله وتقدست أسماؤه وصفاته متقادة له يتصرف فيها كيف يشاء فان قلت قد جاء في بعض فوائح السور سبح بلفظ الماضي وفي بعضها تسبح بلفظ المضارع فما معناه قلت فيه اشارة الى كون جميع الاشياء مسجدة لله أبدا غير مختص بوقت دون وقت بل هي كانت مسجدة أبدا في الماضي وستكون مسجدة أبدا في المستقبل (وهو العزيز) أي الغالب الكامل

سبحته بمدته من السوء مقول من سبح ادا ذهب به فادلام اما ان تكون مثل اللام في نعتها ونهت له واما ان يراد سبح لله اكتسب التسبيح لاجل الله ولوجهه خالصا (ما في السموات والارض) ما يأتي منه التسبيح ويصح (وهو العزيز) المنتقم من مكاف لم يسبح عنادا

القدرة

القدرة الذي لا ينازعه شيء (الحكيم) أي الذي جميع أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والأرض) أي أنه الغني عن جميع خلقه وكلهم محتاجون إليه (يحيي ويميت) أي يحيي الاموات للبعث ويميت الاحياء في الدنيا (وهو على كل شيء قدير) قوله عز وجل (هو الاول والاخر والظاهر والباطن) يعني هو الاول قبل كل شيء بلا ابتداء كان هو ولم يكن شيء موجودا والاخر بعد فناء كل أحد بلا انتهاء يقضي الاشياء ويبقى هو والظاهر الغالب العالي على كل شيء والباطن العالم بكل شيء هذا معني قول ابن عباس وقيل هو الاول بوجوده ليس قبله شيء والاخر ليس بعده شيء وقيل هو الاول بوجوده في الازل وقبل الابتداء والاخر بوجوده في الابد وبعد الانتهاء والظاهر بالدلائل الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب عن العقول ان نكيفية وقيل هو الاول الذي سبق وجوده كل موجود والاخر الذي يبقى بعد كل مفعول وقال الامام أبو بكر بن الباقلاني معناه أنه تعالى الباقي بصفاته من العلم والقدرة وغيرها التي كان عليها في الازل ويكون كذلك بعد موت الخلائق وذهاب علومهم وقدرهم وحواسهم وتفرق أجسامهم قال وتعلقت المعتزلة بهذا الاسم فاحتجوا المذهب في فناء الاجسام وذهابها بالكيفية قالوا معناه انه الباقي بعد فناء خلقه ومذهب أهل الحق يعني أهل السنة بخلاف ذلك وان المواد الاخر بصفاته بعد ذهاب صفاتهم كما يقال آخر من بقي من بني فلان فلان برادحياته ولا يراد فناء أجسام موتاه وذهابها بالكيفية هذا آخر كلام ابن الباقلاني وقيل هو الاول السابق للاشياء والاخر الباقي بعد فناء الاحياء والظاهر بحججه الباهرة وبراهينه النيرة الزاهرة وسوا هذه الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب عن ابصار الخلق فلا تنسوا الزهرة وسوا هذه الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب عن ابصار الخلق فلا تنسوا عليه الكيفية وقيل هو الاول القديم والاخر الرحيم والظاهر الحكيم والباطن العليم وقيل هو الاول بمره اذ عرفك توحيده والاخر بجوده اذ عرفك طريق النبوة عما جنبك والظاهر بتوقيفه اذ وفقك للسجود له والباطن بسعته اذ عصيت بسعته عليك وقال الجنبه هو الاول بشرح القلوب والاخر بغير ان الذنوب والظاهر بكشف الكروب والباطن بعلم الغيوب وسأل عمر كعبان هذه الآية فقال معناه ان علمه بالاول كعلمه بالاخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن (وهو بكل شيء عليم) (م) عن سهل بن أبي صالح قال كان أبو صالح يأمرنا اذا أراد احدا بالباطن ان ينسأ أن يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته وفي رواية من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها اللهم أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت الاخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين وأغننا من الفقر وكان يروى ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي هريرة أيضا قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه اذ أتى عليهم صحاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذه العمان هذه روايا الارض يسوقها الله تعالى الى قوم لا يشكرونه ولا يدعونهم ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الرقعة سقف محفوظ وموج محفوظ ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله أعلم قال بينكم وبينها خمسة مائة سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال سما آت بعد ما بيننا خمسة مائة سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سماءين كباين السماء والارض ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم

(الحكيم) في مجازاة من
سبح له انقيادا (له ملك
السموات والارض) لا لغيره
وموضع (يحيي) رفع أي
هو يحيي الموتي (ويميت)
الاحياء أو نصب أي له ملك
السموات والارض محييا
ويميتا (وهو على كل شيء
قدير هو الاول) هو القديم
الذي كان قبل كل شيء
(والاخر) الذي يبقى بعد
هلاك كل شيء (والظاهر)
بالادلة الدالة عليه
(والباطن) لكونه غير
مدرك بالحواس وان كان
مريئا والواو الاولي معناها
الدالة على انه الجامع بين
الظهور والخفاء وأما
الوسطى فعلى انه الجامع
بين مجموع الصفتين الاولي
ومجموع الصفتين الاخرين
فهو مستمر الوجود في جميع
الافات الماضية والآتية
وهو في جميعه اظهر وباطن
وقيل الظاهر العالي على
كل شيء الغالب له من ظهور
عليه اذ اعلاه وغلبه
والباطن الذي بطن كل شيء
أي علم باطنه (وهو بكل
شيء عليم

هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام) عن الحسن من ايام الدنيا لو اراد ان يجعلها في طرفة عين لفعل ولكن جعل الستة اصلا ليكون عليها المدار (ثم استوى) استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض ما يدخل في الارض من البذر والقطر والكنوز والموتى (وما يخرج منها) من النبات وغيره (وما ينزل من السماء من الملائكة والامطار وما يخرج منها) من الاعمال والدعوات (وهو معكم اينما كنتم) بالعلم والقدرة عموما وبالفضل والرحمة خصوصا (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على حسب اعمالكم (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل في النهار) يدخل الليل في النهار بان ينقص من الليل ويزيد في النهار ٢٧٢ (ويولج النهار في الليل وهو علم بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله

وأنفقوا) يحتمل الزكاة والانفاق في سبيل الله (عما جعلكم مستخلفين فيه) يعني ان الاموال التي في ايديكم اغاها أموال الله بخلقها وانتسائه لها وانما توليكم اياها للاستمتاع بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها وليست هي باموالكم في الحقيقة وما أنتم فيها الاجتزلة الوكلاء والنواب فانفقوا منها في حقوق الله تعالى وامن عليكم الانفاق منها ما كانوا على الرجل الانفاق من مال غيره اذا أذن له فيه أو جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيما في ايديكم بتوريثه اياكم وسبقه منكم الى من بعدكم فاعتبروا بعلمهم ولا تبخلوا به (فالذين آمنوا) بالله ورسوله (منكم) وأنفقوا لهم أجر كبير وما لكم لا تؤمنون بالله) هو حال من معني

قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماءين ثم قال هل تدرون ما الذي تحتكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الارض ثم قال هل تدرون ما الذي تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان تحتها أرضا أخرى بينهم مسيرة خمسمائة سنة حتى عدس مع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو انكم دليتم بحبل الى الاض السابعة السفلى لمهبط على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم أخرجه الترمذي وقال حديث غريب قال الترمذي قال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث انما أراد لمهبط على علم الله وقدرته وسلطانه وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه العنان اسم للسحاب ومعنى روايا الارض الحوامل والرقيع اسم للسماء وقيل هو اسم للسماء الدنيا قوله عز وجل (هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يرجع فيها) تقدم تفسيره (وهو معكم اينما كنتم) أي بالعلم والقدرة فليس ينفك أحد من تعلق علم الله تعالى وقدرته به اينما كان من أرض أو سماء بر أو بحر أو قيل وهو معكم بالحفظ والحراسة وقوله تعالى (والله بما تعملون بصير) يدل على صحة القول الاول (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو علم بذات الصدور) تقدم تفسيره قوله تعالى (آمنوا بالله ورسوله) لما ذكر أنواعا من الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع يخاطب كفار قريش ويأمرهم بالايمان بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والاعراض عنوا النفقة في جميع وجوه البر وهو قوله تعالى (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) يعني المال الذي كان بيد غيركم فأهلكهم وأعطاكم اياه فكنتم في ذلك المال خلفاء عن مضى (فالذين آمنوا منكم) وأنفقوا لهم أجر كبير وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم) يعني وأي عذر لكم في ترك الايمان بالله والرسول يدعوكم اليه وينبئكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبرهان والحجج (وقد أخذتميثاقكم) أي أخذ الله ميثاقكم حين أخرجكم من ظهر آدم عليه السلام بان الله ربكم لا اله لكم سواه وقيل أخذتميثاقكم حيث ركب فيكم العقول ونصب لكم الادلة والبراهين والحجج التي تدعو الى متابعتها الرسول (ان كنتم مؤمنين) أي يوما ما قال ان أخرى الاوقات ان تؤمنوا لقيام الحجج والاعلام ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (هو الذي ينزل على عبده) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن

(ليخرجكم)

كافرين بالله والواو في (والرسول يدعوكم) واوالحال فهم احالان متداخلتا والمعنى وأي عذر لكم في ترك الايمان والرسول يدعوكم (لتؤمنوا بربكم) وقد أخذتميثاقكم) وقبل ذلك قد أخذ الله ميثاقكم بقوله السبت بربكم او بما ركب فيكم من العقول ومكنكم من النظر في الادلة فادالم تبطل لكم علة بعد ادلة العقول وتنبيه الرسول فيكم لا تؤمنون (ان كنتم مؤمنين) لموجب ما فان هذا الموجب لا من بعده عليه أخذتميثاقكم ابو عمر (هو الذي ينزل على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن

(يخرجكم) الله تعالى او يحجب دعوته (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر الى نور الايمان (وان الله بكم رؤف) بالهدى والبهمة يحازي وشاى وحفص (رحيم) الرأفة أشد الرحمة (ومالككم لاتنفقوا) في ان لاتنفقوا (في سبيل الله والله ميراث السموات والارض) يرث كل شئ فيماليبقى منه باق لاحد من مال وغيره يعنى واى غرض لكم في ترك الانفاق في سبيل الله والجهاد مع رسوله والله مهلككم فوارث أموالكم وهو من ابلى البعث على الانفاق في سبيل الله ثم بين التفاوت بين المتقين منهم فقال (لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل) ٣٧٣ اى فسخ مكة قبل عز الاسلام وقوة اهله

ودخول الناس في دين الله افواجا ومن انفق من بعد الفتح فحذف لان قوله من الذين انفقوا من بعد يدل عليه (اولئك) الذين انفقوا قبل الفتح وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو انفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدأ أحدكم ولا نصيفه (اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا) اى كل واحد من الفريقين (وعده الله الحسنى) اى المثوبة الحسنى وهى الجنة مع تفاوت الدرجات وكلا مفعول أول لو عده والحسنى مفعول ثان وكل شأى اى وكل وعده الله الحسنى نزلت في أبي بكر رضى الله عنه لانه أول من أسلم وأول من انفق في سبيل الله وفيه دليل على فضله وتقدمه (والله بما تعملون خبير) ويجازيكم على قدر أعمالكم

(يخرجكم) يعنى الله بالقرآن وقيل الرسول بالدعوة (من الظلمات الى النور) أى من ظلمات الشرك الى نور الايمان (وان الله بكم رؤف رحيم) قوله تعالى (ومالككم لاتنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض) يقول أى شئ لكم في ترك الانفاق فيما يقربكم من الله تعالى وأنتم ميتون تاركون أموالكم لغيركم فالأولى ان تنفقوها أنتم فيما يقربكم الى الله تعالى وتستحقون به الثواب ثم بين فضل من سبق بالانفاق في سبيل الله وبالجهاد فقال تعالى (لا يستوى منكم من أنفق قبل الفتح وقاتل) يعنى فسخ مكة في قول أكثر المفسرين وقيل هو صلح الحديبية والمعنى لا يستوى في الفضل من أنفق ماله وقاتل العدو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فسخ مكة مع من أنفق ماله وقاتل بعد الفتح (اولئك اعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقالوا) قال السكابي ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه لانه أول من أسلم وأول من أنفق ماله في سبيل الله وذب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن مسعود أول من أظهر اسلامه سبع منهم النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فجعل يقول فقال ما لى أرى أبا بكر عليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فرك هذا أم ساخط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ان الله يقرئك السلام ويقول لك أراض أنت في فرك هذا أم ساخط فقال أبو بكر أسخط على ربى انى على ربى راض انى على ربى راض (وكلا وعد الله الحسنى) يعنى الجنة قال عطاء درجات الجنة تتفاضل فالذين أنفقوا قبل الفتح في أفضلها (والله بما تعملون خبير من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) أى صادقا محتسبا بالصدقة طيبة بها نفسه وسمى هذا الانفاق قرضا من حيث انه وعده الجنة تشبها بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى تجتمع فيه أوصاف عشرة وهى ان يكون المال من الحلال وأن يكون من أجود المال وان تتصدق به وأن محتاج اليه وان تصرف صدقتك الى الاحوج اليها وان تكتم الصدقة ما أمكنك وأن لا تنبها بالمال والاذى وان تقه مد بها وجه الله ولا ترائى بها الناس وان تستقرم تعطى وتتصدق به وان كان كثيرا وان يكون من أحب أموالك اليك وأن لا ترى عز نفسك وذل الفقير فلهذه عشرة أوصاف اذا اجتمعت في الصدقة كانت قرضا حسنا (فيضاعفه له) يعنى يعطيه أجره على انفاقه مضاعفا (وله أجر كريم) يعنى وذلك الاجر كريم في نفسه قوله عز وجل (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) يعنى على الصراط (يسمى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم) أى عن أيانهم

٣٥ خازن ح (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) بطايب نفسه والمراد الانفاق في سبيله واسمه يرلفظ القرض ليدل على التزام الجراء (فيضاعفه له) أى يعطيه أجره على انفاقه أضعا فامضاعفه من فضله (وله أجر كريم) أى وذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريم في نفسه فيضاعفه مكي فيضاعفه شامى فيضاعفه عاصم وسهل فيضاعفه غديرهم فالنصب على جواب الاستفهام والرفع على فهو يضاعفه أو عطف على يقرض (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله وله أجر كريم أو منصوب بضم ما راذك تعظيم لذلك اليوم (يسمى) بضمى (نورهم) نور التوحيد والطاعات وانما قال (بين أيديهم وبأيمانهم)

لأن السعداء يؤتون صفائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما كان الأشقياء يؤتونهم من شمالكهم ووراء ظهورهم فيجعل النور في الجهتين شعاعاً لهم وآية لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا وبجسارتهم البئس أفلحوا فاذهب بهم الى الجنة ومروا على الصراط يسعون سعي يسعون ذلك النور وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات) أي دخول جنات لان البشارة تقع بالاحداث دون الجنث (تجري من تحتها الانهار ٢٧٤ خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول) هو بدل من يوم ترى

(المنافقون والمنافقات)
 للذين آمنوا انظرونا)
 انظرونا لانه يسرع بهم
 الى الجنة كالبروق الخاطفة
 انظرونا جزء من النظرة
 وهي الامهال جعل اثنادهم
 في الماضي الى ان يلحقوا بهم
 انظار لهم (نقتبس من
 نوركم) نصر منه وذلك
 ان يلحقوا بهم فيستنبروا به
 (قبل ارجعوا وراءكم
 فالتمسوا نورا) طرد لهم
 وتم كم بهم أي تقول لهم
 الملائكة أو المؤمنون
 ارجعوا الى الموقف الى
 حيث أعطينا هذا النور
 فالتمسوه هناك فمن ثم
 يقتبس أو ارجعوا الى الدنيا
 فالتمسوا نورا بتحصيل
 سببه وهو الايمان (فضرب
 بينهم) بين المؤمنين
 والمنافقين (بسور) بحائظ
 حائل بين شق الجنة وشق
 النار قيل هو الاعراف
 (له) لذلك السور (باب
 لاهل الجنة يدخلون منه
 باطنه) باطن السور أو
 الباب وهو الشق الذي يلي
 الجنة (فيه الرحمة) أي
 البور أو الجنة (وظاهره)

وقيل أراد جميع الجوانب فعبه بالمعنى عن الكل وذلك دليلهم الى الجنة وقال قتادة
 ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من المؤمنين من يضيء نوره من المدينة الى عدن
 أبين وصنعا ودون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضيء نوره الا موضع قدميه وقال عبد الله بن
 مسعود يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ومنهم من يؤتى نوره كالرجل
 القائم وأدناهم نوراً من نوره على إيمانهم وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات تجري
 من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا
 انظرونا) أي انظرونا (نقتبس من نوركم) أي نستضيء من نوركم قيل تغشى الناس ظلمة
 شديدة يوم القيامة فيعطى الله المؤمنين نوراً على قدر أعمالهم يمشون به على الصراط ويدهط
 المنافقين أيضاً وراخديعة لهم فينبأهم بمشون اذ بعث الله رجلاً وظلمة فاطفأت نور المنافقين
 فذلك قوله تعالى يوم لا يحزى الله النبي والدين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم
 يقولون ربنا ائتم لنا نورنا نحافة أن يسلموا نورهم كاساب نور المنافقين وقيل بل يستضيئون
 بنور المؤمنين ولا يعطون النور فاداسقهم المؤمنون بقواي الظلمة وقالوا المؤمنين انظرونا
 نقتبس من نوركم (قبل ارجعوا وراءكم) قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون وقيل يقول لهم
 الملائكة ارجعوا وراءكم من حيث جئتم وقيل ارجعوا الى الدنيا فاعملوا فيها أعمالاً لا يجعلها الله
 لكم نوراً وقيل معناه لا نوراً لكم عندنا فارجعوا وراءكم (فالتمسوا) أي اطلبوا لانفسكم هناك
 (نورا) أي لاسبيل لكم الى الاقتباس من نورنا فيرجعون في طلب النور فلا يجدون شيئاً
 فينصرفون اليهم ليقوهم فيميز بينهم وبين المؤمنين فذلك قوله تعالى (فضرب بينهم) أي
 المؤمنين والمنافقين (بسور) وهو حائط بين الجنة والدار (له) أي لذلك السور (باب باطنه
 فيه الرحمة) أي في باطن ذلك السور الرحمة وهي الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أي من قبل
 ذلك الطاهر العذاب وهو النار وروى عن عبد الله بن عمر قال ان السور الذي ذكر في القرآن
 هو سور بيت المقدس المشرق باطنه فيه المسجد وظاهره من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن
 شريح كان كعب يقول في الباب الذي يسمى باب الرحمة في بيت المقدس انه الباب الذي قال الله
 تعالى يضرب بينهم بسور له باب الآية (ينادونهم) يعني ينادى المنافقون المؤمنين من وراء
 ذلك السور حين يحجز بينهم وبقواي الظلمة (الم نكن معكم) أي في الدنيا نصلى ونصوم (قالوا بلى
 ولكنكم فتنتم أنفسكم) أي أهلكتموها بالنفاق والكفر واستعملتموها في المعاصي والشهوات
 وكلها فتنه (وتربصتم) أي بالايمن والنوبة وقيل تربصتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقتلتم يوشك
 ان يموت فنستريح منه (وارتبتم) أي شككتم في نبوته وفيما أوعدكم به (وغرتكم الاماني) أي
 الاباطيل وذلك ما كنتم تمننون من تزول لدوائر بالمؤمنين (حتى جاء أمر الله) يعني الموت وقيل

ما ظهر لاهل النار (من قبله) من عنده ومن جهته (العذاب) أي الظلمة أو
 النار (ينادونهم) أي ينادى المنافقون المؤمنين (الم نكن معكم) يريدون مراقتهم في الظاهر (قالوا) أي المؤمنون (بلى
 ولكنكم فتنتم أنفسكم) محتموها بالنفاق وأهلكتموها (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر (وارتبتم) وشككتم في التوحيد (وغرتكم
 الاماني) طول الامال والطمع في امتداد الاعمار (حتى جاء أمر الله) أي الموت

(وغيركم بالله الغسور) وغيركم الشيطان بان الله عفو كريم لا يعذبكم او يانه لا يبعث ولا حساب (فاليوم لا يؤخذ) وبالناء شاي منكم ايها المنافقون (فدية) ما يغتدى به (ولا من الذين كفروا) واكم النار (مخرجكم) هي مولاكم (هي اولى بكم) حقيقة مولاكم محمداً أي مكانكم الذي يقال فيه هو اولى بكم كما يقال هو مشقة لكم أي مكان لقول القائل انه لكم (وبئس المصير) النار (ألم يأن) من أي الامر يأن اذا جاء، أنه أي وقته قبل كانوا ٢٧٥ مجدين بكة فلها جروا أصابوا الرزق والذمة ففقدوا واحداً كانوا

عليه فنزلت وعن ابن مسعود رضي الله عنه ما كان بين اسلامنا وبين ان نحولنا بهذه الآية الأربع سنين وعن أبي بكر رضي الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل المدينة فبكوا بكاء شديداً فنظر اليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب (للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق) بالتحفيف نافع وحفص الباقر نزل وما بعني الذي والمراد بالذكور وما نزل من الحق القرآن لانه جامع للأمرين للذكر والموعظة وانه حق نازل من السماء (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) القراءة بالياء عطف على تخشع وبالذاء ورش على الالتفات ويجوز أن يكون نهيهم عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان يحول يحول بينهم وبين شهواتهم واذا سمعوا المودة والانجيل خشعوا

هو القاؤهم في النار وهو قوله تعالى (وغيركم بالله الغرور) يعني الشيطان قال قتادة ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى قد فهم الله في النار (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) أي عوض وبدل بان نفدوا أنفسهم من العذاب وقيل معناه لا يقبل منكم ايمان ولا توبة (ولا من الذين كفروا) يعني المشركين وانما عطف الكفار على المنافقين وان كان المنافق كافراً في الحقيقة لان المنافق أبطن الكفر والكافر أظهره فصارت غير المنافق فحسن عطفه على المنافق (مأواكم النار) أي مصيركم (هي مولاكم) أي وليكم وقيل هي اولى بكم لما أسلفتم من الذنوب والمعنى هي التي تلي عليكم لانها ملككم أمركم وأسلمت اليها هي اولى بكم من كل شيء وقيل معنى الآية لا مولى لكم ولا ناصر لان من كانت الذمة مولا فلا مولى له (وبئس المصير) قوله تعالى (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) قيل نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك انهم قالوا لسلطان الفارسي ذات يوم حدثنا عن المودة فان فيها الجائب فنزل نحن نقص عليك أحسن القصص فآخبرهم ان القرآن أحسن من غيره فكفوا عن سؤال سلطان ما شاء الله ثم عادوا فسألوه مثل ذلك فنزل الله نزل أحسن الحديث الآية فكفوا عن سؤاله ما شاء الله ثم عادوا فسألوه فنزلت هذه الآية فلي هذا القول يكون تأويل قوله ألم يأن للذين آمنوا يعني في العلانية باللسان ولم يؤمنوا بالقلب وقيل نزلت في المؤمنين وذلك انهم لما قدموا المدينة أصابوا من لبن العيش ورفاهيته ففقدوا عن بعض ما كانوا عليه فعوتبوا ونزل في ذلك ألم يأن للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين ان عاتبنا الله بهذه الآية الأربع سنين أخرجه مسلم وقال ابن عباس ان الله تعالى استبطأ لوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن فقال ألم يأن يعني أما نحن للذين آمنوا أن نخشع قلوبهم أي نرفق وتلين وتخضع قلوبهم لذكر الله أي لمواظاة الله (وما نزل من الحق) يعني القرآن (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) يعني اليهود والنصارى (فطال عليهم الامد) أي الزمان الذي بينهم وبين أنبيائهم (فقس قلوبهم) قال ابن عباس مالوا الى الدنيا وأعرضوا عن مواظاة القرآن والمعنى ان الله نهي المؤمنين أن يكونوا في محبة القرآن كاليهود والنصارى الذين قست قلوبهم لما طال عليهم الدهر روى عن أبي موسى الاشعري انه بعث الى قراء البصرة فدخل عليه ثلثمائة رجل قد قرؤوا القرآن فقال أنتم خير أهل البصرة وقراءهم فاتوا ولا يطرون عليكم الامد فقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم (وكثير منهم فاسقون) يعني الذين تركوا الايمان بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (اعلموا ان الله يحيى الارض) اي بالمطر (بعد موتها) أي يخرج منها النبات بعد يسها فكذلك بقدر على احياء الموتى وقال ابن عباس يلين القلوب بعد قسوتها فيجعلها اخضبة منية وكذلك يحيى القلوب المنيعة بالعلم والحكمة والافتد علم احياء الارض بالمطر مشاهدة (فديننا لكم الآيات) أي الدالة على وحدانية الله وقدرتنا (لعلكم تعقلون)

لله ورفق قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الخفاء والقسوة واختلفوا وأحدثوا ما أحدثوا من التحريف وغيره (فطال عليهم الامد) الاجل أو الزمان (فقس قلوبهم) باتباع الشهوات (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما في الكتابين أي وقليل منهم مؤمنون (اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها فديننا لكم الآيات لعلكم تعقلون) قيل هذا تمثيل لان الدكر في القلوب وانه يحييها كما يحيى الغيث الارض

(ان المصدقين والمصدقات) بتسديد الدين وحده هو وبتوبع وسواهم من صفاتهم بتسديد الدين وسواهم
 المؤمنون بالمؤمن بتسديد الصاد والادال وهو اسم فاعل من تصدق فادغمت التاء في الصاد وقرئ على الاصل (واقرضوا الله
 قرضا حسنا) هو عطف على معنى الفعل في المصدقين لان اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى الفعل وهو اصدقوا كانه قيل ان
 الذين اصدقوا اقرضوا والقرض الحسن ان يتصدق من الطب عن طيبة النفس وحملة النية على المستحق للصدقة (يضاعف
 لهم) يضاعفهم وشاء (ولهم اجر كريم) أي الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم)
 يريد ان المؤمنين بالله ورسوله هم عند الله بمنزلة ٢٧٦ الصديقين والشهداء وهم الذين سبقوا الى التصديق واستشهدوا في سبيل

الله (لهم اجرهم ونورهم)
 أي مثل اجر الصديقين
 والشهداء ومثل نورهم
 ويجوز أن يكون والشهداء
 مبنياً ولهم اجرهم خبره
 (والذين كفروا وكذبوا
 بآياتنا أولئك أصحاب
 الجحيم اعملوا انما الحياة
 الدنيا لعب) كالمصبيان
 (ولهو) كلهو الفتيان
 (وزينة) كزينة النسوان
 (ونفاخر بينكم) كنفاخر
 الاقران (وتسكاثروا) كنسكاثروا
 الدهقان (في الاموال
 والاولاد) أي مباهاة بها
 والتسكاثروا دعاء الاستكثار
 (كمثل غيث أعجب الكفار
 نباته ثم يهيج فتراه مصفراً)
 بعد خضرته (ثم يكون
 حطاماً) متفتتاً شبه حال
 الدنيا ومرعة تقضمها مع
 قلة جدواها بنبات أنبته
 الغيث فاستوى وقوى
 وأعجب به الكفار
 الجاحدون لنعمة الله فيما
 رزقهم من الغيث والنبات

ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا) أي بالنفقة والصدقة في سبيل الله (يضاعف
 لهم) أي ذلك القرض (ولهم اجر كريم) أي ثواب حسن وهو الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله
 أولئك هم الصديقون) أي الكبار والصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق
 وتلاهذه الآية فعلى هذا الآية عامة في كل من آمن بالله ورسوله وقيل ان الآية خاصة في
 ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا أهل الارض في زمانهم الى الاسلام وهم أبو بكر وعلي وزيد
 وعثمان وطهمة والزبير وسعد وحزرة وتاسعهم عمر بن الخطاب ألحقه الله بهم لما عرف من
 صدق نيته (والشهداء عند ربهم) قيل أراد بالشهداء المؤمنين المخلصين قال مجاهد كل مؤمن
 صديق شهيد وتلاهذه الآية وقيل هم التسعة الذين تقدم ذكرهم وقيل تم الكلام عند قوله
 هم الصديقون ثم ابتدأ والشهداء عند ربهم وهم الانبياء الذين يشهدون على الامم روى ذلك
 عن ابن عباس وقيل هم الذين استشهدوا في سبيل الله (لهم اجرهم) أي بما عملوا من العمل
 الصالح (ونورهم) يعني على الصراط (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) لما
 ذكر حال المؤمنين أتبعه بحال الكافرين قوله عز وجل (اعلموا انما الحياة الدنيا) أي مدة
 الحياة في هذه الدار الدنيا وانما أراد من صرف حياته في غير طاعة الله فحياته مذمومة ومن
 صرف حياته في طاعة الله فحياته خير كلها ثم وصفها بقوله (لعب) أي باطل لا حاصل له كالمص
 الصبيان (ولهو) أي فرح ساعة ثم ينقضي عن قريب (وزينة) أي منظر يتزينون به (وتفاخر
 بينكم) يعني انكم تشتملون في حياتكم بما يفخرون به بعضكم على بعض (وتسكاثروا في الاموال
 والاولاد) أي مباهاة بكثرة الاموال والاولاد وقيل يجمع ما يلحق له فيتناول بهما وخدمه
 وولده على أولياء الله تعالى وأهل طاعته ثم ضرب لهذه الحياة مثلاً فقال تعالى (كمثل غيث
 أعجب الكفار) أي الزرع انما سمى الزرع كفاراً استرههم الارض بالذر (نباته) أي ما نبت
 بذلك الغيث (ثم يهيج) أي يهيج (فتراه مصفراً) أي بعد خضرته (ثم يكون حطاماً) أي يتحطم
 ويتكسر بعد يسه ويقضي (وفي الآخرة عذاب شديد) أي لمن كانت حياته بهذه الصفة قال
 أهل المعاني زهد الله بهذه الآية في العمل للدنيا وهذه صفة حياة الكافرين وحياة من يشتغل
 باللعب والهوى ورغب في العمل للآخرة بقوله (ومغفرة من الله ورضوان) أي لا وليا له وأهل
 طاعته وقيل عذاب شديد لا عدائه ومغفرة من الله ورضوان لا وليا له لان الآخرة اما عذاب
 واما الجنة (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) أي لمن عمل لها ولم يعمل للآخرة فمن اشتغل في

الدنيا

فبعث الله عليه العاهة فهاج واصفروا صار حطاماً عقوبة لهم على جحودهم كإفعل بأصحاب الجنة

وصاحب الجنتين وقيل الكفار الزراع (وفي الآخرة عذاب شديد) للكفار (ومغفرة من الله ورضوان) للمؤمنين يعني ان الدنيا
 وما فيها ليست الا من محقرات الامور وهي اللعب والهوى والزينة والنفاخر والتسكاثروا أما الآخرة فها هي الامور عظام
 وهي العذاب الشديد والمغفرة والرضوان من الله الحميد والسكاف في كمثل غيث في محل رفع على انه خبر بعد خبر أي الحياة الدنيا
 مثل غيث (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) لمن ركن اليها واعتمد عليها قال ذوالنون يا معشر المرءين لا تطلبوا الدنيا وان
 طمعتوا بالآخرة فها هي الايام من ادمها واتقيل في غيرها وما احقر الدنيا واصغر أمرها وعظم أمر الآخرة بعث عباده على المسارعة

الى ثيل ما وعد من ذلك وهي المغفرة المحيية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة بقوله (سابقوا) أي بالاهمال الصالحة (الى مغفرة من ربكم) وقيل سارعوا مسارعة السابقين لاقترانهم في المضمار (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) قال السدي كعرض سبع السموات وسبع الارضين وذكر العرض دون الطول لأن كل ماله عرض وطول فأن عرضه أقل من طوله فاذا وصف عرضه بالبسطة عرف أن طوله أبسط أو أريد بالعرض البسطة وهذا ينفي قول من يقول أن الجنة في السماء الرابعة لأن التي في احدى السموات لا تكون في عرض السموات والارض (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) وهذا دليل على انها مخلوقة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل الله يثوبه من يشاء) ٢٧٧ وهم المؤمنون وفيه دليل على انه لا يدخل

أحد الجنة الا بفضل الله

(والله ذو الفضل العظيم)

ثم بين أن كل كائن بقضاء

الله وقدره بقوله (ما أصاب

من مصيبة في الارض)

من الجذب وآفات الزرع

والثمار وقوله في الارض

في موضع الجر أي ما أصاب

من مصيبة ثابتة في الارض

(ولا في أنفسكم) من

الامراض والاصاب

وموت الاولاد (الافى

كتاب) في اللوح وهو في

موضع الحال أي الامكتوب

في اللوح (من قبل أن

نبرأها) من قبل ان تخلق

الانفس (ان ذلك) أي

تقدير ذلك واثباته في كتاب

(على الله يسير) وان كان

عسيراً على العباد ثم علل

ذلك وبين الحكمة فيه

قوله (لكيلا تأسوا) تحزنوا

حزناً يطفئكم (على ما فاتكم)

من الدنيا وسعتها أو من

العاقبة وخستها (ولا

تفرحوا) فرح الخصال

الفخور (بما آتاكم)

الذي يطلب الآخرة فهي له بلاغ الى ما هو خير منه وقيل متاع الغرور ان لم يشتغل فيها بطلب الآخرة قوله عز وجل (سابقوا الى مغفرة من ربكم) معناه لتكن مفاخرتكم ومكاثرتكم في غير ما أنتم عليه بل احرصوا على أن تكون مسابقتكم في طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة السابقين في المضمار الى مغفرة أي الى ما يوجب المغفرة وهي التوبة من الذنوب وقيل سابقوا الى ما كلفتم به من الاعمال فتدخل فيه التوبة وغيرها (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) قيل ان السموات السبع والارضين السبع لو جعلت صفائح وألحق بعضها ببعض لكان عرض الجنة في قدرها جميعاً وقال ابن عباس ان لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وقيل ان الله تعالى شبه عرض الجنة بعرض السموات والارضين ولا شك أن الطول يكون أزيد من العرض فذكر العرض تنبيهاً على أن طولها أضاعاف ذلك وقيل ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم وأفكارهم وأكثر ما يقع في نفوسهم مقدار السموات والارض فشبّه عرض الجنة بعرض السموات والارض على ما يعرفه الناس (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) فيه أعظم رجاء وأقوى أمل لانه ذكر ان الجنة أعدت لمن آمن بالله ورسوله ولم يذكر مع الايمان شيئاً آخر يدل عليه قوله في سياق الآية (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فبين انه لا يدخل أحد الجنة الا بفضل الله تعالى لابعمله (والله ذو الفضل العظيم) (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يدخل أحد منكم الجنة عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا ان يتغمده الله بفضله ورحمته وقد تقدم الكلام على معنى هذا الحديث والجمع بينه وبين قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون في تفسير سورة النحل قوله تعالى (ما أصاب من مصيبة في الارض) يعني عدم المطر وقلة النبات ونقص الثمار (ولا في أنفسكم) يعني الامراض وفقد الاولاد (الافى كتاب) يعني في اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) أي من قبل ان تخلق الارض والانفس وقال ابن عباس من قبل ان نبرأ المصيبة (ان ذلك على الله يسير) أي اثبات ذلك على كثرته هين على الله عز وجل (لكيلا تأسوا) أي تحزنوا (على ما فاتكم) من الدنيا (ولا تفرحوا) أي لا تبطروا (بما آتاكم) أي أعطاكم قال عكرمة ليس أحد الا وهو يفرح ويحزن ولكن اجمعوا الفرح شكرًا والحزن صبراً قال صاحب الكشاف ان قلت ما من أحد يملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة ينالها أن لا يحزن ولا يفرح قلت المراد الحزن المخرج الى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين والفرح المطعبي الملهي عن الشكوى فالمراد الحزن الذي لا يكاد الانسان يحلوه معه الاستسلام والسرور بنعمة

أعطاكم من الابتاء أو عمر أو آتاكم أي جاءكم من الاتيان يعني انكم ادا علمتم ان كل شيء مكم ومكسب عند الله قل أساكم على الفائت وفرحكم على الآتي لان من علم ان ما عنده مفقود لا محالة لم يتفاقم جزعه عند فقده لانه لو نفع نفسه على ذلك وكذلك من علم ان بعض الخير واصل اليه وأن وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله وليس أحد الا وهو يفرح عند منعمة تصيبه ويحزن عند مضرة تنزل به ولكن ينبغي أن يكون الفرح شكرًا والحزن صبرًا وانما يسد من الحزن الجزع الما في الصبر ومن الفرح الاشر المطعبي الملهي عن الشكر

(والله لا يحب كل مختال فخور) لأن من فخر بحظ من الدنيا وعظم في نفسه احتمال واقصر به وتكبر على الناس (الذين يحلون) خبر مبتدأ محذوف أو يدل من كل مختال فخور كما أنه قال لا يحب الذين يحلون يريد الذين يفرحون الفرح المطغى إذا زرقوا ما لا وحظا من الدنيا فليحس لهم له وعزته عندهم بزونه عن حقوق الله ويحلون به (ويأمر من الناس بالعدل) ويحضون غيرهم على العدل ويرغبونهم في الامساك (ومن يتول) يعرض عن الاتفاق أو عن أوامر الله ونواهيها ولم ينته عما نهى عنه من الاسي على الفاتئ والفرح بالآتي (فان الله هو الغني) عن جميع المخالقات فكيف عنه (الحمد) في أفعاله فان الله الغني بترك هو مدني وشاى (لقد أرسلنا رسلا) يعنى أرسلنا الملائكة الى الانبياء (بالآيات) بالآيات والمجرات (وأزلنا معهم الكتاب) أى الوحى وقيل الرسل الانبياء والاول أولى لقوله معهم ٢٧٨ لان الانبياء ينزل عليهم الكتاب (والميزان) روى ان جبريل نزل بالميزان فدفعه

الى نوح وقال هرقومك الله والاعتمادها مع الشكر فلا بأس بهما والله أعلم وقال جعفر بن محمد الصادق باين آدم مالك يزناه (ليقوم الناس) ليتعاملوا بينهم ابقاء واستيفاء (بالقسط) بالعدل ولا ينظلم أحد أحد (وأزلنا الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكلبان والميعة والمطرقة والابرة وروى ومعه المترو المسحاة وعن الحسن أنزلنا الحديد خلقناه (فيه بأس شديد) وهو القتال به (ومنافع للناس) في مصالحهم ومعاشهم وصنائعهم فخاص صناعة الا والحديد آلة فيها أوما يعمل بالحديد (وليعلم الله من ينصره ورسله) بأسه مال السيوف والرماح وسائر السلاح في مجاهدة أعداء الذين وقال الزجاج ليعلم الله من يقاتل مع رسوله في

سبيله (بالغيب) غائبا عنهم (ان الله قوى) يدفع بقوته بأس من يعرض عن ملته (عزيز) وكثير يرتبطه عزته جاش من يتعرض لنصرته والماسبة بين هذه الاشياء الثلاثة ان الكتاب قانون الشريعة ودستور الاحكام الدينية ينسب المرشد والعهود ويتضمن حوامع الاحكام والحدود ويأمر بالعدل والاحسان وينهى عن البغي والطغيان واستعمال بدل والاجتناب عن الظلم انما يقع بالآلة يقع بها النعمان ويحصل بها التساوى والتعادل وهى الميزان ومن المعلوم ان الكتاب الجامع للأوامر الالهية والا له الموضوع للتعامل بالتسوية انما تخضع العامة على اتباعها ما بالسيوف الذى هو حجة الله على من يحدو عند ونزع عن صفقة الجماعة المدو هو الحديد الذى وصف بالأس الشديد (ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم خصالا ذكر لانهم أبوان للانبياء عليهم السلام) (وحملنا في ذريتهما) أولادهما (النبوة والكتاب) الوحى وعن ابن عباس رضى الله عنهما نطق بالقلم يقال كتب كتابا وكتبه (فمنهم) فى الذرية أو من المرسل اليهم وقد دل عليهم ذكر الارسل والمرسلين (مهتد)

وكثير منهم فاسقون) هذا تفصيل لحالهم أي ففهم من اهتدى بالتباع الرمل ومنهم ٢٧٩ من فسق أي خرج عن الطاعة والخلقة

للفساق (ثم قضينا على

آثارهم) أي نوح واراھم

ومن مضى من الانبياء

(برسلنا وقضينا بعيسى ابن

مريم وآتيناه الانجيل

وجعلنا في قلوب الذين

اتبعوه رافة) مودة ولينا

(ورحمة) نعطها على

اخوانهم كما قال في صفة

أصحاب النبي صلى الله عليه

وسلم رجاء بينهم (ورهبانية

ابندعوها) هي ترهيم في

الجلال فارين من القسمة

في الدين مخلصين أنفسهم

للعساة وهي الضعلة

المسوبة الى الرهبان وهو

الخائف فلان من رهب

تكشيان من خشى

وانتصابها بفعل مصر

يفسر الطاهر تقديره

وابندعوها رهبانية

ابندعوها أي أخرجوها

من عند أنفسهم ونذروها

(ما كتبناها عليهم) لم

نفرضها نحن عليهم) لا

ابغاء رضوان الله استثناء

منقطع أي ولما كتبناهم

ابندعوها ابتغاء رضوان

الله (فأرعوها حق

رعانها) كما يجب على البادر

رعاية بذر لانه عهد مع

الله لا يحل نكته (فآتيناه

الذين آمنوا منهم أجرهم)

أي أهل الرافة والرحمة

والذين اتبعوا عيسى عليه

السلام وأل الذين آمنوا

بمحمد صلى الله عليه وسلم (وكثير منهم فاسقون) المكافرون

وكثير منهم فاسقون ثم قضينا) أي آتيناهم برسائنا) والمعنى بشارسولا بعد رسول الله
ان انتهت الرسالة الى عيسى بن مريم وهو قوله تعالى (وقضينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل
وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) أي على دينه (رافة ورحمة) يعني انهم كانوا متوادين بعضهم لبعض
(ورهبانية ابندعوها) ليس هذا عطف على ما قبله والمعنى انهم جاؤا بها من قبل أنفسهم وهي
ترهيم في الجبال والكهوف والغيران والديرة فروا من القسمة وحاولوا أنفسهم المشاق في
العبادة الزائدة وترك النكاح واستعمال الخس في المظم والمشر والملبس مع الثقل من ذلك
(ما كتبناها عليهم) أي ما فرضناها نحن عليهم (الابتغاء رضوان الله) أي لكنهم ابندعوها
ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق رعانها) يعني انهم لم يرعوا تلك الرهبانية حق رعانها بل
ضيعوها وضموا اليها التثليل والاحقاد وكفروا بدين عيسى ودخروا في دين ماو كهم وأقام
أناس منهم على دين عيسى حتى أدركوهم محمد صلى الله عليه وسلم فاتموا به فذلك قوله تعالى
(فآتيناه الذين آمنوا منهم أجرهم) وهم الذين ثبتوا على الدين الصحيح (وكثير منهم فاسقون) وهم
لذين تركوا الرهبانية وكفروا بدين عيسى صلى الله عليه وسلم وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن
ابن مسعود قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا ابن مسعود اختلف من كان
قبلكم على اثنين وسبعين فرقة فجامها ثلاث وهلك سائرهن فرقة وازت الملوكة وقاتلوهم على
دين عيسى فأخذوهم وقتلوهم وفرقة لم تكن لهم طاقة بمواراة الملوكة ولا ان يقيموا بين ظهرانيهم
يدعونهم الى دين الله ودين عيسى فسادوا في البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل فيهم
ورهبانية ابندعوها ما كتبناها عليهم قال صلى الله عليه وسلم من آمن في وصديقي واتبعني فقد
رعاه حق رعانها ومن لم يؤمن في فأولئك هم الهالكون وعنه قال كنت رديف رسول الله
صلى الله عليه وسلم على جبار فقال لي يا ابن أم عبد هل تدري من أين أخذت بنو اسرائيل الرهبانية
قلت الله ورسوله أعلم قال ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى يعملون بالمعاصي فغضب أهل
الايمان فقاتلوهم فهزم أهل الايمان ثلاث مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا ان ظهورنا
لهؤلاء فقتلونا ولم يبق أحد يدعو اليه تعالى فتعالوا النفر في الارض الى أن يبعث الله النبي
الذي وعدنا عيسى به يعمون محمد صلى الله عليه وسلم فتفرقوا في غيران الجبال وأخذوا
الرهبانية ففهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية ورهبانية ابندعوها الى
فآتيناه الذين آمنوا منهم أي من الذين ثبتوا عليها أحرهم ثم قال الذي صلى الله عليه وسلم
يا ابن أم عبد أتدري ما رهبانية أمتي قلت الله ورسوله أعلم قال الهجرة والصلاة والجهاد
والصوم والحج والعمرة والتكبير على التلاع وروى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ان لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد في سبيل الله وعن ابن عباس قال كانت
ملوك بعد عيسى عليه الصلاة والسلام يدلو التوراة والانجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون
بقرآن التوراة والانجيل ويدعونهم الى دين الله ففصل الملوكهم لوجههم هؤلاء الذين شقوا
عليكم فقتلتموهم أو دخلوا في ما حلف فيه فجمهم ملكهم وعرض عليهم القل أو يتركوا قراءة
التوراة والانجيل الا ما بدلوها من افعالهم الى ذلك دعونا نحن نكفكم أنفسنا فقالت
طائفة منهم ابنو الناسطون انهم ارفعونا فيه ثم أعطونا شبا أرفع به طعاما أو شرا به الاراء عليهم
وطائفة قالت دعونا نسبح في الارض ونهم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا في
أرضكم فاقبلونا قالت طائفة منهم ابنو النادور في العباد في وخمرا لا بار ونخترت البقول

ولا نرد عليكم ولا نغرم عليكم وايس احد من القبائل الا وله جيم فيهم قال ففعلوا ذلك فغضى اولئك
 على منهاج عيسى وخلف قوم من بعدهم عن غيروا الكتاب فجعل الرجل يقول نكفون في مكان
 فلان نتعبد كما تعبد فلان ونسبح كما ساج فلان ونخذدورا كما اتخذ فلان وهم على شركهم لاعلم لهم
 بايمان الذين اقتدوا بهم فذلك قول الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها يعني ابتدعوا الصالحون
 فزارعوها حق رعايتها يعني الاخرين الذين جاؤا من بعدهم فاتبنا الذين آمنوا منهم اجرهم
 يعني الذين ابتدعوا ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون وهم الذين جاؤا من بعدهم فلم
 بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا القليل انحط رجل من صومعته وجاء سائر
 من سياحته وصاحب دير من دير فآمنوا به وصداقوه فقال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفاين من رحمة اخرجين بايمانهم بعيسى وبالنوراة والانجيل
 وبايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ونصديقهم له وقال ويجعل لكم نوراً تمشون به القرآر
 واتباعهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال لئلا يعلم اهل الكتاب الذين يتشبهون بكم ان لا يقدر
 على شئ من فضل الله الا به اخرجهم النساء موقوفا على ابن عباس وقال قوم انقطع الكلام
 عند قوله ورحمة ثم قال ورهبانية ابتدعوها وذلك انهم تركوا الحق فأكلوا الخنزير وشربوا
 الخمر وتركوا الوضوء والغسل من الجمابة والحنان فزارعوها يعني الملة والطاعة حق رعايتها
 كتابة عن غير مذكور فاتبنا الذين آمنوا منهم اجرهم وهم اهل الرافة والرحمة وكثير منهم
 فاسقون وهم الذين غيروا وبدلوا وابتدعوا الرهبانية ويكون معنى قوله ابتغاء رضوان الله
 على هذا التأويل ما كتبنا هاهنا علمهم لكن ابتغاء رضوان الله وابتغاء رضوان الله اتباع ما أمر
 به دون التهرب لانه لم يأمر به قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) الخطاب لاهل
 الكتاب من اليهود والنصارى يعني يا ايها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله في محمدا وآمنوا
 به وهو قوله تعالى (وآمنوا برسوله) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم كفاين) أي نصيبين
 (من رحمة) يعني يؤتكم اجرين لايمانكم بعيسى والانجيل ومحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن
 (ق) عن أبي موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم
 اجران رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعباد المملوك اذا
 أدى حق مولاه وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطوها فادبها فأحسن تأديها وعلمها
 فأحسن تعليمها ثم أعفها فتر وجهها فله اجران (ويجعل لكم نوراً تمشون به) يعني على الصراط
 وقال ابن عباس النور هو القرآن وقيل هو الهدى واليمان أي يجعل لكم سبيلا واضحا في الدين
 تهتدون به (ويغفر لكم) أي ماسلف من ذنوبكم قبل الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله
 غفور رحيم لئلا يعلم اهل الكتاب) قيل لما سمع من لم يؤمن من اهل الكتاب قوله أولئك
 يؤتون اجرهم مرتين قالوا للمسلمين اما من آمن منا بكتابكم فله اجره مرتين لايمان به بكتابكم
 واما ما ومن لم يؤمن فله اجر كاجركم فاصدكم علمنا فنزل لئلا يعلم أي يعلم ولا صلة اهل الكتاب
 يعني الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وحسدوا المؤمنين (الا يقدر) يعني انهم
 لا يقدر (على شئ من فضل الله) والمعنى جعلنا الاجرين لمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ليعلم
 الذين لم يؤمنوا به انهم لا اجر لهم ولا نصيب من فضل الله وقيل لما رل في مسلمي اهل الكتاب
 أولئك يؤتون اجرهم مرتين افتخروا على المسلمين بزيادة الاجر فشق ذلك على المسلمين فنزل لئلا
 يعلم اهل الكتاب يعني المؤمنين منهم ان لا يقدر (على شئ من فضل الله) وأن الفصل ببدء الله

(يا ايها الذين آمنوا)
 الخطاب لاهل الكتاب
 (اتقوا الله وآمنوا برسوله)
 محمد صلى الله عليه وسلم
 (يؤتكم) الله (كفاين)
 نصيبين (من رحمة)
 لايمانكم بمحمد صلى الله
 عليه وسلم وايمانكم بمن
 قبله (ويجعل لكم) يوم
 القيامة (نوراً تمشون به)
 وهو النور المذكور في
 قوله يسبحون نورهم الاية
 (ويغفر لكم) ذنوبكم (والله
 غفور رحيم لئلا يعلم)
 (اهل الكتاب) الذين لم
 يسلموا ولا مزينة (الا
 يقدر) ان محفة من
 الثقة لانه لا يقدر
 يعني ان السار لا يقدر
 (على شئ من فضل الله) أي
 لانه لو شأ بما ذكر من
 فضل الله من الكفاين
 والنور والمغفرة لانهم لم
 يؤمنوا برسول الله صلى
 الله عليه وسلم فلم ينفعهم
 ايمانهم به قبله ولم يكسبهم
 فضلا (وا ان الفضل)
 عطف على ان لا يقدر
 (ببدء الله) أي في ملكه
 وتصرفه

(يؤتيه من يشاء) من
عباده (والله ذو الفضل
العظيم) والله أعلم

سورة المجادلة مدنية

وهي اثنان وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد سمع الله قول التي

تجادلك) تخاورك وتقرئ

بها وهي خولة بنت ثعلبة

امراة أوس بن الصامت

اخى عبادة وآها وهي

نصلى وكانت حسنة الجسم

فلما سلمت راودها فابت

فغضب قطاهر منها فانت

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقالت ان أوسا

تزوجني وأنا شابة مرغوب

في فلما خلا سني ونثرت

بطني أي كثر ولدي جعلني

عليه كاهن وروى أبا

قالت ان لي صبية صغيرا

ان ضممتهم اليه ضاعوا

وان ضممتهم الي جاءوا

فقال صلى الله عليه وسلم

ما عندي في أمرك شيء

وروى أنه قال لها حرم

عليه فقالت يا رسول الله

ما دكرت لاقا وآها هو

أبو ولدي وأحب الناس

الي فقال حرم عليه

فقال اشكوا الى الله فاقى

ووجدى كلما قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

حرم عليه هتفت وشكت

فنزلت (في زوجها) في شأنه

ومعناه

يعني الذي خصكم به فانه فضلكم على جميع الناس لا تقول وقيل يحتمل ان يكون الاجر الواحد أكثر
من الاجرين وقيل قالت اليهود يوشك ان يخرج منا بي يقطع الايدي والارجل فلما خرج من
العرب كفر واباه فانزل الله هذه الآية فلي هذا يكون فضل الله النبوة (يؤتيه من يشاء) يعني
محمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله وان الفضل بيد الله أي في ملكه وتصرفه يؤتيه من يشاء
لانه قادر مختار (والله ذو الفضل العظيم) (خ) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على المنبر يقول انما بقاؤكم فيمن سلف قبلكم من الامم
كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس أو في أهل النوراة النوراة فعملوا بها حتى انتصف
النهار ثم يجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم أوفى أهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر
ثم يجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم أوفينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فأعطينا قيراطين
قيراطين فقال أهل الكتابين أي ربنا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطيتنا قيراطا قيراطا
ونحن أكثر عملا قال الله تعالى هل ظلمتكم من أجركم شيئا قالوا الا قال فهو فصلى أو تبه من أمشاء
وفي رواية انما أجلكم في أجل من خلا من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وانما
مذاكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عملا لا فقال من يعمل لي الى نصف النهار على
قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من نصف
النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى صلاة العصر على
قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من صلاة العصر الى غروب الشمس على قيراطين قيراطين
الا فأنتم الذين يعملون من صلاة العصر الى غروب الشمس ألا لكم الاجر مرتين فغضبت اليهود
والنصارى وقالوا نحن أكثر عملا واقل عطاء قال الله عز وجل وهل ظلمكم من حقكم شيئا قالوا
لا قال فانه فضلي أصيب به من شئت أي أعطيه من شئت (خ) عن أبي موسى الأشعري رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استاجر
قوما يعملون له الى الليل على أجر معلوم فعملوا الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى أجرنا الذي
شرطت لنا وما عملنا باطل فقال لهم لا تفعلوا اعملوا ببقية يومكم وخذوا أجركم كما فاقوا
وزكوا واستأجروا آخرين بعدهم فقال اعملوا ببقية يومكم ولكم الذي شرطت لهم من الاجر
فعملوا حتى اذا كان حين صلاة العصر قالوا ما عملنا باطل ولك الاجر الذي جعلت لنا فيه فقال
أكموا ببقية عمالك فان ما بقي من النهار شيء يسير فاقوا فاستأجروا قوما يعملوا ببقية يومهم فعملوا
ببقية يومهم حتى غابت الشمس واستكملوا أجر العريقين كلهم فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا
من هذا النور والله سبحانه وتعالى أعلم

(سورة المجادلة)

مدنية وهي اثنان وعشرون آية وأربع مائة وثلاث وسبعون كلمة
وألف وسبع مائة واثنان وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) نزلت في خولة بنت ثعلبة ومثل أمها
جيلة وزوجها أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت وكان بهلم وكانت هي حسنة الجسم
فأرادها فابت عليه فقال لها أنت على كطهر رأي ثم ندم على ما قال وكان الظهار والايلاء من

طلاق أهل الجاهلية فقال ما أظنك إلا قد حرمت على فقال والله ما ذاك طلاق فأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة تغسل شق رأيه فقالت يا رسول الله إن زوجي أوس بن الصامت تزوجني وأنا شابة غنية ذات أهل ومال حتى إذا أكل مالي وأفنى شبيبتي وتفرق أهلي وكبر سني ظاهر مني وقد ندم فهل من شيء تجمعه عني وإياه وتنعشني به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذي أنزل عليك الكتاب ما ذكر الطلاق وأنه أبو ولدي وأحب الناس إلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت أشكروا إلى الله فاقني ووجدني قد طال له صحبتي ونثرت له بطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أراك إلا قد حرمت عليه ولم أومر في شأنك بشيء فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وقالت أشكروا إلى الله فاقني ووجدني وشدة حالي وإن لي صبية صغيرة أنضممتهم إلى جاري وانضممتهم إليه ضاعوا وجعلت ترفع رأسها إلى السماء وتقول اللهم أشكروا إليك اللهم فأنزل على لسان نبيك فرجى وهذا كان أول ظهار في الإسلام فقامت عائشة تغسل شق رأيه الآخر فقالت انظر في أمري جعلني الله فداءك يا نبي الله فقالت عائشة اقصرى حديثك ومجادلتك أما ترين وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي أخذه مثل السبات فلما قضى الوحي قال ادعي لي زوجك فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادل في زواجها الآية (ق) عن عائشة قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد جاءتك المحادلة خولة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلته في جانب البيت وما أسمع ما تقول فأنزل الله قد سمع الله قول التي تجادل في زواجها وتشتكي إلى الله الآية وأما تفسير الآية فقوله تعالى قد سمع الله قول التي تجادل أي تحاورك وتحاصمك وتراجعك في زواجها أي في أمر زوجها (ونشتكي إلى الله) أي شدة حالها وفاقتها ووحدها (والله يسمع تحاوركما) أي مراجعتكما الكلام (ان الله يسمع) أي لمن يناجيه ويضمرع إليه (بصير) أي بمن يشكوا إليه ثم ذم الظهار فقال تعالى (الذين يظاهرون منكم من نسائهم) يعني يقولون لمن أنتن كظهور أمهاتنا (ماهن أمهاتهم) أي ما اللواتي يجعلونهن من زواجتهن كالأمهات بأمهات والمعنى ليس هن بأمهاتهم (ان أمهاتهم) أي ما أمهاتهم (اللاتي ولدنهم وانهم) يعني المظاهرين (ليقولون منكرا من القول) يعني لا يعرف في الشرع (وزورا) يعني كذبا وقيل انما وصفه بكونه منكرا من القول وزورا لان الام محرمة تخويعا مؤيدا والزوجة لا تحرم عليه بهذا القول تخويعا مؤيدا فلا جرم صار ذلك منكرا من القول وزورا (وان الله لعفو غفور) عفا الله عنهم وغفر لهم بإيجاب الكفارة عليهم

(فصل في أحكام الظهار وفيه مسائل) المسئلة الاولى في معناه لغة قيل انه مشتق من الظهر وهو العلو وليس هو من ظهر الانسان ادليس الظهر رباوى من سائر الاعضاء التي هي مواضع التلذذ والمباضا فثبت بهذا انه مأخوذ من الظهر الذي هو العلو لان امرأة الرجل مركبة له وظهر يدل عليه قول العرب في الطلاق تزلت عن امرأتى أي طلقته وفي قولهم أنت على كظهر أمي كذف واضمار لان تأويله ظهرك على أي ملكي اياك وعلاوى عليك حرام كعلاوى أمي وعلاوه عليها حرام

المسئلة الثانية في كون الظهار من أشد طلاق أهل الجاهلية لانه في التحريم كدما يكره فان كان ذلك الحكم صار مقروا بالشرع كانت الآية ناسخة له والام يمد نسخا لان النسخ انما يدخل في الشرائع لافي أحكام الجاهلية وعادتهم

(ونشتكي إلى الله) تظهر ما به من المكروه (والله يسمع تحاوركما) مراجعتكما الكلام من حور اذا رجع (ان الله يسمع) يسمع شكوى المضطر (بصير) بجماله (الذين يظاهرون) عاصم يظهر من حجازي وبصري غيرهم يظاهرون وفي (منكم) ويخ للعرب لانه كان من ايمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الامم (من نسائهم) زواجهم (ماهن أمهاتهم) أمهاتهم المفضل والاول حجازي والثاني عجمي (ان أمهاتهم) اللاتي ولدنهم يريدان الامهات على الحقيقة والوالدان والمرضعات ملحقات بالوالدان بواسطة الرضاع وكذا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيادة حرمتهم وأما الزوجات فابعد شيء من الامومة فلذا قال (وانهم ليقولون منكرا من القول) أي تنكروه الحقيقة والاحكام الشرعية (وزورا) وكذبا باطلا متصفا عن الحق (وان الله لعفو غفور) لما سلف منهم

المسئلة الثالثة في الالفاظ المستعملة لهذا المعنى في الشريعة وعرف الفقهاء الاصل في هذا قوله أنت على كظهر أى وأنت منى أو معى أو عندى كظهر أى وكذا لو قال أنت على كبطن أى أو كراس أى أو كيد أى أو قال بطنك أو رأسك أو يدك على كظهر أى أو شبهه عضو منها بعضون أعضاء أمه يكون ذلك ظهارا وقال أبو حنيفة إن شبهها بطن أمه أو بفرجها أو بفخذها يكون ظهارا وإن شبهها بغير هذه الأعضاء لا يكون ظهارا ولو قال أنت على كأمى أو كروح أى وأراد به الاعزاز والاكرام لا يكون ظهارا حتى ينويه ويريده ولو شبهها بجذته فقالت أنت على كظهر جدى يكون ظهارا وكذا لو شبهها بامرأة محرمة عليه بالقرابة بأن قال أنت على كظهر أختى أو عمتى أو خالتى أو شبهها بامرأة محرمة عليه بالزواج يكون ظهارا على الأصح في المسئلة الرابعة فيمن يصح ظهاره قال الشافعي الضابط في هذا أن كل من صح طلاقه صح ظهاره فعلى هذا يصح ظهار الذى وقال أبو حنيفة لا يصح احتج الشافعي بعموم قوله والذين يظاهرون من نسائهم واحتج أبو حنيفة بأن هذا خطاب للمؤمنين فيدل على أن الظهار مخصوص بالمؤمنين وأجيب عنه بأن هذا خطاب يتناول جميع الحاضرين فلم قلتم أنه مختص بالمؤمنين قوله تعالى (والذين يظاهرون من نسائهم) يعنى يمتعون بهذا اللفظ من جاءهن (ثم يعودون لما قالوا) اختلف العلماء فى معنى العود فى قوله ثم يعودون لما قالوا لا بدأولا من بيان أقوال أهل العربية ثم بيان أقوال الفقهاء فنقول قال الفرغ فى اللغة بين أن يقال يعودون لما قالوا وفيما قالوا وقال أبو على الفارسي كلمة الى واللام تتعاقبان كقوله وأوحى الى نوح وبأن ربك أوحى لها وأما لفظه مافى قوله لما فهمى يعنى الذى والمعنى يعودون الى الذى قالوا أو فى الذى قالوا وفيه وجهان أحدهما أنه لفظ الظهار والمعنى أنهم يعودون الى ذلك اللفظ الوجه الثانى أن المراد لما قالوا أى المقول فيه وهو الذى حرّموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للمقول منزلة المقول فيه وعلى هذا معنى قوله ثم يعودون لما قالوا أى يعودون الى شئ وذلك الشئ هو الذى قالوا فيه ذلك القول ثم ادا سر هذا اللفظ بالوجه الاول يجوز أن يكون المعنى عاد لما فعل أى فعله مرة أخرى وعلى الوجه الثانى يجوز أن يقال عاد لما فعل أى نقص ما فعل وذلك أن من فعل شئ ثم أراد أن يفعله ثانيا فقد عاد اليه وكذا من فعل شئ ثم أراد إبطاله فقد عاد اليه بالتصرف فيه فقد ظهر بما تقدم أن قوله ثم يعودون لما قالوا يحتمل أن يكون المراد ثم يعودون اليه بأن يفعلوا مثله مرة أخرى ويحتمل أن يكون المراد ثم يعودون اليه بالنقص والرفع والإزالة والى هذا الاحتمال ذهب أكثر المجتهدين ثم اختلفوا فيه على وجوه الاول وهو قول السابغى أن معنى العود لما قالوا هو السكوت عن الطلاق بعد الظهار زمانا يمكنه أن يطلقه فيه وذلك لأنه لما ظاهر فقد قصد التحريم فان وصّله بالطلاق فقد تم ما شرع فيه من إيقاع التحريم ولا كراهة عليه فاداسكت عن الطلاق فذلك يدل على أنه ندم على ما ابتدأ به من التحريم حينئذ تجب عليه الكفارة وفسر ابن عباس العود بالندم فقال يندمون فيرجعون الى اللفظة الوجه الثانى فى تفسير العود وهو قول أبى حنيفة أنه عبارة عن استباحة الوطء والملازمة والنظر اليها بالشهوة وذلك نه لما شبهها بالام فى حرمة هذه الاشياء ثم قصد استباحة ذلك كان مناقضا لقوله أنت على كظهر أى الوجه الثالث وهو قول مالك أن العود اليها عبارة عن العزم على وطئها وهو قريب من قول أبى حنيفة الوجه الرابع وهو قول الحسن وقتادة وطلوس والزهرى أن العود اليها عبارة عن جئاءها وقالوا لا كراهة عليه ما لم يطأها قال العلماء

(والذين يظاهرون من نسائهم) بين فى الآية الاولى ان ذلك من قائله منكرو وزور وبين فى الثانية حكم الظهار (ثم يعودون لما قالوا) العود الصيرورة ابتداء أو بقاء فى الاول قوله تعالى حتى عاد كالعرجون القديم ومن الثانى وان عدتم عدنا ويعدى بنفسه كقولك عدته اذا أثبتته وصرت اليه وبجرف الجربالى وعلى وفى واللام كقوله ولوردوا العاد والمائمه وانه ومنه ثم يعودون لما قالوا أى يعودون لنقض ما قالوا أولس تدرى على حذف المضاف وعن ثعلبة يعودون لتحليل ما حرّموا على حذف المضاف أيضا غير أنه أراد بما قالوا ما حرّموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للمقول منزلة المقول فيه كقوله ونزّه ما يقول أراد المقول فيه وهو المال والولد ثم اختلفوا ان النقض بما دايحصل فعندنا بالعزم على الوطء وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة وعند الشافعي بمجرد الامساك وهو ان لا يطلقها عقيب الظهار

(فقر برقبة) عليه اعتناق رقبة مؤمنة أو كافرة ولم يجز المدبر وأم الولاد والمكاتب الذي أدى شيئا (من قبل أن يتأسا) الصم
رجع إلى ما دل عليه الكلام من الظاهر والمظاهر منها والمماسه الاستمتاع بها من جماع أو لمس بشهوة أو نظرا إلى فرجها بشهر
(ذلكم) الحكم (توعظون به) لأن الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيجب أن تتعظوا بهذا الحكم حتى لا تعودوا إلى
الظهار وتتحافوا عقاب الله عليه (والله بما تعملون خبير) ٢٨٤ والظهار أن يقول الرجل لامرأته أنت علي كظهر أبي وإذا وض

والعود المذكور ههنا به أنه صالح للجماع أو للعزم عليه أو لاستباحته إلا أن الذي قاله الشافعي
هو أقل ما ينطلق عليه الاسم فيجب تعليق الحكم عليه لأنه هو الذي به يتحقق معنى العود
وأما الباقي فزيادة لا دليل عليه وأما الاحتمال الأول في قوله ثم يعودون أي يفعلون مثل
ما فعلوه ففي هذا الاحتمال في الآية وجوه أيضا الأول قال مجاهد والنوري العود هو
الايان بالظهار في الاسم وتجب الكفارة به والمراد من العود هو العود إلى ما كانوا عليه
في الجاهلية وذلك أن أهل الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار فجعل الله حكم الظهار في الإسلام
على خلاف حكمه عندهم فعني ثم يعودون لما قالوا أي في الإسلام فيقولون في الإسلام مثل
ما كانوا يقولون في الجاهلية فكفارة كذا وكذا الوجه الثاني قال أبو العباس إذا كرر لفظ
الظهار مرة بعد عدة ولا يمكن عرد وهذا قول أهل الظاهر واحتجوا عليه بأن ظاهر قوله ثم
يعودون لما قالوا يدل على إعادة ما فعلوه وهذا لا يكون إلا بالتكرير وإن لم يكرر اللفظ فلا
كفارة عليه وقوله تعالى (فقر برقبة من قبل أن يتأسا) المراد بالتماس المجامعة فلا يحل
للمظاهر وطء امرأته التي ظاهر منها لم يكفر (ذلكم توعظون به) يعني أن غلط الكفارة وعظ
لكم حتى تتركوا الظهار ولا تعودوه (والله بما تعملون) أي من التكفير وتركه (خبير) ثم
ذكر حكم العاجز عن الرقبة فقال تعالى (فمن لم يجد) أي الرقبة (فصيام شهرين) أي فكفارته
أو قيل فعليه صيام شهرين (متتابعين من قبل أن يتأسا) لم يستطع أي الصيام (ف) كفارته
(إطعام ستين مسكينا ذلك) أي الغرض الذي وصفناه (لنؤمنوا بالله ورسوله) أي تصدقوا
الله فيما أمر به وتصدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عن الله تعالى (ولذلك حدود الله)
يعني ما وصف من الكفارة في الظهار (وللكافرين) أي لمن جحد هذا وكذب به (عذاب أليم)

موضع أنت عضوا منها يعبر
به عن الجلة أو مكان الظاهر
عضوا آخر يحرم النظر
السبه من الام كالبطن
والفخذ أو مكان الام ذات
رحم محرم منه بنسب أو
رضاع أو صهر أو جماع نحو
أن يقول أنت علي كظهر
أختي من الرضاع أو عمتي
من النسب أو امرأة ابني
أو أبي أو أم امرأتي أو بنتها
فهو مظاهر وإذا امتنع
المظاهر من الكفارة للمرأة
أن ترافعه وعلى القاضي
أن يجبره على أن يكفر
وأن يحبس ولا شيء من
الكفارات يجبر عليه
ويحبس الا كفارة الظهار
لأنه يضر به في ترك التكفير
والامتناع من الاستمتاع
فإن مس قبل أن يكفر
استغفر الله ولا يعود حتى
يكفر وإن أعتق بعض
الرقبة ثم مس عليه أن
يستأنف عند أبي حنيفة
رضي الله عنه (فمن لم يجد)
الرقبة (فصيام شهرين)
فعليه صيام شهرين
(متتابعين من قبل أن يتأسا)
فمن لم يستطع (الصيام)

أي في نار جهنم يوم القيامة
(فصل في أحكام الكفارة وما يتعلق بالظهار) وفيه مسائل (المسئلة الأولى)
اختلفوا فيما يحرمه الظهار للشافعي قولان أحدهما أنه يحرم الجماع فقط والقول الثاني وهو
الظهار أنه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول أبي حنيفة (المسئلة الثانية) اختلفوا
فيمن ظاهر مرار فقال الشافعي وأبو حنيفة لكل ظهار كفارة إلا أن يكون في مجلس واحد
وأراد التكرار للتأكد فإن عليه كفارة واحدة وقال مالك من ظاهر من أمر أنه في مجلس
منفرقة فليس عليه إلا كفارة واحدة (المسئلة الثالثة) الآية تدل على إيجاب الكفارة قبل
المماسه سواء أراد التكفير بالاعتاق أو بالصيام أو بالإطعام وعند مالك أن أراد التكفير
بالإطعام يجوز له الوطء قبله لأن الله تعالى قيد العتق والصوم بمقابل المسيس ولم يقل في الإطعام
من قبل أن يتأسا فدل على ذلك وعند الآخرين الإطلاق في الإطعام محمول على المقيد في العتق
والصيام فإن جامع قبل أن يكفر لم يجب عليه إلا كفارة واحدة وهو قول أكثر أهل العلم كمالك
وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وسفيان وقال بعضهم إن واقعها قبل أن يكفر فعليه كفارتان وهو

(فاطعام) فعليه إطعام (ستين مسكينا) لكل مسكين نصف صاع من بر أو صاع من غيره ويجب أن يقدمه على
المسيس ولكن لا يستأنف أن جامع في خلال الإطعام (ذلك) البيان والتعليم للأحكام (لنؤمنوا) أي تصدقوا (بالله ورسوله)
في العمل بتمرائه التي شرعها من الظهار وغيره ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم (ولذلك) أي الأحكام التي وصفنا في الظهار
والكفارة (حدود الله) التي لا يجوز زعمها (وللكافرين) الذين لا يتبعونها (عذاب أليم) مؤلم

قول عبد الرحمن بن مهدي في المسئلة الرابعة في كفارة الظهار من تبة فيجب عليه عتق رقبة مؤمنة وقال أبو حنيفة هذه الرقة تجزى سواء كانت مؤمنة أو كافرة لقوله تعالى ففخر برقبة فهذا اللفظ يفيد العموم في جميع الرقاب دليلنا أنا أجمعنا على أن الرقة في كفارة القتل مقيدة بالإيمان فكذا هنا وحل المطلق على المقيد أولى في المسئلة الخامسة في الصوم فمن لم يجد الرقة فعليه صيام شهرين متتابعين فإن أفطروا متعمداً أو نسي النية يجب عليه استئناف الشهرين ولو شرع في الصوم ثم جامع في خلال الشهرين بالليل عصى الله تعالى بتقديم الجماع على الكفارة لكان لا يجب عليه استئناف الشهرين وعند أبي حنيفة يجب عليه استئناف الشهرين في المسئلة السادسة في أن يجزى الصوم لمرض أو كبر أو فرط شهوة بحيث لا يصبر عن الجماع يجب عليه إطعام ستين مسكينا كل مسكين مدين الطعام الذي يقتات به أهل البلد من حنطة أو شعير أو أرز أو ذرة أو غرأ ونحو ذلك وقال أبو حنيفة يعطى لكل مسكين نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير ولو أطعم مسكينا واحداً ستين جزاً لا يجزى به عند الشافعي وقال أبو حنيفة يجزى به حجة الشافعي ظاهر الآية وهو أن الله تعالى أوجب إطعام ستين مسكينا فوجب رعاية ظاهر الآية وحجة أبي حنيفة أن المقصود دفع الحاجة وهو حاصل وأجيب عنه بأن إدخال السرور على قلب ستين مسكينا أولى من إدخال السرور على قلب مسكين واحد في المسئلة السابعة في إذا كانت له رقة إلا أنه محتاج إلى الخدمة أو له ثمن الرقة لكنه محتاج إليه لنفقته ونفقة عياله فله أن ينتحل إلى الصوم وقال مالك والأوزاعي يلزمه الاعتاق إذا كان واحداً للرقة أو غنماً وإن كان محتاجاً إليه وقال أبو حنيفة إن كان واحداً العين الرقة يجب عليه اعتاقها وإن كان محتاجاً إليها وإن كان واحداً لثمن الرقة لكنه محتاج إليه فله أن يصوم في المسئلة الثامنة في قال أصحاب الشافعي السبق المحرط والعلة الهاجعة في ذرفي الانتقال من الصيام إلى الإطعام والدليل عليه ما روى عن سلمة بن صخر البياضي قال كنت امرأ أصيب من النساء ما لا يصيب غيري فلما دخل شهر رمضان خفت أن أصيب من امرأتي شيئاً تتابع بي حتى أصبحت فظاھرت منها حتى ينسلخ شهر رمضان فبينما هي تتحدثني ذات ليلة إذ انكشف لي منها شيء فالبثت أن تزوت عليها فلما أصبحت خرجت إلى قومي فأخبرتهم الخبر فقالوا فقلت أمشوا معي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لا والله فأنطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال أنت بذاك يا سلمة قلت أنا بذاك يا رسول الله مرتين وأنا صابر لأمر الله فأحكم بما أمرك الله به قال حر رقبة قلت والذي بعثك بالحق نبياً ما أملك رقبة غيرهما وضربت صفحة رقبتي قال فصم شهرين متتابعين قال وهل أصبت الذي أصبت إلا من الصيام قال فأطعم وسقاً من تمر ستين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق نبياً القديتنا وحشين لأنك لنا طعاماً قال فأنطلق إلى صاحب صدقة بني زريق فليدفعها إليك فأطعم ستين مسكينا وسقاً من تمر وكل أنت وعيالك بقيتها فرجعت إلى قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي ووجدت عند النبي صلى الله عليه وسلم السعة وحسن الرأي وقد أمر لي بصدقكم وبنو بياضة بطن من بني زريق أخرجه أبو داود وقوله تزوت عليها أي ونبت عليها وأراد به الجماع وقوله تتابع بي المتابع الوقوع في الشر واللجاج فيه والوسق مستون صاعاً وقوله وحشين يقال رجل وحش إذا لم يكن له طعام وأوحش الرجل إذا باع وعن خولة بنت مالك بن ثعلبة قالت ظاھرتني زوجي أوس بن الصامت فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم أشكو إليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجادلني فيه ويقول اتق الله فإنه ابن عمك فأبرحت حتى نزل

عنه ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) كانت اليهود والمنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغاضون باعينهم اذا رآوا المؤمنين ويريدون ان يغفلوهم ويوهوهم في نجواهم وتغاضهم ان تغرأهم غلبوا ٢٨٧ وان آفأهم قتلوا فهاهم رسول الله

صلى الله عليه وسلم فعادوا

لمثل فعلهم وكان تناجيهم

بما هو اثم وعدوان للمؤمنين

وتواص بمعصية الرسول

ومخالفته ويتنجون جزية

وهو بمعنى الاول (واذا جاؤك

حيولك عالم يحبك به الله)

يعني انهم يقولون في تحريك

السام عليك يا محمد والسام

الموت والله تعالى يقول

وسلام على عباده الذين

اصطفى وبأياهم الرسول

وبأياهم النبي (ويقولون في

انفسهم لولا يذهبنا الله بآ

نقول) أي يقولون فيما

بينهم لو كان نبيا لعاقبنا

الله بآ نقوله فقال الله تعالى

(حسبهم جهنم) عذابا

(يصلونها) حال أي يدخلونها

(فبئس المصير) المرجع

جهنم (يا أيها الذين آمنوا)

بألسنتهم وهو خطاب

للمنافقين والطاهرانه

خطاب للمؤمنين (اذا

تناجيتهم فلا تنجوا بالاثم

والعدوان ومعصيت

الرسول) أي اذا تناجيتهم

ولا تشبهوا باليهود والمنافقين

في تناجيهم بالنسر (وتناجوا

بالبر) باداء الفرائض

والطاعات (والمقوى) وترك

المعاصي (واتقوا الله الذي

اليه تحشرون) للحساب

فيجازيكم بما تناجون به

عنه) أي يرجعون الى المناجاة التي غفروا عنها (ويتناجون بالاثم والعدوان) يعني ذلك السر الذي كان بينهم لانه امام مكر وكيد بالمسلمين أو شئ يسوءهم وكلاهما اثم وعدوان (ومعصيت الرسول) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد نهى عن النجوى فعصوه وعادوا اليها وقيل معناه يوصي بعضهم بعضا بمعصية الرسول (واذا جاؤك) يعني اليهود (حيولك عالم يحبك به الله) وذلك ان اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون السام عليك والسام الموت وهم يوهوونه باهم يسلمون عليه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرد فيقول عليكم (ويقولون في انفسهم) يعني اذا خرجوا من عنده قالوا (لولا بعدنا الله بآ نقول) يريدون لو كان نبيا لذهبنا الله بآ نقول من الاستخفاف به قال الله تعالى (حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير) المعنى ان تقديم العذاب انما يكون بحسب المشيئة والمصلحة واذا لم تقض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب فعذاب جهنم يوم القيامة كافهم (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك قالت عائشة دفعهم منها فقلت عليكم السام واللعنة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا يا عائشة ان الله يحب الرفق في الأمر كله فقلت يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم وللجاري ان اليهود أدتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك فقال عليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة عليك بالرفق وبالك والعنف والفحش قالت أولم تسمع ما قالوا قال أولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فبئس تجابي فيهم ولا يستجاب لهم في السام الموت قال الخطابي عامة المحدثين يروون اذا سلم عليكم أهل الكتاب فآغا يقولون السام عليكم فقولوا وعليكم الحديث فيثبتون الواو في وعليكم وكان سفيان بن عيينة يرويه بغير واو قال وهو الصواب لانه اذا حذف الواو صار قولهم الذي قالوه مردودا عليهم بعينه واذا أثبت الواو وقع الاشتراك معهم لان الواو تجمع بين الشبهين والعنف ضد الرفق واللين والفحش الردي عن القول قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تنجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) في الخطابين بهذه الآية قولان أحدهما انه خطاب للمؤمنين وذلك انه لما دهم اليهود والمنافقين على التناجي بالاثم والعدوان ومعصية الرسول اتبعه بان نهي المؤمنين ان يساءوا مثل طريقهم وأن يفعلوا كعملهم فقال لا تنجوا بالاثم وهو ما يندرج من القول والعدوان وهو ما يؤدي الى الظلم ومعصية الرسول وهو ما يكون خلافا عليه والقول الثاني وهو الاصح انه خطاب للمنافقين والمعاصي بأياهم الذين آمنوا بالسنتهم وقيل آمنوا برعهم كانه قال لهم لا تنجوا بالاثم والعدوان ومعصية (رسول) وتناجوا بالبر والتقوى أي بالطاعة وترك المعصية (واتقوا الله الذي المسه تحشرون انما النجوى من الشيطان) أي من تزيين الشيطان وهو ما يأمرهم به من الاثم والعدوان ومعصية الرسول (ليحزن الذين آمنوا) أي انما يرين ذلك ليحزن المؤمنين (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانوا ثلاثة فلا يتناجوا بآمن دون الثالث زاد ابن مسعود في رواية فان ذلك يحربه وهذه الزيادة لابي داود (وليس بصارهم شيئا يعني ذلك التناجي وقبل الشيطان ليس بصارهم شيئا) (الا باذن الله) أي الا ما أراد الله تعالى وقبل الا باذن الله في الضر (وعلى الله فليست كل المؤمنين) أي فليكن المؤمنون أمرهم الى الله

من خير أو شر (انما النجوى) بالاثم والعدوان (من الشيطان) من تزيينه (ليحزن) الذين آمنوا وليس الشيطان أو الحزن (بصارهم شيئا الا باذن الله) بعلمه وقضائه وقدره (وعلى الله فليست كل المؤمنين) أي يكون أمرهم

ونافع والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتضامون فيه تنافسوا على القرب منه وحرصوا على استماع كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهي مراكز الغزاة كقوله مقاعد القتال مقاتل في صلاة الجمعة (فافسحوا) فوسعوا (يفسح الله لكم) مطلق في كل ما ينبغي الناس الفسحة فيه من المكان والرزق والصدور والقبر وغير ذلك (وإذا قيل انشزوا) انفضوا للتوسعة على المقبلين أو انفضوا عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرتم بالنهوض عنه أو انفضوا إلى الصلاة والجهاد وأعمال الخير (فانشزوا) بالضم فيها مد في وشأى وعاصم غير جمد (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بامتثال أو امره وأمره رسوله (والذين أوتوا العلم) والعلماء منهم خاصة (درجات) والله جاعلهم خبير (وفي الدرجات قولان أحدهما في الدنيا في المرتبة والشرف والآخر في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل

تعالى ويستعذوا به من الشيطان فإن من توكل على الله لا يخيب أمره ولا يبطل سعيه قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا) الآية قيل في سبب نزولها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار فجاء ناس منهم يوماً وقد سبقوا إلى المجلس فقاموا حياءً للنبي صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله قم يا فلان وأنت يا فلان فأقام من المجلس بقدر أولئك نفر الذين كانوا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك على من أقام من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم فانزل الله هذه الآية وقيل نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقد تقدمت القصة في سورة الحجرات وقيل كانوا ينادون في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبون القرب منه فكانوا إذا رأوا من جاءهم مقبلاً تضاموا في مجلسهم فأمرهم الله أن يفسح بعضهم لبعض وقيل كان ذلك يوم الجمعة في الصفة والمكان ضيقاً والقرب من المراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم كانوا يتضامون فيه تنافسوا على القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرصوا على اجتماع كلامه فأمر الله المؤمنين بالتواضع وإن يفسحوا في المجلس لمن أراد الجلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم ليتساوى الناس في الأخذ به لفظ منه وقرئ في المجالس لأن لكل واحد مجلساً ومعناه ليصنع كل رجل في مجلسه فافسحوا أي فاوسعوا في المجلس أمر وأبان يوسع في المجلس لغيرهم (يفسح الله لكم) أي يوسع الله لكم في الجنة والمجالس فيها (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقين أحدكم رجلاً من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا يفسح الله لكم (م) عن جابر بن عبد الله قال لا يقين أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقدم فيه ولكن يقول افسحوا ذكره الحميدي في أفراده مسلم موقفاً على جابر ورفع غير الحميدي وقيل في معنى الآية أن هذا في مجالس العرب ومقاعد القتال كان الرجل يأتي القوم وهم في الصف فيقول توسعوا فأيأون عليه لحرصهم على القتال ورغبتهم في الشهادة فأمر وأبان توسعوا لاخوانهم لأن الرجل الشديد البأس قد يكون متأخراً عن الصف الأول والحاجة داعية إلى تقدمه فلا بد من التفسح له ثم يقاس على ذلك سائر المجالس كمجالس العلم والقرآن والحديث والذكر ونحو ذلك لأن كل من وسع على عباد الله أنواع الخير والراحات وسع الله عليه خيرى الدنيا والآخرة (وإذا قيل انشزوا) أي إذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لاخوانكم فارتفعوا وقيل كان رجالاً يتناقلون عن الصلاة في الجماعة إذا نودي لها فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى إذا نودي إلى الصلاة فانفضوا إليها وقيل إذا قيل لكم انفضوا إلى الصلاة وإلى الجهاد وإلى كل خير فانفضوا إليه ولا تقصروا عنه (يرفع الله الذين آمنوا منكم) أي بطاعتهم لله ورسوله وامتثال أو امره في قيامهم من مجالسهم وتوسعهم لاخوانهم (والذين أوتوا العلم) أي ويرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين بفضل علمهم وسابقتهم (درجات) أي على من سواهم في الجنة قيل يقال للمؤمن الذي ليس بعالم إذا انتهى إلى باب الجنة أدخل ويقال للعالم قف فاشفع في الناس أخبر الله عز وجل أن رسوله صلى الله عليه وسلم مصيب قبيلاً من أولئك المؤمنين مثابون فيما أتوا من أهل بدر مستحقون لما عوملوا به من الأكرام (والله جاعلهم خبير) قال الحسن قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم فإن الله تعالى يقول يرفع المؤمن العالم فوق المؤمن الذي ليس بعالم درجات وقيل إن العالم يحصل له بعلمه من المنزلة والرفعة ما لا يحصل لغيره لأنه يقضى بالعالم في أقواله وفي أفعاله كلها عن قيس بن كثير قال قدم رجل من المدينة على أبي الدرداء

وهو بدمشق فقال ما أقدمك يا أخي قال حديث بلغني أنك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما جئت لحاجة غيره قال لا قال أما قدمت في تجارة قال لا قال أما جئت لأفي طلب هذا الحديث قال نعم قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يتبعني فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة وإن الملائكة تضع أجنحتها رضا الطالب العلم وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيثان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ثقالا أو رثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر أخرجه الترمذي ولا يبي داود ونحوه (ق) عن معاوية بن أبي سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من برد الله به خبرا يفقهه في الدين وعن ابن عباس مثله أخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بمجلسين في مسجد أحدهما المجلسين يدعون إلى الله ويرغبون إليه والآخر يتعلمون الفقه ويعلمونه فقال كلا المجلسين علي خير وأحدهما أفضل من صاحبه أما هؤلاء فيدعون إلى الله ويرغبون إليه وأما هؤلاء فيتعلمون الفقه ويعلمون الجاهل فهو لأ أفضل وأما بعثت معلما ثم جلس فيهم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا أتاكم منكم فاقبلوا) يعني إذا أردتم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدموا أمام ذلك صدقة وفائدة ذلك اعظام مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الإنسان إذا وجد الشيء بمشقة استعظمه وإن وجد به سهولة استحقه ونفع كثير من الفقراء تلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة قال ابن عباس إن الناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثروا حتى شق عليه فأراد الله تعالى أن يخفف على نبيه صلى الله عليه وسلم ويثبطهم عن ذلك فأمرهم أن يقدموا صدقة على مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل زلت في الأغنياء وذلك أنهم كانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجلس حتى كره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما أمر بالصدقة كفوا عن مناجاته فأما الفقراء وأهل العسرة فلم يجدوا شيئا وأما الأغنياء وأهل الميسرة فضنوا واشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الرخصة وقال مجاهد منهم وعن المماجة حتى يتصدقوا فلم ينأججه الأعلى بن أبي طالب تصدق بدينار ونأججه ثم رلت الرخصة فكان على يقول آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى وهي آية المماجة وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا إذا أتاكم منكم فاقبلوا يعني أنكم صدقة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى ديناراً قلت لا يطيقونه قال فصنف ديناراً قلت لا يطيقونه قال فكف شعبة قال إنك لزهيد قال فنزلت أشفقتم أن تصدقوا يعني أنكم صدقات الآية قال في خفف الله عن هذه الأمة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله قالت شعبة أي وزن شعبة من ذهب وقوله إنك لزهيد يعني قليل المال فدرت على قدر مالك فإن لم تكن في هذه الآية منقبة عظيمة لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه أدم لم يعمل بها أحد غيره قالت هو كما قلت وليس فها طعن على غيره من الصحابة ووجه ذلك أن الوقت لم يتسع ليعملوا بهذه الآية ولو اتسع الوقت لم يتخلفوا عن العمل بها وعلى تقدير اتساع الوقت لم يفعلوا ذلك إنما هو مراعاة لقلوب الفقراء الذين لم يجدوا ما يصدقون به لو أحاجوا إلى المناجاة فيكون ذلك سببا لحزن الفقراء أدم لم يجدوا ما يصدقون به عند مناجاته ووجه آخر وهو أن هذه المناجاة لم تكن من الفقر وضأت ولا من الواجبات ولا من الطاعات المندوب اليها بل إنما كفوا هذه الصدقة ليركوا هذه المناجاة ولما كانت هذه المناجاة

سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم مرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنهم ما خبر سليمان عليه السلام بين العلم والمال والمال فاختر العلم فأعطى المال والمال معه وقال صلى الله عليه وسلم أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم اني علم أحب كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم وأي شيء فات من أدرك العلم وعن الزبير بن العزم ذكر فليحبه إلا ذكرورة الرجال والعلوم أنواع فأشرفها أشرفها معلوما (يا أيها الذين آمنوا إذا أتاكم منكم فاقبلوا) يعني أنكم صدقة (ق) أي قبل نجواكم وهي استعارة ممن له يدان كقول عمر رضي الله عنه أفضل ما أوتيت لعرب الشعيرة قدمه الرجل أمام حاجته فيستمر به الكرم ويستنزل به اللثيم يريد قبل حاجته

(ذلك) التقديم (خبر لكم) في دينكم (وأطهر) لأن الصدقة طهرة (فان لم تجدوا) ما تصدقون به (فان الله غفور رحيم) في ترخيص المناجاة من غير صدقة قيل كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وقبل ما كان الاساعة من نهار ثم نسخ وقال على رضى الله عنه هذه آية من كتاب الله ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى كان لي دينار فصرقته فكنيت اذ انا جينه تصدقت بدينهم وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر مسائل فاجابني عنها قلت يا رسول الله ما الوفاء قال التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله قلت وما العباد قال الكفر والشرك بالله قلت وما الحق قال الاسلام والقرآن والولاية اذا انتهت اليك قلت وما الحيلة قال ترك الحيلة قلت وما على قال طاعة الله وطاعة رسوله قلت وكيف أدعو الله قال بالصدق واليقين قلت وما ذا أسأل الله قال العافية قلت وما أصنع لنجاة نفسي قال كل ٢٩٠ حلالا و١٠٠ صدقة فقلت وما السرور قال الجنة قلت وما الراحة قال لقاء الله فلما فرغت منها نزل نسخها (أأشقتكم

أولى بان تترك لم يعبها ولها وليس فيها طين على أحد منهم وقوله (ذلك خبر لكم) يعني تقديم الصدقة على المناجاة لما فيه من طاعة الله وطاعة رسوله (وأطهر) أى لذنبكم (فان لم تجدوا) يعنى الفقراء الذين لا يجدون ما يتصدقون به (فان الله غفور رحيم) يعنى أنه تعالى رفع عنهم ذلك (أأشقتكم) قال ابن عباس أبحلتكم والمعنى أخفتكم العسلة والفاقة ان قدتم وهو قوله (أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذلم تفعلوا) أى ما أمرتم به (وتاب الله عليكم) أى تجاوز عنكم ونسخ الصدقة قال مقاتل بن حيان كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وقال السكابي ما كان الاساعة من نهار ثم نسخ (فأتبعوا الصلوة) أى المفروضة (وآتوا الزكوة) أى الواجبة (وأطيعوا الله ورسوله) أى فيما أمر ونهى (والله خبير بما تعملون) أى انه محيط بأعمالكم ونياتكم قوله عز وجل (الم تر أنى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) نزلت في المنافقين وذلك انهم تولوا اليهود ونصحوهم ونقلوا أسرار المؤمنين اليهم فاراد بقوله قوما غضب الله عليهم اليهود (ما هم) يعنى المنافقين (منكم) أى من المؤمنين في الدين والولاء (ولا منهم) يعنى ولا من اليهود (ويحلفون على الكذب وهم يعلمون) أى انهم كذبة نزلت في عبد الله بن نبتل المنافق وكان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فيبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم الا أن رجل قلبه قلب جبار ينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله بن نبتل وكان أزرق العينين فقال له الهى صلى الله عليه وسلم علام تشفى أنت وأصحابك خلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه خلفوا بالله ما سبوه فأرسل الله هذه الآية (أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا أيمانهم) يعنى الكاذبة (جنة) أى يستجنون بها من القتل ويدفعون بها عن أنفسهم وأموالهم (فصدوا عن سبيل الله) يعنى انهم صدوا المؤمنين عن جهادهم بالقتل وأخذ أموالهم بسبب أيمانهم وقل معناه صدوا الناس عن دين الله الذى هو الاسلام (فلهم عذاب مهين) يعنى فى الآخرة (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم) يوم القيامة (من الله شيئا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) يعنى كاذبين انهم ما كانوا مشركين (كما يحلفون لكم) أى فى الدنيا وقبل كان الحلف جنة لهم فى الدنيا فظنوا انه ينفع

منها نزل نسخها (أأشقتكم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أخفتكم تقديم الصدقات لما فيه من الانفاق الذى تركهونه (فاذلم تفعلوا) ما أمرتم به وشق عليكم (وتاب الله عليكم) أى خفف عنكم وأزال عنكم المؤاخذه بترك تقديم الصدقة على المناجاة كما أزال المؤاخذه بالذنب عن التائب عنه (فأتبعوا الصلوة وآتوا الزكوة وأطيعوا الله ورسوله) أى فلا تفرطوا فى الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (والله خبير بما تعملون) وهذا وعد وعبد (الم تر أنى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) كان المنافقون يتولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم فى قوله من لعنه الله وغضب عليه

وينقلون اليهم أسرار المؤمنين (ما هم منكم) يامسلمون (ولا منهم) ولا من اليهود كقوله مدبذين بين ذلك فى لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء (ويحلفون على الكذب) أى يقولون والله اننا مسلمون لانما نقول (وهم يعلمون) انهم كاذبون منافقون (أعد الله لهم عذابا شديدا) نوعا من العذاب منفاقا (انهم ساء ما كانوا يعملون) أى انهم كانوا فى الزمان الماضى مصرين على سوء العمل أوهى حكاية ما يقال لهم فى الآخرة (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) وقاية دون أموالهم ودمائهم (فصدوا) الناس فى خلال أمنهم وسلامتهم (عن سبيل الله) عن طاعته والايان به (فلهم عذاب مهين) وعدهم العذاب المخزى لكفرهم وصددهم كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) من عذاب الله (شيئا) فلئلا من الاغواء (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) أى الله فى الآخرة انهم كانوا مخلصين فى الدنيا غير منافقين (كما يحلفون لكم) فى الدنيا على ذلك

(ويحسبون أنهم) في الدنيا (على شيء) من النفع أو يحسبون أنهم على شيء من النفع ثم أيمانهم الكاذبة كما انتفعوا ههنا (ألا أنهم هم الكاذبون) حيث استوت حالهم فيه في الدنيا والآخرة (استخوذ عليهم الشيطان) استولى عليهم (فأنساهم ذكر الله) قال شاه الكرمان في علامة استخوذ الشيطان على العبدان يشغله بعمارة ظاهره من المال واللباس ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله ونعمائه والقيام بشكرها ويشغل لسانه عن ذكره بالكذب والغيبة والبهتان ويشغل لبه عن التفكير والمراقبة بتدبير الدنيا وجهها (أولئك حزب الشيطان) جنده (ألا إن حزب الشيطان ٣٩١ هم الخاسرون) إن الذين يحادون الله ورسوله

أولئك في الآذنين) في جلة

من هو أذل خلق الله تعالى

لا ترى أحد الأذل منهم) كتب

الله في الروح (لا غلبنا أنا

ورسلي) بالحق والسيف أو

بأحد هاتين (إن الله قوي)

لا يمنع عليه ما يريد (عزيز)

غالب غير مغلوب) لا تجد قوما

يؤمنون بالله واليوم الآخر

يوادون) هو مفعول ثان

تجد أحوال أو صفة لقوما

وتجد يعني تصادف على هذا

(من حاد الله) خالفه وعاداه

(ورسوله) أي من الممتع

أن تجد قوما مؤمنين يوالون

المشركين والمعاداة لا ينبغي

أن يكون ذلك وحقه أن

يمنع ولا يوجد بحال مبالغة

في النوصية بالتصليب في

مجانبة أعداء الله ومباعدتهم

والاحترار عن محالطتهم

ومعاشرتهم وزاد ذلك

تأكيدا وتشديدا بقوله

(ولو كانوا آبائهم أو أبناءهم

أو أخوانهم أو عشيرتهم)

وبقوله (أولئك كتب في

قلوبهم الإيما) أي أثبت

فيها وبعبارة قوله أولئك حزب

في الآخرة أيضا) (ويحسبون أنهم على شيء) يعني من أيمانهم الكاذبة (ألا أنهم هم الكاذبون) يعني في أقوالهم وأيمانهم (استخوذ عليهم الشيطان) أي غلب واستولى عليهم وملكهم (فأنساهم ذكر الله) أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون إن الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الآذنين) يعني في جلة من يلحقهم الذل في الدنيا والآخرة لأن ذل أحد الخصمين على حسب عز الخصم الثاني ولما كانت عزة الله غير متناهية كانت ذلة من ينازعه غير متناهية (كتب الله لا غلبنا أنا ورسلي) أي قضى الله ذلك قضاء ثابته لا غلبة الرسل على نوعين ففهم من يؤمر بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالحق (إن الله قوي) أي على نصر رسوله وأوليائه (عزيز) أي غالب على أعدائه قوله تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أخبر الله تعالى أن إيمان المؤمنين يفسد عبادة الكافرين وإن من كان مؤمنا لا يوالى من كفر لأن من أحب أحد الممتنع أن يحب عدوه فإن قلت قد أجمعت الأمة على أنه تجوز مخالطتهم ومعاشرتهم ومعاشرتهم فما هذه المودة المحظورة قلت المودة المحظورة هي مناصحتهم وإرادة الخير لهم ديناد بامع كفرهم فأما ما سوى ذلك فلا حذره ثم أنه تعالى بالغ في الزجر عن مودتهم بقوله (ولو كانوا آبائهم أو أبناءهم أو أخوانهم أو عشيرتهم) يعني أن الميل إلى هؤلاء من أعظم أنواع الميل ومع هذا فيجب أن يطرح الميل إلى هؤلاء والمودة لهم بسبب مخالفة الدين قبل نزل هذه الآية في حاطب بن أبي بلتعة حين كتب إلى أهل مكة وسأق قصته في سورة الممتحنة وروى عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قال (ولو كانوا آبائهم يعني آبائهم يعني الجراح قبل آباء الجراح يوم أحد أو أبناءهم يعني آبائهم يعني أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه دعا ابنه يوم بدر إلى البراز وقال يا رسول الله دعني أكر في الرعدة الأولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعابنة فسلك يا أب بكر أو أخوانهم يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبد الله بن عمر أو عشيرتهم يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبي طالب وحزرة وأبا عبيدة قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر (أولئك كتب في قلوبهم الإيما) أي أثبت التصديق في قلوبهم فهي مؤمنة موقنة محصلة وقدل حكم لهم بالإيما وانما ذكر القلوب لأنها موضعه (وأيدهم بروح منه) أي قواهم بنصر منه وانما سمي نصره إياهم روحا لأن به حي أمرهم وقيل بالإيما وقيل بالقرآن وقيل بجبريل وقيل برحمته (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه) انما ذكر رضوانه عليهم بعد دخولهم

الشيطان بقوله أولئك حزب الله (وأيدهم بروح منه) أي بكباب إله به حياهم ويجوز أن يكون الصمير للإيما أي بروح من الإيما على أنه في نفسه روح لحياه القلوب به وعن الثوري قال كانوا يروون أنهارا لم يصب السلطان وعن عبد العزيز بن أبي رواد أنه لقيه المصور فلما عرته هرب منه وتلاها وقال سهل من صحح إيمانه وأخلص توحيدة فانه لا بأس بعبادة ولا يجالس وبطهره من نفسه الهداه ومن داهي مبدع أسلبه الله حلواه السن ومن أحاب مبتدع الطلب عر الدنيا أو غماها أدله الله بذلك العز وأقره بذلك العي ومن ضحك إلى مبتدع ربح الله نور الإيما من قلبه ومن لم يصدق فليجرب (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم) بتوحيدهم الخالص وطاعتهم (ورضوا عنه)

هم المفلحون (الباقون في النعيم المقيم الفائزون بكل محبوب الا ممنون من كل مرهوب

سورة الحشر مدنية وهي أربع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) روى ان هذه السورة نزلت باسمه في بني النضير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة صالح بنو النضير رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هذا النبي الذي نعمة في التوراة فلما هزم المسلمون يوم احد اوتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف في اربعين راكباً الى مكة فخالف ابا سفيان عند الكعبة فامر صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة الانصاري فقتل كعباً غيلة ثم خرج صلى الله عليه وسلم مع الجيش اليهم فحاصروهم احدى وعشرين ليلة وامر بقطع نخيلهم فلما قذف الله الرعب في قلوبهم طلبوا الصلح فابي عليهم الاجلاء على ان يحمل كل ثلاثة ابيات على بعير ماشاوا من متاعهم فخلوا الى الشام الى اريحا واذرعاء (هو الذي يخرج الذين كفروا من اهل الكتاب) يعني يهود بني النضير (من ديارهم) بالمدينة واللام في

الجنة لانه اعظم النعم وأجل المراتب ثم لما ذكر هذه النعم اتيه بما يجب ترك المودة لاعداء الله سبحانه وتعالى فقال (اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون) والله أعلم بمراده

تفسير سورة الحشر

قال سعيد بن جبير قالت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النضير وهي مدينة أربع وعشرون آية وأربع مائة وخمسة وأربعون كلمة وألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم) قال المفسرون نزلت هذه السورة في بني النضير وهم طائفة من اليهود وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالح بنو النضير على ان لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر اظهر على المشركين قال بنو النضير والله انه النبي الاي الذي نجت نعمة في التوراة لا ترد له راية فلما غزا أحداهم هزم المسلمون اوتابوا واظهروا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب بن الاشرف في اربعين راكباً من اليهود الى مكة فأتوا قريشاً فالفوهم وعاقدوهم على ان تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل أبو سفيان في اربعين من قريش وكعب بن الاشرف في اربعين من اليهود المسجد الحرام وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين استئثار الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه الى المدينة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما تعاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمره بقتل كعب بن الاشرف فقتله محمد بن مسلمة غيلة وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اطاع منهم على خيانة حين أتاهم يسئعونهم في دية الرجلين المسلمين الذين قتلهم ما عمرو بن أمية الضمري في منصرفه من بئر معونة فهموا بطرح حجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحصن فعصمه الله منهم واخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة فلما قتل كعب بن الاشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير الى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد واعية على ائروا عيية وباكية على ائرباكية قال نعم فقالوا ادربنا نيك شجوناً ثم ائتمروا ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت أقرب اليئنا من ذلك ثم تبادوا بالحرب وأذتوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه اليهم ان لا تخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فخن معكم ولا تخذلوكم ولن نصركم ولئن أخرجتم لنخرجن معكم فذروا على الازفة وحصنوها ثم انهم اجتمعوا على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا اليه ان اخرج اليئنا في ثلاثين رجلاً من أصحابك وليخرج مئنا ثلاثون حتى نلتقي بكنان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بكم آمننا كلنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج اليه ثلاثون جبراً من اليهود حتى كانوا في براز من الارض فقال بعض اليهود لبعض كيف نخاصون اليه ومعه ثلاثون رجلاً من أصحابه كلهم يحب الموت قبله ولكن أرسلوا اليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثة من أصحابك ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فان آمنوا بكم آمننا بكم وصدقناك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه

وخرج

الذي يخرج الذين كفروا من اهل الكتاب) يعني يهود بني النضير (من ديارهم) بالمدينة واللام في

(الاول الحشر) تتعلق باخرج وهي اللام في قوله تعالى يا ليتني قدمت لحياتي وقوله جنته لوقت كذا اي اخرج الذين كفروا عند اول الحشر ومعنى اول الحشر ان هذا اول حشرهم الى الشام وكانوا من سبط لم يصعبم بجلاء قط وهم اول من اخرج من اهل الكتاب من جزيرة العرب الى الشام وهذا اول حشرهم وآخ حشرهم اجلاءهم اياهم من خير الى الشام وآخ حشرهم حشر يوم القيامة قال ابن عباس رضي الله عنهما من شك ان الحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فهم الحشر الاول وسائر الناس الحشر الثاني وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اخرجوا امضوا ٢٩٣ فانكم اول الحشر ونحن على الاثر قتادة

اذا كان آخر الزمان جاءت نار من قبل المشرق فحشرت الناس الى ارض الشام وهم ان يقوم عليهم القيامة وقيل معناه اخرجهم من ديارهم لاول ما حشر افعالهم لانه اول قتال قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما ظننتم ان يخرجوا) لشدة بأسهم ومنعتهم وناقة حصونهم وكثرة عددهم وعدتهم (وظنوا انهم مانعهم حصونهم من الله) أي ظنوا ان حصونهم تمنعهم من بأس الله والفرق بين هذا التركيب بين النظم الذي جاء عليه ان في تقديم الخبر على المبدء ادليلا على قرط ووقوفهم بحصانته او منعها اياهم وفي تصيير ضميرهم اسما لان واسناد الجملة اليه دليل على اعتقادهم في انفسهم انهم في عزة ومنعة لا يبالي معهم ابا حديته عرض لهم او يطمع في مغازاتهم وليس ذلك في قولك وظنوا ان حصونهم تمنعهم (فاتاهم الله) أي أمر الله وعقابه وفي

وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر وأرادوا الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلت امرأه ناصحة من بني النضير الى أخيهما وهو رجل مسلم من الانصار فاخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أخوها سريعا حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم فسار به يخبرهم قبل ان يصل اليهم فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فحاصرهم احدى وعشرين ليلة فحذف الله في قلوبهم الرعب وايسوا من نصر المناذقة فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فابي عليهم الا ان يخرجوا من المدينة على ما يأمروهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى ان لهم ما قبلت الابل من أموالهم الا الحلقه وهي السلاح وعلى ان يحلوا لهم ديارهم وعقارهم وسائر أموالهم وقال ابن عباس علي ان يحمل كل أهل بيت على بيع ما شاؤا من متاعهم ولتبي صلى الله عليه وسلم ما بقي وقيل أعطى كل ثلاثة نفر بيعا وسقاء ففعلوا ذلك وخرجوا من ديارهم الى اذرعات واربعةاء من أرض الشام الا أهل بيتين منهم آل أبي الحقيق وآل حبي بن اخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة بالحيرة فذلك قوله عز وجل هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب يعني بني النضير من ديارهم يعني التي كانت بالمدينة قال ابن اسحق كان اجلاء بني النضير مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد وفتح قريظة مرجعه من الاحزاب وبينهم ما استناب (لاول الحشر) قال الزهري كانوا من سبط لم يصعبم بجلاء فيما مضى وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا قال ابن عباس من شك ان الحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فكان هذا اول حشر الى الشام قال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا الى أين قال الى أرض الحشر ثم يحشر الخلق يوم القيامة الى الشام وقيل انما قال لاول الحشر لانهم كانوا اول من أجلي من أهل الكتاب من جزيرة العرب ثم أجلي آخرهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقيل كان هذا اول الحشر من المدينة والحشر الثاني من خيبر وجميع جزيرة العرب الى اذرعات واربعةاء من أرض الشام في أيام عمر وقيل كان هذا اول الحشر والحشر الثاني نازح حشرهم يوم القيامة من المشرق الى المغرب تبين معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا (ما ظننتم) يعني أيها المؤمنون (ان يخرجوا) أي من المدينة لغزتهم ومعههم وذلك انهم كانوا أهل حصون وعقار وتغل كثير (وظنوا انهم مانعهم حصونهم من الله) أي وظن بنو النضير ان حصونهم تمنعهم من سلطان الله (فاتاهم الله) أي أتاهم أمر الله وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) وهو ان الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقتالهم واجلائهم وكانوا لا يظنون ذلك (وقذف في قلوبهم الرعب) أي الخوف الشديد يقتل سيدهم كعب بن الاشرف (يخرجون بموتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين)

الشواذ فاتاهم الله أي فاتاهم الهلاك (من حيث لم يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف غرة على يد أخيه رضاعا (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف (يخرجون بموتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) يخرجون ابو عمرو والضرب والاحراب الافساد بالنقض والهدم والخربة الفساد وكانوا يخرجون بواطنهم والمسلمون ظواهرهم لما أراد الله من استئصال شأقتهم وان لا تبقى لهم بالمدينة دار ولا منهم ديار والذي دعاهم الى التخريب حاجتهم الى الخشب والحجارة ليسدوا بها افواه الازقة وان لا يتحسروا بعد جلائهم على بقائهم ما كن للمسلمين وان ينقلوا معهم ما كان في بيوتهم من جدد الخشب

والساج وأما المؤمنون فدعهم إلى النصيب إزالة عنهم وإن ينسحب لهم بحال الطرب والفرح من بينهم لا يابى إلى الجحيم
 لمساخر ضوهم بنسكت العهد لذلك ٢٩٤ وكانوا السبب فيه فكانهم أمر وهم به وكفوههم إياه (فاعتبروا يا أولي الأبصار) أي
 قنأ مسلوفا فيما نزل بهؤلاء
 والسبب الذي استحقوا به
 ذلك فاحذروا أن تعملوا
 مثل فعلهم فتعاقبوا بمثل
 عتوبهم وهو دليل على
 جواز القياس (ولولا أن
 كتب الله عليهم الجلاء)
 الخروج من الوطن مع
 الأهل والولد (لعدتهم في
 الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل
 بني قريظة (ولهم) سواء
 أجلاؤا وقتلوا (في الآخرة
 عذاب النار) الذي لا أشد
 منه (ذلك بأنهم) أي أغا
 أصابهم ذلك بسبب أنهم
 (شاقوا الله) حالضوه
 (ورسوله ومن يشاق الله)
 ورسوله (فإن الله شديد
 العقاب) ما قطعتم من لينة
 هو بيان لما قطعتم ومحل
 ما نصب بقطعتم كأنه قيل أي
 شيء قطعتم وأنت الضمير
 الراجع إلى ما في قوله (أو
 تركتموها) لانه في معنى
 اللينة واللينة النخلة من
 الألوان وبأوهاص وأوقبت
 لكسرة ما قبلها وقيل اللينة
 النخلة الكريمة كأنهم
 أشفقوها من اللين (فأعنة
 على أصولها بآذن الله)
 فقطعها وتركها بآذن الله
 (وليجزى الناسقين) وأبذل
 اليهود ويغفهم أذن في
 قطعها (وما أفاء الله على

قال الزهري وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صالحهم على أن لهم ما أقلت الأبل كانوا
 ينظرون إلى الحشب في منازلهم فيهدمونها وينزعون ما استحسنوه منها فيحملهونه على أبلهم
 ويخرب المؤمنون بأقها وقيل كانوا يلقعون السم وينقضون السقوف وينقبون الجدران
 لثلايس كتها المؤمنون حسدا منهم ويغضوا وقيل كان المسلمون يخربون ما يليهم من ظاهرها
 وبحريها اليهود من داخلها وقال ابن عباس كلما طهر المسلمون على دار من دورهم هدموها
 لتتسع لهم القتال وجعل أعداء الله ينقبون دورهم من أدبارها فيخرجون إلى التي بعدها
 فيتحصنون فيها ويكسرون ما يليهم ويرمون بالتي خرجوا منها أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (فاعتبروا) أي فأنظروا وانظروا ما نزل بهم (يا أولي الأبصار) أي يادري العقول والبصائر
 (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) يعني الخروج من الوطن (لعدتهم في الدنيا) يعني بالقتل
 والسبي كما فعل بني قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك) أي الذي لحقهم ونزل بهم (بأنهم
 شاقوا الله ورسوله) أي خالغوا الله ورسوله (ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب) قوله تعالى
 (ما قطعتم من لينة أو تركتموها فآعنة على أصولها فبآذن الله) الآية وذلك أن النبي صلى الله عليه
 وسلم لما نزل بني النضير وتحصنوا بحصونهم أمر بقطع نخيلهم وأحرقها فخرج أعداء الله عند ذلك
 وقالوا يا محمد زعمت أنك تريد الإصلاح أفن الإصلاح عثر الشجر وقطع النخل وهل وجدت فيما
 زعمت أنه أنزل عليك الفسار في الأرض فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم وخشوا أن يكون
 ذلك فسادا واختلافوا في ذلك فقال بعضهم لا نقطعها فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل
 نعطهم بقطعه فأنزل الله هذه الآية بمصدق من نهي عن قطعه وتحليل من قطعه من الآثم
 وأن ذلك كان بآذن الله تعالى (ق) عن ابن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني
 النضير وقطع وهي البويرة فنزل ما قطعتم من لينة أو تركتموها فآعنة على أصولها فبآذن الله
 وليجزى الناسقين البويرة اسم موضع لبني النضير وفي ذلك يقول حسان بن ثابت
 وهان على سراة بني أوى * حريق بالبويرة مستطير
 قال ابن عباس النخل كلها لينة ما حلال الجحوة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع نخيلهم إلا
 الجحوة وأهل المدينة يسمون ما حلال الجحوة من التمر الألوان وقيل النخل كلها لينة إلا الجحوة
 والبرنة وقيل اللينة النخل كلها من غير استثناء وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه هي لون
 من النخل وقيل كرام النخل وقيل هي ضرب من النخل يقال لقرها اللون وهو شديد الصفرة
 ويرى فوا من خارج يغيب فيه الضرس وكان من أحود غرهم وأعجبهم إليهم وكانت النخلة
 الواحدة ثمنها ثمن وصيف وأحب إليهم من وصيف فلما رأوهم يقطعونها شق عليهم ذلك وقالوا
 للمؤمنين إنكم تكفهون الفساد وأنتم تفسدون دعواهم هذا النخل فأعماهون غلب عليه
 فأخبر الله أن قطعها كان بآذنه (وليجزى الناسقين) يعني اليهود والمعنى ولاجل إخراج اليهود أذن
 الله في قطعها إحتج العلماء بهذه الآية على أن حصون الكفار وديارهم لا بأس أن تهدم
 وتحرق وترعى بالمجانق وكذلك قطع أشجارهم ونحوها قوله عز وجل (وما أفاء الله على رسوله)
 أي ما رد الله على رسوله (منهم) أي من يهود بني النضير (فأأوجفتم عليه) يعني أوصعتم وهو
 سرعة السير (من خيل ولا ركاب) يعني الأبل التي تحمل القوم وذلك أن بني النضير لما تركوا

رسوله جعله قبالة خاصة (منهم) من بني النضير (فأأوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) فلم يكن ذلك
 بأحقاف خيل أو ركاب منكم على ذلك والركاب الأبل والمعنى فأأوجفتم على تحصيله وتعيبه خيلا ولا ركابا ولا تعبتهم في القتال

رباعهم وضاعهم طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسمها بينهم كما فعل بغنائم
 خيبر فبين الله تعالى في هذه الآية انهم لم يوجبوا للمسلمون عليها خيب الا ولا ركبوا ولم يقطعوا اليها
 شقة ولا نالوا مسقة وانما كانوا يعني بني النضير على ميلين من المدينة ذشوا اليها مشيا ولم يركبوا
 الا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على جبل (ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء) من أعدائه
 (والله على كل شيء قدير) أي فهى له خاصة يضمرها حيث يشاء فقسمها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم أبو دجانة سمك
 ابن خزيمة وسهل بن حنيف والحريث بن الصمة (ق) عن مالك بن أوس النضري ان عمر دعاه اذ جاء
 حاجبه يرافقه فقال هل لك يا أمير المؤمنين في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد
 يستأذنون قال نعم فادخلهم فلبث قبل ان يأتوا فافقوا هل لك في عباس وعلى يستأذنان قال نعم
 فاذن لهما فلما دخل قال العباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذه اوقات القوم أجل يا أمير
 المؤمنين اقض بينهم ما أرح أحدهما من الاخر قال مالك بن أوس يخيل الى انهم قد كانوا
 قد صوهم لذلك فقال عمر اتشدوا أنشدكم بالله الذي باده تقوم السماء والارض هل تعلمون ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما ترك كفا صدقة يريد بذلك نفسه قالوا نعم ثم أقبل عمر
 على العباس وعلى وقال أنشدكم بالله الذي باده تقوم السماء والارض أتعلمان ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما ترك كفا صدقة قال نعم قال عمران الله خص رسوله صلى الله عليه
 وسلم بخاصة لم يخص بها أحدا غيره فقال وما أفاء الله على رسوله منهم فإأوجفتم عليه من
 خيل ولا ركب الآية قال فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم أموال بني النضير فوالله
 ما أسأثرها عليكم ولا أخذها دونكم وقد أعطاكموها ودفعتها فبكم حتى بقي هذا المال وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم ما بقي يجعله بمجال مال الله يعمل بذلك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم أنشدكم بالله الذي باده تقوم السماء والارض أتعلمون ذلك قالوا
 نعم قال ثم بشد عبداسا وعليا بمثل ما شدد القوم أتعلمان ذلك قال نعم قال فلما توفي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه أبو بكر فعمل فيه بما عمل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم حينئذ وأقبل على علي وعباس وقال تذكران أن أبا بكر عمل
 فيه كما تقولان والله يعلم انه لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله أبا بكر فقلت أنا ولي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فقبضه سنة من من أمارني أعمل فمما عمل فيه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأبو بكر والله يعلم في فيه لصادق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني كلًا وكلمتكم
 واحدة وأمر كما جمع فقلت لكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما ترك كفا صدقة فلتن
 ادفعها اليه فإني أباي ان أدفعها اليكم قلت ان شئتم ادفعه اليكم على ان علمكم عهد الله وميثاقه
 ليعملوا فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وما عملت فيه صدقتم ولا
 ولا تكلموا فقلت ادفعه اليكم بذلك فدفعه اليكم أفتعلمون مني قضاء غير ذلك فوالله الذي باده
 تقوم السماء والارض لا أضي فيه بقضاء يريد ذلك حتى تقوم الساعة فان عمر ناعنه فادفعها
 الى قافي اكمه كما قاله تعالى (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) يعني من أموال كبار
 أهل القرى قال ابن عباس هي قرى نظفة والمصير وودك وخيبر وقرى عريضة (فوالله للرسول
 ولدى القرى) يعني بني هاشم وبني المطلب (والسامى والمساكين وابن السبيل) فذقد قدم
 نفسه في سورة الانفال في حكم العبيبة وقسمها أو ما حكم النبي فافاه رسول الله صلى الله عليه

عليه واغامشتم اليه على
 أرجلكم لانه على ميلين من
 المدينة وكان صلى الله عليه
 وسلم على حمار فحسب
 (ولكن الله يسلط رسوله على
 من يشاء) يعني ان ما خول
 الله رسوله من أموال بني
 النضير شئ لم تحصلوه بالقتال
 والغلبة ولكن سلطه الله
 عليهم وعلى ما في أيديهم كما
 كان يسلط رسوله على أعدائهم
 فالأمر فيه مفوض اليه
 يضعه حيث يشاء ولا يقسمه
 قسمة الغنائم التي قوتل عليها
 وأخذت غنوة وفقر فقسما
 بين المهاجرين ولم يعط
 الانصار الا ثلاثة منهم
 لغفرهم (والله على كل شئ
 قدير) ما أفاء الله على رسوله
 من أهل القرى فوالله
 وللرسول ولذى القربى
 واليماى والمساكين وابن
 السبيل (واغلام يدخل
 العاطف على هذه الجملة لانها
 بيان للاولى فهي منها خير
 أجنية عنها بين رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما يصنع
 بما أفاء الله عليه وأمره ان
 يصعه حيث يصع الحسن من
 الغنائم مقسوما الى الاقسام
 الخمسة ويرى هذا القول
 بعض المعسرين وقال الآية
 الاولى زلت في أموال بني
 النضير وقد جعلها الله
 لرسوله خاصة وهذه الآية
 في غنائم كل قرية تؤخذ

بقوة الغزاة وفي الآية بيان مصرف خمسها فهي مبدأة (كيلا يكون دولة) تكون دولة يزيد على كان التامة والدولة والدولة ما يدول للانسان أي يدور ٢٩٦ من الجد ومعنى قوله كيلا يكون دولة (بين الاغنياء منكم) كيلا يكون النفي

الذي حقه ان يعطى الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها جديبين الاغنياء يتكاثرون به (وما آتاكم الرسول) أي ما أعطاكم من قسمة غنيمة أوفى (تخذه) فاقبلوه (وما نهاكم عنه) من أخذه (فانتهاوا) عنه ولا تطلبوه (واتقوا الله) ان تحلفوه وتنهوا نوابا وامره ونواهيته (ان الله شديد العقاب) لمن خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والاحود ان يكون عامافي كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وأمر النبي داخل في عمومهم (للفقراء) بدل من قوله ولذي القربى والمعطوف عليه والذي منع الابدال من الله والرسول وان كان المعنى لرسول الله ان الله عز وجل أخرج رسوله من الفقراء في قوله وينصرون الله ورسوله وأنه يرفع برسول الله من التسمية بالفقر وان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل (المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) بركة وفيه دليل على ان الكفار على كون

وسلم مدة حياته يضعه حيث يشاء فكان ينفق على أهله منه نفقة سنتهم ويجعل ما بقي مجمل مال الله في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله واختلاف العلماء في مصرف النفي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في قوم هو للامعة به - دة وللشافعي فيه قولان أحدهما انه للقاتلة والثاني هو لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالاهم فالاهم من المصالح واختلفوا في تخميس مال النفي فذهب قوم الى انه يخمس لخمس لاهل خمس الغنيمة وأربعة للقاتلة وللمصالح وذهب الاكثرون الى انه لا يخمس بل مصرف جميعه واحد ولجميع المسلمين فيه حق قرأ عمر بن الخطاب ما أفاه الله على رسوله من أهل القرى حتى بلغ للفقراء المهاجرين الى قوله والذين جاؤا من بعدهم ثم قال هذه اسد متوعدت المسلمين عامة قال وما على وجه الارض مسلم الا وله في هذا النفي حق الاما ملكت ايمانكم (كيلا يكون) النفي (دولة) والدولة اسم الشيء الذي يتداوله القوم بينهم (بين الاغنياء منكم) يعني بين الرؤساء والاقوياء فيغلبوا عليه الفقراء والضعفاء وذلك ان أهل الجاهلية كانوا ذا غنى وغنيمة أخذ الرئيس ربعها لنفسه وهو المربع ثم يصطفي بعده ما شاء جعله الله رسوله صلى الله عليه وسلم بقسمة فيما أمره به (وما آتاكم الرسول فخذوه) أي من مال النفي والغنيمة (وما نهاكم عنه) أي من الغلول وغيره (فانتهاوا) وهذا نازل في أموال النفي وهو عام في كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أو نهى عنه من قول أو عمل من واجب أو مندوب أو مستحب أو نهى عن محرم فيدخل فيه النفي وغيره (ق) عن عبد الله بن مسعود انه قال لعن الله الواشعات والمستوشعات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله مبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يعقوب وكانت تقرأ القرآن فأتته فقالت ما حديث بلغني عنك انك قلت كذا وكذا وذكرته فقال عبد الله وما لي لا العن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله تعالى فقالت المرأة لقد قرأت لوجي المحصف فوجدته فقال ان كنت قرأته لقد وجدته قال الله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا الوشم هو غرزا العصوم من الانسان بالابرة ثم يحشى بكحل والمستوشمة هي التي تطالب ان يفعل بها ذلك والنامصة هي التي تنف السحر من الوجه والمتفلجة هي التي تتكلف تفريج ما بين نناها بصناعة وقيل هي التي تتفلح في مشيتها فكل ذلك منهي عنه (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي رواية من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد عن أبي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ألفين أحدكم يستكثأ على آريكمه يأتيه أمر مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا أدري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه أخرجه أبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن الا ريكة كل ما نكثي عليه من سرير أو فراش أو منضدة أو نحو ذلك (واتقوا الله) أي في أمر النفي (ان الله شديد العقاب) أي على ترك ما أمركم به رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نهاكم عنه ثم بين من له الحق في النفي فقال عز وجل (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) يعني الجاهل كفار مكة الى الخروج (ينغون فضلا من الله) أي رزقا وقيل ثوابا من الله (ورضوانا) أي خرجوا من ديارهم طلبا لرضا الله عز وجل (وينصرون الله ورسوله) أي بانفسهم وأموالهم

بالاستيلاء أموال المسلمين لان الله تعالى سمى المهاجرين فقراء مع انه كانت لهم ديار وأموال والمراد (ينغون) حال (فضلا من الله ورضوانا) أي يطلبون الجنة ورضوان الله (وينصرون الله ورسوله) أي ينصرون دين الله

(أولئك هم الصادقون) في إيمانهم وجهادهم (والذين) معطوف على المهاجرين وهم الانصار (تبوءوا الدار) توطنوا المدينة (والإيمان) واخلصوا الإيمان كقولهم * علمفتايتنا وما باردا * أو وجعنا أو الإيمان مستقرا ومتوطننا لهم لتحكمهم واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك أو أرا دار الهجرة ودار الإيمان ٢٩٧ فقام لام التمرير في الدار

مقام المضاف اليه
وحذف المضاف من دار
الإيمان ووضع المضاف
اليه مقامه (من قبلهم)
من قبل المهاجرين لانهم
سبقوهم في نبوءة دار
الدين والإيمان وقيل من
قبل هجرتهم (يجبون
من هاجر اليهم) حتى
شاطروهم أموالهم
وأزولهم منازلهم ونزل
من كانت له امرأتان
عن أحدهما حتى تزوج
بها رجل من المهاجرين
(ولا يجدون في صدورهم
حاجة مما أوتوا) ولا يعلمون
في أنفسهم طلب محتاج
اليه مما أوفى المهاجرون
من النية وغيره والمحتاج
اليه يسمى حاجة يعني ان
نفوسهم لم تتبع ما أعطوا
ولم تطمح الى شيء منه محتاج
اليه وقيل حاجة حسنة
مما أعطى المهاجرون من
النية حيث خصهم النبي
صلى الله عليه وسلم به وقيل
لا يجدون في صدورهم
مس الحاجة من فقد ما أوتوا
خذف المضافان (ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة) فقرروا أصلها

والمراد بنصر الله نصر دينه وعلاء كلمته (أولئك هم الصادقون) أي في إيمانهم قال قتادة
هم المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والعشائر وخرجوا حباً لله ورسوله واختاروا
الاسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكرنا ان الرجل كان يصب الحجر على بطنه ايميم به
صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ماله دثار غيرها (م) عن عبد الله بن عمرو بن
العاص رضى الله عنه ما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فقراء المهاجرين
يسبقون الاغنياء يوم القيامة الى الجنة باربعين خريفاً وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انشروا صاع اليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء
الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة أخرجه أبو داود قوله عز وجل (والذين تبوءوا الدار
والإيمان) يعني الانصار توطنوا الدار وهي المدينة واتخذوها سكناً (من قبلهم) يعني انهم
أسلموا في ديارهم وآثروا الإيمان وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم يستعين
والمعنى والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين وقد آمنوا الان الإيمان ليس يمكن ان يتبوءوا (يجبون
من هاجر اليهم) وذلك انهم أنزلوا المهاجرين في منازلهم وأشركوهم في أموالهم (ولا يجدون
في صدورهم حاجة) أي حازمة وغيط وحسد (مما أوتوا) أي أعطى المهاجرون من النية
دونهم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني النضير بين المهاجرين ولم يعط
الانصار منهم شيئاً الا ثلاثة قطابت أنفس الانصار بذلك (ويؤثرون على أنفسهم) أي ويؤثرون
الانصار المهاجرين بأموالهم ومنازلهم على أنفسهم (ولو كان بهم خصاصة) أي فاقه وحاجة
لي ما يؤثرون به (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال اني مجهود فارس الى بعض نساءه فقالت والذي بعثك بالحق ما عندي الا الماء
ثم أرسل به الى أخرى فقالت مثل ذلك وقال كلهن مثل ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من يضيفه يرجه الله فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة فقال أنيا رسول الله فانطلق به
الى رحله فقال لا امرأته هل عندك شيء قالت لا الا قوت صيداني قال فإليهم بشيء ونومهم فإذا
دخل ضيفنا فاربه انانا كل فاذا أهوى بيده ليا كل فقوى الى السراج كي تصلي به فاطمة
ففعلت ففقدوا وكل الصيغ وباتوا يبين فلما أصبح ندا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله وأضحك الله من فلان وفلانة زادي رواية فانزل
الله ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (ق) عن أبي هريرة قال قالت الانصار للنبي صلى
الله عليه وسلم اقسم بيننا وبين اخواننا لنخيل قال لا فقالوا تكفونا المؤنة ونشرككم في الثمر قالوا
سمعنا وأطعنا (خ) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار
الى أن يقطع لهم البحرين فقالوا الا الآن تقطع لآخواننا من المهاجرين مثلهما فقال اما لا فاصبروا
حتى تلقوني على الخوض فانه سيصيبكم أثره بعدى وفي رواية ستلقون بعدى أثره فاصبروا حتى
تلقوني على الخوض الاثرة بفتح الهمزة والياء وضبطه بعضهم بضم الهمزة واسكان الراء

٣٨ خازن ع
خصاص البيت وهي فروجه والجملة في موضع الحال أي مفروضة خصاصتهم
روى انه نزل برجل منهم ضيف فتوم الصبية وقرب الطعام واطعم المصباح لبشبع ضيفه ولا ياكل هو وعن انس اهذى لبعضهم
رأس مشوى وهو مجهود فوجهه الى جاره فتداولته تسمة انفس حتى عاد الى الاول ابو يزيد قال لي شاب من اهل بلخ مال الزهد
عندكم قلت اذا وجدنا كلاً واذا فقدنا نصيرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلخ بل اذا فقدنا نصيرنا واذا وجدنا آثرنا

(ومن يوق شح نفسه
فأولئك هم المفلحون)
الظافرون بما أرادوا والشح
اللؤم وإن تكون نفس
الرجل كزرة حريصة على المنع
وأما البخل فهو المنع نفسه
وقيل الشح كل مال أحبك
ظلمًا وبخل المنع مالك
وعن كسرى الشح أضر من
الفقر لأن الفقير يتسع
إذا وجد بخلاف الشح
(والذين جاؤا من بعدهم)
عطف أيضا على المهاجرين
وهم الذين هاجروا من بعد
وقيل التابعون بإحسان
وقيل من بعدهم إلى يوم
القيامة قال عمر رضي الله
عنه دخل في هذا الذي عك
من هو مصولود إلى يوم
القيامة في الإسلام فجعل
الواو للطف فيهم أو قرئ
للذين فيهم ما يقولون ربنا
اغفر لنا ولاخواننا الذين
سبقونا بالإيمان قيل
هم المهاجرون والأنصار
عائشة رضي الله عنها أمرت
بأن يستغفروا لهم فسموهم
(ولا تجعل في قلوبنا غلا)
حقدا (الذين آمنوا) يعني
المصابة (ربنا انك رؤف
رحيم) وقيل لسميدين
المسيب ما تقول في عثمان
وطيحة والزبير قال أقول
ما تؤنيه الله وتلا هذه
الآية ثم عجب نبيه بقوله

والأول أشهر ومعناه الاستثناء وهو أن يستأثر عليكم بأموال الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا
يجعل لكم في الأمر نصيب وقيل هو من آثر إذا أعطى أراد أنه يستأثر عليكم غيركم فيفضل في
نصيبه من الشيء والاستثناء الانفراد بالشيء وقيل الأثرة الشدة والأول أظهر وعن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النصير للأنصار إن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم
ودياركم ونساركونهم في هذه الغنمة وإن شئتم كانت لكم أموالكم ودياركم ولم تقسم لكم شيئا
من الغنمة فقالت الأنصار بل نقسم لهم من أمواله وأديارنا ونؤثرهم بالغنمة ولا نشاركهم فيها
فأنزل الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم
المفلحون والشح في كلام العرب البخل مع الحرص وقد فرق بعض العلماء بين البخل والشح
وقال البخل نفس المدح والشح هو الحالة النفسانية التي تقتضي ذلك المنع ولما كان الشح من
صفات النفس لا حرم قال الله تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) أي الفائزون
بما أرادوا وروى أن رجلا قال لابن مسعود إنى أخاف أن أكون قد هلكت قال وما ذلك قال
إنى أسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من
يدى شيء فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذي ذكر الله في القرآن ولكن الشح أن تأكل مال
أخيك ظلمًا ولكن ذلك البخل ونفس الشيء البخل وقال ابن عمر ليس الشح أن يمنع الرجل ماله
إنما الشح أن تطمع عين الرجل فيما ليس له وقبل الشح هو الحرص الشديد الذي يجعل صاحبه
على ارتكاب المحارم وقبل من لم يأخذ شيئا من الله عن أخذه ولم يمنع شيئا أمره الله بأعطائه فقد
وقاه الله شح نفسه (م) عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الظلم فإن
الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا
دماءهم واستحلوا محارمهم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شرماني الرجل
شح هالع وجبن خالع أخرجه أبو داود الهلع أشد الجزع والمراد منه أن الشح يجزع جزعا شديدا
ويجزع على شيء يفوته أو يخرج من يده والخالع الذي خلع فؤاده لشدة خوفه وفزعته عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف
عبد أبدا ولا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبدا أخرجه النسائي قوله تعالى (والذين جاؤا من
بعدهم) يعني من بعد المهاجرين والأنصار وهم التابعون لهم إلى يوم القيامة (يقولون ربنا
اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان) أخبرناهم بدعوى أنفسهم بالمغفرة ولاخوانهم
الذين سبقوهم بالإيمان (ولا تجعل في قلوبنا غلا) أي غشا وحسد أو بغضا (الذين آمنوا ربنا انك
رؤف رحيم) فكل من كان في قلبه غل أو بغض لأحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يترحم على جميعهم فله ليس من عناء الله به هذه الآية لأن الله تعالى رتب المؤمنين على ثلاث
منازل المهاجرون ثم من بعدهم الأنصار ثم من بعدهم التابعون الموصوفون بما ذكر في لم يكن
من التابعين به هذه الصفة كان خارجا من أقسام المؤمنين وليس له في المسلمين نصيب وقال ابن
أبي ليلى الناس على ثلاثة منازل الفقراء المهاجرون والذين تبوءوا الدار والإيمان والذين جاؤا من
بعدهم فاجتهد أن لا تكون خارجا من هذه الثلاث منازل (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أبقى مثل أحد ذهب ما باع مد
أحدهم ولا نصيفه (م) عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة يا ابن أختي أمروا أن يستغفروا
لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسموهم عن عبد الله بن مغفل قال سمعت رسول الله

(ألم تر إلى الذين نافقوا) أي ألم تر يا محمد إلى عبد الله بن أبي وشياعه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني بني النضير والمراد أخوة الكفر (لئن أخرجتم) من دياركم (لنخرجن معكم) روي أن ابن أبي وأصحابه دسوا إلى بني النضير حين حاصرهم النبي صلى الله عليه وسلم لا تخرجوا من الحصن فإن قاتلوكم فكن ٢٩٩ معكم لا تخذلناكم ولئن أخرجتم لنخرجن معكم (ولا نطيع فيكم) في قتالكم (أحدا أبدا) من رسول الله والمسلمين أن حلفا عليه أوفى خذلانكم

واخلاف ما وعدناكم من النصرة (وان قوتلت لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون) في مواعيدهم لليهود وفيه دليل على صحة النبوة لأنه اخبار بالغيب (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم لنبؤلن الا دباركم لا ينصرون) وانما قال ولئن نصروهم بعد الاخبار بأنهم لا ينصرون على القرض والتقدير كقوله لئن أشركت ليحبط عملك وكما يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون والمعنى ولئن نصر المنافقون اليهود لينهر من المنافقون ثم لا ينصرون بعد ذلك أي ينهزمهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم أو لينهزم من اليهود ثم لا تنفعهم نصرة المنافقين (لأنتم أشد رهبة) أي أشد رهبة موهوبة مصدر رهب المبنى للمفعول وقوله (في صدورهم) دلالة على نفاقهم يعني أنهم

صلى الله عليه وسلم يقول الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن آخذه أخرجه الترمذي وقال مالك بن أنس من انتقص أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان في قلبه غل عليهم فليس له حق في في المسلمين ثم تلا هذه الآية ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى التي والذين جاؤا من بعدهم إلى رؤوف رحيم وقال مالك بن مغول قال الشعبي يا مالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة سئلت اليهود من خير أهل ملتكم قالوا أصحاب موسى وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم قالوا حوارى عيسى وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم قالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وأمر وأن يستغفروا لهم فسبهم وهم والسيوف مسلول عليهم إلى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا تجتمع لهم كلمة كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله بسفك دماهم وتثريق شملهم وادحاض حجتهم أعادنا الله وياكم من الأهواء المضلة وروي عن جابر قال قيل لعائشة ان ناسا يقتولون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أبابكروا عمر فقات وما تعجبون من هذا نقطع عنهم العمل فأحب الله ان لا يقطع عنهم الاجر وروي أن ابن عباس سمع رجلا ينال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أم المهاجرين الاولين أنت قال لا قال فن الانصار أنت قال لا قال فانا انهم يدانك لست من النابسين لهم باحسان قوله عز وجل (ألم تر إلى الذين نافقوا) يعني أظهر (أحدا) ما أضمر واوهم عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني اليهود من بني قريظة وبني النضير وانما جعل المنافقين اخوانهم لانهم كفار مثلهم (لئن أخرجتم) أي من المدينة (لنخرجن معكم) أي منها (ولا نطيع فيكم أحدا أبدا) يعني ان سألنا أحد خلاصكم وخذلانكم فلا نطيعه فيكم (وان قوتلت لننصرنكم) أي لنعيننكم ولنقاتلن معكم (والله يشهد انهم) يعني المنافقين (لكاذبون) أي فيما قالوا وعدوا ثم أخبر الله عن حال المنافقين فقال تعالى (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الامر كذلك فانهم أخرجوا ولم يخرج المنافقون معهم وقوتلوا ولم ينصروهم (ولئن نصروهم ليولن الدبار) يعني لو قدر وانصروهم أولو فصدوا نصر اليهود لولوا الدبار منهزمين (ثم لا ينصرون) يعني بني النضير لا يصيرون منصورين اذا انهمزم ناصروهم (لأنتم) يعني يامعشر المسلمين (أشد رهبة في صدورهم من الله) أصل رهبة والرهبة الخوف الشديد مع خز واضطراب والمعنى انهم يرهبونكم ويخافون منكم أشد من رهبتهم من الله (ذلك) أي الخوف منكم (بانهم قوم لا يفقهون) يعني عظمة الله تعالى (لا يقاتلونكم جميعا) أي لا يقرى محصنة) أي لا يبرزون اقتدالك انما يقاتلونكم متحصنين بالقرى والجدران وهو قوله تعالى (أو من وراء جدار) وقرئ جدر (بأسهم بينهم شديد) أي بعضهم فقط على بعض أو عداوة بعضهم بعضا شديدة وقيل بأسهم فيما بينهم من وراء الحيطان والحصون شديدة فاذا خرجوا اليكم فهم أجبن خلق الله (تحمسهم جميعا وقلوبهم شتى) أي متفرقة مختلفة قال قتادة أهل الباطل مختلفة أهواؤهم مختلفة أعمالهم مختلفة شهادتهم مجمعون في عداوة أهل

يظهرون لكم في العلانية خوف الله وانتم أهيب في صدورهم (من الله ذلك بانهم قوم لا يفقهون) لا يعلمون الله وعظمته حتى يخشوه حق خشيته (لا يقاتلونكم) لا يقدرتون على مقة تلتكم (جميعا) مجتمعين يعني اليهود والمنافقين (الا) كائنين (في قرى محصنة) بالحنادق والدروب (أو من وراء جدار) جدار مكي وأبوعرو (بأسهم بينهم شديد) يعني ان البأس الشديد الذي يوصفون

الحق وقيل أراد ان دين المنافقين وآراءهم بخالف دين اليهود وآراءهم (ذلك بانهم قوم لا يعقلون) ثم ضرب لليهود مثلاً فقال تعالى (كمثل الذين من قبلهم قريبا) يعني مشركي مكة (ذاقوا وبال أمرهم) يعني القتل بيدرو كان ذلك قبل غزوة بني النضير وقال ابن عباس كمثل الذين من قبلهم يعني بني قينقاع وقيل مثل قريظة كمثل بني النضير وكان بينهم ماستنان (ولهم عذاب أليم) أي في الآخرة ثم ضرب مثلاً آخر للمنافقين واليهود جميعاً في تخاذلهم وتخلي بعضهم عن بعض فقال تعالى (كمثل الشيطان) أي مثل المنافقين مع بني النضير وخذلانهم إياهم كمثل الشيطان (إذا قال للإنسان اكفر) وذلك ما روى عن عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب في الفترة يقال له برصيصا تعبد في صومعة له سبعين سنة لم يصب الله فيها طرفه عين وان إبليس أعياء في أمره الخيل فجمع ذات يوم مردة الشياطين وقال ألا أحد منكم يكفيني أمر برصيصا فقال الأبيض وهو صاحب الانبياء وهو الذي تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم وجاءه في صورة جبريل ليوسوس اليه على وجه الوحي فلحقه جبريل عليه السلام فدفعه الى أقصى ارض الهند لابليس انا كفيك أمره فانطلق فترين ربنة الرهبان وحلق وسط رأسه وأتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبهه وكان لا ينفصل عن صلاته الا في كل عشرة أيام ولا يفطر الا في كل عشرة أيام مرة فلما رأى الأبيض انه لا يجيبه قبل على العبادة في أصل الصومعة فلما انقضى برصيصا من صومعته فرأى الأبيض قائماً يصلي في هيئة حسنة على هيئة الرهبان فلما رأى ذلك من حاله فندم في نفسه أي لام نفسه حين لم يجبه فقال له انك ناديتني وكنت مشغلاً عنك فما حاجتك قال الأبيض حاجتي اني جئت لا كون معك فأنا أدب بآدابك وأنت من عملك ونجبت مع على العبادة فتدعولي وأدعوك قال برصيصا اني لفي شغل عنك فان كنت مؤمناً فان الله سبحانه لي في ذلك فيما للمؤمنين نصيباً ان استجاب لي ثم أقبل على صلاته وترك الأبيض وأقبل الأبيض يصلي فلم يلتفت اليه برصيصا أربعين يوماً فلما انقضى بعد هارآه قائماً يصلي فلما رأى برصيصا شدة اجتهاد الأبيض قال له ما حاجتك قال حاجتي ان تاذن لي فارقع اليك فاذن له فارقع اليه في صومعة فاقام حولاً يجمعه ولا يفطر الا في كل اربعين يوماً مرة ولا ينفصل عن صلاته الا كذلك وربعاً ما داني الثمانين فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاصرت اليه نفسه وأعجبه شأن الأبيض فلما حال الحول قال الأبيض لبرصيصا اني منطلق فان لي صاحبة غيرك ظننت انك أشد اجتهاداً مما رأيت وكان يه غناعك غير الذي رأيت فدخل من ذلك على برصيصا أمر شديد وكره مفارقتها لما رأى من كثرة اجتهاده ولما ودعه الأبيض قال له ان عندي دعوات أعلمكها تدعوبن فهو خير لك مما أنت فيه يشفي الله بها السقيم ويعافي بها المبتلى والمجنون قال برصيصا أنا أكره هذه المنزلة لا رلى في نفسي شغلاً وانى أخاف ان علم الناس شغلي عن العبادة فلم يزل به الأبيض حتى علمه ثم انطلق حتى أتى ابليس فقال قد والله أهلهكت الرجل قال فانطلق الأبيض فتمرض لرجل فخقه ثم جاءه في صورة رجل متطرب فقال لاهله ان بصاحبكم جنونا أفاعا لجه قالوا نعم فعالجهم فلم يقد فقال لهم اني لأ أقوى على جنته ولكن سأرشدكم الى من يدعو الله فيه ما فيه انطلقوا الى برصيصا فان عنده الاسم الذي اذا دعا به أجيب قال فانطلقوا اليه فسألوه ذلك فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان فكان الأبيض يفعل ذلك باناس ويرشدهم الى برصيصا فيدعوه لهم فيعافون فانطلق الأبيض فتمرض لرجل فخقه ثم جاءه في صورة رجل متطرب فقال لهم امرائيل ولها ثلاثة خوة وكان أبوهم هو الملك فلما مات استخلف أخاه فكان عم تلك الجارية ملك بني امرائيل فخفقها وذهبها ثم جاء اليهم كما كان يأتي الناس في صورة متطرب فقال لهم

به انما هو بينهم اذا اقتتلوا ولو قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس والسدة لان الشجاع يحسن عند محاربة الله ورسوله (تحسبهم أي اليهود والمنافقين جميعاً) مجتنبين ذوى ألفة واتحاد (وقالوهم شتى) متفرقة لا ألفة بينهم يعني أن بينهم احنا وعداوات فلا يتعاقدون حق التعاضد وهذا تجسير للمؤمنين وتشجيع لقلوبهم على قتالهم (ذلك) التفرق (بانهم قوم لا يعقلون) ان تشتت القلوب عما يوهن قواهم ويعين على أرواحهم (كمثل الذين من قبلهم) أي مثلهم كمثل أهل بدر فخذف المبتدا (قريباً) أي استقر من قبلهم زمناً قريباً (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم كلاً وويل وخيم سي العاقبة يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا (ولهم عذاب أليم) أي ولهم مع ذلك في الآخرة عذاب النار (كمثل الشيطان اذا قال للإنسان اكفر

أعابها قالوا نعم فقال إن الذي عرصر لها ما رديا ليطاق ولكن سأرشدكم إلى من تثقون به تدعونها عنده فإذا جاء شيطانهم ادعاهما فإذا علمتم أنها قد عوفيت تردونها صحيحة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا وكيف لنا أن يجيبنا إلى هذا وهو أعظم شأن من ذلك قال فانطلقوا فأنشوا صومعة إلى جنب صومعته حتى تشرف عليه فان قبلها والافضعوها في صومعتها وقولوا له هذه أمانة عنده فاحتسب أمانتك قال فانطلقوا فأسألوه ذلك فأبى عليهم فبنوا صومعة على ما أمرهم الابيض ثم انطلقوا فوضعوا الجارية في صومعتها وقالوا يا برصيصا هذه أختنا أمانة عنده فاحتسب فيها ثم انصرفوا فلما انقفل برصيصا عن صلاته حتى عاين الجارية وما هي عليه من الجلال فوقعت في قلبه ودخل عليه أمر عظيم فجاءها الشيطان فخنقها فادعاه برصيصا بتلك الدعوات فذهب الشيطان عنها ثم أقبل برصيصا على صلاته فجاءها الشيطان فخنقها فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاء الشيطان وقال له ويحك واقعها فم تجدم مثلها وستمتوب بعد ذلك فتدرك ما تريد من الأمر فلم يزل به حتى واقعها فلم يزل كذلك يأنها حتى حملت وظهر حمارها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد افضحت فهل لك أن تقتلها وتتوب فان سألوها فقل ذهب بها شيطانهم فلم أقف عليه فقتلها ثم انطلق بها فدفعها إلى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدفنها بالليل فأتى فذهب طرف أزارها فبقى خارجا من التراب ثم رجع برصيصا إلى صومعته وأقبل على صلاته أذ جاء أخوته ليتعاهدون أختهم وكانوا يجيئون في بعض الأيام يسألون عنها ويوصونه بها فقالوا يا برصيصا ما فعلت أختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم أطقه فصدقوه وانصرفوا فلما أمسوا وهم مكرويون جاء الشيطان إلى أكبرهم في منامه فقال ويحك يا برصيصا فعل بأختك كذا وكذا وأنه دفنها في موضع كذا وكذا فقال هذا حلم وهو من الشيطان ان برصيصا خير من ذلك فتتابع عليه ثلاث ليل فلم يكثر به فانطلق الشيطان إلى أوسطهم فقال الأوسط مثل ما قال الأكبر ولم يخبر به أحد فانطلق إلى أصغرهم بمثل ذلك فقال الأصغر لا خويه والله لقد رأيت كذا وكذا فقال الأوسط أنا والله قد رأيت مثله فقال الأكبر وأنا والله قد رأيت مثله فانطلقوا إلى برصيصا ما فعلت أختنا فقال أليس قد أعلمتكم بحالها فكانتكم قد اتهمتموني فقالوا لا والله لا نتهمك واستحيوا منه وانصرفوا فجاءهم الشيطان وقال ويحكم أنتم المدفونة في موضع كذا وكذا وان طرف أزاره خرج من التراب فانطلقوا فرأوا أختهم على مارأوه في النوم فمشوا في موابهم وعلم أنهم معهم الفوس والمساخي فهدموا صومعة برصيصا وأزروه منها وكتفوه ثم انطلقوا به لللاك فأمر على نفسه وذلك أن الشيطان أنه فوسوس له فقال له تقتلها ثم تكابر يجمع عليك أمران قتل ومكابرة اعترف فلما اعترف أمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب أنه الابيض فقال يا برصيصا أتعرفني فقال لا قال أنا صاحبك الذي علمتك الدعوات وكنت إذا دعوتهم يستجاب لك ويحك ما تقيت الله في أمانتك خنت أهلها وإنك زعمت أنك أعبدني إسرائيل أما استحييت فلم يزل به يبره ويعنفه حتى قال في آخر ذلك ألم يكفك ما صنعت حتى أفررت على نفسك وفضحت أشباهك من الناس وفضحت نفسك فان مت على هذه الحالة لن تفلح أبدا ولن يفلح أحد من نظرائك قال فكيف أصنع قال تطيعني في خصله واحدة حتى أخلك مما أنت فيه فأخذ بأعينهم وأخرجك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال ما استطيت أفعَل قال بطرفك أفعَل فحجده له برصيصا فقال له يا برصيصا هذا الذي أودت منك صارت عاقبة أمرك إلى أن كفرت بربك (فلما كفر قال في برى منك في أخاف الله رب العالمين) قال الله تعالى (فكان عاقبتهم) يعني الشيطان وذلك الإنسان (أنهم في النار خالدون)

فلما كفر قال في برى منك
 في أخاف الله رب العالمين
 أي مثل المنافقين في
 اغرامهم اليهود على القتل
 و وعدهم أياهم النصر ثم
 متاركهم لهم واختلافهم
 كمثل الشيطان إذا استغوى
 الإنسان بكيدته ثم تبرأ منه
 في العاقبة وقيل المراد
 استغواؤه قريش يوم بدر
 وقوله لهم لا غالب لكم المراد
 من الناس وإن جارلكم
 إلى قوله في برى منك
 (فكان عاقبتهم) عاقبه
 الإنسان الكافر والشيطان
 (أنهم في النار خالدون)

ففيها عاقبتهم ما خبر كان مقدّم
 وأن مع اسمها وخبرها أي
 في النار في موضع الرفع
 على الاسم وخالدين حال
 وذلك جزاء الظالمين بإيها
 الذين آمنوا اتقوا الله في
 أوامره فلا تتخلفوها
 (ولتتظن نفس) تكبر النفس
 تقلب لا للنفس النواظر
 فيما قدم للآخر (ما
 قدمت لغد) يعني يوم
 القيامة سماه باليوم الذي
 يلي يومك تقريباله أو عبر
 عن الآخر بالغد كأن
 الدنيا والآخرة نهاران
 يوم وغد وتكبره لغة عظيم
 أمره أي اغد لا يعرف كنهه
 لعظمه وعن مالك بن دينار
 مكتوب على باب الجنة
 وجدنا ما علمنا ربنا ما
 قدّمنا خسرنا ما خلفنا
 (واتقوا الله) كرر الأمر
 بالتقوى تأكيداً واتقوا
 الله في أداء الواجبات لانه
 قرن بعماله وعمل واتقوا الله
 في ترك المعاصي لانه قرن
 بما يجزى مجرى الوعيد
 وقوله (إن الله خبير بما
 تعملون) فيه تحريض على
 المراقبة لأن من علم وقت
 فعله أن الله مطلع على ما
 يرتكب من الذنوب يمتنع

ففيها وذلك جزاء الظالمين) قال ابن عباس ضرب الله هذا المثل لهود بنى النصير والمنافقين من
 أهل المدينة وذلك أن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بأجلأعني النصير قدس المافقون إلى
 اليهود وقالوا لا تجيبوا محمداً إلى ما دعاكم ولا تخرجوا من دياركم فإن قالنا لكم فانامعكم وإن
 أخرجكم خرجنا معكم فأجابوهم ودر بوا على حصونهم وتحصنوا في ديارهم رجاء نصير المنافقين
 نخذلوهم وتبرؤا منهم كما تبرأ الشيطان من رصيصا وخذله فكان عاقبة الفريقين المار قال
 ابن عباس فكان الرهبان بعد ذلك لا يمسون في بني اسرائيل إلا بالنقمة والكتمة وطمع أهل
 الفسق والفجور في الاحسار وموههم بالبهتان والقبيح حتى كان من أمر جريج الراهب
 ما كان فلما برآه الله بممارموبه من الزنا انبسط الرهبان بعده وظهر للناس وكانت قصته
 جريج على ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد
 الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وكان جريج رجلاً صالحاً عابداً فاتخذ صومعة فكان فيه
 فأنته أمه وهو يصلي فيها فقالت يا جريج فقال يارب أمي وصلاتي فأقبل على صلاته فانصرفت
 فلما كان من الغد أنته فقالت يا جريج فقال يارب أمي وصلاتي فأقبل على صلاته فانصرفت فلما
 كان من الغد أنته فقالت يا جريج فقال يارب أمي وصلاتي فأقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته
 حتى ينظر في وجوه المومسات فقذا كبر بنو اسرائيل جريجاً وعبادته وكانت امرأة بني يثمل
 بحسنها معهم فقالت ان شئتم لا تقتلوه لكم قال فنعرضت له فلم يلمتف اليها فأتت راعياً كان يأوى
 إلى صومعته فأمكنته من نفسها فوقع لمها فحملت فلما ولدت قالت هو من جريج فأتوه
 فاستزلوه وهدمو صومعته وجعلوا يضربونه فقال ما شأنكم فقالوا زينت به هذه البغي فولدت
 منك فقال ابن الصبي فخاؤه فقال دعوني حتى أصلي فصلي فلما انصرف أتى الصبي فطع في
 بطنه وقال يا غلام من أبوك قال فلا الراعي قال فأقبلوا على جريج يقبلونه ويتمسحون به وقالوا
 له نبني لك صومعة من ذهب قال أعيدوها من طين كما كانت ففعلوا وبينما صبي يرضع من
 أمه فمر رجل راكب على دابة فارهة ذو شارة حسنة فقالت أمه اللهم اجعل ابني مثل هذا فترك
 الثدي وأقبل عليه فنظر إليه فقال اللهم لا تجعلني مثل هذا ثم أقبل على ثديه فجعل يرضع قال
 فكأن في أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحكي ارتضاعه بأصبعه السبابة في فيه فجعل
 يصم قال وممر تجارية وهـم يضربونها ويقولون زينت وسرفت وهي تقول حسبي الله ونعم
 الوكيل فقالت أمه اللهم لا نجعل ابني مثلها فترك الرضاع ونظر إليها فقال اللهم اجعلني مثلاً
 فهناك تراجع الحديث فقالت من رجل حسن الهيئة فقالت اللهم اجعل ابني مثله فقالت اللهم
 لا تجعلني مثله ومروا به هذه الامة وهم يضربونها وهم يقولون زينت وسرفت فقالت اللهم لا
 تجعل ابني مثلاً فقالت اللهم اجعلني مثلاً فقال ان ذلك الرجل كان جباراً فقل اللهم لا تجعلني
 مثله وان هذه يقولون لها زينت ولم تزن وسرفت ولم تسرق فقالت اللهم اجعلني مثلاً أخرجه
 مسلماً بتمامه وهذا لفظه وأخرجه البخاري مفرداً حديث جريج تعليقاً وحديث المرأة وابنها
 خاصة المومسات الزواني جمع مومسة وهي المرأة الفاجرة والبغي زانية أيضاً وقوله يتمثل
 بحسنها أي يتعجب منه ويضرب به المثل وقوله ذو شارة حسنة أي صاحب جمال ظاهر في الهيئة
 والملبس والمركب ونحو ذلك والجبار الماني المكبر القاهر للباس قوله تعالى (يا أيها الذين
 آمنوا اتقوا الله ولتتظن نفس ما قدمت لغد) أي ليظن أحدكم أي شئ قدّم لنفسه من الاعمال
 عملاً صالحاً ينجي به أم سيئاً يوبقه والمراد بالغد يوم القيامة وقربه على الناس كأن يوم القيامة
 يأتي غداً وهو وكل آت فهو قريب (واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) قيل كرر الأمر

عنه (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) تركوا ذكر الله عز وجل وما أمرهم به (فأنساهم أنفسهم) فتركهم من ذكره بالرحمة والتوفيق (أولئك هم الفاسقون) الخارجون عن طاعة الله (لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) وهذا تنبيه للناس وإيدان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة وتهالكهم على إثارة العاجلة واتباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين أصحاب الجنة وأولئك الفؤور ٣٠٣ العظيم مع أصحاب الجنة والعذاب الآليم مع أصحاب النار فمن حقهم

ان يعلموا ذلك وينبهوا عليه كما نقول لمن يعق أباه هو أبوك تحمله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على حق الآوة الذي يقنض البر والتعطف وقد استدل الشافعية بهذه الآية على أن المسلم لا يقتل بالكافر وأن الكافر لا يملك مال المسلم بالاستيلاء وقد أجابنا عن مثل هذا في أصول الفقه والكافي (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله) أي من شأن القرآن وعظمته انه لو جعل في الجبل تخشع أي خضع وتصدق من خشية الله والمعنى ان الجبل مع صلابته ورزاقته مشفق من خشية الله وحذر من ان لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرآن والكافر مستحق بحقه معرض عما فيه من العبر والاحكام كما لم يسمعوا وصفه بقساوة القلب فهو غافل عما يتضمنه القرآن من المواعظ والامثال والوعود والوعيد وتغيب الخلق من الباطل والواجب مما لا يجب بالحسن بيان وأوضح برهان ومن وقف على هذا وفهمه أوجب له الخشوع والخشية وهذا تمثيل لان الجبل لا يتصور منه الخشوع والخشية الا ان يخلق الله تعالى له تمثيل وعقل لا يدل على انه تمثيل قوله تعالى (وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) أي الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار وقساوتهم وغلظ طباعهم وما وصف القرآن بالعظم أتمعه بوصف عظمته فقال تعالى (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) يعني انه تعالى أعلم بما غاب عن العباد مما لم يعاينوه ولم يعلموه وعلم ما شاهدوه وما علموه وقبل استوى في علمه تعالى السر والعلانية والمودود والمعدوم وقبل علم حال الدنيا والآخرة (هو الرحمن الرحيم) اسماء مشتقا اشتقاقها من الرحمة وهما صفتان لله تعالى ومعناها ذو الرحمة ورحمة الله ارادته الخير والنعمة والاحسان الى خلقه وتبيل ان الرحمن أشد بالغة من الرحيم ولهذا قيل هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لان احسانه تعالى في الدنيا يعم المؤمن والكافر وفي الآخرة يختص احسانه وانعاده بالمؤمنين (هو الله الذي لا اله الا هو الملك) أي المتصرف بالامر والنهي في جميع خلقه الملك لهم وهم تحت ملكه وقهره وارادته (القدوس) أي الطاهر عن كل عيب المنزه عما لا يليق به وقيل هو الذي كثرت بركته (السلام) أي الذي سلم من النقائص وكل آفة تلحق الخلق فان قلت على هذا التفسير لا يبق بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بعصا حة القرآن قلب لعرف بينهما أن القدوس اشارة الى برأته عن جميع العيوب والنقائص في الماضي والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ عليه شيء من العيوب والنقائص في المستقبل فان الذي يطرأ عليه شيء من ذلك

بالتقوى تأكيدا وقيل معنى الاول اتقوا الله في أداء الواجبات ومعنى الثاني واتقوا الله فلا تنالوا المنهيات (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أي تركوا أمر الله (فأنساهم أنفسهم) أي أنساهم حظوظ أنفسهم حتى لم يقدموا لها خيرا ينفعها عنده (أولئك هم الفاسقون لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) اما ارشاد المؤمنين الى ما يصلحهم بقوله ولتنظر نفس ما قدمت لغدوهة ذلك الكافرين بقوله نسوا الله فأنساهم أنفسهم بين الفرق بين الفريقين بقوله لا يستوى أصحاب النار يعني الذين هم في العذاب الدائم وأصحاب الجنة يعني الذين هم في النعيم المقيم ثم اتبعه بقوله أصحاب الجنة هم الفائزون ومعلوم ان من جعل له النعيم المقيم فقد فاز فوزا عظيما قوله تعالى (لو أنزلناه هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله) قيل معناه انه لو جعل في الجبل تمثيلا وعقلا كما جعل فيكم وأنزل عليه القرآن لخضع أي نطاطا وخضع وتشقق وتصدع من خشية الله والمعنى ان الجبل مع صلابته ورزاقته مشفق من خشية الله وحذر من ان لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرآن والكافر مستحق بحقه معرض عما فيه من العبر والاحكام كما لم يسمعوا وصفه بقساوة القلب فهو غافل عما يتضمنه القرآن من المواعظ والامثال والوعود والوعيد وتغيب الخلق من الباطل والواجب مما لا يجب بالحسن بيان وأوضح برهان ومن وقف على هذا وفهمه أوجب له الخشوع والخشية وهذا تمثيل لان الجبل لا يتصور منه الخشوع والخشية الا ان يخلق الله تعالى له تمثيل وعقل لا يدل على انه تمثيل قوله تعالى (وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) أي الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار وقساوتهم وغلظ طباعهم وما وصف القرآن بالعظم أتمعه بوصف عظمته فقال تعالى (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) يعني انه تعالى أعلم بما غاب عن العباد مما لم يعاينوه ولم يعلموه وعلم ما شاهدوه وما علموه وقبل استوى في علمه تعالى السر والعلانية والمودود والمعدوم وقبل علم حال الدنيا والآخرة (هو الرحمن الرحيم) اسماء مشتقا اشتقاقها من الرحمة وهما صفتان لله تعالى ومعناها ذو الرحمة ورحمة الله ارادته الخير والنعمة والاحسان الى خلقه وتبيل ان الرحمن أشد بالغة من الرحيم ولهذا قيل هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لان احسانه تعالى في الدنيا يعم المؤمن والكافر وفي الآخرة يختص احسانه وانعاده بالمؤمنين (هو الله الذي لا اله الا هو الملك) أي المتصرف بالامر والنهي في جميع خلقه الملك لهم وهم تحت ملكه وقهره وارادته (القدوس) أي الطاهر عن كل عيب المنزه عما لا يليق به وقيل هو الذي كثرت بركته (السلام) أي الذي سلم من النقائص وكل آفة تلحق الخلق فان قلت على هذا التفسير لا يبق بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بعصا حة القرآن قلب لعرف بينهما أن القدوس اشارة الى برأته عن جميع العيوب والنقائص في الماضي والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ عليه شيء من العيوب والنقائص في المستقبل فان الذي يطرأ عليه شيء من ذلك

القرآن وتندبر قوارعه وزواجره ثم رد على من أشرك وشبهه بخلق فقال (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) أي السر والعلانية أو الدنيا والآخرة أو المعدوم والموجود (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك) الذي لا يزول ملكه (القدوس) المنزه عن القبايح وفي تسبيح الملائكة سبح قدوس رب الملائكة والروح (السلام) الذي سلم الخلق من ظلمه عن الزجاج

نزول سلامته ولا يبقى سليماً وقيل السلام أى سلم خلقه من ظلمه (المؤمن) قال ابن عباس هو الذى آمن الناس من ظلمه وأمن من آمن به من عذابه وقيل هو المصدق لرسوله باظهار المعجزات لهم والمصدق للمؤمنين بما وعدهم من الثواب وبما أوعد الكافرين من العذاب (المهمين) قال ابن عباس أى الشهيد على عباده بأعمالهم الذى لا يغيب عنه شئ وقيل هو القائم على خلقه برزقه وأنشدنى معناه ألا ان خير الناس بعد نبيه * مهمته التالىة فى العرف والنكر اى القائم على الناس بعده وقيل هو الرقيب الحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو القاضى وقيل هو معنى لامين والمؤمن وقيل معنى العلى ومنه قول العباس يدح النبي صلى الله عليه وسلم فى آيات منها

حتى احتوى بيتك المهمين من * خذنى علماء زانها النطق

وقيل المهمين اسم من أسماء الله تعالى هو أعلم بأوبيله وأنشدوا فى معناه

جل المهمين عن صفات عبده * ولقد تعالى عن عقول أولى النهى

راموا رزقهم صفات مليكهم * والوصف يعجز عن مليك لا يرى

(العزیز) أى الذى لا يوجد له نظير وقيل الغالب القاهر (الجبار) قال ابن عباس الجبار هو العظيم وجبروت الله عظمته فعلى هذا هو صفة ذات وقيل هو من الجبريعى الذى يغنى الفقير ويجبر الكسبر فعلى هذا هو صفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذلك يجبر كل كسبر ويغنى كل فقير وقيل هو الذى يجبر الخلق ويقهرهم على ما أراد وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو القهار الذى اذا أراد امر افعله لا يجبره عنه حاجز وقيل الجبار هو الذى لا ينال ولا يدانى والجبار فى صفة الله تعالى صفة مدح وفى صفة الناس صفة ذم وكذلك (المكبر) فى صفة الناس صفة ذم لان المتكبر هو الذى يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص فى حقه لانه ليس له كبر ولا علو بل له الحقارة والدلة فاذا ظهر الكبر كان كذا باقى فعله فكان مذموم ما فى حق الناس وأما المكبر فى صفة الله تعالى فهو صفة مدح لانه لا يجمع صفات العلو والعظمة ولهذا قال فى آخر الآية (سبحان الله عما يشركون) كانه قيل ان بعض الخلق يتكبر فيكون ذلك نقصاً حقه أما الله تعالى فله العلو والعظمة والعزة والكبرياء فان أظهر ذلك كان ضم كمال الى كمال قال ابن عباس المتكبر هو الذى تكبر برؤيته فلا شئ مثله وقيل هو الذى تكبر عن كل سوء وقيل هو المنعظم عما لا يليق بجماله وجهه لاله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده وقيل الكبر والكبرياء الامتناع وقيل هو ذو الكبرياء وهو الملك سبحانه الله عما يشركون أى من ادعاء الكبر لانفسهم (هو الله الخالق) أى المقدر لما يوجد فهو سبحانه وتعالى قدر أفعاله على وجوه مخصوصة فهو راجع الى الارادة وقيل المقدر لقلب الشئ بالتدبير الى غيره (البارئ) أى المخترع للمشئ للاميان من العدم الى الوجود (المصور) أى الذى يخلق صورة الخلق على ما يريد وقيل معناه الممثل للمخلوقات بالعلامات التى يتغير بعضها عن بعض وقيل الخالق المبدئ للخلق المخترع له على غير مثال سبق الباري المشئ ما يريد بخلقهم فيظهره من العدم الى الوجود المصور لما خلقه وأنشأه على صور مختلفة وأشكال مميابة وقيل معنى التصوير التخطيط والتشكيل فالو لا يكون خلقاً ثم برأ ثم تصور وانما قدم الخالق على الباري لان تأثير الارادة مقدم على تأثير القدرة وقدم الباري على المصور لان ايجاد الذات مقدم على ايجاد الصفات (له الاسماء الحسنى) يسبح له ما فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم) عن معقل بن يسار رضى الله عنه ان

(المؤمن) واهب الامن
وعن الزجاج الذى آمن
الخلق من ظلمه أو المؤمن
من عذابه من أطاعه
(المهمين) الرقيب على كل
شئ الحافظ له مفعول من
الامن الآن همزة قلبت
هاء (العزیز) الغالب غير
الغلوب (الجبار) العالى
العظيم الذى يذل له من دونه
أو العظيم الشأن فى القدرة
والسلطان أو القهار ذو
الجبروت (المكبر)
البليغ الكبرياء والعظمة
(سبحان الله عما يشركون)
نزه ذاته عما يصفه به
المشركون (هو الله الخالق)
المقدر لما يوجد (البارئ)
الموجد (المصور) فى
الارحام (له الاسماء الحسنى)
الدالة على الصفات العلا
(يسبح له ما فى السموات
والارض وهو العزيز
الحكيم) ختم السورة بما
بدأ به عن أبى هريرة رضى
الله عنه سألت حبیبى رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن
الاسم الاعظم فقال عليك
بآخر الحشر فكثر قراءته
فاعدت عليه فاعد على
فاعدت عليه فاعد على

سورة الممتحنة مدنية وهي ثلاث عشرة آية (بسم الله الرحمن الرحيم) روى ان مولاه لابي عمرو بن صيفي بن هاشم يقال له سارة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو تجهز للفخ فسال لها أم سلمة جئت قالت لا قال أفهاجرة جئت قالت لا قال فباجاء بك قالت اخجبت حاجة شديدة فحث عليها بنى عبد المطاب فكسوها وجعلوها زودوها فأتاها حاطب بن أبي بلتعة واعطاها عشرة دنانير وكساها بردا واستعملها كتابا إلى أهل مكة نسخته من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة اعلموا ان رسول الله يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل بالخبر فبعث ٣٠٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وعمرو وطحمة والزبير والمقداد

وأبا مرثد وكانوا فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب من حاطب إلى أهل مكة فخذوه منها واخلوها فان أبت فاضربوا عنقه فادركوها فجهدت وحلفت فمروا بالجوع فقال علي والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسل سبغه وقال لها أخرجي الكتاب وأتضعي رأسك فأخرجته من عقاص شعرها وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم الفخ الأربعة هي أحدهم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا وقال ما جعلك عليه فقال يا رسول الله ما كبرت منذ أسلمت ولا غششتك منذ نصبتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم ولكني كنت امرأة ملصقة في قريش ولم أكن من أنفسهم واكل من معك من المهاجرين لهم قربات بركة يحمون

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ الثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي فان مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان كذلك أخرجه الترمذي وقال حديث غريب والله أعلم

سورة الممتحنة مدنية

وهي ثلاث عشرة آية وثلاثمائة وثمان وأربعون كلمة وألف وخمسمائة وعشرة أحرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) الآية (ق) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب فخذوه منها قال فانطقنا أنتما عادي بنا خمينا حتى أتينا الروضة فاذا نحن بالطعينة فقلنا أخرجنا الكتاب فقال ما معي من كتاب فقلنا لتخرجي الكتاب أولئك الذين الشيا فخرجته من عقاصها فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم فآدا فيه من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم به بعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحاطب ما هذا فقال يا رسول الله لا تجعل علي اني كنت امرأة ملصقة في قريش ولم أكن من أنفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قربات يحمون بها أهلهم وأموالهم بركة فاحببت اذ فاتني ذلك من النسب فيهم ان أخذوهم يدايهم من قريش ووافقتهم كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا أرضى بالكفر بعد الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد شهد بدرا وما يدريك ان الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) الآية (ق) الى قوله سواء السبيل روضة خاخ موضع بقرب جراء الاسد من المدينة وقيل انه موضع قريب من مكة والاول أصح والطعينة المرأة المسافرة سميت بذلك لانه لا يمتنع لها الهودج والعصاة الشاة والمضغور قال المفسرون نزلت هذه الآية في حاطب بن أبي بلتعة كما جاء في الحديث ولك ان سارة مولاه لابي عمرو بن صيفي بن هاشم بن عبد مناف أنت المدينة من مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم تجهز لفخ مكة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة جئت قالت لا قال أمهاجرة جئت قالت لا قال فباجاء بك قالت كنت لاهل والعشيرة والمواالي وقد ذهبت مواالي وقد اخجبت حاجة شديدة فقد قدمت عليكم

٣٩ خازن ع اهلهم واموالهم غيري نخشيت على اهلي فاردت ان اجد عندهم يد او قد علمت ان الله ينزل عليهم بأسه وان كتابي لا يغني عنهم شيئا فصدقه وقل عذره فقال عمر رضي الله عنه دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر ان الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاصت عينا عمر رضي الله عنه فأنزل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) الآية (ق) الى قوله (وهم اعداؤي وأولياؤهم) الآية (ق) فعول من عداكم كفور من عفا وليكم على ربه المصدر واقع على الجمع ابقاء على الواحد وفيه دليل على ان الكيفية لا تسلب اسم الايمان

(تلقون) حال من الضمير في لا تتخذوا ولا تتخذوا (الهم بالمودة) أو مستأنف بعد وقف على التوبيخ والالقاء عبارة عن إيصال المودة والافصاح اليهم والباء في المودة زائدة مؤكدة للتعدي كقوله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو ثابتة على أن مفعول تلقون محذوف في معناه تلقون اليهم أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب

٣٠٦

لتمطوني وكسوفى وتحملونى فقال لها وابن أنت من شباب مكة وكانت غنيمة نائحة قالت ما طم منى شيء بعد وقعة بدر فحث علي بن عبد المطلب فاعطوها نفقة وكسوها وحوها فأناها حاطب بن أبي بطة حليف بنى أسد بن عبد العزى فكتب معها إلى أهل مكة وأعطها عشرة دنانير وكساهما بردا حتى أن توصل الكتاب إلى أهل مكة وكتب في الكتاب من حاطب بن أبي بطة إلى أهل مكة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فتحذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل عليه السلام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا والزبير وطهمة والمقداد بن الأسود وأمرهم أن يفرسانا فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طهمة معها كتاب من حاطب بن أبي بطة إلى المشركين فتحذوه منها واخلوا سبيلها وإن لم تدفعه لكم فاضربوا عنقه فخرجوا حتى أدركوها في ذلك المكان الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لها أين الكتاب فخلت بالله ما معها من كتاب فبحثوا وفتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فهاجروا بالرجوع فقال علي "والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسئل السديف وقال أخرجى الكتاب والالاجردنك ولا ضربن عنقك فلما رأته الجرد أخرجنه من ذواتها وكانت قد خبأته في شهرها فخلوا سبيلها ولم يتعرضوا لها ولا لما معها ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حاطب فأثابه فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما جعلك على ما صنعت فقال والله ما كفرت منذ أسلمت ولا عشت منك منذ أصبحت ولا أحبينهم منذ فارقهم ولكن لم يكن أحد من المهاجرين الأولين عكة من يمنع عشيرته وكنت غريبا منهم وكان أهلي بين ظهرانيهم فخشيت على أهلي فأردت أن أتخذني عندهم يد وقد علمت أن الله تعالى ينزل بهم بأسه وإن كذبني لا يغني عنهم شيئا فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره فقام عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله في شأن حاطب بن أبي بلهة بأيمهم الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء يعني أصدقاء وأنصار (تلقون اليهم بالمودة) أي بأسباب المحبة وقيل معناه تلقون اليهم أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) أي وحالهم أنهم كفروا (بما جاءكم من الحق) يعني القرآن (يخرجون الرسول وأياكم) يعني من مكة (إن تؤمنوا) أي لأن آمنتم كانه قال بفعالون ذلك لا يمانكم (باللهم بكم إن كنتم خرجتم) هذا شرط جوابه مقدم والمعنى إن كنتم خرجتم (جهاد في سبيلي وابتغاء مرضاتي) فلا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء وقوله (تدرون اليهم بالمودة) أي بالنصيحة (وأنا أعلم بأخفيكم) أي من المودة للكفار (وما أعانتم) أي أظهرتم بالنسبكم منها (ومن يفعلهم منكم) أي الاسرار واللقاء المودة اليهم (فقد صل سواء السبيل) أي أخطأ طريق الهدى ثم أخبر عن عداوة الكفار فقال تعالى (إن يتفقواكم) أي يظفروا بكم ويروكم (بكونوا لكم أعداء ويبسطوا اليكم أيديهم والسنة

المودة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) حال من لا تتخذوا أو من تلقون أي لا تتولواهم أو تولدوهم وهذه حالهم (بما جاءكم من الحق) دين الاسلام وافتقر أن يخرجون الرسول وأياكم (استنفذ) كالفسيخ لكفرهم وعصوهم أو حال من كفروا (أن تؤمنوا) تعاميل ليخرجون أي يخرجونكم من مكة لا يمانكم (باللهم بكم إن كنتم خرجتم) متعلق بلا تتخذوا أي لا تتولوا أعدائي إن كنتم أوليائي وقول النحويين في مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه (جهاد في سبيلي) مصدر في موضع الحال أي إن كنتم خرجتم مجاهدين في سبيلي (وابتغاء مرضاتي) ومتبعين مرضاتي (تدرون اليهم بالمودة) أي تفضون اليهم بمودتكم سرا أو تسرون اليهم أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة وهو استئناس (وأنا أعلم بأخفيكم وما أعانتم) والمعنى أي طائل

(بالسوء)

لكم في أسراركم وقد علمت أن الاحماء والاعلان سيان في علمي

وأنا مطلع رسولي على ما تسرون (ومن يفعلهم) أي هذا الاسرار (منكم) فقد ضل سواء السبيل فقد أخطأ طريق الحق والصواب (إن يتفقواكم) أي يظفروا بكم ويمكنوا منكم (بكونوا لكم أعداء) خالصي العداوة ولا يكونوا لكم أولياء كما أنتم (ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم)

بالسوء) بالقتل والشتم (وودوا) لو تكفرون) وتغنوا لو تزدنوا عن دينكم فاذا موادة أمثالهم خطأ عظيم منكم والماضي وإن كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع ففيه نكتة كأنه قيل ودوا قبل كل شيء كفركم وارتدادكم يعني أنهم يريدون أن يلحقوا بكم مضار الدين والدين من قتل النفس وغزير الأعراض وردكم كما راسق المضار عندهم واولها العلمهم أن الذين أعز عليكم من أرواحكم لأنكم بذلون لها دونه والعبد وأهم شيء عنده أن يقصد أهم شيء عند صاحبه (لن تنفعكم أرحامكم) قرباتكم (ولا أولادكم) الذين تولون الكفار من أجلهم وتنقرون اليهم محاماة عليهم ثم قال (يوم القيامة يفصل بينكم وبين أقرار بكم وأولادكم يوم يفر المرء من أخيه) الآية فإلحكم ترفضون حق الله مراعاة لحق من يفر منكم غدا يفصل عاصم يفصل حزة وعلى والفاعل هو الله عز وجل يفصل ابن ذكوان ٣٠٧ غيرهم يفصل (والله بما تعملون

بصير) فيجاز بكم على أعمالكم (قد كانت لكم أسوة) قدوة في التبصير من الأهل (حسنة في إبراهيم) أي في أقواله ولهذا استثنى منها القول إبراهيم (والذين معه) من المؤمنين وقيل كانوا أنبياء (اذ قالوا لقومهم انابراة منكم) جمع برى كطرف وظرفاء (ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدايننا وبينكم العداوة) بالأفعال (والبغضاء) بالقلوب (أبداحتي تؤمنوا بالله وحده) خشيته لا تترك عدواً ونكماً (الافول إبراهيم لا يسه لا سنغفرن لك) وذلك لوعده وعداها له أي اقتدوا به في أقواله ولا تأتوا به في الاستغفار لانيه الكافر (وما أملك لك من الله من شيء) أي من

بالسوء) أي بالضرب والقتل والشتم والسب (وودوا) أي غنوا (لو تكفرون) أي ترجعون إلى دينهم كما كفرُوا والمعنى أن أعداء الله لا يخلصون المودة لولياء الله ولا يناجونهم لما بينهم من الخلاف فلا تناجوههم أنتم ولا توادوهم (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) أي لا يدعونكم ولا يحميكم منكم ذنوبكم وأرحامكم وقرباتكم وأولادكم الذين يذكرونكم إلى خيانتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك من صحتهم ونقل أخبارهم وموالاة أعدائهم فانه لا تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم الذين عصيتهم الله لا جهم (يوم القيامة يفصل بينكم) أي يدخل أهل طاعته الجنة وأهل معصيته النار (والله بما تعملون بصير) قوله تعالى (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم) يخاطب حاطباً والمؤمنين ويأمرهم بالاعتدال بأبراهيم عليه الصلاة والسلام (والذين معه) أي من أهل الإيمان (اذ قالوا لقومهم) يعني المشركين (انابراة منكم) جمع برى (ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم) أي بحدناكم وأنكرنا دينكم (وبدايننا وبينكم العداوة) والبغضاء أبدحتي تؤمنوا بالله وحده) والمعنى أن إبراهيم عليه السلام وأصحابه تبرؤا من قومهم وعادوهم لكفرهم فامر حاطباً والمؤمنين أن يتأسوا بهم (الافول إبراهيم لا يسه لا سنغفرن لك) يعني لكم أن تتأسوا بإبراهيم في جميع أموره إلا في الاستغفار لانيه المشرك فلا تتأسوا به فإن إبراهيم كان قد قال لانيه لا سنغفرن لك فلما تبرأ منه إلى الكفر تبرأ منه (وما أملك لك من الله من شيء) هذا من قول إبراهيم لانيه يعني ما أغنى عنك ولا أدفع عنك عذاب الله أن عصيته وأشركت به وانما وعده بالاستغفار رجاء سلامه وكان من دعاء إبراهيم ومن معه من المؤمنين (ربنا اهلك توكلنا واليك المصير وربنا لا تجعلنا قنينة للذين كفروا) أي لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق وقيل معناه لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق ما أصابهم ذلك (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) لقد كان لكم فيهم) يعني في إبراهيم ومن معه (أسوة حسنة) أي أقدماء حسس (لن كان يرجو الله واليوم الآخر) أي أن هذه الأسوة لمن يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة (ومن ينول) أي يعرض عن الإيمان ويوال الكفار (فإن الله هو الغني) أي عن خلقه (الحمد) أي إلى أهل

هداية ومعزة وتوفيق وهذه الجملة لا تليق بالاستثناء لأن ترى إلى قوله قل في ذلك لكم من الله شيئاً ولكن المراد استثناء جملة قوله لانيه والقصد إلى موعد الاستغفار له وما بعده تابع له كانه قال أستغفر لك وما في طافتي الاستغفار (ربنا اهلك توكلنا) متصلة بما قبل الاستثناء وهو من جملة الأسوة الحسنة وقيل معناه قولوا ربنا هو وأبداً أمر من الله للمؤمنين بأن يقولوا (وانيك أنبنا) أقبلنا (واليك المصير) المرحوم (ربنا لا تجعلنا قنينة للذين كفروا) أي لا تسلطهم علينا فيقتلوننا بعذاب (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) أي الغالب الحاكم (لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) ثم كرر الحث على الاتساء بإبراهيم عليه السلام وقومه تقرر أن كيداً عليهم ولذا جاء به مصدر بالقسمة لانه الغاية في التأكيد وأبدل من قوله لكم قوله لمن كان يرجو الله أي بحشي الله وعقبه بقوله (ومن ينول) يعرض عن أمرنا ويوال الكفار (فإن الله هو الغني) عن الخلق (الحمد) المستحق للمجد فلم يترك نوعاً من التأكيد إلا جاء به ولم تزلت هذه الآيات وتشدد المؤمنون

في عداوة آباؤهم وأبائهم ويبيع أقرانهم من المشركين أطعمهم في تحول الحال إلى خلافه فقال (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أي من أهل مكة من أقرانكم (مودعة) بأن يوفقهم للإيمان فلما يسرف فتح مكة أظفرهم الله بأمنيتهم فأسلم قومهم وتم بينهم ٣٠٨ التحاب وعسى وعد من الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الخواص

طاعة وأولياته فلما أمر الله المؤمنين بعدد الكفار عادي المؤمنين أقرباءهم المشركين وأظهر وألهم العداوة والبراءة ولم الله شدة وهد المؤمنين بذلك فأنزل الله تعالى (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أي من كفار مكة (مودعة) ففعل الله تعالى ذلك بأن أسلم كثير منهم فصاروا لهم أولياء وأخوانا وأخا لظواهرهم وناكحهم وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ولأن لهم أبو سفيان (والله قدير) أي على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم وأسلم ثم رخص في صلة الذين لم يمازوا المؤمنين ولم يقاتلواهم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أي لا ينهاكم الله عن بر الذين لم يقاتلوكم (ونقصوا إليهم) أي وتعبدوا إليهم بالأحسن إليهم والبر (إن الله يحب المقسطين) أي العادلين قال ابن عباس نزلت في خزاعة وذلك أنهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحد فخرجهم الله في برهم وقال عبد الله بن الزبير نزلت في أمه وهي أسماء بنت أبي بكر ذلك أن أمها قتيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بهدايا ضبايا وقرصا وسمناء وهي مشركة فقالت أسماء لا أقبل منك هدية ولا تدخلني على بيتنا حتى أسأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته فأذن الله تعالى هذه الآية فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها من لها وأن تقبل هديتها وتكرمها وتحسن إليها (ق) عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنها قالت قدمت على أمي وهي مشركة في عهد قريش ادعاهد وارسل الله صلى الله عليه وسلم ومدتهم فاستغفبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أن أمي قدمت على وهي رانسة فأصلها قال نعم صلها زاد في رواية قال ابن عيينة فأنزل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ثم ذكر الله الذين نهى عن صلتهم وبرهم فقال تعالى (انما بهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم) وهم مشركو مكة (أر تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن) الآية (خ) عن عروة بن الزبير أنه سمع مروان والمصور بن مخزومة يخبران عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كاتب سهيل بن عمرو يومئذ كان فيما أشترط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يأتيك من أحد وإن كان على دينك إلا رددته إلينا وخليت بيننا وبينه وكره المؤمنين ذلك وفي سهيل الأدل فكاتبه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فرد يومئذ أباجندل إلى أبيه سهيل ابن عمرو ولم يأت أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وهي عاتق فجاء أهلها يسألون عنها النبي صلى الله عليه وسلم لم أن يرجعها إليهم فلم يرجعها حتى أنزل الله فيها إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله أعلم بإيمانهن إلى ولا هم يحلون لهن قال عروة فأخبرتني عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتنهن بهذه الآية يا أيها النبي

عسى أولعل فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك أو أريد به اطماع المؤمنين (والله قدير) على قلب الغلوب وتحويل الاحوال وتسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) من أسلم من المشركين (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) تكموهم وتحسنوا إليهم قولوا وفعلوا ومحل أن تبروهم جرح على البدل من الذين لم يقاتلوكم وهو بدل اشتغال والتقدير عن بر الذين (وتنقصوا إليهم) وتفضوا إليهم بالقسط ولا تظلموهم وإذا نهى عن الظلم في حق المتبرك فكيف في حق المسلم (إن الله يحب المقسطين) انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم) هو بدل من الذين قاتلوكم والمعنى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء وانما ينهاكم عن تولي هؤلاء (ومن يتولهم) منكم

(فأولئك هم الظالمون) حيث وضوا التولي غير موضعه (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) سمهن مؤمنات لنطقهن بكلمة الشهادة أو لانهن مشارفات لثبات إيمانهن بالامتحان (مهاجرات) نصب على الحال (فامتنوهن) فابطلوهن بالنظر في الامارات ليغلب على ظنونكم صدق إيمانهن وعن ابن عباس امتنهن ان تقول أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله

(الله أعلم بما يخفى منكم فانكم وان رزتم أحوالهم لا تعلمون ذلك حقيقة وعند الله حقيقة العلم به) فان علمتموهن مؤمنات (العلم الذي تبلغه طاقتكم وهو الظن الغالب بظهور الامارات وتسميته الظن) ٣٠٩ علمنا يؤذن بان الظن الغالب وما

بفرض اليه القياس جار
يجرى العلم وصاحبه غير
داخل في قوله ولا تقف
ماليس لك به علم (فلا
ترجموهن الى الكفار)
فلا تردوهن الى أزواجهن
المسكين (لاهن حل لهم
ولا هم يحلون لهن) أى
لا حل بين المؤمنة والمشرقة
لوتويع الفرقة بينهما
بغير وجه مسلمة (وأ توهم
ما أنفقوا) وأعطوا أزواجهن
مثل ما دفعوا اليهن من
المهور رلت الآية بعد صلح
الحديبية وكان الصلح قد
وقع على أن يرد على أهل
مكة من جاء مؤمناً منهم
فانزل الله هذه الآية
بيان أن ذلك في الرجال لا
في النساء لان المسلمة لا تحل
للكافر وقبل نضحت هذه
الآية الحكم الاول (ولا
جناح عليكم أن
تسكحوهن) ثم نفى عنهم
الجناح في تروج هؤلاء
المهاجرات (إذا آتيتموهن
أجورهن) أى مهورهن
لان المهر أجزأ البضع وبه
أخضع أبو حنيفة رضي الله
عنه على أن لا عدة على
المهاجرة (ولا تسكوا)
ولا تسكوا بصري (بعض
الكوافر) العصة ما يعتصم

إذا جاءك المؤمنات الى قوله غفور رحيم قال عروة قالت عائشة في أقرب به هذا الشرط منه
قال لهار رسول الله صلى الله عليه وسلم قد يابى بك كلاً ما يكاهها والله ما مست يدها امرأه قط في
المباينة ولا يابيهن الا بقوله وقال ابن عباس أن قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا حتى إذا
كان بالحسد يبيعه صاحبه مشركوه مكة على أن من أتاه من أهل مكة رده اليهم ومن أتى مكة من
أصحابه لم يردوه اليه وكتبوا بذلك كتباً وختموا عليه فجاءت سبعة بنات الحرث الاسمية مسلمة
بعد فراغ الكتاب وأقبل زوجها مسافراً من بني مخزوم وقيل هو صفي بن الراهب في طلبها
وهو كافر فقال يا محمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت أن ترد علينا من أتاك منا وهذه طيبة
الكتاب لم تحجب بعد فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات أى من دار الكفر
الى دار الاسلام فامتنوهن قال ابن عباس امتنعن ان تستخلف ما خرجت من بغض زوج
ولا رغبة عن أرض الى أرض ولا حديث أحدثته ولا التماس دنياه ما خرجت الارغبة في
الاسلام وحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال احلفت على ذلك لم يردوها فاستخلف رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبعة فحلفت فلم يردوها وأعطى زوجها مهرها وما أنفق عليها فزوجها عمر
ابن الخطاب قال المنسرون المراد بقوله يا أيها الذين آمنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو
الذي تولى امتنعهن بنفسه فكان يسكن من جاءه من النساء بعد الامتنان ويعطى أزواجهن
مهورهن ويرد من جاءه من الرجال واختلف العلماء هل دخل رد النساء في عقد المدة لانهما
عموماً فقيل قد كان شرط ردهن في عقد المدة لنظام صريحاً ففسخ الله تعالى ردهن من العقد
ومنع منه وابقاه في الرجال على ما كان في العقد وقيل لم يشترط ردهن في العقد لنظام صريحاً
وانما أطلق المهر فكان ظاهره العموم لاشتماله على النساء وعلى الرجال فبين الله تعالى
خروجهن من عموم العقد وفرق بينهن وبين الرجال في الحكم (الله أعلم بما يخفى) أى هذا
الامتحان اكم والله أعلم بما يخفى (فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجموهن الى الكفار لانهن
حل لهم ولا هم يحلون لهن) أى إذا أقررن بالايان فلا تردوهن الى الكفار لان الله لم يبع مؤمنة
لكافر (وأ توهم) يعنى أزواجهن (ما أنفقوا) أى عليهن من المهر الذي دفعوه اليهن (ولا جناح
عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتموهن أجورهن) أى مهورهن (أباح الله للمسلمين نكاح المهاجرات
من دار الحرب الى دار الاسلام وان كان لهن أزواج كفار في دار الحرب لان الاسلام فرق
بينهن وبين أزواجهن الكفار ووقعت الفرقة بانقضاء عدتها فان أسلم الزوج قبل انقضاء
عدتها فهي زوجته وبه قال الاوزاعي والليث بن سعد ومالك والشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة
تقع الفرقة باختلاف الدارين (ولا تسكوا بعض الكوافر) جمع عصمة وهي ما اعتصم به من
العقد والسبب نهي الله تعالى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات يقول الله تعالى وان
كانت له امرأه كافرة بمكة فلا يعتديهم فقد انقطعت عصمة الزوجية بينهما قال الزهري لما
نزلت هذه الآية طلق عمر بن الخطاب امرأتين كانتا بمكة مشركتين فربيه بنت أبي أمية بن
المغيرة فتزوجها معاوية بن أبي سفيان وهما على شركهما بمكة والآخرى أم كلثوم بنت عمرو بن
جرول الخزاعية وهي أم ابنه عبيد الله فتزوجها أبو جهل بن حذافة بن غنم وهما على شركهما

الدارين قطع عصمتاهما

وكانت أروى بنت ربیعة بن الحارث بن عبد المطلب تحت طلحة بن عبيد الله فهاجر طلحة وبقيت هي على دين قومها ففرق الاسلام بينهم ما فتر وجهه بعد في الاسلام خالد بن سعيد بن العاص بن أمية قال الشعبي وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أبي العاص بن الربيع فأسلمت وهاجرت ولحق بالنبي صلى الله عليه وسلم وأقام أبو العاص بكة مشركا ثم أتى المدينة فأسلم فرد هاهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (واسئلوا) أي أيها المؤمنون (ما أنفقتم) يعني إن لحقت امرأة منكم بالمشركين مرتدة فاطلبوها ما أنفقتم من المهر إذا منعوه من تزوجها منهم (وليسئلوا) يعني المشركين الذين لحقت أزواجهم بك (ما أنفقوا) من المهر ممن تزوجها منكم (دايم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم) قال الزهري ولو لا الهدنة والعهد الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش لأمسك النساء ولم يرد الصدقات وكذلك صنع بين جاء من المسلمين قبل العهد فلما نزلت هذه الآية أقر المؤمنون بحكم الله تعالى وأدوا ما أمر به من أداء نفقات المشركين على نسائهم وأبى المشركون أن يقروا بحكم الله فيما أمر من أداء نفقات المسلمين فانزل الله عز وجل (وان فاتكم) أيها المؤمنون (شيئ من أزواجكم إلى الكفار) أي فلمن بهم مرتدات (فعاقبتهن) معناه غزوتهن فغنت وأصبتن من الكفار عقبي وهي الغنيمة وقيل معناه ظهركم وكانت العاقبة لكم (فأتوا الذين ذهب أزواجهن) أي إلى الكفار (مثل ما أنفقوا) معناه أعطوا الذين ذهب أزواجهم منكم إلى الكفار مرتدات مثل ما أنفقوا عليها من الخنائم التي صارت في أيديكم من أموال الكفار قال ابن عباس لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان وكانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت أبي أمية بن المعيرة أخت أم سلمة وكانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن يهاجر بها أتت وارثتها وبروع بنت عقبة وكانت تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبد العزيز ابن نضلة وتزوجها عمرو بن عبدود وهند بنت أبي جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن العاص بن وائل وأم كلثوم وكانت تحت عمر بن الخطاب فكلهن رحن عن الاسلام فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجهن مهر ونسائهن من الغنيمة واختلف القول في رد مهر من أسلمت من النساء إلى زوجها هل كان واجبا أو مندوبا واصل هذه المسئلة ان الصلح هل كان وقع على رد النساء أم لا فيه قولان أحدهما انه وقع على رد الرجال والنساء جميعا لما روى انه لا يأتيك منا أحد الا ردته ثم صار الحكم في رد النساء منسوخا بقوله تعالى فلا ترجعوهن إلى الكفار فعلى هذا كان رد المهر واحبا والقول الثاني ان الصلح لم يقع على رد النساء لانه روي عن علي أنه قال لا يأتيك منا رجل وان كان على دينك الا ردته وذلك لان الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرد ما يخشى على المرأة من اصابة المشرک ايها وانه لا يؤمن عليها الرد اذا خوفت وأكرهت عائلا الضعف قلبها وقلة هدايتها إلى الخروج من الكفر باظهار كلمة الكفر مع التورية واضمار كلمة الإيمان وطمانينة القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته التقية فعلى هذا كان المهر مندوبا واختلفوا في أنه هل يجب العمل به اليوم في رد المال اذا شرط في معاودة الكفار فقال قوم لا يجب وزعموا ان الآية منسوخة وهم عطاء ومجاهدون وقادة وقال قوم الآية غير منسوخة ويرد عليهم ما أنفقوا قوله تعالى (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يباعدنك) الآية قال المفسرون لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وفرغ من بيعة الرحل وهو على الصفات التي النساء يابعن عنه وعمر بن الخطاب أسفل منه

(واستلوا ما أنفقتم) من
 مهوراز واجكم اللاحقات
 بالكفار من تزوجها
 أوليسهوا ما أنفقوا) من
 مهور نسائهم المهاجرات
 من تزوجها منا (ذلكم
 حكم الله) أي جميع ما ذكر
 في هذه الآية (يحكم بينكم)
 كلام مستأنف أو حال
 من حكم الله على حذف
 الضمير أي يحكمه الله أو
 هل الحكم جائز على المبالغة
 وهو منسوخ فلم يبق سؤال
 المهر لأمنا ولا منهم (والله
 أعلم حكمهم) وإن فاتكم شيء
 من أزواجكم إلى الكفار
 إن أنفقت أحد منهن إلى
 الكفار وهو في قراءة ابن
 مسعود رضى الله عنه
 أحد (فعابتم) فاصبتموهن
 في القتال بعقوبة حتى
 غنمتم عن الزناج (فاتوا
 الذين ذهب أزواجهن
 مثل ما أنفقوا) فاعطوا
 لسلين الذين ارتدت زوجاتهم
 ولحقن بدار الحرب مهور
 زوجاتهم من هذه الغنمية
 (واتقوا الله الذي أنتم به
 مؤمنون) وقيل هذا الحكم
 منسوخ أيضا (يأيها النبي
 إذا جاءك المؤمنات يبائعنك)
 هو حال

يبلغن عنه وهذا بنت عتبة امرأة أبي سفيان متفقتة متسكرة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبايهن (على أن لا يشركن بالله شيئا) فرفعت هندا رأسها وقالت والله أنك لتأخذنا عينا أمر أمارك أخذته على الرجال وكان قد بايع الرجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يسرقن) فقالت هند أن أبا سفيان رجل شحيح وإنى أصبت من ماله هنت فلا أدري يحل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبرفه وحلال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف عفا الله عنك فقال (ولا يرزنن) فقالت هند أوترني الحرة فقال (ولا يقتلن أولادهن) فقالت هند ربينا هم صغار وقتلتموهم كبار فأنتم رهم أعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن) فقالت هند والله أن البهتان لبيع وماتنا بالابال شدة ومكارم الأخلاق (ولا يعصينك في معروف) فقالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء فأقر الله وبعثنا أخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزي وجملة من أحصى من المبايعات أربع مائة وسبعة وخمسون امرأة ولم يوافق في البيعة امرأة وانما أبايهن بالكلام (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية على أن لا يشركن بالله شيئا ومما سميت يدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة لا يملكها وأما نفسه يرس الآية فقوله تعالى ولا يقتلن أولادهن وأد البنات الذي كان يفعله أهل الجاهلية ثم هو عام في كل نوع من قتل لولد ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن يعني لا تلحق المرأة بزوجهما غير ولده وذلك أن المرأة كانت تلتقط المولود فتقول لزوجهما هذا هو البهتان المفترى وليس المراد به نهيهن عن الزنا لأن النهي عنه قد تقدم ذكره ومعنى بين أيديهن وأرجلهن أن الولد إذا وضعه الأم سقط بين يديها وأرجلها ولا يعصينك في معروف أي في كل ما تأمرهن به أو تنهين عنه وقيل في كل أمر وافق طاعة الله وكل أمر فيه رشد وقيل هو النهي عن الدوخ والدعاء بالويل وتغزيف الثياب وحلق الشعر ونمفه وخش الوجه وإن لا تحدث المرأة الرجال الأجانب ولا تخلو برجل غير ذي محرم ولا تسافر مع غير ذي محرم قال ابن عباس في قوله ولا يعصينك في معروف إنما هو شرط شرطه الله على النساء أخرجه البخاري (ق) عن أم عطية قالت يا عباس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرا علينا أن لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن الذميمة فقبضت امرأة منا يدها فقالت فلانة أسعدتني فأنأريد أن أجزيها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فاطلقت ثم رجعت فبايعها (ق) عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس منكم من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية * عن أسيد بن أسيد عن امرأة من المبايعات قالت كان فيما أخذ عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعروف الذي أخذ عليا أن لا نعصيه فيه أن لا نخمش وجهها ولا ندعوي ولا نشق جيبها ولا ننشر شعرها أخرجه أبو داود * عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ على النساء حين يبايعهن أن لا يخن قتلن يا رسول الله نساء أسعدتنا في الجاهلية فنسعدهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أسعد في الإسلام أخرجه النسائي (م) عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاتحة إذا لم تنب قبل موته تقوم

(على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يرزنن ولا يقتلن أولادهن) يريد وأد البنات (ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجهما هو ولي منك كني بالبهتان المفترى بين يديها وأرجلها عن الولد الذي تلصقه بزوجهما كذبا لأن بطنها الذي تحمله فيه بين أيديهن وفرجها الذي تلده به بين الرجلين (ولا يعصينك في معروف) طاعة الله ورسوله

(فبايعهن واستغفرهن الله) عما مضى (ان الله غفور) بتعميق ماسلف (رحيم) بتوفيق ما اتتلف وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال أخذ في بيعة النساء وهو على الصفا وعمر قاعد أسفل منه يبايعهن عنه بأمره ويبلغهن عنه وهن بنت عتبة امرأة أبي سفيان متقنعة متكررة خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها لما صنعت بجهنمة فقال عليه السلام أبايعكن على أن لا تشركن بالله شيئا فبايع عمر النساء على أن لا يشركن بالله شيئا فقال عليه السلام ولا يسرقن فقالت همدان أبايعي أن رجل تصح واني أصبت من ماله هنت فقال أبو سفيان ما أصبت فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها وقال لها انك لهنهذ قالت نعم فاعف عما سلف يابى الله قال عفا الله عنك فقال ولا يزينن فقالت أوترني الحرة ٣١٢ فقال ولا يقتلن أولادهن فقالت ريبناهن صغار او قتلتهن كبار افايتهن وهم أعلم

وكان ابنها حنظلة قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا يأتين بيتهان فقالت والله ان البهتان لا مرقع وما تأمرنا بالارشاد ومكارم الاخلاق فقال ولا يعصيك في معروف فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا ان نعصيك في شيء وهو يشير الى ان طاعة الولاة لا تنجب في المنكر (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) قوماً نصب الله عليهم ختم السورة بما بدأ به قبلهم المسركون (لا تبسوا من الآخرة) من ثوابها الا هم يسكرون البعث (كما ينس الكفار) أي كما ينسوا الا أنه وصع الظاهره وضع الضمير (من أحساب القبور) ان يرجعوا اليهم أو كما ينس أسلافهم الذين

يوم القيامة وعليهم اسر بال من قطران ودرع من حطب وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذائحة والمستمة أخرجه أبو داود وقوله تعالى (فبايعهن) يعني ادايبيكن على هذه الشروط فبايعهن (واستغفرهن الله ان الله غفور رحيم) عن أميمة بنت ربيعة قالت بابت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة فقال لنا فيما استطعن وأطعن قلنا الله ورسوله أرحم بنا منا بانفسنا قالت يا رسول الله يبايعنا قال سفيان يعني صالحا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قول للمائة امرأة كقولك لامرأة واحدة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) يعني من اليهود وذلك ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود بأخبار المسلمين يتوصلون اليهم بذلك فيصيبون من ثمارهم فيها هم الله عن ذلك (قد ينسوا من الآخرة) يعني اليهود وذلك انهم عرفوا محمد صلى الله عليه وسلم وانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوا به فينسوا من أن يكون لهم ثواب أو خير في الآخرة (كما ينس الكفار من أحساب القبور) يعني كما ينس الذين ماتوا على الكفر وصاروا في القبور ومن أن يكون لهم ثواب في الآخرة وذلك ان الكفار اذا دخلوا قبورهم أي نسوا رحمة الله تعالى وقيل معناه كما ينس الكفار من أحساب القبور ان يرجعوا اليهم والمعنى ان اليهود الذين عابوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمنوا به قد ينسوا من ثواب الآخرة كما ينس الكفار من أحساب القبور ان يرجعوا اليهم والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة الصف﴾

وفها قولان أحدهما انها مدينة وهو قول ابن عباس والجمهور والثاني انها مكية وهي أربع عشرة آية ومائتان واحد وعشرون كلمة وتسعمائة حرف

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) يا أيها الذين آمنوا لم تقولوا ما لا تفعلون (قبل سبب نزولها ما روى عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال قد دعا

هم في القبور من الآخرة أي هؤلاء كسلهم وقبلهم اليهود أي لا تتولوا قوماً معصوا بآلهم قد ينسوا من أن يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون انه الرسول المبعوث في المودة كما ينس الكفار من موتاهم ان يبعثوا ويرجعوا أحياء وقيل من أحساب القبور بيان للكفار أي كما ينس الكفار الذين قبروا من خير الامم لانهم تبينوا قبح حالهم وموعد منقلبهم والله أعلم ﴿سورة الصف مدينة وهي أربع عشرة آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) روى أنهم قالوا قبل ان يؤمر بالجهاد لو نعلم أحب الاعمال الى الله اعلمنا فنزلت آية الجهاد فتباطأ بعضهم فترأت (يا أيها الذين آمنوا لم تقولوا ما لا تفعلون) لم هي لام الاضافة داخله على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك بهم وفيم ومعم والام

وعلام وانما حذف الالف لان ما واللام أو غيرها كشيء واحد وهو كثير الاستعمال في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الالف قليلا قال عليه السلام على ما قام يشتمى جريه والوقف على زيادة هاء السكت أو الاسكان ومن اسكن في الوصل فلا جراه مجرى الوقف (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) قصد في كبر التعجب من غير لفظه كقوله غلت ناب كليب وأوهاه ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره واسد الى أن تقولوا ونصب مقتا على التمييز وفيه دلالة على ان قولهم ما لا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه ٣١٣ والمعنى كبر قولكم ما لا تفعلون مقتا

عند الله واختير لفظ المقت لانه أشد البغض وعن بعض السلف أنه قيل له حدثنا فقال أنا امرؤ تنى أن أقول ما لا أفعل فاستجمل مقت الله ثم أعلم الله عز وجل ما يحبه فقال (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أى صافين أنفسهم مصدر وقع موقع الحال (كانهم بنيان مرصوص) لا صق بعضهم ببعض وقيل أريد به استواء نياتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان الذي رص بعضهم الى بعض وهو حال أيضا (واذ) منصوب باذكر (قال موسى اقومهم يا قوم لم تؤذوني) مجعود الآيات والغضب بما ليس في (وقد تعلمون) في موضع الحال أى تؤذوني عالمين علمنا يقينا (أنى رسول الله اليكم) وقضية علمكم بذلك توفيري وتغليبي لان تؤذوني (فلما زاغوا) مالوا

نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قنذا كبرنا قلنا لو نعلم أى الاعمال أحب الى الله لعلنا ما نزل الله تعالى سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم بأئمة الذين آمنوا لم يقولوا ما لا يفعلون قال عبد الله بن سلام فقرأها عليه نار رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذى وقال المفسرون ان المؤمنين قالوا لو علمنا أحب الاعمال الى الله لعلنا ما نزلنا فيها أموالنا وأفسدنا ما نزل الله عز وجل ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وأمرنا أن نزل الله هل أدلكم على تجارة لا تفسد ما فى قلوبكم يوم أحد فلو امدبرين وكرهوا الموت وأحبوا الحياة فانزل الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون وقيل لما أخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بمشاور أهل بدر قالت الصحابة لئن لقينا قتالا لنفرعن فيه وسنغافروا يوم أحد فغيرهم الله بهذه الآية وقيل نزلت في شأن القتال كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل وأطعمت ولم يطعم وضربت ولم يضرب فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في المنافقين وذلك انهم كانوا يعدون النصر للمؤمنين وهم كاذبون (كبر مقتا عند الله) أى عظم بغضا عند الله (أن تقولوا ما لا تفعلون) معناه ان يعدوا من أنفسهم شيئا ولم يفوا به (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أى يصفون أنفسهم عند القتال صفا ولا يزولون عن أماكنهم (كانهم بنيان مرصوص) أى قد رص بعضهم ببعض وألحق بعضهم الى بعض وأحكم فليس فيه فرجة ولا خلل ومنه الحديث تراصوا في الصف ومعنى الآية ان الله يحب من ثبت في الجهاد في سبيله ويلزم مكانه كثيرون البقاء المرصوص قوله تعالى (واذ قال موسى لقومه) أى وادكر يا محمد اقومك اذ قال موسى لقومه بنى اسرائيل (يا قوم لم تؤذوني) قيل انهم كانوا يؤذونه بأنواع من الاذى والنعمت منها قولهم ارنا الله جهرة وقولهم لن نصبر على طعام واحد ومنها انهم رموه بالادرة (وقد تعلمون) أى رسول الله اليكم) يعنى تؤذوني وأنتم عالمون علمنا قطعيا فى رسول الله اليكم والرسول يعظم ويوقر ويحترم ولا يؤذى (فلما زاغوا) أى عدلوا وما لوا عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) أى ألهاهم عن الحق الى غيره (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى لا يهدي من سبق في علمه انه فاسق خارج عن طاعته وهذا منه وهذا تنبيه على عظم اذى الرسل حتى ان أذاهم يؤدى الى الكفر وزين القلوب عن الهدى (واذ قال عيسى ابن مريم يا بنى اسرائيل افي رسول الله اليكم) أى افي رسول أرسات اليكم بالوصف الذى وصف به في النوراة (مصدقنا بالبين يدي من التوراة) أى افي مقدمه عترف بأحكام التوراة وكتب الله وانبيائه جميعا ممن قد تقدم (ومبشر ارسول يأتي من بعدى) أى يصدق بالتوراة على مثل تصديقي فكأنه قبل ما اسمه فقال (اسمه أحمد) عن أبي موسى قال أمر

٤٠ خازن ح عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) عن الهداية أو لما تر كوا وأمره روع نور الإيمان من قلوبهم أو فلما اخفوا الزين أزاغ الله قلوبهم أى خذلهم وحرهم توفيق اتباع الحق (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى لا يهدي من سبق في علمه انه فاسق (واذ قال عيسى ابن مريم يا بنى اسرائيل) ولم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فهم فمكونوا قومه (افي رسول الله اليكم) مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد) أى أرسالت اليكم في حال تصديقي ما تقدم من التوراة وفي حال تنبئى برسول يأتي من بعدى يعنى ان ديني المصدق بكتب الله وانبيائه جميعا ممن قد تقدم وتاخر بعدى مجازى وأبو عمرو وأبو بكر وهو اختيار الخليل وسيبويه وانصب مصدقا ومبشرا بما في الرسول من معنى الارسل

(فلما جاءهم) عيسى أو محمد عليهم السلام (بالبينات) بالمعجزات (قالوا هذا سحر مبین) ساحر خرة وعلى (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين) وأى الناس أشد ظلماً ممن يدعو ربه على لسان نبيه إلى الاسلام الذى له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته اليه افتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذى هو دعاء عباده إلى الحق هذا سحر والسحر كذب ٣١٤ وتوبه (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) هذا تمكم بهم في ارادتهم ابطال الاسلام

بقولهم في القرآن هذا سحر مثلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه والمفعول محذوف واللام للتعليل والتقدير يريدون الكذب ليطفئوا نور الله بأفواههم أى بكلامهم (والله ثم نوره) مكي وحزه وعلى وجهه من نور غيرهم أى متم الحق ومبلغه غايته (ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) أى الملة الخفيفة (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على جميع الاديان المخالفة له وله مري لقد فعل فسبق دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام وعن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن في الارض الا دين الاسلام (ولو كره المشركون يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم) تنجيكم شأى (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون وهو بمعنى آمنوا عند سيوفه

رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ان يأتوا النجاشي وذكر الحديث وفيه قال سمعت النجاشي يقول أشهد أن محمداً رسول الله وأنه الذى بشر به عيسى ولولا ما أنافيه من الملك وما تحملت من أمر الناس لانتبه حتى أجهل نعليه أخرجه أبو داود وعن عبد الله بن سلام قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه فقال أبو داود المدنى قد بقي في البيت موضع قبر أخرجه الترمذى عن كعب الاحبار ان الحواريين قالوا لعيسى صلى الله عليه وسلم يا روح الله هل بعدنا من أمة قال نعم بأى بعدكم أمة حكماء علماء ابرار أتقياء كانوا في الفقه أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل (ق) عن جابر بن مطعم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله به الكفر وأنا الحاسر الذى يحشر الناس على قدمي يوم القيامة وأنا المقاب الذى ليس بعدى نبي وقد سماه الله تعالى رؤفاً رحيماً وأحد يحتمل معنيين أحدهما انه مبالغته من المفاعل ومعناه ان الانبياء كلهم محمداً لله عز وجل وهو أكثر جد الله من غيره والثاني انه مبالغته من المفعول ومعناه ان الانبياء كلهم محمداً من لسانهم من الخصال الحميدة وهو أكثر مبالغته وأجمع للفضائل والمحاسن والاخلاق التى يحمد بها من غيره (فلما جاءهم بالبينات) قيل هو عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا هذا سحر مبین) أى ظاهر (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) أى ومن أقبح ظلماً ممن بلغ افتراءه ان يكذب على الله وذلك انهم علموا ان ما نالوه من نعمة الله فنكروا به (وهو يدعى إلى الاسلام) معنى الآية أى الناس أشد ظلماً ممن يدعو ربه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم إلى الاسلام الذى له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على الله بقوله هذا سحر مبین (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى لا يوفقهم للهداية لما علم من حالهم عقوبة لهم (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) ينى ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا سحر (والله ثم نوره) ينى متم الحق ومظهره ومبلغه غايته وقال ابن عباس مظهر دينه (ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) أى ليعليه على الاديان المخالفة له ولقد فعل ذلك فلم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب ومقهور بدين الاسلام (ولو كره المشركون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم) تنجيكم شأى (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون وهو بمعنى آمنوا عند سيوفه

ولهذا أجيب بقوله يغفر لكم ويدل عليه قراءة ابن مسعود آمنوا بالله ورسوله واجهدوا وانجسوا تؤمنون

به على لفظ الخبر للاديان بوجوب الامتثال وكأنه امتثل فهو يخبر عن ايمان وجهاد موجودين (بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذاكم) أى ما ذكر من الايمان والجهاد (خبر لكم) من أموالكم وأنفسكم (ان كنتم تعلمون) انه خبر لكم كان خير لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحببتم الايمان والجهاد فوق ما تحبون أموالكم وأنفسكم فتعلمون وتخلصون (يغفر لكم ذنوبكم)

ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن) أي إقامة وخلود يقال عدن للمساكن إذا أقام به كذا قيل (ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها) ولكم إلى هذه النعمة المذكورة من المغفرة والثواب في الآخرة نعمة أخرى عاجلة محبوبية إليكم ثم فسرها بقوله (نصر من الله وفتح قريب) أي عاجل وهو فتح مكة والنصر على قريش أو فتح فارس والروم وفي نحوها شيء من التوبيخ على محبة العاجل وقال صاحب الكشف معناه هل أدلكم على تجارة تنجيكم وعلى تجارة أخرى تحبونها ثم قال نصر أي نصر (وبشر المؤمنين) عطف على تؤمنون لأنه في معنى الأمر كانه قيل آمنوا وجاهدوا بكم الله وينصركم وبشر يا رسول الله المؤمنين بذلك وقيل هو عطف على كل مراد قيل بأيها الذين آمنوا ٣١٥ هل أدلكم بأيها الذين آمنوا

كفونا أنصار الله) أي أنصار دينه أنصار الله مجازي وأبو عمرو) كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله) ظاهره تشبيه كونهم أنصارا بقوله عيسى حين قال لهم من أنصاري إلى الله ومعناه من جندى متوجه إلى نصرته الله ليطيع جواب الحوارين وهو قوله (قال الحواريون نحن أنصار الله) أي نحن الذين ينصرون الله ومعنى من أنصاري من الأنصار الذين يختصون بي ويكونون معي في نصرته الله والحواريون أصفياؤه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا وحواري الرجل صفيه وخاله من الحور وهو البياض انه لص وقيل كانوا قسارين بحورون الثياب أي يبيضونها (فآمنت طائفة من بني إسرائيل)

تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون لان معناه معنى الأمر والمعنى آمنوا بالله وجاهدوا في سبيل الله أي إذا فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم) يعني هذا الجزاء الذي ذكره الفوز العظيم (وأخرى تحبونها) أي وإليكم تجارة أخرى وقيل لكم خصلة أخرى تحبونها في العاجل مع ثواب الآخرة وتلك الخصلة (نصر من الله وفتح قريب) قيل هو النصر على قريش وفتح مكة وقيل فتح مدائن فارس والروم (وبشر المؤمنين) أي يا محمد بالنصر في الدنيا والآخرة في الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد المخالعين فقال تعالى (بأيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله) أي مع الله والمعنى انصروا دين الله كما نصر الحواريون دين الله لما قال لهم عيسى من أنصاري إلى الله (قال الحواريون نحن أنصار الله) وكافوا اثني عشر رجلا أول من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام وحواري الرجل صفيه وخلاصته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم حوارى الزبير (فآمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة) قال ابن عباس في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وذلك أنه لما فرغ تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارتفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه وفرقة قالوا كان عبد الله ورسوله فرفعه وهم المؤمنون واتبعت كل فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا فظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) أي غالبين وقيل معناه فاصبحت حجة من آمن بعيسى طاهرة بتصدق محمد صلى الله عليه وسلم أن عيسى روح الله وكنهه والله أعلم بمراده وامرأ كتابه

﴿بسم سورة الجمعة﴾

وهي مدينة واحدة عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبع مائة وعشرون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (يسبح الله في السموات وما في الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذي بعث في الأميين) يعني العرب وكانت العرب أمة أمية لا تكتب ولا تقرأ حتى بعث فيهم نبي الله وقيل الامي هو الذي على ما خلق عليه كانه منسوب إلى أمه (رسولاً منهم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم يعلمون نسبه وهو من جنسهم وقيل أميا مثلهم وانما كان أميا لان نعتهم في كتب

بعيسى (وكفرت طائفة) به (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم) فقرينا مؤمنهم على كفارهم (فأصبحوا ظاهرين) فقبلوا عليهم والله ولي المؤمنين والله أعلم (سورة الجمعة مدينة وهي إحدى عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (يسبح الله في السموات وما في الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم) التسبيح اسم أن يكون تسبيح خلقه يعني إذا طرأت لي كل شيء دلته خلقه على وحدانية الله تعالى وتنزيهه عن التشابه أو تسبيح معرفة بأن يجعل الله بخلقه في كل شيء ما يعرف به الله تعالى وينزهه ألا ترى إلى قوله وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم أو تسبيح ضرورة بأن يجري الله التسبيح على كل جوهر من غير معرفته بذلك (هو الذي بعث) أرسل (في الأميين رسولا منهم) أي بعث رجلا أميا في قوم أميين وقيل منهم كقوله من أنفسكم يعلمون نسبه وأحواله والامية منسوب إلى أمة العرب لانهم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الامم وقيل بدئت الكتابة

بالطائف وهم أئمتهم وأهل الحيرة وأهل الحيرة من أهل الأنبار (يتلوا عليهم آياته) القرآن (وزكهم) ويظهرهم من
الشرك وخبائث الجاهلية (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة أو الفقه في الدين (وان كانوا من قبل) من قبل محمد
صلى الله عليه وسلم (لحق ضلال مبين) كفروجهالة وان مخففة من الثقلية واللام دليل عليها أي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا
أعظم منه (وآخرين منهم) مجرور ٣١٦ معطوف على الاميين يعني انه بعثه في الاميين الذين على عهده وفي آخرين من

الاميين (لما يلحقوا بهم) أي
لم يلحقوا بهم بعدوسيلحقون
بهم وهم الذين بعد الصحابة
رضي الله عنهم أو هم الذين
يأتون من بعدهم إلى يوم
الدين وقيل هم الجحيم أو
منصوب معطوف على
المنصوب في ويعلمهم أي
يعلمهم ويعلم آخرين لان
التعليم اذا تناسق إلى آخر
الزمان كان كله مستندا
إلى أوله فكانه هو الذي
تولى كل ما وجد منه (وهو
العزيز الحكيم) في عكينة
وجلا أميا من ذلك الامر
العظيم وتأيد به عليه
واختياره آياه من بين كافة
البشر (ذلك) الفضل
الذي أعطاه محمد وهو أن
يكون نبي أبناء عصره ونبي
أبناء العصور والغابر هو
(فضل الله يؤتیه من يشاء)
اعطاه وتقتضيه حكمته
(والله ذو الفضل العظيم
مثل الذين جالوا التوراة) أي
كفوا عملها والعمل بما فيها
(ثم لم يعملوها) ثم لم يعملوا
بها فكانهم لم يعملوها (كذل
الجار يحمل أسفارا) جمع

الانبياء النبي الاحيى وكونه بهذه الصفة أبعد من توهم الاستعانة بالسكابة على ما أتى به من الوحي
والحكمة ولتكون حاله مشاكلة لحال أمته الذين بعث فيهم وذلك أقرب إلى صدقه (يتلوا
عليهم آياته) أي التي تبين رسالته وقيل آياته التي يميز بها الحلال من الحرام والحق من الباطل
(وزكهم) أي يظهرهم من دنس الشرك (ويعلمهم الكتاب) أي القرآن وقيل الفرائض
(والحكمة) قبل هي السنة (وان كانوا من قبل) أي من قبل ارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم
(لحق ضلال مبين وآخرين منهم) أي من المؤمنين الذير ظهوروا يدينون بدينهم لانهم اذا أسلموا
صاروا منهم فان المسلمين كلهم أمة واحدة وقيل أراد بالآخرين الجحيم وهو قول ابن عمر وسعيد
ابن جبير ورواية عن مجاهد يدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا جلوسا عند
النبي صلى الله عليه وسلم اذ نزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال له
رحل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بشا لم يكلمه حتى سأله ثلاثا قال وسلمان الفارسي
فيما فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان وقال والذي نفسي بيده لو كان الايمان
بالثريا لتناولوه رجال من هؤلاء أخرجاه في الصحيحين وقيل هم التابعون وقيل هم جميع من
دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة (لما يلحقوا بهم) لم يدركوهم
ولكنهم جاؤا بعدهم وقيل لم يلحقوا بهم في الفضل والسابقة لان التابعين لا يدركون شأ والصحابة
(وهو العزيز) أي الغالب الذي قهر الجبابرة (الحكيم) أي الذي جعل لكل مخلوق يشهد
بوحدايته (ذلك فضل الله يؤتیه من يشاء) يعني الاسلام وقيل النبوة خص بها محمد صلى الله
عليه وسلم (والله ذو الفضل العظيم) أي على خلقه حيث أرسل فيهم رسوله محمد صلى الله عليه
وسلم قوله تعالى (مثل الذين جالوا التوراة) يعني اليهود حيث كفوا القيام بها والعمل بما فيها
وليس هو من الحمل على الظهور وانما هو من الحالة والجبل هو الكميل (ثم لم يعملوها) أي لم
يعملوا بما فيها ولم يؤدوا حقها (كذل الجار يحمل أسفارا) جمع سفر وهي الكتب العظام من
العلم سمي سفر لانه يسفر عما فيه من المعنى وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود الذين أعرضوا عن
العمل بالتوراة والايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شبهوا الذل ينتفعوا بما في التوراة الدال على
الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالجار الذي يحمل الكتب ولا يدري ما فيها ولا ينتفع بها كذلك
اليهود الذين يقرؤون التوراة ولا ينتفعون بها لانهم خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق من لم يفهم
معاني القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه أعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن
مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان تتبعكم ثم تلا هذه الآية ثم ذم هذا المثل والمراد منه
دمهم فقال تعالى (بنس مثل القوم) أي بنس مثل امثال القوم (الذين كذبوا بآيات الله) يعني
محمد صلى الله عليه وسلم وما أتى به من آيات القرآن وقبل المراد من الآيات آيات التوراة لانهم

سفر وهو الكتاب الكبير ويحمل في محل النصب على الحال أو الجر على الوصف لان الجار كاللثيم في قوله كذبوا

ولقد أمر على اللثيم بسبني * شبه اليهود في أنهم حملوا التوراة وقرواؤها وحفاظ ما فيها ثم لم يعملوا بها ولم ينتفعوا بآياتها وذلك
أن فيها نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم والبشارة به فلم يؤمنوا به بالجار حمل كتب كبار من كتب العلم فهو عيشي بها ولا يدري
منها الا ما يمر بجنبه وظهره من الكد والتعب وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا امثله (بنس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله)
أي بنس مثل امثال القوم الذين كذبوا بآيات الله أو بنس مثل القوم المكذبين مثلهم وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله الدالة

على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي وقت اختسارهم الظلم أولا يهدي من سبق في علمه أنه يكون ظالما (قل يا أيها الذين هادوا) هاديهود إذا همود (ان زعمتم انكم أولياء الله من ٣١٧ دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم

صادقين) كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه أي ان كان قواكم حقا وكنتم على ثقة فتمنوا على الله أن يميتكم وينقلكم سريرا الى دار كرامته التي أعدها لاوليائه ثم قال (ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي بسبب ما قدموا من الكفر والتكذيب (والله عليم بالظالمين قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكم) أي لا ينفعكم الفرار منه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) فيه وعيد وتهديد قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذودى للصلاة) أي لوقت الصلاة (من يوم الجمعة) أي في يوم الجمعة وأراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة لانه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه كان اذا جلس صلى الله عليه وسلم على المنبر اذن بلال (خ) عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أولا اذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثرا الناس زاد النداء الثاني على الزوراء في رواية فثبت الامر على ذلك ولا يداود قال كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وذ كر نحوه الزوراء موضع عند سوق المدينة قريب من المسجد وقيل كان مرتفعاً كالمغارة واختلفوا في تسمية هذا اليوم جمعة فقيل لان الله تعالى جمع فيه خلق آدم وقيل لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء فيه فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل لاجتماع الجماعات فيه للصلاة وقيل أول من سمى هذا اليوم جمعة كعب بن لؤي قال أبو سلمة أول من قال أما بعد كعب بن لؤي وكان أول من سمى الجمعة جمعة وكان يقال لها يوم العمرة وعن ابن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقبل أن تنزل الجمعة وهم الذين سمو الجمعة وقالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى يوم فلتجمل يومًا يجتمع فيه فنذ كراسم الله تعالى ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العمرة ثم أنزل الله تعالى في ذلك يا أيها الذين آمنوا اذودى للصلاة الآية عن كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة فقال له ابنه عبد الرحمن يا أبت اذا سمعت النداء ترجت لاسعد بن زرارة قال لانه أول من جمع بنا في هزم النبي من حرة بني بهاضة في نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت له كم كنتم يومئذ قال أربعون أخرجه أبو داود وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فذكر أصحاب السيران النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة مهاجرا نزل بقاء على بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتي عشرة خلت من ربيع الاول حين امنه الصبي فأقام بقباء يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء ويوم الخميس وأسس مسجدهم ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة عامدا الى المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم ابن عوف في بطن واديهم وقد اتخذوا في ذلك الموضع مسجداً جمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب وقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) أي فامضوا اليه واعملوا له وليس المراد من السعي الاسراع في المشي وانما المراد منه العمل وكان عمر بن الخطاب يقرأ فامضوا الى

كذبوا بها حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يهدي من سبق في علمه انه يكون ظالما وقيل يعني الذين ظلموا أنفسهم بتكذيب آيات الله وأنبيائه (قل) أي قل يا محمد (يا أيها الذين هادوا وان زعمتم انكم أولياء الله من دون الناس) أي من دون محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فتمنوا الموت) أي ادعوا على أنفسكم بالموت (ان كنتم صادقين) يعني فيما زعمتم انكم أبناء الله وأحباؤه فان الموت هو الذي يوصلكم اليه لان الآخرة خير لا ولياء الله من الدنيا (ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي بسبب ما قدموا من الكفر والتكذيب (والله عليم بالظالمين قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكم) أي لا ينفعكم الفرار منه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) فيه وعيد وتهديد قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذودى للصلاة) أي لوقت الصلاة (من يوم الجمعة) أي في يوم الجمعة وأراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة لانه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه كان اذا جلس صلى الله عليه وسلم على المنبر اذن بلال (خ) عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أولا اذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثرا الناس زاد النداء الثاني على الزوراء في رواية فثبت الامر على ذلك ولا يداود قال كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وذ كر نحوه الزوراء موضع عند سوق المدينة قريب من المسجد وقيل كان مرتفعاً كالمغارة واختلفوا في تسمية هذا اليوم جمعة فقيل لان الله تعالى جمع فيه خلق آدم وقيل لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء فيه فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل لاجتماع الجماعات فيه للصلاة وقيل أول من سمى هذا اليوم جمعة كعب بن لؤي قال أبو سلمة أول من قال أما بعد كعب بن لؤي وكان أول من سمى الجمعة جمعة وكان يقال لها يوم العمرة وعن ابن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقبل أن تنزل الجمعة وهم الذين سمو الجمعة وقالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى يوم فلتجمل يومًا يجتمع فيه فنذ كراسم الله تعالى ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العمرة ثم أنزل الله تعالى في ذلك يا أيها الذين آمنوا اذودى للصلاة الآية عن كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة فقال له ابنه عبد الرحمن يا أبت اذا سمعت النداء ترجت لاسعد بن زرارة قال لانه أول من جمع بنا في هزم النبي من حرة بني بهاضة في نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت له كم كنتم يومئذ قال أربعون أخرجه أبو داود وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فذكر أصحاب السيران النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة مهاجرا نزل بقاء على بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتي عشرة خلت من ربيع الاول حين امنه الصبي فأقام بقباء يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء ويوم الخميس وأسس مسجدهم ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة عامدا الى المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم ابن عوف في بطن واديهم وقد اتخذوا في ذلك الموضع مسجداً جمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب وقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) أي فامضوا اليه واعملوا له وليس المراد من السعي الاسراع في المشي وانما المراد منه العمل وكان عمر بن الخطاب يقرأ فامضوا الى

قننة القبر (فاسعوا) فامضوا وقرئ بها وقال الفرار السعي والمضي والذهاب واحد وليس المراد به السرعة في المشي (الى ذكر الله) أي الى الخطبة عند الجمهور وبه استدلل أبو حنيفة رضي الله عنه على ان الخطيب اذا اقتصر على الحمد لله جاز

ذكر الله وقال الحسن أما والله ما هو بالسعي على الاقدام واقدنوه أن يأتوا الى الصلاة الا
وعلمهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة في هذه الآية فاسعوا الى
ذكر الله قال السعي أن تسعي بقلبك وعملك وهو المشي اليها وكان يتأول قوله فلما بلغ معه السعي
بقوله فلما مشى معه (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا سمعتم الإقامة فامشوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فإما أدركتم فصلوا
وما فاتكم فامشوا وفي رواية فإذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون واثوها تسعون وعلمكم
السكينة وذكره زاد مسلم فان أحدكم إذا كان يعمد الى الصلاة فهو في الصلاة والمراد بقوله
فاسعوا الى ذكر الله الصلاة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة الامام (وذروا البيع) يعني
البيع والشراء لان البيع اسم يتناولهما جميعا وهو من لوازمه وانما يحرم البيع والشراء عند
الادان الثاني وقال الزهري عنده خروج الامام وقال الضحاك اذا زالت الشمس حرم البيع
والشراء (ذلكم) أي الذي ذكرتم من حضور الجمعة وترك البيع والشراء (خير لكم) أي من
المبايعة في ذلك الوقت (ان كنتم تعلمون) أي مصالح أنفسكم والله تعالى أعلم
بما يفصل في فضل الجمعة وأحكامها وانتم تاركها وفيه مسائل في المسئلة الاولى في فضلها
(م) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت
عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها زاد في رواية ولا تقوم
الساعة الا في يوم الجمعة (ق) عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة
لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله فيها شيئا الا أعطاه اياه وأشار بيده لئلا لها (ق) عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة
الاولى فمكث ما يقرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فمكث ما يقرب بقرة ومن راح في الساعة
الثالثة فمكث ما يقرب كبشا وأقرن ومن راح في الساعة الرابعة فمكث ما يقرب دجاجة ومن
راح في الساعة الخامسة فمكث ما يقرب بيضة فإدأحرم الامام حضرت الملائكة يستمعون
الذكر وفي رواية اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المساجد ملائكة يكتبون
الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا الصف وجاؤا يستمعون الذكر قوله من اغتسل يوم
الجمعة غسل الجنابة معناه غسل كغسل الجنابة (م) عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة واستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى
وزيادة ثلاثة أيام ومن مس الحصى فقد لغا قوله ومن مس الحصى فقد لغا معناه انه يشغله
عن سماع الخطبة كما يشغله الكلام فجعله كاللغو (خ) عن عبادة قال ادركني أبو عيسى وانا
داهب الى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اغتسل قدماه في سبيل الله
حرمه الله على النار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال خرجت الى الطور فرأيت كعب
الاحبار فجلست معه فحدثني عن النوراة وحديثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
فيما حدثه أن قلت له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة
فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه مات وفيه تيب عليه وفيه تقوم الساعة وما من دابة الا وهي
مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققا من الساعة الا الجن والانس وفيها
ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله تعالى شيئا الا أعطاه اياه قال كعب ذلك في كل
سنة يوم تقلت بل في كل جمعة فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

وذروا البيع (أراد الامر
بترك ما يذهل عن ذكر الله
من شواغل الدنيا وانما
خص البيع من بينها لان
يوم الجمعة ينكث فيه البيع
والشراء عند الزوال فقبل
لهم بادروا بتجارة الآخرة
اتركوا تجارة الدنيا واسعوا
الى ذكر الله الذي لا شيء
أنفع منه وأرجح وذروا
البيع الذي نفعه يسير
(ذلكم) أي السعي الى ذكر
الله (خير لكم) من البيع
والشراء (ان كنتم تعلمون

أبو هريرة ثم أقيمت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع كعب الأحبار وما حدثته في يوم الجمعة
 فقال عبد الله بن سلام قد علمت أي ساعة هي قال أبو هريرة فقلت أخبرني بها ولا تكن عني وفي
 رواية نض علي قال هي آخر ساعة في يوم الجمعة قال أبو هريرة فقلت وكيف تقول آخر ساعة في يوم
 الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة
 لا يصلي فيها قال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر
 الصلاة فهو في صلاة حتى يصلها قال أبو هريرة فقلت بلى قال فهو ذلك أخرجه مالك في الموطأ
 والنسائي (خ) عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة
 ويتطهر ما استطاع من الطهور ويدهن من دهنه ويمس من طيب بينه ثم يخرج فلم يفرق بين
 اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى * عن
 أوس بن أوس الثقفي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غسل واغتسل وبكر
 وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام ولم يبلغ واستمع كان له بكل خطوة أجر عمل سنة صيامها
 وقيامها أخرجه أبو داود والنسائي قال أبو داود وسئل مكحول عن غسل واغتسل قال غسل
 رأسه وجسده في المسئلة الثانية في انتم تاركها (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص وأبي هريرة
 انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات
 أوليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين * عن أبي الجعد الصمري وكان له صحبة ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تمها وناطبع الله على قلبه أخرجه أبو داود
 والنسائي والترمذي نحوه (م) عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لقوم يتخلفون عن الجمعة هممت ان أمر رجلا ان يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن
 الجمعة بيوتهم في المسئلة الثالثة في تأكيده وجوبها قال العلماء صلاة الجمعة هي من فروض
 الاعيان فتجب على كل مسلم حر بالغ عاقل ذكرا مقيما اذ لم يكن له عذر في تركها ومن تركها من
 غير عذر استحق الوعيد اما الصبي والمجنون فلا الجمعة عليهم لانهم ما ليسا من اهل الفرض
 ولا الجمعة على النساء بالاتفاق يدل عليه ما روى عن طارق بن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا على أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي
 أو مريض أخرجه أبو داود وقال طارق رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبعض اصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئا * عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء أخرجه أبو داود وقال رواه جماعة ولم يرفعوه
 وانما أسنده في بيضة * عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من آواه الليل
 الى أهله أخرجه الترمذي ولا تجب الجمعة على العبد وقال الحسن وقنادة والاوزاعي تجب على
 العبد المكاتب وعن أحمد في العبد روايتان وتجب الجمعة على أهل القرى والبوادي اذ اسمعوا
 النداء من موضع تقام فيه الجمعة فيلزمهم الحضور وان لم يسمعوا فلا الجمعة عليهم وبه قال الشافعي
 وأحمد واسحق والشرط ان يبلغهم نداء مؤذن جهوري الصوت يؤذن في وقت تكون الاصوات
 هادئة وارباح ساكنة في كل قرية تكون من موضع الجمعة في القرب على هذا القدر يجب على
 أهلها حضور الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على من آواه البيت وقال الزهري تجب
 على من كان على سنة أميال وقال ربيعة على أربعة أميال وقال مالك والليث على ثلاثة أميال
 وقال أبو حنيفة لا الجمعة على أهل السواد سواء كانت القرية قريبة أو بعيدة دليل الشافعي

ومن وافقه ما روى البخاري عن ابن عباس قال ان أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوأتى من البحرين ولا يداود نخوة وفيه بجوأتى قرية من قرى البحرين في المسئلة الرابعة في تركها العذر كل من له عذر من مرض أو تهديد مريض أو خوف جازله ترك الجمعة وكذلك تركها بعد المطر والوحل يدل على ذلك ما روى عن ابن عباس انه خطب في يوم ذي ردغ فأمر المؤذن فلما بلغ حتى على الصلاة قال قل الصلاة في الرجال فنظر بعضهم الى بعض كأنهم انكروا ذلك فقال كأنكم انكروتم هذا ان هذا فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وانها عزيمة وإنى كرهت ان أخرجكم زاد في رواية فتمشون في الطين والدحض والزلق أخرجه البخاري ومسلم وكل من لا تجب عليه الجمعة فإذا حضر وصلى مع الامام الجمعة سقط عنه فرض الظهر ولكن لا يكمل به عدد الذين تنعقد بهم الجمعة الا صاحب العذر فإنه اذا حضر كل به العدد في المسئلة الخامسة في العدد الذي تنعقد به الجمعة اختلف أهل العلم في العدد الذي تنعقد به الجمعة فقيل لا تنعقد بأقل من أربعة رجال وهو قول عبيد الله بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز وبه قال الشافعي وأحمد واسحق قالوا لا تنعقد الجمعة بأقل من أربعين رجلاً من أهل الكمال وذلك بان يكونوا أحراراً باني عاقلين مقيمين في موضع لا يظعنون عنه شتاء ولا صيفاً الا طعن حجة وشرط عمر بن عبد العزيز ان يكون فيهم وال والوالى غير شرط عند الشافعي وقال علي بن أبي طالب لا الجمعة الا في مصر جامع وهو قول أصحاب الرأى ثم عند أبي حنيفة تنعقد بأربعة والوالى شرط عنده وقال الاوزاعي وأبو يوسف تنعقد بثلاثة اذا كان فيهم وال وقال الحسن تنعقد ب اثنين كسائر الصلوات وقال ربيعة تنعقد ب اثنين عشر رجلاً ولا يكمل العدد بى لا تجب عليه الجمعة كالعبد والمرأة والمسافر والصبي ولا تنعقد الا في موضع واحد من البلد وبه قال الشافعي ومالك وأبو يوسف وقال أحمد نصح بموضعين اذا كثرت الناس وضاق الجامع في المسئلة السادسة لا يجوز ان يسافر الرجل يوم الجمعة بعد الزوال قبل ان يصلى الجمعة وجوز أصحاب الرأى ان يسافر بعد الزوال اذا كان يقارب البلد قبل خروج الوقت اما اذا سافر قبل الزوال وبعد طلوع الفجر فانه يجوز غير انه يكره الا أن يكون سفره سفر طاعة كحج أو غزو وذهب بعضهم الى انه اذا أصبح يوم الجمعة مقبلاً فلا يسافر حتى يصلى الجمعة يدل على جوازه ما روى عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة فعد أصحابه وقال أنخلف فاصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ألحقهم فلما صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال ما صنعتك ان تغدومع أصحابك قال أردت ان أصلى معك ثم أتبعهم فقال لو أنفقت ما في الارض جميعاً ما أدركت فصل غدوتهم أخرجه الترمذي وروى ان عمر رأى رجلاً عليه أهبة السعير وسمعه يقول لولا ان اليوم يوم الجمعة لخرجت فقال له عمر اخرج فان الجمعة لا تجب عن سفر وللمسئلة شرائط وسنن وآداب مذكورة في كتب الفقه وفي هذا القدر كفاية والله أعلم قوله عز وجل (فادا قضيت الصلوة فانتشروا في الارض) أى اذا فرغ من صلاة الجمعة فانتشروا في الارض للتجارة والتصرف في حوائجكم (وابتغوا من فضل الله) يعنى الرزق وهذا أمر اباحه قال ابن عباس ان شئت فخرج وان شئت فاقعد وان شئت فصل الى العصر وقيل قوله فانتشروا في الارض ليس اطلب دنياه ولكن ليعادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله وقيل وابتغوا من فضل الله هو طلب العلم وعن عراك بن مالك انه كان اذا صلى الجمعة انصرف

فاذا قضيت الصلوة
أى أدبت (فانتشروا
في الارض) أمر اباحه
(وابتغوا من فضل الله)
الرزق أو طلب العلم أو
عيادة المريض أو زيارة
أخ في الله

فوقف على باب المسجد وقال اللهم أحبت دعوتك وصليت قربضتك وانتشرت كما أمرتني
 فارزقني من فضلك وأنت خير الرزقين (واذكروا الله كثيرا) أي إذا فرغتم من الصلاة ورجعتم
 إلى التجارة والبيع والشراء فاذكروا الله كثيرا قبل باللسان وقيل بالطاعة قيل لا تكونون من
 إذا كبرين الله كثيرا حتى تذكروه قائما وقاعدا ومضطجعا (لعلكم تفلحون) قوله تعالى (واذا
 رأوا تجارة أو رهوا انفضوا إليها وتركوا قائما) (ق) عن جابر قال بينما نحن نصلّي مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذ أقبلت غير تحمل طعاما فافغتها إليها حتى ما بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم
 الا اثنا عشر رجلا فزلت هذه الآية وأدارأوا تجارة أو رهوا فافغوا إليها وتركوا قائما وفي رواية
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما فخا ت غير من الشام وذكروا فيه الاثنا عشر
 رجلا فيهم أبو بكر وعمر ولمسلم كنامع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقدمت سويقة قال
 نخرج الناس إليهم في الاثنا عشر رجلا أنافهم وذكر الحديث وهو حجة من يرى صحة
 الجمعة اثني عشر رجلا وأجيب عنه بأنه ليس فيه بيان أنه أهام بهم الجمعة حتى يكون الحديث
 حجة لا شرط هذه العدد وقال ابن عباس في رواية عنه لم يبق في المسجد الا ثمانية رهط قال
 الحسن وأبو مالك أصاب أهل المدينة جوع وغلاء سعر فقدم دحية بن خليفة الكلبي بتجارة
 زيت وطعام من الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فلما رأوه بالبقيع قاموا إليه خشية ان
 يسبقوا إليه فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم الا رهط فيهم أبو بكر وعمر فزلت هذه الآية
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تبايعتم حتى لا يبق منكم أحد لاسال بكم
 الوادي نارا وقال مقاتل ينادي رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ قدم دحية بن
 خليفة الكلبي من الشام بالتجارة وكان اذا قدم لم تنف عاتق بالمدينة الا أنه وكان يقدم بكل
 ما يحتاج اليه من دقيق وبروزيت وغيره وينزل عند أحجار الزيت وهو مكان في سوق المدينة
 ثم يضرب بالطليل لبؤدن الناس بقدمه فيخرج اليه الناس لينبأ عوامه فقدم ذات جعة وذلك
 قبل ان يـلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب فخرج اليه الناس ولم يبق في
 المسجد الا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا اثنا عشر
 رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لسومت لهم الحجارة من السماء فأمر الله
 هذه الآية وأراد بالهوا الطبل وكان المراد اقدمت اسمته قبلاوها بالطبل والتصفيق وقوله
 تعالى انفضوا أي تفرقوا وذهبوا نحوها والضمير في الهاراجع إلى التجارة لأنها أهم البهم
 وتركوا قائما اتفقوا على ان هذا القيام كان في الخطبة للجمعة قال علقمة سئل ابن مسعود
 أكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما أو قاعدا قال أما تقرأون وتركوا قائما قال العلماء
 الخطبة فريضة في صلاة الجمعة وقال داود الطاهري هي مسخبة ويجب ان يخطب الامام
 قائما خطبتين يفصل بينهما مجاموس وقال أبو حنيفة وأجد لا يشترط القيام ولا القعود وتشترط
 الطهارة في الخطبة عند الشافعي في أحد القواين وأقل ما يقع عليه اسم الخطبة أن يحمد الله
 ويصلّي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله هذه الثلاث شروط في الخطبتين جمع
 ويجب ان يقرأ في الاولى آية من القرآن ويدعو للمؤمنين في الثانية ولو ترك واحدة من هذه
 الخمسة لم تصح خطبته ولا جعته عند الشافعي وذهب أبو حنيفة إلى انه لو أتى بتسبيحة أو تحميدة
 أو تكبيرة أخرى وهذا القدر لا يقع عليه اسم الخطبة وهو أمور بالخطبة والسنة للامام

(واذكروا الله كثيرا)
 واشكروه على ما وفقكم
 لاداء فرضه (لعلكم تفلحون)
 واذا رأوا تجارة أو رهوا
 انفضوا إليها (تفرقوا عنك
 إليها وتقدروا) واذا رأوا
 تجارة انفضوا إليها وأهوا
 انفضوا اليه فخذف
 أحدهم الدلالة المذكور
 عليه وانما خص التجارة
 لأنها كانت أهم عندهم
 روى ان أهل المدينة أصابهم
 جوع وغلاء فقدم دحية
 ابن خليفة بتجارة من زيت
 الشام والنبي صلى الله عليه
 وسلم يخطب يوم الجمعة
 فقاموا إليه فابقي معه الا
 ثمانية أو اثنا عشر فقال
 صلى الله عليه وسلم والذي
 نفس محمد بيده لو خرجوا
 جميعا لا ضرم الله عليهم
 لوادي نارا وكانوا اذا أقبلت
 العير استقبلوها بالطبل
 والتصفيق فهو المراد بالهوا
 (وتركوا) على المنبر
 (قائما) تخطب وفيه
 دليل على ان الخطيب
 ينبغي ان يخطب قائما

إذا صعد المنبر ان يستقبل الناس وان يسلم عليهم خلافا لابي حنيفة ومالك وهل يحرم الكلام في حال الخطبة فيه خلافا بين العلماء والاصح انه يحرم على المستمع دون الخطاب ويستحب ان يصلي تحية المسجد اذا دخل والامام يخطب خلافا لابي حنيفة ومالك

يذكر الاحاديث الواردة الدالة على هذه الاحكام

(ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما وفي رواية أخرى كان يخطب يوم الجمعة وهو قائم ثم يجلس ثم يقوم فيتم كما يفعلون الآن (م) عن جابر ابن سمرة رضي الله عنه قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما ما يقرأ القرآن ويذكر الناس زاد في رواية فن حدثك أنه كان يخطب جالساً فقد كذب (م) عن كعب بن عجرة رضي الله عنه انه دخل المسجد وعبد الرحمن بن الحكم يخطب جالساً فقال انظروا الى هذا الخبيث يخطب قاعداً وقد قال الله تعالى واذا راوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها وتركوا ما هم على (م) عن جابر ابن سمرة رضي الله عنه قال كنت أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فكانت صلواته قصداً وخطبته قصداً اذا بوداد و يقرأ آيات من القرآن ويذكر الناس * عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كالبعداء اخرجها أبو داود والترمذي ولا يداود عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجزم * عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تشهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يهدي الله فهو المهتد ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فانه لا يضره الا نفسه ولا يضر الله شيئا وفي رواية ان يونس سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه وقال فيه ومن يعصه ما فقد غوى ونسأل الله ربنا أن يجعلنا ممن يطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويحجب سخطه انما نحن به وله اخرجها أبو داود (م) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال كانت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يحمد الله ويثني عليه بما هو أهله ثم يقول على ان ذلك وقد علا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم و يقول بمئت أنا والساعة كهاتين ويقرن بين أصبعيه السابعة والوسطى ويقول أما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الاُمور محدثا ثم اهل بل بدعة ضلالة ثم يقول أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك ما لا فلاهله ومن ترك ديننا أو صياعنا فإلى وعلى * عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا اخرجها الترمذي (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت والامام يخطب فقد لغوت * عن نافع ابن عمر رأيت رجلين يتحدثان والامام يخطب يوم الجمعة فخصمهما ان اصمما اخرجها مالك في الموطأ قال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام فأما صفة صلاة الجمعة فركعتان يجهر فيهما بالقراءة ولجواز الجمعة خمس شروط الوقت وهو وقت الظهر ما بين زوال الشمس الى دخول وقت العصر والعدد والامام والخطبة ودار الإقامة فان فقد شرط من هذه الشروط الخمس يجب ان يصلي ظهرا ولا يجوز للامام أن يبتدئ الخطبة قبل تمام العدد وهو أربعون عند الشافعي ولو اجتمعوا وخطب بهم ثم انفسوا قبل افتتاح الصلاة أو انفس

(قل ما عند الله) من الثواب (خير من الله ومن الجنة) والله خير الرازيين ٣٢٣ أي لا يفوتهم رزق الله بترك البيع

فهو خير الرازيين والله أعلم

سورة المنافقين

أحدى عشرة آية مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

(إذا جاءك المنافقون قالوا

نشهد أنك (رسول الله)

أرادوا شهادة وأطأت فيها

قلوبهم ألسنتهم) والله يعلم

أنك (رسوله) أي والله يعلم

أن الأمر كما يدل عليه قولهم

أنك رسول الله) والله يشهد

أن المنافقين لكاذبون

في ادعاء المواطأة وأنهم

لكاذبون فيه لأنه إذا خلا

عن المواطأة لم يكن شهادة

في الحقيقة فهم كاذبون

في تسميته شهادة أو أنهم

لكاذبون عند أنفسهم

لأنهم كانوا يعتقدون أن

قولهم أنك رسول الله كذب

وخبر على خلاف ما عليه

حال الخبر عنه (اتخذوا

أيمانهم حنة) وقاية من

السي والقفل وفيه دليل

على أن أشهد بعين (فصدوا)

الناس (عن سيئ - ل الله)

عن الاسلام بالنفیر والقائه

الشبه (أنهم ساء ما كانوا

يعملون) من نفاقهم

وصدهم الناس عن سبيل

الله وفي ساء معنى التعجب

الذي هو تعظيم أمرهم

عند السامعين (ذلك) إشارة

إلى قوله ساء ما كانوا يعملون

أي ذلك القول الشاهد

واحد من العدد لا يجوز أن يصلي بهم الجمعة بل يصلي الظهر ولو اقتضت بهم الصلاة ثم انقضوا فأصبح
أقوال الشافعي أن بقاء الأربعين شرط إلى آخر الصلاة كما أن بقاء الوقت شرط إلى آخر الصلاة
فلونقص واحدة قبل أن يسلم الإمام يجب على الباقي أن يصلوها ظهراً وفيه قول آخر وهو أنه
أن بقي معه اثنتان أتمها الجمعة وقيل أن بقي معه واحد أتمها الجمعة وعند المزي أن انقضوا بعد ما صلى
بهم الإمام ركعة أتمها الجمعة وأن بقي وحده وإن كان في الركعة الأولى ينهأ أربعاً وانقض من
العدد واحد وبه قال أبو حنيفة لكن في العدد الذي يشترط كالسجود إذا أدرك مع الإمام ركعة
من الجمعة فإذا سلم الإمام أتمها الجمعة وإن أدرك أقل من ركعة أتمها أربعاً (خ) عن أنس رضي الله
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين غلب الشمس (م) عن عبيد الله بن أبي رافع
قال استخلفهم وإن أباهم بركة على المدينة وخرج إلى مكة فصلى بنا أبو هريرة الجمعة فقرأ بعد الحمد
سورة الجمعة في الأولى وإذا جاءك المنافقون في الثانية قال فأدركت أباهم بركة حين انصرف
فقات له أنك قرأت بسورتين كن علي بن أبي طالب يقرأهم - ما في الكوفة فقال أبو هريرة أني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأهم ما يوم الجمعة (م) عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى
عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العبد في الجمعة بسج اسم ربك الأعلى
وهل أتاك حديث الغاشية قال وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأهم - ما في الصلاتين
عن حمزة بن جندب رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الجمعة
بسج اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية أخرجه أبو داود والنسائي وقوله تعالى (قل
ما عند الله) أي ما عند الله من الثواب والأجر على الصلاة والقيام مع النبي صلى الله عليه وسلم
(خير من الله ومن الجنة) الذي جاءهم ما حجة (والله خير الرازيين) يعني أنه تعالى موجود
الارزاق وأصلها منه فإياه فأسألوا ومنه فاطلبوا والله تعالى أعلم

تفسير سورة المنافقين

وهي مدنية واحدة عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وتسعمائة وستة وسبعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (إذا جاءك المنافقون) يعني عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه (قالوا نشهد أنك
رسول الله) وتم الخبر عنهم ثم ابتدأ فقال تعالى (والله يعلم أنك لرسوله) أي هو الذي أرسلك
فهو عالم بك (والله يشهد أن المنافقين لكاذبون) يعني في قولهم نشهد أنك لرسول الله لأنهم
أضمر وأخلاف ما أظهرنا وذلك لأن حقيقة الإيمان أن يواطئ اللسان القلب وكذلك
الكلام فمن أخبر عن شيء واعتقد خلافه أو أضمر خلاف ما أظهر فهو كاذب ألا ترى أنهم كانوا
يقولون بألسنتهم نشهد أنك لرسول الله وسماه كذبا لأن قولهم حالف اعتقادهم (اتخذوا
أيمانهم حجة) أي سترية مترون بها من القمل ومعنى أيمانهم ما أحبر الله عنهم من حلفهم أنهم
لمنكم وقولهم يشهد أنك لرسول الله (فصدوا عن سبيل الله) أي أعرضوا بأنفسهم عن طاعة الله
وطاعة رسوله وقيل منعوا الناس عن الجهاد وعن الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم (أنهم ساء
ما كانوا يعملون) يعني حث ثرو الكفر على الإيمان (ذلك بأنهم آمنوا) أي في الظاهر وذلك
إداراً والمؤمنين أقروا بالإيمان (ثم كفروا) أي في السر وذلك إذا خلوا مع المشركين وفيه

عليهم بأنهم أسوأ الناس أعمالاً (بأنهم) بسبب أنهم (آمنوا ثم كفروا) أو إلى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستحسان
بالإيمان أي ذلك كله بسبب أنهم آمنوا أي نطقوا بكلمة الشهادة وفعلاً كما يفعل من يدخل في الإسلام ثم كفر واستخلف

كفرهم بعد ذلك يقولهم ان كان ما يقول محمد حقا فنحن خير ونحو ذلك او نطقوا بالايمان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند
 شياطينهم استهزا بالاسلام كقوله واذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية (فطبع على قلوبهم) فختم عليها حتى لا يدخلها الايمان
 جزاء على نفاقهم (فهم لا يفقهون) لا يتدبرون ولا يعرفون صحة الايمان والخطاب في (واذا رآيتهم تعجبك أجسامهم) (رسول
 الله اول لكل من يخاطب) (وان يقولوا نسمع لقوله) كان بن أبي رجلا جسما صبيحا فصيحيا وقوم من المنافقين في مثل صفته
 فكانوا يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فيستندون فيه ولهم جواهر المناظرة وفصاحة اللسان فكان النبي صلى الله
 عليه وسلم ومن حضر يجيبون بهياكلهم ويسمعون الى كلامهم وموضع (كانهم خشب) رفع على هم كأنهم خشب أو هو كلام
 مستأنف لاجل له (مسندة) الى الحائط شبهوا في استنادهم وما هم الاجرام حالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى
 الحائط لان الخشب اذا انتفع به كان في سقف أو جدار أو غيرها من مظان الانتفاع وما دام متروكا غير منتفع به اسند الى
 الحائط شبهوا به في عدم الانتفاع أولا أنهم أشباح بلا أرواح وأجسام بلا أحلام خشب أبو عمر وغير عباس وعلى جمع خشبة
 كبدنة وبدن وخشب كثره وثر (بحسبهم) كل صيغة عليهم) كل صيغة مفعول أول والمفعول الثاني عليهم وتم الكلام أي
 يحسبون كل صيغة واقعة عليهم وضارة ٣٢٤ لهم خلية فتم ورعهم يعني اذا نادى مناد في العسكرة وانقلبت دابة أو انشدت ضالة

ظنوه ايقاعا بهم ثم قال (هم العدو) أي هم الكاملون في
 العداوة لان اعدى الاعداء
 العدو المداحي الذي يكامر
 وتحت ضلوعه الداء الدوى
 (فاحذرهم) ولا تغتر
 بظاهرهم (قاتلهم الله) دعاء
 عليهم أو تعليم للمؤمنين ان
 يدعوا عليهم بذلك (أي
 يوفقون) كيف يعملون
 عن الحق تعجبهم جهلهم
 وضلالهم (واذا قيل لهم
 تعالوا يستغفر لكم رسول
 الله لو واروهم) عطفوها
 وأمالوها اعراضا عن ذلك

نأ كيد لقوله والله يشهد أنهم لسكاذبون (فطبع على قلوبهم) أي بالكفر (فهم لا يفقهون)
 أي الايمان وقيل لا يتدبرون القرآن (واذا رآيتهم) يعني المنافقين مثل عبد الله بن أبي بن سائل
 (تعجبك أجسامهم) يعني ان لهم أجساما ومناظر حسنة (وان يقولوا نسمع لقوله) أي
 فتحسب انه صدق قال ابن عباس كان عبد الله بن أبي بن سائل جسما فصيحيا ذليق اللسان فاذا قال
 سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله (كانهم خشب مسندة) أي أشباح بلا أرواح وأجسام بلا
 أحلام شبههم بالخشب المسندة الى جدر وليس بأشجار مثمرة ينتفع بها (بحسبهم) كل صيغة
 عليهم) يعني أنهم لا يسمعون صوتا في العسكرة بان ينادى مناد أو تهلت دابة أو تشد ضالة الاظنوا
 من خبئهم وسوء ظنهم أنهم يرادون بذلك وظنوا أنهم قد أتوا ما في قلوبهم من الرعب وقيل أنهم
 على خوف ووجل من أن ينزل فيهم أمر يهلك أسرارهم ويبيع دماءهم وتم الكلام عند قوله
 عليهم ثم ابتداء فقال تعالى (هم العدو فاحذرهم) أي لانهم فاتهم وان كانوا معك ويظهرون
 نصديقت أعداءك فاحذرهم ولانهم عيون لا عدائنك من الكفار يقولون
 اليهم أسرارك (قاتلهم الله) أي اعنهم الله (أي يوفقون) أي يصرفون عن الحق قوله تعالى
 (واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو واروهم) أي أمالوها وأعرضوا بوجوههم
 رغبة عن الاستغفار (ورآيتهم يصدون) أي يعرضون عما يدعو اليه (وهم مستكبرون) أي

واستكبار الوو بالتخفيف نافع (ورآيتهم يصدون) يعرضون (وهم مستكبرون) عن الاعتذار والاستغفار
 عن
 روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اتى بني المصطلق على المريسيع وهو ماء لهم وهزمهم وقتلهم ثم أودحهم على الماء
 جهجاه بن سعيد اجبر له مروسان الجهني حليف لابن أبي واقتلوا فصرخ جهجاه باللهاجرين وسان بالانصار فأعان جهجاهها
 جمال من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال عبد الله لجمال وأنت هناك وقال ما صحبنا محمد الا لانظلم والله ما مثنا ومثلهم الا
 كما قال سمى كلبك يا كلك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الادل عني بالا عز نفسه وبالا ذل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم قال لقومه والله لو أمسكنكم عن جمال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفذوا من حول
 محمد سمع بذلك زيد بن أرقم وهو حدث فقال أنت والله الذليل القليل المبعض في قومك ومحمد على رأسه تاج المعراج في عز من
 الرجن وقوة من المسلمين فقال عبد الله أسكت فأنما كنت العب فاحبر زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضى الله
 عنه دعني أضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله فقال اذن ترعدانف كثيرة يئثر قال فان كرهت ان يقتله مهاجر فامر به انصاريا
 قال فكيف اذا تحدث الناس ان محمد ا يقتل أصحابه وقال عليه الصلاة والسلام لعبد الله أنت صاحب الكلام الذي بلغني قال
 والله الذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيد الكاذب فهو قوله اتخذوا أيمانهم جنة فقال الحاضرون يا رسول
 الله شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام عسى ان يكون قد وههم فلما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد با غلام ان

عن استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم (سواء علمهم أم استغفرت لهم) أي يا محمد (أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم أن الله لا يهدي القوم الفاسقين)

يذكر القصة في سبب نزول هذا الآية

الله قد صدقك وكذب المنافقين فلما بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت فيك أي شدة فاذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلو رأته فقال أمرتني أن أومن فأمنت وأمرتني أن أؤذي ما أؤذي فزكبت وما بقي لي إلا أن أسجد لمحمد ففعل وإذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله ولم يأت إلا أياما حتى اشتكى ومات (سواء علمهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم) أي ما داموا على لنفاق والمعنى سواء علمهم الاستغفار وعدهم لأنهم لا يلتفتون إليه ولا يمتدنون به الكفرة هم أولان الله لا يغفر لهم وقرئ استغفرت على حذف حرف الاستفهام لأن أم المعادلة تدل عليه (أن الله لا يهدي القوم الفاسقين)

قال محمد بن اسحق وغيره من أصحاب السير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه وقادتهم الحرث بن أبي ضرار وهو أبو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك خرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فتراحم الناس واقتتلوا فهزم الله تعالى بني المصطلق وأمكن منهم قتل من قتل منهم ونقل رسول الله صلى الله عليه وسلم آبائهم ونساءهم وأموالهم فأفادها عليهم فبينما الناس على ذلك الماء ذور دت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب أجير له من بني غمار يقال له جهجاه بن سعيد الغفاري يقود له فرسه فازدحم جهجاه وسنان بن وبرة الجبني حليف بني عوف بن الخزرج على الماء فاقتتلا فصرخ الجبني بأعشر الانصار وصرخ الغفاري بأعشر المهاجرين وأعان جهجاه رجل من المهاجرين يقال له جمال وكان فقيرا فقال له عبد الله بن أبي لهبع فقال جمال وما يمنعني أن أفعل ذلك فغضب عبد الله بن أبي وعنده رهن من قومه فيهم زيد بن أرقم وهو غلام حديث السن فقال عبد الله بن أبي أفعالها قد نافرونا وكأثر ونافي بلادنا والله ما مثله أم مثلهم إلا كما قال القائل سمع كلبك يأكل أم والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا إلا عزمنا الأذل ثم أقبل على من حضر من قومه فقال هذا ما فعلتم بأنفسكم أحللتوهم بلادكم وقاسموهم أموالكم أما والله لو أمسكتم عن جمال وذويه فصل الطعام لم يركبوا رقابكم ولتحولوا إلى غير بلادكم فلا تمفقوا عليهم حتى ينفصوا من حول محمد فقال زيد بن أرقم أنت والله الدليل القليل المبعوض في قومك ومحمد صلى الله عليه وسلم في عزم الرجز ومودة من المسلمين فقال عبد الله بن أبي أمسكت لقد كنت ألعن فتى زيد بن أرقم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد فراغه من العز وفاقبره الخبر وعنده عمر بن الخطاب فقال دعني أضرب عنقه يا رسول الله قال كيف يا عمر إذا أحدث الناس أن محمدًا يقبل أصحابه ولكن أدن بآرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتحل فيها فارتحل الناس وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي فأتاه فقال له أنت صاحب هذا الكلام الذي بلغني فقال عبد الله بن أبي والذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وإن زيد الكاذب وكان عبد الله في قومه شريفا عظيما فقال من حضر من الانصار من أصحابه يا رسول الله عسى أن يكون الغلام قد وههم في حديثه ولم يحفظ ما قاله فعذره النبي صلى الله عليه وسلم وفشت الملامة لزيد في الانصار وكذبوه وقال له عه وكان زيد معه ما أردت إلا أن كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ومقتول وكان زيد يسير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستجاب بعد ذلك أن يدنو من النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسار لقيه أسيد بن حصير فغناه بحمية النبوة وسلم عليه ثم قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرحت في ساعة منكركه ما كنت تروح فيها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما بلغك ما قال صاحبك عبد الله بن أبي فقال أسيد وما قال قال يزعم أنه إن رجعت إلى المدينة أخرج الأعمى منها الأذل فقال أسيد أنت والله يا رسول الله تخبره هو والله الذليل وأنت والله العزيز ثم قال يا رسول الله أرفق به فوالله لقد جاء الله بك وإن قومه لينظّمون له الحرز لينوجوه فانه ليرى أنك قد سلمته ملكا وبلغ عبد الله بن

عبد الله بن أبي ما كان من أبيه فأقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انه بلغني انك تريد قتل عبد الله بن أبي لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فرفني به فانا أحمل اليك رأسه فوالله لقد علمت ان الخروج ما كان بمأرجل أبرو والديه مني واني أخشى ان تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي ان أنظر الى قاتل عبد الله بن أبي عشي على الارض فاقته فاقته ل مؤمنا بكافرا فادخل النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل ترفق به وتحسن صحبته ما بقي معنا قالوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك حتى أمسى وليلته حتى أصبح وصدر يومه حتى آدتهم الشمس فنزل بالناس فلم يكن الا أن وجدوا مس الارض فوقعوا نياما وانما فعل ذلك ليشغل الناس عن حديث عبد الله بن أبي الذي كان منه بالامس ثم راح بالناس حتى نزل على ماء بالحجاز فويق البقيع يقال له انقعاء فهاجرت ریح شديدة آدتهم وتخوفوها وضلت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بالليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا فانا هبتم موت عظيم من عظماء الكفار توفي بالمدينة فقيس من هو قال رفاعه بن زيد بن التابوت فقال رجل من المنافقين كيف يزعم انه يعلم الغيب ولا يعلم بمكان نافته الا يخبره الذي يأتيه بالوحي فأنا هجريل عليه الصلاة والسلام فأخبره بقول المنافق وبمكان نافته فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ما زعم اني اعلم الغيب ولا اعلم ولكن الله أخبرني بقول المنافق وبمكان نافتى هي في الشعب وقد تعلق زمامها بشجرة نخرجوا يسعون قبل الشعب فاذا هي كما قال فجاءوا بها فاقم ذلك المنافق وحسن ايمانه فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعه بن زيد بن التابوت قد مات في ذلك اليوم وكان من عظماء اليهود وكهف المنافقين فلما وافى رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال زيد بن أرقم جلست في البيت لمأبى من الهم والحناء فأمر الله عز وجل سورة المنافقين في تصديق زيد بن أرقم وتكذيب عبد الله بن أبي فلما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن زيد وقال يا زيد ان الله قد صدقك واوفى باذنك (ق) عن زيد بن أرقم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر أصاب الناس فيه شدة فقال عبد الله بن أبي لا تدنقوا على من عند رسول الله حتى ينفصوا من حوله وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فأرسل الى عبد الله بن أبي فسأله فاجتهد يمينه ما فعل فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوقع في نفسي مما قالوه شدة حتى انزل الله بتصديقي اذا جاءك المنافقون قال ثم دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم قالوا وارؤسهم وقوله كنهم خشب مسندة قال كانوا رجالا اجل شئ (ق) عن جابر قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بات معه ناس من المهاجرين حتى كثر واوا كان من المهاجرين رجل لعاب فكسع انصاريا فغضب الانصارى غضبا شديدا حتى ندعوا وقال الانصارى يا لالا نصار وقال المهاجرون يا لالهاجرين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبر بكسعة المهاجرين الانصارى فقال دعوها فانها خميئة وقال عبد الله بن أبي ابن سلول اقد تدعوا لعلمنا لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال عمر الا قبل يابني الله هذا الحبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث لناس انه كان يقمل أصحابه ولمسلم رواية وفيه ا فقال لا بأس ولينصره الرجل اخاه ظالما كان أو مظلوما ان كان ظالما فلينهه فانه له نصر وان كان مظلوما فلينصره وزاد ليرمذي فيسه فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله لا تنقلب حتى تقر انك انت الذليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزيز ففعل قال أصحاب السير وكان عبد الله بن أبي بقرب المدينة فلما اراد

هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا (ولله خزائن السموات والارض) أي وله الارزاق
والقسم فهو رزقهم منها وان أي أهل المدينة ان ينفقوا عليهم (ولكن المنافقين لا يفقهون) ولكن عبد الله راض به جاهلون
لا يفقهون ذلك فهم يذون بما زين لهم الشيطان (يقولون لنرجعنا) من غزوة بني المصطلق (الى المدينة ليخرجن الاعز منها
الاذل ولله العزة) أي الغلبة والقوة (ولرسوله وللمؤمنين) ولم أعز الله واهده من رساله ومن المؤمنين وهم الاخصاء بذلك كما
ان المذلة والمهوان للشيطان وذويه من الكافرين والمنافقين وعن بعض الصالحات ٣٢٧ وكانت في هيئته رنة الست على

الاسلام وهو العز الذي
لاذل معه والغنى الذي
لا فقر معه وعن الحسن بن
علي رضى الله عنهما ان رجلا
قال له ان الناس يزعمون
ان فيك نفاقا ليس بنبي
ولا كنه غزوة وتلاه هذه الآية
(ولكن المنافقين لا يعلمون
بأيهما الذين آمنوا الا تلهكم)
لا تشغلكم (اموالكم) هو
التصرف فيها والسعي في
تدبير امرها بالقاء وطلب
النتاج (ولا اولادكم)
وسروركم بهم وشغفتكم
علمهم والقيام بؤمهم) عن
ذكر الله (أي عن الصلوات
تجلس اوعن القرآن) ومن
يفعل ذلك) يريد الشغل
بالدنيا عن الدين وقبل من
يشغل بتدبير امواله عن
تدبير احواله وعبرضة
اولاده عن اصلاح معاده
(فأولئك هم الخاسرون)
في تجارتهم حيث باعوا
الباقى بالفانى (وأنفقوا مما
رزقناكم) من للنبى
والمراد بالانفاق الواجب
(من قبل ان يأتى أحدكم

ان يدخلها جاءه ابنه عبد الله حتى اتنا على مجامع طرق المدينة فلما جاء عبد الله بن ابي قال له ابنه
وراءك قال وبلك مالك قال لا والله لا تدخلها ابدا الا ان يأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولتعلم اليوم من الاعتر من الاذل فشكا عبد الله بن ابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع
ابنه عبد الله فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خل عنه يدخل فقال عبد الله أما اذا جاء امر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فم دخل قالوا فلما نزلت هذه السورة وتبين كذب المنافقين
قيل يا أبا حبيب انه قد نزل فيك أي شدا فاذ هب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك
فلوى رأسه وقال أمرتوني ان أو من فآمنت وأمرتوني ان أعطى زكاة مالي فقد أعطيت
فما بقى الا أن أسجد لمحمد صلى الله عليه وسلم وأنزل الله واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله
لو اوارؤهم الآية ونزل (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) أي
يفرقوا عنه (ولله خزائن السموات والارض) يعنى بيده مفاتيح الرزق فلا يعطى أحد أحد شيئا
الا باذنه ولا يجمعه الا بمشيئته (ولكن المنافقين لا يفقهون) يعنى ان أمر الله اذا اراد شيئا أن يقول
له كن فيكون (يقولون لنرجعنا الى المدينة) يعنى من غزوة بني المصطلق (ليخرجن الاعز منها
الاذل) فرد الله عليهم بقوله (ولله العزة ورسوله وللمؤمنين) فعز الله تعالى قهره وغلبته على من
دونه وعزته رسوله صلى الله عليه وسلم اظهر دينه على الاديان كلها وعزته المؤمنين نصر الله اياهم
على أعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) أي لك ولو علموا ما قالوا هذه المقالة قال أصحاب السير
فلما نزلت هذه الآية في عبد الله بن ابي بن سلول لم يلبث الا أياما لائل حتى اشتد ومات على
نصافه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا اولادكم عن ذكر
الله) يعنى عن الصلوات الخمس والمعنى لا تشغلكم أموالكم ولا اولادكم كاشغلت المنافقين عن
ذكر الله (ومن يفعل ذلك) أي ومن شغله ماله وولده عن ذكر الله (فأولئك هم الخاسرون)
أي في تجارتهم حيث آثروا الفانى على الباقى (وأنفقوا مما رزقناكم) قال ابن عباس يريد ركة
الاموال (من قبل ان يأتى أحدكم الموت) أي دلائل الموت ومقدماته وعلاماته فيسأل الرجعة
(ويقول رب لولا آخرتى) أي هلا أهملتى وقبل لو آخرت أجلى (الى أجل قريب فأصدق) أي
فأزنى مالى (وأكون) وقرئى وأكن (من الصالحين) أي المؤمنين وقيل نزلت هذه الآية
في المنافقين ويدل على هذا ان المؤمن لا يسأل الرجعة وقبل نزلت في المؤمنين والمراد بالصلاح
هنا الحج قال ابن عباس مام أحد يموت وكان له مال ولم يؤذز كانه أو اطاق الحج ولم يحج الاسأل
الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية وأكون من الصالحين أي أحج وأزكى (ولن يؤخر الله نفسا
اذا جاء أجلها) يعنى انه تعالى لا يؤخر من حضر أجله ونقض مده (والله خبير بما تعملون)

الموت) أي من قبل ان يرى دلائل الموت ويعاين ما يياس معه من الامهال ويمعد عليه الانفاق (فيقول رب لولا آخرتى) هـ
آخرت موى (الى أجل قريب) الى رمان قليل (فأصدق) وهو جواب لولا (وكن من الصالحين) من المؤمنين
والآية في المؤمنين وقيل في المنافقين وأكون أبو عمر بالنصب عطف على اللط والجزم على موضع فأصدق كانه قيل ان آخرتى
أصدق وأكن (ولن يؤخر الله نفسا) عن الموت (اذا جاء أجلها) المكتوب في اللوح المحفوظ (والله خبير بما تعملون) يعملون
جساد ويحى والمعنى انكم اذا علمتم ان تأخير الموت عن وفه مما لا سبيل اليه وانه هاجم لاحماله والله عليهم باعمالكم فبجاز

الحق سبحانه وتعالى لا يفتقر إلى المسارعة إلى الخروج عن عهده الواجب والاستعداد لخلق الله تعالى والله أعلم بالصواب
 سورة التغابن ثمانين آية مختلف فيها ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء قدير) ٣٢٨ قدم الطرقات ليدل بتقدمهما على اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك ان الملك

يعني انه لو رد الى الدنيا واجيب الى ما سأل ما ج ومازكى وقيل هو خطاب شائع لكل عامل عملا
 من خير أو شر والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة التغابن﴾

وهي مدنية في قول الأكثر وقيل هي مكية الا ثلاث آيات من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
 ان من أزواجكم وأولادكم الى آخر ثلاث آيات وهي ثمانين آية ومائتان واحد
 وأربعون كلمة وألف وسبعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد) يعني انه تعالى متصرف
 في ملكه كيف يشاء تصرف اختصاص لا شريك له فيه وله الحمد لان أصول النعم كلها منه وهو
 الذي يحمده على كل حال فلا يمحود في جميع الاحوال الا هو (وهو على كل شيء قدير) يعني انه
 سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كما يشاء بلا مانع ولا مدافع (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم
 مؤمن) قال ابن عباس ان الله تعالى خلق بني آدم مؤمنا وكافرا ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم
 مؤمنا وكافرا (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
 خلق الجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق النار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب
 آبائهم (ق) عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله البارحم ملكا
 فيقول أي رب نطفة أي رب علقه أي رب مضغة فاذا أراد الله أن يقضي خلقها قال يا رب أذكر
 أم أنثى أشقى أم سعيد في الرزق فما لا أجل فيك ب ذلك وهو في بطن أمه وقال جماعة في معنى
 الآية ان الله تعالى خلق الخلق ثم كفر وأمنوا لان الله ذكر الخلق ثم وصفهم بفعلهم فقال
 فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم أحلفوا في تأويلها فروى عن أبي سعيد الخدري انه قال فمنكم
 كافر حيانه مؤمن في العاقبة ومنكم مؤمن حيانه كافر في العاقبة وقال عطاء بن أبي رباح
 فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب وقيل فمنكم كافر
 أي بان الله خلقه وهم الدهرية وأصحاب الطبائع ومنكم مؤمن أي بأن الله خلقه وجملة القول
 فيه ان الله تعالى خلق الكافر وكافره فعلا له وكسبه باوخلق المؤمن وإيمانه فعلا له وكسبه باوخلق
 واحد من الفريقين كسب واختيار وكسبه واختياره بتقدير الله وبمشيئته فالؤمن بعد خلق
 الله إياه يختار الإيمان لان الله أراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله إياه يختار
 الكفر لان الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه هذا طريق أهل السنة فمن سلك هذا أصاب الحق
 وسلم من مذهب الجبرية والقدرية (والله بما نعملون بصير) أي انه عالم بكفر الكافر وإيمان
 المؤمن (خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم) أي انه اتقن وأحكم صوركم
 على وجه لا يوجد مثله في الحسن والمنظر من حسن القامة والمناسبة في الاعضاء وقد علم بهذا ان

على الحقيقة له لانه مبدئ
 كل شيء والقائم به وكذا الحمد
 لان أصول الامم وفروعها
 منه واما ملك غيره فتسلط
 منه واسترعاه وحده غيره
 اعتداد بان نعمة الله جرت
 على يده (هو الذي خلقكم
 فمنكم كافر ومنكم مؤمن)
 أي فسكنكم أت بالكفر وفاعل
 له ومنكم أت بالإيمان
 وفاعل له ويدل عليه قوله
 (والله بما نعملون بصير)
 أي عالم وبصير بكفركم
 وإيمانكم اللذين هما من
 عملكم والمعنى هو الذي
 تفضل عليكم باصل الامم
 الذي هو الخلق والايجاد
 عن العدم وكان يجب ان
 تكونوا باجمعكم شاكرين
 فيا بالكم تفرقتم أمما فمنكم
 كافر ومنكم مؤمن وقدم
 الكفر لانه الاغلب عليهم
 والاكثر فيهم وهو رد لمول
 من يقول بالمتزلة بين
 المنزلتين وقيل هو الذي
 خلقكم فمنكم كافر بالخلق
 وهم الدهرية ومنكم
 مؤمن به (خلق السموات
 والأرض بالحق) بالحكمة
 البالغة وهو ان جعلها

صورة

مقار المكلفين له مما وافقهم (وصوركم فأحسن صوركم) أي جعلكم احسن الحيوان كله

وأبهاه بدليل ان الانسان لا ينبغي ان تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن احسن صورته ان خلقه منتصبا
 غير منكب ومن كان دميما سوء الصورة سمح الخلقة فلا سماجة ثم ولكن الحسن على طبقات ولا تخطاها عما فوقها
 تستمحل ولا تكتف اغير خارجة عن حد الحسن وقالت الحكمة عشيما ان لا غاية لهما الجمال والبيان

(والله المصير) فاحسنوا سر أئركم كما احسن صوركم (يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) نبي يعلم ما في السموات والارض ثم يعلم بما يسره العباد ويعلمونه ثم يعلمه بذات الصدور ان شيئا من السكيات والجزئيات غير خاف عليه فحقه ان يبقى ويحذر ولا يجترأ على شيء مما يخاف رضاه وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد وكل ما ذكره بعد قوله فنسكم كافر ومنكم مؤمن في معنى الوعيد على الكفر وانكار ان يعصى الخالق ولا تشكر نعمته (الم يأتكم) الخطاب لكفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعني قوم نوح وهود وصالح ولوط (فذاقوا وبال أمرهم) أي ذاقوا وبال كفرهم في الدنيا (ولهم عذاب اليم) في المعقب (ذلك) إشارة الى ما ذكر من الوبال الذي ٣٢٩ ذاقوه في الدنيا وما أعد لهم من العذاب في الآخرة (بأنه) بان

الشان والحديث (كانت) تأتهم وسلهم بالبينات (فقالوا بشر يهدوننا) أنكروا الرسالة للبشر ولم ينكروا العبادة (فكفروا) بالرسول (وتولوا) عن الايمان (واسستغنى الله) اطلق ليتناول كل شيء ومن جلته ايمانهم وطاعتهم (والله غنى) عن خلقه (حجيد) على صنعه (زعم الذين كفروا) أي اهل مكة والزعم ادعاء العلم ويتعدى تعدى العلم (ان ان يبعثوا) ان مع ما في حيزه قائم مقام المغولين وتقديره انهم لن يبعثوا (قل بلى) هو اثبات ما بعد لن وهو البعث (وربي اتبعن) اكد الاخبار باليمين فان قلت مامعنى اليمين على شيء أنكروه قلت هو جائز لان التهديد أعظم موقعي القلب وكأنه قيل لهم ما تشكرونه كأن لا محالة

صورة الانسان احسن صورة وأكملها (والله المصير) أي المرجع في القيامة (يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) معناه انه لا تخفى عليه خافية فاستوى في علمه الظاهر والباطل وهو بكل شيء عليم (قوله تعالى) (الم يأتكم) يخاطب كفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعني خبر الامم الخالية (فذاقوا وبال أمرهم) أي جزاء أعمالهم وهو ما لحقهم من العذاب في الدنيا (ولهم عذاب اليم) أي في الآخرة (ذلك) أي الذي نزل بهم من العذاب (بأنه) كانت تأتهم وسلهم بالبينات فقالوا بشر يهدوننا (معناه انهم أنكروا أن يكون الرسول بشر وذلك لقلة عقولهم ومخافة أحلامهم ولم ينكروا ان يكون معبودهم حجرا (فكفروا) أي جحدوا وأنكروا (وتولوا) أي أعرضوا (واسستغنى الله) أي عن ايمانهم وعبادتهم (والله غنى) أي عن خلقه (حجيد) أي في أفعاله ثم أخبر الله تعالى عن انكارهم البعث فقال تعالى (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل) أي قل لهم يا محمد (بلى وربى لتبعثن) أي يوم القيامة (ثم لتنبؤن) أي لتخبرن (بما عملتم وذلك على الله يسير) أي امر البعث والحساب يوم القيامة (فأمنوا بالله ورسوله) لما ذكر حال الامم الماضية المكذبة وما نزل بهم من العذاب قال فأمنوا انتم بالله ورسوله لئلا ينزل بكم ما نزل بهم من العقوبة (والنور الذي أنزلنا) يعني القرآن سماء نورا لانه يهدي به في ظلمات الضلال كما يهتدى بالنور في الظلمة (والله بما تعملون خبير) يعني انه مطلع عليكم عالم بأحوالكم جمع ما رقبوه وخافوه (قوله عز وجل) (يوم يجمعهم يوم الجمع) يعني يوم القيامة يجمع الله فيه الاولين والآخرين واهل السموات واهل الارض (ذلك يوم لعابن) من الغبن وهو فوت الحظ والمراد في المجازاة والتجارة وذلك انه اذا احذ الشيء بدون قيمته فقد غبن والمغبون من غبن اهله ومنازله في الجنة وذلك لان كل كافر اهل ومنزل في الجنة لو اسلم فميطهر يومئذ بن كل كافر بتركه الايمان ويظهر غبن كل مؤمن بتقصيره في الاحسان وقبل ان قوم في النار بعد ذنوب وقوم في الجنة بنعمون فلا غبن اعظم من هذا وقيل هو غبن المظلوم للظالم لان المظلوم معبون في الدنيا فصار في الآخرة غائبا للظالم واصل الغبن في البيع والشراء وقد كرر الله في حق الكافرين انهم خسروا وغبنوا في شرائهم فقال تعالى اشترى الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة وقال في حق المؤمنين هل ادلكم على تجارة وقال ان الله اشترى من المؤمنين افسهم واموالهم بأن لهم الجنة فخرت صفقة الكافرين وربحت صفقة المؤمنين (ومن يؤمن بالله) على ما بآت به الرسل من الايمان بالبعث والجنة

٤٢ خازن ع (ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك) لبعث (على الله يسير) هين (فأمنوا بالله ورسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (والنور الذي أنزلنا) يعني القرآن لانه يهدي بهن حقيقة كل شيء فيتهدى به كالنور (والله بما تعملون خبير) فراقبوا أموركم (يوم يجمعهم) انتصب الطرف بقوله لتنبؤن أو باضمار اذ كرر (يوم الجمع) ليوم يجمع فيه الاولون والآخرين (ذلك يوم التغابن) وهو موسمهم من تعابن القوم في التجارة وهو ان يغبن بعضهم بعضا النزول السعداء منازل الاشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزول الاشقياء منازل السعداء التي كانوا يبرونها لو كانوا اشقياء تأورد في الحديث ومعنى ذلك يوم التغابن وقد تغابن الناس في غير ذلك اليوم استعظام له وان تعابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في أمور الدنيا (ومن يؤمن بالله

ويجعل صالحا) صفة للصدر أي عملا صالحا (يكفر عنه سيئاته ويدخله) وبالتون هم جامدون وساحي (حسب جري من عصب
 الأنهار خالدين فيها) أي ذلك الفوز العظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها أو بئس المصير
 ما أصاب من مصيبة) شدة ومرض وموت أهل أو شئ يقضى بها (الاباذن الله) بعلمه وتقديره ومشيئته كأنه اذن للمصيبة
 أن تصيبه (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) للاسترجاع عند المصيبة حتى يقول أنا لله وأنا إليه راجعون أو بشرحه للزيادة من
 الطاعة والخير أو يهد قلبه حتى ٣٣٠ يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وعن مجاهد إن ابتلى

والنار (ويعمل صالحا) أي في إيمانه إلى أن يموت على ذلك (يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات
 تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) أي الدالة على البعث (أولئك أصحاب النار خالدين فيها) أو بئس
 المصير ما أصاب من مصيبة (الاباذن الله) أي بقضاء الله وقدره وأرادته (ومن يؤمن بالله)
 أي يصدق أنه لا يصيبه مصيبة من موت أو مرض أو هاب مال ونحو ذلك إلا بقضاء الله
 وقدره وأذنه (يهد قلبه) أي يوفقه ليقين حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه
 لم يكن ليصيبه فيسلم لقضاء الله تعالى وقدره وقبل يهد قلبه للشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء
 (والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله) أي فيما أمر (وأطيعوا الرسول) أي فيما جاء به عن الله
 وما أمركم به (فان توليتهم) أي عن أجابة الرسول فيما دعاكم إليه (فان على رسولنا البلاغ
 المبين) الله لا اله الا هو (أي لا معبود ولا مقصود الا هو) (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) قوله
 تعالى (يا أيها الذين آمنوا من أزواجكم وأولادكم وعدواكم فاحذروهم) عن ابن عباس قال
 هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأتوا زوجاتهم
 وأولادهم أن يدعوهم أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فلما أتوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رأوا الناس قد فقهوا في الدين فهموا أن يعاقبواهم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان
 من أزواجكم وأولادكم وعدواكم فاحذروهم الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح
 وعنه قالوا لهم صبرنا على إسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم فاطاعوهم وتركوا الهجرة فقال الله
 تعالى فاحذروهم أي ان تطيعوهم وتدعوا الهجرة (وان تصفحوا وتصفحوا وتغفروا) هذا فحين
 أقام على الأهل والولد ولم يجرم هاجر فرأى الذين قد سبقوه بالهجرة قد فقهوا في الدين فهم ان
 يعاتب زوجته وولده الذين ثبطوه ومنعوه عن الهجرة لما لحقوا به ولا ينفق عليهم ولا يصيبهم
 بخبره أمره الله بالعفو والصفح عنهم وقال عطاء بن يسار نزلت في عوف بن مالك الأشجعي وكان ذا
 أهل وولد فاذا أراد أن يغزو بكوا عليه ورفقوه وقالوا إلى من تدعنا فيرق عليهم فيقيم فأنزل الله
 تعالى ان من أزواجكم وأولادكم وعدواكم بحملهم ياكم على ترك طاعة الله فاحذروهم أي ان
 تقبلوا منهم وان تغفروا وتصفحوا وتغفروا أي فلا تعاقبواهم على خلافكم (فان الله غفور رحيم
 انما أموالكم وأولادكم فتنة) أي بلاء واختبار وشغل عن الآخرة وقد يقع الانسان بسببهم في
 العظام ومنع الحق وتناول الحرام وغصب مال الغير ونحو ذلك (والله عنده أجر عظيم) يعني
 الجنة والمعنى لا تبأسوا بالمعاصي بسبب أولادكم ولا تؤثرهم على ما عند الله من الاجر العظيم

صبروا وأعطى شكر
 وان ظلم غفر (والله بكل
 شئ عليم وأطيعوا الله
 وأطيعوا الرسول فان
 توليتهم) عن طاعة الله وطاعة
 رسوله (فان على رسولنا
 البلاغ المبين) أي عليه
 التبليغ وقد فعل (الله
 لا اله الا هو وعلى الله
 فليتوكل المؤمنون) بعث
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على التوكل عليه حتى
 ينصره على من كذبه وتولى
 عنه (يا أيها الذين آمنوا
 ان من أزواجكم وأولادكم
 عدوا لكم) أي ان من
 الأزواج أزواج با دين
 يعواتن ويخاصمنهم ومن
 الاولاد أولاد يعادون
 آباءهم ويعقونهم
 (فاحذروهم) الضمير للعدو
 أولاد الزوج والاولاد جميعا
 أي لما علمتم ان هؤلاء
 لا يتخلون من عدو فكونوا
 منهم على حذر ولا تأمنوا
 غوائلهم وشمرهم (وان
 تصفحوا) عنهم اذا طاعتهم منهم

قال

على عداوة ولم تقابلوهم بلها) (وتصفحوا) تعرضوا عن

التوبخ (وتغفروا) وتستر واذنوبهم (فان الله غفور رحيم) يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم قبل ان ناسا ارادوا الهجرة عن مكة
 فبسطهم أزواجهم وأولادهم وقالوا نطلقون ونضيعوننا فراقواهم ووقفوا فلما هاجر وابه ذلك ورأوا الذين سبقوهم قد
 فقهوا في الدين ارادوا ان يعاقبوا أزواجهم وأولادهم فزين لهم العفو (انما أموالكم وأولادكم فتنة) بلاء ومحنة لانهم يوقعون
 في الآثم والعقوبة ولا بلاء اعظم منها (والله عنده أجر عظيم) أي في الآخرة وذلك اعظم من منفعةكم بأموالكم وأولادكم ولم
 يدخل فيه من كافي العداوة لان السبيل لا يتخلون الفتنة وشغل القاب وقد يتخلو بعضهم عن العداوة

(فأتقوا الله ما استطعتم) - هدمكم ووسعكم قيل هو تفسير لقوله حق تقائه (واسمعوا) ما توعظون به (واطيعوا) فيما تؤمرون به وتهنون عنه (وانفقوا) في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها (خير الانفسكم) اي انما فاقخير الانفسكم وقال المكسافي يكن الانفق - ق خير الانفسكم والاصح ان تقديره اتواخير الانفسكم وافعلوا ما هو خير لها وهو تأ كيد للبحث على امتثال هذه الاوامر ويبان لان هذه الامور خير لانفسكم من الاموال والاولاد وما انتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخايف الدنيا (ومن يوق شح نفسه) اي البخيل بالزكاة والصدقة الواجبة ٣٣١ (فأولئك هم المفلحون ان

ان ترضوا الله قرضا حسنا) بنية واخلاص وذكركم القرض تلطفا في الاستدعاء (يضاعفه لكم) يكتب لكم بالواحدة عشرة اوسبع مائة الى ما شاء من الزيادة (ويغفر لكم والله شكور) يقبل القلبيل ويعطى الجزيل (حليم) يقبل الجليل من ذنب البخيل اويضعف الصدقة لدافعها ولا يبخل العقوبة لمانعها (عالم الغيب) اي يعلم ما لا تعلم من سر امر القلوب (والشهادة) اي ما تنتشر من طواهير الخطوب (العزيز) المعز اظهار السيوب (الحكيم) في الاخبار عن الغيوب والله أعلم

قال بعضهم لما ذكر الله العداوة ادخل من للتبعض فقال ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم لانهم كلهم ليسوا باعداء ولم يذكر من في قوله انما أموالكم واولادكم فتنة لانهم لم يخافوا من الفتنة واشغال القلب بهم وكان عبد الله بن مسعود يقول لا يقولون أحدكم الله - م في أعوذ بك من الفتنة فانه ليس أحد منكم يرجع الى أهل ومال وولد الا يشتمل على فتنة ولكن ليقل اللهم اني أعوذ بك من مضلات الدين عن بر يده رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران يشبهان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي صلى الله عليه وسلم عن المبرخ فملهم ما فوضه ما بين يديه ثم قال صدق الله انما أموالكم واولادكم فتنة نظوت الى هذين الصبيين يشبهان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهم ما أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقوله تعالى (فأتقوا الله ما استطعتم) أي ما طقتم وهذه الآية ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقائه (واسمعوا وأطيعوا) أي لله ولرسوله فبما يأمركم به وينهاكم عنه (وانفقوا) أي من أموالكم حق الله الذي أمركم به (خير الانفسكم) أي ما أنفقتم في طاعة الله (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) تقدم تفسيره ان ترضوا الله قرضا حسنا) القرض الحسن هو التصديق من الحلال مع طيبة نفس يعني ان ترضوا أي تنفقوا في طاعة الله متقربين اليه بالانفاق (يضاعفه لكم) أي يجزكم بالضعف الى سبع مائة الى ما يشاء من الزيادة (ويغفر لكم والله شكور) يعني يجب المنقرين اليه (حليم) أي لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم (عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم) والله أعلم

تفسير سورة الطلاق مدنية

وهي اثنتا عشرة آية ومائة اثنان وتسع وأربعون كلمة وسنون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يا أيها النبي اذا طلقتم النساء) نادى النبي صلى الله عليه وسلم ثم خاطب أمته لانه المقدم عليهم فاذا خطب خطاب الجمع كانت أمته داخله في ذلك الخطاب وقيل معناه يا أيها النبي قل لا تمك فاضمر القول اذا طلقتم النساء أي اذا أردتم تطليقهن (فطلقوهن لعدتهن) أي زمان عدتهن وهو الطهر لانه تعنه بذلك الطهر من عدتها رخص في المدة عقب الطلاق فلا يطول عليها زمان العدة وكان ابن عباس وابن عمر يقرآن فطلقوهن قبل عدتهن وهذا في المدخول بها لان غير المدخول بها لا عدة عليه انزلت هذه الآية في عبد الله بن عمر كان قد طلق

سورة الطلاق مدنية وهي اثنتا عشرة آية (بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي اذا طلقتم النساء) خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم

بالخطاب لان لي امام أمته وقدرتهم كما يقال لرئيس القوم يا فلان افعلوا كذا اظهار التقدم واعتبار التروسة وانه قدوة قومه فكان هو وحده في حكم كلهم وسادهم سادتهم وقيل التقدير يا أيها النبي والمؤمنين ومعنى اذا طلقتم النساء اذا أردتم تطليقهن على تنزيل المقبل على الامر المشارف له منزلة الشارع فيه كقوله عليه السلام من تمقل قتيلا فلا سلامه ومنه كان الماشي الى الصلاة والمنظر لها في حكم المصلى (فطلقوهن لعدتهن) فطلقوهن مستقبلا لعدتهن وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدتهن وادطلقت المرأة في الطهر المقدم للقرء الاول من اقراءها فقد طلقت مستقبلة لعدتها والمراد ان تطابق المدخول بهن من المعتدات بالحيض في طهر لم يجامعهن فيه ثم يخلجن حتى تنقضي عدتهن وهذا أحسن

أمر أنه في حال الحيض (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك
 عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال مره فليراجعها
 ثم يمسه حتى تطهر ثم تمضي ثم تطهر فان بدله أن يطلقها فليطهها قبل أن يمسه فذلك العدة
 التي أمر الله أن يطلق لها النساء زاد في رواية كان عبد الله طلقها تطليقة فحسبت من طلاقها
 وراجعها عبد الله كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية لمسلم أنه طلق امرأته وهي
 حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا
 ولمسلم من حديث أبي الزبير أنه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى عروة يسأل ابن عمر وأبوالزبير
 يسمع كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعها فردها وقال إذا ظهرت
 فليطلق أو لم يمسك قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يأياها البي إذا طلقتم النساء
 فطلقوهن في قبل عدتهن

فوقه صلى الله عليه وسلم اعلم أن الطلاق في حال الحيض والهاس بدعة وكذلك في الطهر الذي
 جامعها فيه لقول النبي صلى الله عليه وسلم وإن شاء طلق قبل أن يمسه والطلاق السني أن يطلقها
 في طهر لم يجامعها فيه وهذا في حق امرأة تلزمها العدة بالاقراء فاما إذا طلق غير المدخول بها في
 حال الحيض أو طلق العدة التي لم تحض أو الأيسة بعد ما جامعها أو طلق الحامل بعد
 ما جامعها أو طلق التي لم تر الدم لا يكون بدعا ولا سنة ولا بدعة في طلاق هؤلاء لأن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا والخلع في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه
 لا يكون بدعا لأن النبي صلى الله عليه وسلم أدن لنا بن قيس في مخالعة زوجته قبل أن
 يعرف حالها ولولا جوارزه في جميع الأحوال لأمره أن يتعرف الحال ولو طلق امرأته في حال
 الحاض أو في طهر جامعها فيه قصد اعصى الله تعالى ووقع الطلاق لأن النبي صلى الله عليه
 وسلم أمر ابن عمر بالرجعة فلولوا وقوع الطلاق لم يأمره بالرجعة وأداراجعها في حال الحيض
 يجوز أن يطلقها في حال الطهر الذي يعقب تلك الحصة قبل المسيس كما رواه يونس بن جبير
 وأنس بن سبيرة عن ابن عمر ولم يقولوا ثم تحض ثم تطهر وما رواه نافع عن ابن عمر ثم يمسه حتى
 تطهر ثم تحض ثم تطهر وأمر استحب تأخير الطلاق إلى الطهر الثاني حتى لا تكون
 مراجعتها أياها للطلاق كما أنه يكره السكاح للطلاق ولا بدعة في الجمع بين الطلقات الثلاث عند
 بعض أهل العلم فلو طلق امرأته في حال الطهر ثلاثا لا يكون بدعا وهو قول الشافعي وأحمد
 وذهب بعضهم إلى أنه بدعة وهو قول مالك وأصحاب الرأي قوله تعالى (وأحصوا العدة) أي
 عدة اقراءها فاحفظوها قبل أمر باحصاء العدة لفريق الطلاق على الاقراء إذا أراد أن يطلق
 ثلاثا وقيل للعلم ببقاء زمان الرجعة ومراعاة أمر النفقة والمسكن (واتقوا الله ربكم) أي
 واخشوا الله ولا تعصوه فيما أمركم به (لا تخرجوهن من بيوتهن) يعني إذا كان المسكن الذي
 طلقها فيه الزوج له بملك أو كراء وإن كان عارية فارتجعت كان على الزوج أن يكرى لها منزلا غيره
 ولا يجوز للزوج أن يخرج المرأة من المسكن الذي طلقها فيه (ولا يخرجن) يعني ولا يجوز للمرأة
 أن تخرج ما لم تنقص عدتها لحق الله تعالى فإن خرجت لغير ضرورة أثمت فإن وقعت ضرورة
 بأش حافت هدم أو غرقا جاز لها أن تخرج إلى منزل آخر وكذلك إذا كان لها حاجة ضرورية
 من بيع غزل أو شراء من جاز لها الخروج منها ولا يجوز لبلايدل على ذلك أن رجالا استشهدوا

الطلاق (وأحصوا العدة)
 واضبطوها بالحفظ
 وأكلوها ثلاثة أقراء
 مستقبلات كوامل
 لانقصان فهن وخوطب
 الارواح لغفلة النساء
 (واتقوا الله ربكم
 لا تخرجوهن) حتى تنقضي
 عدتهن (من بيوتهن) من
 مساكنهن التي يسكنها قبل
 العدة وهي بيوت الارواح
 وأضيفت اليهن لاختصاصها
 بهن من حيث السكنى
 وبه دليل على أن السكنى
 واجبة وإن الحنف بدخول
 دار يسكنها فلان بغير ملك
 ثابت فيما إذا حلف لا يدخل
 داره ومعنى الإخراج
 أن لا يخرجهن البعولة
 غضبا عليهن وكراهة
 لمساكنهن أو لحاجة لهم
 إلى المساكن وإن لا يأتوا
 لمن في الخروج إذا طلق
 ذلك إذا تابان اذنهم لا أثر له
 في رفع الخطر (ولا يخرجن)
 بأنفسهن إن أردن ذلك

(الان يأتين بفاحشة مبينة) قبل هي الزنا أي الان يزني فيخرجن لأقامة الحد عليهن وقيل خرجن وجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه (وتلك حدود الله) أي الأحكام المذكورة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى) أيها المخاطب (لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) بأن يقاب قلبه من بعضه إلى محبتها ومن الرغبة ٣٣٣ عنها إلى الرغبة بها ومن عريته الطلاق إلى الندم عليه

في راجعها والمعنى فطافوهن بعدتهن وأحصوا العدة ولا تخرجوهن من بيوتهن لعلمكم بعدمون فترجعوهن (فأدبلعن اجلهن) فإربن آخر العدة (فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف) أي فأنتم بالخيار أن تستم فإرجعة والامساك بالمعروف والاحسان وأنستم فترك الرجعة والمصارفة واتقاء الصرار وهو أن يراجعها في آخر عدتها ثم يطلقها تطويلا للعدة عليها وتعديها لها (وأشهدوا) يعني عند الرجعة والفرقة جمعا وهذا الاسهاد مندوب له لئلا يقع بينهما التجاحد (دوى عدل منكم) من المسلمين (وأقيموا الشهادة لله) لوجهه حالاً وذلك أن يقيموها للشهود له ولا للشهود عليه ولا لعرض من الاعراض سوى إقامة الحق ودفع الضرر (دلكم) الحث على إقامة الشهادة لوجه الله ولاجل القيام بالقسط (بوعطيه من كان

بأحدة قتالت نساء هم نستوحش في بيوتنا وأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عند أحدهن فإذا كان وقت النوم تأوى كل امرأة إلى بيتها وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالة جابر وقد كان طلقها زوجها أن تخرج لجداد نخلها فإذا الرمتها العدة في السنة فترجع على أهلها إذا ذهبه وراجعة البدوية تنبؤ أحيث تنبؤ أهلها في العدة لأن الانتقال في حقهم كالأقامة في حق المقيم وقوله تعالى (الان يأتين بفاحشة مبينة) قال ابن عباس الفاحشة المبدية بذاتهما على أهل زوجهما فيعمل آخرها السوء وخلقها وقيل أراد بالفاحشة أن ترى فتخرج لأقامة الحد عليها ثم ترد إلى منزلها يروى ذلك عن ابن مسعود وقيل معناه إلا أن يطلقها على نشر زناها فلها أن تقول من بيت زوجها والفاحشة الشوز وقيل خرجها قبل انقضاء عدتها فاحشة (وتلك حدود الله) يعني ما ذكر من سنة الطلاق وما بعده من الأحكام (ومن بعد حدود الله) أي في نطاق لغير السنة أو تجاوز هذه الأحكام (فقد ظلم نفسه) أي ضرر نفسه (لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) أي يقع في قاب الزوج مراجعتها بعد الطلاقين وهذا يدل على أن المستحب أن يفرق الطلاقات ولا يقع الثلاث دفعة واحدة حتى إذا ندم أمكنه المراجعة • عن محارب بن دينار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حل الله شأنا أبغض إليه من الطلاق أخرجه أوداود ومرسلأوله في رواية عنه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبغض الحلال إلى الله الطلاق عن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا امرأه سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس به حرام عليها الرجعة أخرجه أوداود وأبو داود في قوله تعالى (فأدبلعن اجلهن) أي إذا قرب من انقضاء عدتهن (فأمسكوهن) أي راجعوهن (بمعروف أو فارقوهن بمعروف) أي أتركوهن حتى تنقضي عدتهن فبين منكم (وأشهدوا) دوى عدل منكم) أي على الرجعة وعلى الفراق أمر بالشهادة على الرجعة وعلى الطلاق * عن عمران ابن حصين أنه سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع عليها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلق لغير سنة وراجعة لغير سنة أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعد أخرجه أوداود وهذا الاسهاد مندوب إليه عند أي حبيبة كافي قوله وأشهدوا إذا تبايعتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب إليه في الفرقة وفائدة هذا الاسهاد أن لا يقع بينهما التجاحد وأن لا يهيم في امساكها وأن لا يموت أحد الزوجين فيدعي الآخر ثبوت الرجعة ليرث وقيل أمر بالاسهاد للاحتمال مخافة أن تنكر الزوجة المراجعة فيمضي العدة وتمسك زوجها غيره (وأقيموا الشهادة) يعني أيها الشهود (لله) أي طمنا لموصاة الله وقساما بوصيته والمعنى أشهدوا بالحق وأدوها على الصحة (دلكم) بوعطيه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله فلنطلق السنة يجعل له محرجا إلى رجعة وقال أنثر المسيرين رلت في عوف بن مالك أن أمرا به يسمى ما سكا بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله أمر العدة وأبني وشكالبه أي صافاة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتق الله وأصبروا كثر من

يؤمن بالله واليوم الآخر) أي انما ينفع به هؤلاء (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) هذه جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء امر الطلاق على السنة والمعنى ومن يتق الله فطلق السنة ولم يصار المعنة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط فأشهد يجعل الله له مخرجا مما في شأن الأزواج من العموم والوقوع في المضائق ويفرج عنه ويعطيه الخلاص

(ويزرقه من حيث لا يحتسب) من وجهه لا يخطر بباله ولا يحتسبه ويجوز ان يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلككم يومظ به أي ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخلصا من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأها فقال مخرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم اني لاعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتمهم ومن يتق الله فزال يقرؤها ويعيدها وروى ان عوف بن مالك أسير المشركون ابنه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أسير ابني وشككاليه ٣٣٤ الفاقة فقال ما أمسى منذ آل محمد الا مد فأتى الله واصبروا كثر من قول

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فعاد الى بيته وقال لامرأته ان رسول الله أمرني واباك ان نسكتك من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالت نعم ما أمرنا به فجهلا يقولان ذلك فيبناه في بيته اذ فرغ ابنة الباب ومعه مائة من الابل تعقل عنها العدو فأسه نافعها فزات هذه الآية (ومن يتوكل على الله) بكل أمره اليه عن طمع غيره وتدبير نفسه (فهو حسبه) كافيه في الدارين (ان الله بالغ أمره) حفص منهذ أمره غيره بالغ أمره أي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب (فجعل الله لكل شيء قدرا) تقديره وتوقيفا وهذا بيان لوجوب التوكل على الله وتغويض الامر اليه لانه اذا علم ان كل شيء من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وتوقيفه لم يبق الا التمسك بالقدور والتوكل

قول لا حول ولا قوة الا بالله فعل الرجل ذلك فيبيننا هو في بيته اذا أتاه ابنه وقد غفل عنه العدو فاصاب منهم ابلا وجاءها الى أبيه وهي أربعة آلاف شاة فنزلت ومن يتق الله يجعل له مخرجا في ابنه (ويزرقه من حيث لا يحتسب) يعني ما ساق من النعم وقيل أصاب غما ومعاثم رجع الى أبيه فانطلق أبوه الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر وسأله أي حال له ما أتى به ابنه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نعم ونزلت الآية وقال ابن مسعود ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل شيء ويزرقه من حيث لا يحتسب هو أن يعلم انه من قبل الله وان الله رازقه وقال الربيع بن خثيم يجعل له مخرجا من كل شيء ضاق على الناس وقيل مخرجا من كل شدة وقيل مخرجا عما نهاه الله عنه (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) يعني من يتق الله فيما نهى عنه كفاه ما أمهه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا (ان الله بالغ أمره) أي منفذا أمره وممض في خلقه ما قضاه (فجعل الله لكل شيء قدرا) أي جعل لكل شيء من شدة أو رخاء أجلا ينتهي اليه وقال مسروق في هذه الآية ان الله بالغ أمره توكل عليه لم يتوكل عليه غير المتوكل يكفر عنه سيئاته ويهظم له أجرا قوله عز وجل (واللذي ينس من المحيض من نسائك) قيل لما نزلت والمطافات تبرص بأنفسهن ثلاثة قروء وقال خالد بن النعمان بن قيس الانصاري يا رسول الله فاعده من تحيض والتي لم تحض وعدة الحبلى فأول الله عز وجل (واللذي ينس من المحيض من نسائك) يعني القواعد (والذي قدس من الحيض فلا يرجع ان يحض) وهن المهاجرات لا يسات من الحيض (ان ارتبتم) أي شككنكم في حكمهن ولم تدر واما عدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر) واللاقي لم يحض (يعني الصغائر) واللاقي لم يحض بعد فعدتهن أيضا ثلاثة أشهر أما الشابة التي كانت تحيض فارتفع حيضها قبل بلوغ سن الايسات فذهب أكثر أهل العلم الى أن عدتها لا تنقضي حتى يعاودها الدم فتعد بثلاثة أشهر أو تبلغ سن الايسات فتعد بثلاثة أشهر وهذا قول عثمان وعلي وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود وبه قال عطاء واهيه ذهب الشافعي وأصحاب الرأي وحكي عن عمر انها تبرص تسعة أشهر فان لم تحض فتعد بثلاثة أشهر وهو قول مالك وقال الحسن بن الربيع سنة فان لم تحض فتعد بثلاثة أشهر وهذا كله في عدة الطلاق وأما المتوفى عنها زوجها فعدتها أربعة أشهر وعشرون سواء كانت من تحيض أو لا تحيض وأما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها زوجها أو مات عنها وهو قوله تعالى (وأولات الاجال أجلهن أن يضعن حملهن)

(واللذي ينس من المحيض من نسائك) (روى ان ناسا قالوا قد عرفنا عدة ذوات لا قراء عدة اللاقي لم يحض فنزلت (ان ارتبتم) أي أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعددن (فعدتهن ثلاثة أشهر) أي فهذا حكمهن وقيل ان ارتبتم في دم البالغات مبلغ اليأس وقد قدره بستين سنة أو بخمسة وخمسين أهو دم حيض واستحاضة فعدتهن ثلاثة أشهر واذا كانت هذه عدة المرتاب بها فغير المرتاب بها أولى بذلك (واللاقي لم يحض) هن الصغائر وتقديره واللاقي لم يحض فعدتهن ثلاثة أشهر فحذفت الجملة لدلالة المذكور عليها (وأولات الاجال أجهن) (ان يضعن حملهن) والنص يتناول المطلقات والمتوفى عنهن أزواجهن وعن علي وابن عباس رضي الله عنهما

(ق)

عدة الحامل المتوفى عنها زوجها بعد الاجلين (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) يسر له من أمره ويحل من عقده بسبب التقوى (ذلك أمر الله) أي ما علم من حكم هؤلاء المعتدات (أنزله إليكم) من اللوح المحفوظ (ومن يتق الله في العمل بما أنزله من هذه الاحكام وحافظ على الحقوق الواجبة عليه) يكفر عنه سيئاته ٣٣٥ وبه ظم له اجرا ثم بين التقوى

في قوله ومن يتق الله فكاه
 قيل كيف نعمل بالتقوى
 في شأن المعتدات فقيل
 (أسكنوهن) وكذا وكذا
 (من حيث سكنتم) هي
 من التبعية مبيعة
 محذوف أي أسكنوهن
 مكانا من حيث سكنتم
 أي بعض مكان سكنكم
 (من وجدكم) هو عطف
 ببيان لقوله من حيث
 سكنتم وتفسيره كله قيل
 أسكنوهن مكانا من
 مسكنكم مما أنيطقونه
 والوجد الوسع والطاقة
 وقرئ بالحركات الثلاث
 والمشهور الضم والنقطة
 والسكنى واحسان لكل
 مطلقة وعند مالك والشافعي
 لانة لا يمتنع حديث
 فاطمة بنت قيس ان زوجها
 بت طلاقها فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 لا سكنى لك ولا نفقة وعن
 عمر رضي الله عنه لا بدع
 كتاب بنو سنة نبينا يقول
 امرأه لعلها نسيت أو شبه
 لها سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول له السكنى
 والنفقة (ولا تضاروهن)
 ولا تسمنهوا ومن الضرر

(ق) عن سبعة الاسمية انها كانت تحت سبعة بن خولة وهو من بني عامر بن لؤي وكان من شهد
 بدرا فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تنسب ان وضعت لها بعد وفاته فلما تعلت من
 نفاسها توجهت للخطاب فدخل عليها أبو السنا بل بن بعكث رجل من بني عبد الدار فقال لها مالي
 اراك تجلبت للخطاب ترجين الحكاح وأنت والله ما أنت بنا كح حتى يمر عليك أربعة أشهر
 وعشر قالت سبعة فلما قال لي ذلك جئت على ثيابي حتى أمسيت وأتيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فسألت عن ذلك فافتاني بأني قد حلت حين وضعت جلي وأمرني بالتزويج ان بدالي
 لفظ البخاري ولمسلم نحوه وزاد قال ابن شهاب ولا أرى بأسا ان تزوج حين وضعت وان كانت
 في دمها غير انه لا يقربها زوجها حتى تظهر (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) أي يسهل
 عليه أمر الدنيا والآخرة (ذلك) أي ذلك الذي ذكر من الاحكام (أمر الله أنزله إليكم) أي
 لتعملوا به (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته وعظم له أجر) قوله تعالى (أسكنوهن) يعني
 مطلقات نسائكم (من حيث سكنتم من وجدكم) أي من سمعكم وطافكم فان كان موسرا
 يوسع عليها في المسكن والنفقة وان كان فقيرا فعلى قدر الطاقة (ولا تضاروهن) أي لا تؤذوهن
 (لنضيعةوا عليهن) يعني في مساكنهن فيخرجن (وان كن أولات حمل فانهقوا عليهن حتى يضعن
 حملهن) أي فيخرجن من عدتهن

فصل في حكم الآية في المنة المنددة الرجعية تستحق على الزوج المفقدة والسكنى
 مادامت في المدة ونهني بالسكنى مؤنة لسكنى فان كانت الادارة التي طلقها الزوج فيها ملك
 الزوج يجب عليه ان يخرج منها ويترك الادار لها مدة مدتها وان كانت باجارة فعلى الزوج الاجرة
 وان كانت عارية فرجع المهر فعليه ان يكثرى لها دارا تسكنها أو المدة لئلا تنسب بالخلع أو
 بالطلاق لثلاث أو باللعان فلها لسكنى حاملا كانت أو غير حامل عند أكثر أهل العلم وروى
 عن ابن عباس انه قال لا سكنى لها الا ان تكون حاملا وهو قول الحسن والشعبي واحكاموا في
 نفقة ما ذهب قوم الى انه لا نفقة لها الا ان تكون حاملا يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول
 الحسن والشعبي وبه قال الشافعي وأحمد ومنهم من أوجبها بكل حال يروى ذلك عن ابن مسعود
 وهو قول ابراهيم الضحى وبه قال الثوري وكتاب الرأى وظاهر القرآن يدل على انها لا تستحق
 لمنة الا ان تكون حاملا لقوله تعالى وان كن أولات حمل فانهقوا عليهن حتى يضعن حملهن
 وأما الدليل على ذلك من السنة فباروى عن فاطمة بنت قيس ان أبا عمرو بن حفص طلقها
 البتة وهو غائب فأرسل اليها وكملة شمر فسخطه فقال والله مالهك علمه من شيء فجاءت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لها ليس لك عليه نفقة وأمرها ان تعتد في بيت أم
 شريك ثم قال تلك امرأة يغشاها أصحابي فاعتدى عند ابن أم مكتوم فله رجل أعشى تصعب
 ثيابك عنده فادخلت فأتت ذنبي قالت فلما حلت ذكرت له ان معاوية بن أبي سفيان واباجهم
 خطباني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما بوجه فلا يصع عصاه عن عاتقه وامام معاوية
 فصعوك لا مال له ان يكمي اسامة بن زيد فكرهته ثم قال انكمي اسامة بن زيد فكمهته فجعل

لنضيعةوا عليهن في المسكن ببعض الاسباب من انزال من لا يوافقهن أو يشغل مكائهن أو غير ذلك حتى تصطروهن الى الخروج
 (وان كن) أي المطلقات (أولات حمل) فانهقوا عليهن حتى يضعن حملهن (وفائدة اشتراط الحمل ان مدة الحمل ربعا
 تطول فيظن ظان ان النفقة تسقط اذا مضى مقدار عدة الحامل ففي ذلك الوهم

(فان ارضن لكم) يعني هؤلاء المطلقات ان ارضن لكم ولدا من ظننهن او منهن بهما انقطاع عصمة الزوجية (فان توهن اجورهن) فحكمهن في ذلك ٣٣٦ حكم الاطوار ولا يجوز الاستحجار اذا كان الولد منهن ما لم يبين خلافا للشافعي

رحمة الله (واتمروا بينكم) اي تشاوروا على التراضي في الاجرة اوليا امر بعضكم بعضا والخطاب للآباء والامهات (بمعروف) بما يليق بالسنة وبمحسن في المروءة فلا يما كس الاب ولا تعاسر الام لانه ولدهما وهما شر بكان فيه وفي وجوب الاشفاق عليه (وان تعاسرتم) تضايقتم فلم ترض الام بما ترصع به الاجنبية ولم يزد الاب على ذلك (فسترضع له اخرى) فستوجدولا تعور مرضعة غير الام ترضعه وفيه طرف من معاقبة الام على المعامرة وقوله له أي للاب أي سيجد الاب غير معامرة ترضع له ولده ان عاسرته أمه (لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله) أي لينفق كل واحد من الموسر والمعسر ما بلغه وسعته يريد ما أمر به من الانفاق على المطلقات والمرضعات ومعنى قدر عليه رزقه ضيق أي رزقه الله على قدر قوته (لا يكف الله نفسا الا ما آتاه)

الله فيه خيرا واغتبطت اخرجه مسلما واحتج بهذا الحديث من لم يجعل لها سكنى وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها ان تعتد في بيت عمرو بن أم مكتوم ولا تحج له فيه لما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كانت فاطمة في مكان وحش فحيف على ناحيتها وقال سعيد بن المسيب اغتلفت فاطمة لطول لسانها على اجاتها وكان في لسانها ذرابة واما المعتدة عن وطء الشبهة والمفسوخ نكاحها بعيد أو خيار عتق فلا سكنى لها ولا نفقة وان كانت حاملا واما المعتدة عن وفاة الزوج فلا نفقة لها عند اكثر اهل العلم وروى عن علي ان لها النفقة ان كانت حاملا من التركة حتى تضع وهو قول شريح والشعبي والنخعي والثوري واختلفوا في سكنائها ولا شافعي فيه قولان احدهما انه لا سكنى لها بل تعتد حيث تشاء وهو قول علي وابن عباس وعائشة وبه قال عطاء والحسن وهو قول أبي حنيفة والثاني ان لها السكنى وهو قول عمر وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وبه قال مالك والثوري واجدوا بحق واحتج من اوجب لها السكنى بما روى عن الفريضة بنت مالك بن سنان وهي اخت ابى سعيد الخدري انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألته أن ترجع الى أهلها في بني خديرة فان زوجها خرج في طلب أعبد له أبقرها حتى اذا كان بطرف القدوم لحقهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أرحم الى أهلي في بني خديرة فان زوجها لم يترك في مسكن يملكه ولا نفقة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت فانصرفت حتى اذا كنت في الحجرة ناداني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرني فنوديت فقال كيف قالت فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله قالت فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشرا قالت فلما كان عثمان أرسل الى فسألني عن ذلك فأخبرته فاتبعه وقضى به أخرجه أبو داود والترمذي فن قال بهذا القول قال اذنه لفريرة أولا بالرجوع صار منسوخا بقوله آخر امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله ومن لم يوجب السكنى قال أمرها بما مكث في بيتها آخر الاستحباب لا وجوبا قوله عز وجل (فان ارضن لكم) يعني أولادكم (فان توهن اجورهن) يعني على ارضاءهن وفيه دليل على أن الابن وان كان قد خلق لمكان الولد فهو ملك للام والام بكس لها ان تأخذ عليه أجرا وفيه دليل على ان حق الرضاع والنفقة على الزوج في حق الاولاد (واتمروا بينكم بمعروف) اي يقبل بعضكم من بعض اذا امر به بالمعروف وقيل يتراضي الاب والام على اجر مسمى والخطاب للزوجين جميعا امرهم ان يأتمروا بالمعروف وما هو الا حسن ولا يقصدوا الضرار وقيل للمعروف ههنا ان لا يقصر الرجل في حق المرأة ونفقته ولا المرأة في حق الولد ورصاعه (وان تعاسرتم) أي في حق الولد وأجرة الرضاع فأبى الزوج ان يعطى المرأة أجره رصاعها وأبى الام ان ترضيه فليس له اكرهاها على ارضاءه بل يستأجر للصبي مرضعه ما غير أمه وذلك قوله (فسترضع له اخرى لينفق ذو سعة من سعته) أي على قدر غناه (ومن قدر) أي ضيق (عليه رزقه) فكان بقدر القوت (فلينفق مما آتاه الله) أي على قدر ما آتاه الله من المال (لا يكف الله نفقا) أي في النفقة (الا ما آتاه) يعني من المال والمعنى لا يكف الفقير مثل ما يكف الغني في النفقة (سيجعل الله بعد عسر يسرا) أي بعد ضيق

(وكانين من قرية) من أهل قرية (عمت) أي عصت (عن أمر ربهم أو رسوله) أعرضت عنه على وجه العتو والعناد (فحاسبناهم حسابا شديدا) بالاستقصاء والمنافسة (وعذبناهم عذابا نكرا) نكرا مدني وأبو بكر منكرا عظيما (فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا) أي خسار أو هلاكا والمراد حساب الآخرة وهذا إما ما يذوقون فيها من الوبال ويلقون من الخسر ويجي به على لفظ الماضي لأن المتظن من وعد الله ووعدته ما في الحقيقة وما هو كائن فكان قد كان (أعد الله لهم عذابا شديدا) تكرر بالوعدتين لكونه متوقفا كأنه قال أعد الله لهم هذا العذاب (فاتقوا الله يا أولي الألباب الذين آمنوا) فليكن لكم ذلك يا أولي الألباب من المؤمنين لطفاتي تقوى الله وحذر عقابه ويجوز أن يراد أحصاء السيئات واستقصاؤها عليهم في الدنيا وثباتها في مصائب الحفظ وما أصيبوا به من ٣٣٧ العذاب في العاجل وإن يكون عنت وماعطف عليه صفة

للقرية وواعد الله لهم جوابا لكانين (قد أنزل الله إليكم ذكرا) أي القرآن وانتصب (رسولا) بفعل مضمر تقديره ارسل رسولا أو هو يدل من ذكر آياته في نفسه ذكر أو على تقدير حذف المضاف أي قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولاً أو أريد بالذكر الشرف كقوله وأنه لذكركم ولقومك أي ذا شرف ومجد عند الله وبالرسول جبريل أو محمد عليه السلام (يتلوا) أي الرسول أو الله عز وجل (عليكم آيات الله مبینات لیخرج الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي ليخلص لهم ما هم عليه الصالحة من الإيمان والعمل الصالح أو ليخرج الذين علم أنهم

وشدة غنى وسعة قوله تعالى (وكانين من قرية عمت) أي عصت وطغت والمراد أهل القرية (عن أمر ربهم أو رسوله) أي وأمر رسوله (فحاسبناهم حسابا شديدا) أي بالمنافسة والاستقصاء وقيل حاسبناهم أي الكفر بفجرها النار وهو قوله (وعذبناهم عذابا نكرا) أي منكرا عظيما وقيل في الآية تقديم وتأخير مجازها فذبناهم في الدنيا بالجوع والتعطش والسيف وسائر أنواع البلاء وحاسبناهم في الآخرة حسابا شديدا (فذاقت وبال أمرها) أي شدة أمرها وجراؤها كفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) أي خسرا تاتي الدنيا والآخرة (أعد الله لهم عذابا شديدا) يخوف كفار مكة أن ينزل بهم مثل ما نزل بالأمم الماضية (فاتقوا الله يا أولي الألباب) أي يا ذوى العقول ثم نعمتكم فقال تعالى (الذين آمنوا قد أنزل الله إليكم ذكرا) يعني القرآن (رسولا) أي وأرسل إليكم رسولا (يتلوا عليكم آيات الله مبینات) قرئ مبینات بالخفض أي تبين الحلال من الحرام والأمر والنهي وقرئ بالنصب ومعناه أنها واضحات (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور) أي من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان ومن ظلمة الجهل إلى نور العلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله لهم رزقا) يعني الجنة التي لا ينقطع نعيمها وقيل برزقون طاعة في الدنيا أو ثواب في الآخرة (الله الذي خلق سبع سموات) يعني بعضها فوق بعض (ومن الأرض مثلهن) أي في العدد (يتنزل الأمر بينهن) أي الوحي إلى خلقه من السماء العليا إلى الأرض السفلى وقيل هو ما يبرهن من عجائب تدبيره ينزل المطر ويخرج النبات ويأتي بالليل والنهار وبالصيف والشتاء ويخلق الحيوان على اختلاف هيئاته وينقله من حال إلى حال فيصنعكم بحياة بعض وموت بعض وسلامة هذا وهلاك هذا وقيل في كل سماء من سمواته وأرض من أرضه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير) وأن الله قد أحاط بكل شيء علما (يعني أنه سبحانه وتعالى عالم بكل شيء لا تخفى عليه خافية وأنه قادر على الإنشاء بهد الانشاء وكل الكائنات جارية تحت قدرته داخله في علمه والله تعالى أعلم

٤٣ خازن ع يؤمنون (من الظلمات إلى النور) من ظلمات الكفر والجهل إلى نور الإيمان والعلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) أي بدخله (وبالنون مدني وشام) جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا (وحدوجع حلا على لفظ من ومعناه) (قد أحسن الله لهم رزقا) فيه معنى التعجب والتعظيم لما رزق المؤمن من الثواب (الله الذي خلق) مبتدأ وخبر (سبع سموات) جمع المفسرون على أن السموات سبع (ومن الأرض مثلهن) بالنصب عطف على سبع سموات قيل ما في القرآن آية تدل على أن الأرض سبع الإثنية وبين كل سماء من مسيرة خمسمائة عام وغلط كل سماء كذلك والأرضون مثل السموات وقيل الأرض واحدة إلا أن الأقليم سبعة (يتنزل الأمر بينهن) أي يجري أمر الله وحكمه بينهن ومملكته ينفذ فيهن (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير) اللام ينعلو بحلق (وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) هو تقييد أو مصدر من غير لفظ الأول أي قد علم كل شيء علما وهو علام الغيوب

تفسير سورة التوراة

وهي مدنية واثنا عشرة آية ومائتان وسبع وأربعون كلمة وألف وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك والله غفور رحيم) ذكر سبب نزولها (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلاء والعسل وكان إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنو من إحداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس فغرت فساءت عن ذلك فقيل لى أهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت أما والله لاحتال له فذكرت ذلك لسودة وقلت إذا دخل عليك فانه سبه بنومك فقولى له يا رسول الله أكلت مغاير فانه سبه بقول لا فقولى ما هذه الریح التي أجدها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهد عليه أن يوجد منه الریح فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولى له جرت نخلة العرفط وسأقول ذلك وقولى أنت باصفية ذلك فلما دخل على سودة قالت تقول سودة والله الذي لا اله الا هو لقد كدت أباديه بالذي لم تلى واه لعلى الباب فرقا منك فلما دنا منها قالت له سودة يا رسول الله أكلت مغاير قال لا قالت فهاهذه الریح التي أخدمك فلست بمتنى حفصة شربة عسل قالت جرت نخلة العرفط فلما دخل على قالت له مثل ذلك ثم دخل على صفية فقلت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يا رسول الله ألا أسقيك منه قال لا حاجة لى فيه قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرمناه قلت لها اسكتى (ق) عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر عند زيب بنت جحش فيشرب عندها عسلا فمواطبت أنا وحفصة أن أبتنا دخل عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فلنقل له انى أجده منك ریح مغاير فكانت مغاير فدخل على أحدهما فقالت ذلك فقال بل شربت عسلا عذري فبنت جحش ولأعود له فزيت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى قوله ان تنوبا الى الله لعائشة وحفصة واد أسر النبي الى بعض أزواجه حديثنا قوله بل شربت عسلا ولأعود له وقد حلفت فلا تخبرى بذلك أحد إذا دنى رواية بنى بذلك مرضاة أزواجه

شرح غريب ألفاظ الحديث وما يتعلق بها قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلاء والعسل الخلاء بالماء وهو كل شئ حلود كالعسل بعدها وان كان داخل في جملة الخلاء تنبها على شرفه ومن ينه وهو من باب ذكر الخاص بعد العام قولها فى الحديث الثانى فمواطبت أنا وحفصة هكذا وقع فى الرواية وأصله فتواطأت أى اتفقت أنا وحفصة قولها انى لا جدم منك ریح مغاير هو بغين معجمة وفاء بعدها ياء وراء وهو صمغ حلوكا لطيف وله رائحة كريهة ينصح به شجرة لى العرفط بضم العين المهملة وبالغاء يكيوب بالخاز وقيل العرفط نبات له ورق عريض يفرش على الارض له شوكة وغره خيمث الرائحة وقال أهل اللغة العرفط من شجر العصاه وهو كل شجرة له شوكة وقيل رائحته كريهة التنبؤ كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره ان يوجد منه رائحة كريهة قولها جرت نخلة العرفط هو بالحيم والراء بالسين المهملين ومعناه أكلت نخلة العرفط فصار منه العسل قولها فى الحديث الثانى فقال شربت عسلا عند زيب بنت جحش وفى الحديث الاول ان الشرب كان عند حفصة بنت عمر بن الخطاب وان

بسم الله الرحمن الرحيم
(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا عارية في يوم عائشة رضي الله عنها وعلمت بذلك حفصة فقالت لها اكفى على وقد حرمت ما ربة على نفسى واشرك ان ابا بكر وعمر يملكان بعدى امرأتى فأخبرت به عائشة وكانتا منه اذنين وقبل خلاها في يوم حفصة فارضاها بذلك واستكتمها فلم تكتم فطلقها واءتزل نساءه ومكث تسعا وعشرين ليلة في بيت مارية ونزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فانما اصوامه قوامه وانما من نسائك في الجنة وروى انه شرب عسلا في بيت زيب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة وقالن له اننا شتمت منك ریح المغاير وكان يكره رسول الله صلى الله عليه وسلم النفل فحرم العسل فعنه لم تحرم ما أحل الله لك من مأكلا البين أو من العسل) تنبى مرضات أزواجك) تفسير التحريم أو حال أو استئذان وكان هذا إزالة منه لانه ليس لاحد أن يحرم ما أحل الله (والله غفور) قد غفر لك ما زلت فيه (رحيم)

عائشة وسودة وصفيصة هن اللواتي تطاهرن عليه قال القاضي عياض والصحيح الاول قال
 النسائي اسناد حديث حجاج بن محمد عن ابن جريج صحيح جيد غاية وقال الاصيلي حديث حجاج
 أصح وهو أولى بظاهر كتاب الله وأكمل فائدة يريد قوله تعالى وان تطاهرا عليه وهما اثنتان
 لا ثلاثة وانما عائشة وحفصة كما عترف به عمر في حديث ابن عباس وسبأ في الحديث قال وفد
 انقلب الاسماء على الراوي في الرواية الاخرى يعني الحديث الاول الذي فيه أن الشرب
 كان عند حفصة قال القاضي عياض والصواب أن شرب العسل كان عند زينب بنت
 جحش ذكره الشيخ محي الدين النووي في شرح مسلم وكذلك ذكره القرطبي أيضا وقال
 المفسرون في سبب النزول أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم
 حفصة أسأدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة أبيها فاذن لها فلما خرجت أرسل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إلى جاريته مارية القبطية فأدخلها بيت حفصة وخلعها فلما رجع
 حفصة وجدت الباب مغلقا جلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه
 بقطر عرفا وحفصة تبكي فقال ما يبكيك قالت انما أذنت لي من أجل هذا أدخلت أمتك بيتي
 ووقعت عليها في يوم وعلى فراشي أما رأيت لي حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا امرأه منهن
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هي حاربي قد أحلها الله لي اسكني فهي علي حرام
 ألتبس بذلك رسالك ولا تخبري بهذا امرأه منهن فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغت
 حفصة الجدار الذي بينهن وبين عائشة فقالت ألا أبتزرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
 حرم عليه أمته مارية وقد أراحنا الله منها وأخبرت عائشة بما رأته وكنا من مصافين
 متطاهرتين على سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصبت عائشة فلم تزل بنبي الله صلى الله
 عليه وسلم حتى حلف أن لا يقربها عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل به عائشة وحفصة حتى حرماها إلى نفسه وأنزل الله تعالى يا أيها
 النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية أخرجه النسائي قال العلماء الصحيح في سبب نزول الآية
 انها في قصة العسل لافي قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح
 قال النسائي اسناد حديث عائشة في العسل حسد صحيح غاية وأما لتفسير قوله يا أيها النبي لم
 تحرم ما أحل الله لك أي من العسل أو ملك اليمين على اختلاف الرواية فيه وهذا التحريم تحريم
 امتناع عن الانتماع بها أو بالعسل لا تحريم اعتقاد بكونه حراما بعد ما أحله الله فالتنبي صلى الله
 عليه وسلم امتنع عن الانتماع بذلك مع اعتقاده أن ذلك حلال تنبني مرصات أزواجك أي
 طلب رضاهن وترك ما أحل الله لك والله غفور رحيم أي غنرك ذلك التحريم (فدور صلى الله
 عليكم تحلة أيمانكم) أي بين وأوجب لكم بحايل يمانكم بالكفارة وهو ما ذكر في سورة المائدة
 فامر الله أن يكفر عن يمينه ويراجع أمته فأعفى رقبته (والله مولاكم) أي وليكم وناصركم
 (وهو لعليم) أي بحلقه (الحكيم) أي فيما فرض من حكمه

فدرجك فلم يواخذك به
 (قد فرص الله لكم تحلة
 أيمانكم) قد قدر الله لكم
 ما تحلون به أيمانكم وهي
 الكفارة أو قد شرع لكم
 تحللها بالكفارة أو شرع
 الله لكم الاستثناء في
 أيمانكم من قولك حل
 فلان في يمينه اذا استثنى
 فيها وذلك أن يقول ان
 شاء الله عقوبتكم لا يحنث
 وتحريم الحلال بين عندنا
 وعن مقاتل ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أعفى
 رقبته في حرم مارية وعن
 الحسن انه لم يكفر لانه كان
 مغفورا له ما تقدم من ذنبه
 وما تأخر وانما هو تعليم
 للمؤمنين (والله مولاكم)
 سيدكم ومولى أموركم
 وفيه مولاكم أوليكم
 من أنفسكم فكانت نصيحتهم
 انفع لكم من نصائحكم
 أنفسكم (وهو العليم) بما
 يصلحكم في شرعه لكم
 (الحكيم) بما أحل وحرم

(فصل) أحلف العلماء في لعط التحريم فليس هو يمين فان قال لرجله أنت

علي حرام أو قال حرمك فان نوى طلاقا فهو طلاق وان نوى طهارة أو نوى تحريم
 داتها أو أطلق فعليه كفارة اليمين بنفس اللعط وان قال ذلك لرجله فان نوى عمقا عمقت وان
 نوى تحريم ذاتها أو أطلق فعليه كفارة اليمين وان قال لظاهر حرمه على نفسه فلا شيء عليه وهذا
 قول أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة والتابعين واليه ذهب الشافعي وان لم يمشي أفعيه

قولان للشافعي أحدهما أنه يلزمه كفارة اليمين والثاني لا شيء عليه وأنه لا خوف فلا يرتب عليه شيء من الأحكام وذهب جماعة إلى أنه يمين فان قال ذلك لزوجه أو جاريته فلا تجب عليه الكفارة ما لم يقرها كما لو حلف أنه لا يوطئها وإن حرم طعنا ما فهو كما لو حلف أن لا يأكله فلا كفارة عليه ما لم يأكله واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال إذا حرم الرجل امرأته فهي يمين يكفرها وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وفي رواية إذا حرم امرأته ليس بشيء وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لعظ الحبيدي قوله تعالى (وإذا أمر النبي إلى بعض أزواجه حديثا) يعني ما أسرى إلى حفصة من تحريم مارية على نفسه واستكتمها ذلك وهو قوله لا تخبري بذلك أحدا وقال ابن عباس أسرى أمر الخلافة بعده فحدثت به حفصة قال السكبي أسرى إليها أن أباك وأبأ عائشة يكونان خليفة من على أمتي من بعدى وقيل لما رأى الغيرة في وجه حفصة أراد أن يرضيها فأسرىها بشيئين بتحريم مارية على نفسه وإن الخلافة بعده في أبي بكر وأبيها عمر (فلما نبأت به) أي أخبرت بذلك حفصة عائشة (وأظهره الله عليه) أي أطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على قول حفصة لعائشة (عرفت بعضه) قرئ بتخفيف الراء أي عرف بعض الذي فعلته حفصة فغضب من إفشاء سره وجزاها عليه بأن طلقها فلما بلغ عمر ذلك قال له لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه جبريل عليه السلام وأمره بمراجعته وقيل لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وانما هم بطلاقها فأناه جبريل فقال لا تطلقها فانها صوامع قوامه وانها من نسائك في الجنة وقرئ عرفت بالتشديد ومعناه عرف حفصة بعض الحديث وأخبرها ببعض ما كان منها (وأعرض عن بعض) أي لم يعرفها إياه ولم يخبرها به قال الحسن ما استقصى ككريم قط قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض والمعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر حفصة ببعض ما أخبرت به عائشة وهو تحريم الامة وأعرض عن ذكر الخلافة لأنه صلى الله عليه وسلم كره أن ينتشر ذلك في الناس (فلما نبأها به) أي أخبر حفصة بما أظهره الله عليه (قالت) يعني حفصة (من أنباءك هذا) أي من أخبارك بأن أفشيت السر (قال نبأني العليم) أي بما تكنه الضمائر (الخبير) أي بحفريات الأمور قوله عز وجل (ان تتوبا إلى الله) يخاطب عائشة وحفصة أي من التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلم والاباء له (فقد صغت قلوبكما) أي زأغت ومالت عن الحق واستوجبتا أن تتوبا وذلك بأن سرهما ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اجتناب مارية (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لم أزل حريصا على أن أسأل عمر بن الخطاب عن المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز وجل ان تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما حتى حج عمر وحجبت معه فلما كان عمر يبهض الطريق عدل عمر وعدلت معه بالاداة فتبرز ثم أتاني فسكنت على يديه فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما قال عمر وأعجبك يا ابن العباس قال الزهري كره والله ما سأله عنه ولم يكنه قال هما عائشة وحفصة ثم أخذ يسوق الحديث قال كنا معشر قريش قومنا غلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تعلمهم نسائهم فطفق نسائنا يتعلمن من نسائهم قال وكان منزلي في بني أمية بن زيد بالعوالي فغضبت يوما على امرأتي فاذا هي تراجعني فأنكرت أن تراجعني فقالت ما تنكران أراجعك فوالله أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه ونهجه أحدهن اليوم إلى الليل فانطلقت

(وإذا أمر النبي إلى بعض أزواجه) يعني حفصة (حديثا) حديث مارية وإمامة الشيخين (فلما نبأت به) أفشته إلى عائشة رضي الله عنها (وأظهره الله عليه) وأطلع النبي صلى الله عليه وسلم على إفشاء الحديث وسلم على إفشاء الحديث على لسان جبريل عليه السلام (عرف بعضه) أي أعلم ببعض الحديث (وأعرض عن بعض) فلم يخبر به تسكرا قال سفيان ما زال التغافل من فعل الكرام عرف بالتخفيف على أي جازى عليه من قولك للسبي لا عرف لك ذلك وقيل المعروف حديث الإمامة والمعرض عنه حديث مارية وروى أنه قال لها ألم أفل لك اكتمتي على قالت والذي بعثك بالحق ما ملكك نفسي فسرعا بالكرامة التي خص الله بها أباهما (فلما نبأها به) نبأ النبي حفصة بما أفشيت من السر إلى عائشة (قالت) حفصة للنبي صلى الله عليه وسلم (من أنباءك هذا قال) وسلم (من أنباءك هذا قال) نبأني العليم (الخبير) بالضمائر (ان تتوبا إلى الله) خطاب حفصة وعائشة على طريقة الانفات ليكون أبلغ في

فدخلت على حفصة فقلت أترأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت نعم فقلت أترأى جبره
 احدا كن اليوم الى الليل قالت نعم قلت انه قد خاب من فعلت ذلك منك وخسرت أقتام من
 احدا كن ان يغضب الله عليه الغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلك
 لا تراجى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسأليه شيئا وسلينى ما لك ولا يغرنك ان كانت
 جارتك هي أو سم وأحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك يريد عائشة وكان لى جار من
 الانصار فكأن تناوب النزول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل يوما وبأيتنى بجحر الوحى
 وغيره وآتية بمنزل ذلك وكنا نتحدث ان غسان تنعل الخيل لتغزونا فقتل صاحبى الانصارى يوم
 نوبته ثم آتاني عشاء فضرب بابى ثم نادانى فخرجت اليه فقال حدث امر عظيم قلت ماذا جأت
 غسان قال لابل أعظم من ذلك وأهول طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قالت قد خاب
 حفصة وخسرت قد كنت أظن هذا يوشك ان يكون حتى ادا صليت الصبح شددت على بى بى ثم
 نزلت فدخلت على حفصة وهى تبكى فقلت أطلقك كن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قالت لا أدرى
 هاهو ذا معتزل فى هذه المشرقة فأتيت غلاما له أسود فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى
 فقال قد ذكرتك له فصمت فأنطلقت حتى أتيت المبر فاذا عنده رهط جلوس يبكى بعضهم
 فجلست قليلا ثم غلبنى ما أجده فأتيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد
 ذكرتك له فصمت فجلست الى المنبر ثم غلبنى ما أجده فأتيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم
 خرج فقال قد ذكرتك له فصمت فوليت مدبرا فاذا الغلام يدعونى فقال ادخل فقد أذن لك
 فدخلت فسلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاداهو متكئا على رمال حصير قد أثرى جنبه
 فقلت أطلقك يا رسول الله نساءك فرفع رأسه الى وقال لا فقلت الله أكبر لو رأيتنا يا رسول الله
 وكنا معشر قريش نغلب النساء لما قد منا المدينة وحده نأفوا ما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا
 يتعلمن من نساؤهم فغضبت على امرأتى يوما فاذا هي تراجعتنى فأكرت اذ راجعتنى فقالت
 ما تنكر ان أراجعك فوالله ان أراجعك فوالله ان أراجعك فوالله ان أراجعك فوالله ان أراجعك فوالله ان أراجعك
 اليوم الى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن وخسر أقتام من احدهن ان يغضب الله عليها
 لغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقلت يا رسول الله قد دخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي أو سم وأحب
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم فجلست
 فرفعت رأسى الى البيت فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر الا أهبة ثلاثة فقلت يا رسول الله ادع
 الله ان يوسع على أمتك فقد وسع على فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالسا ثم قال أرى
 منك أنت يا ابن الخطاب أو لك قوم يحلمون طيباتهم فى الحياة الدنيا فقلت اسع فمر لى يا رسول
 الله وكان أقسم أن لا يدخل عليهن شهر امرأى أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة لعائشة من
 شدة موجدته عليهن حتى عاتبه الله تعالى فى الزهري وأخبرنى عروة عن عائشة قالت لما مضت
 تسع وعشرون دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأبى فقلت يا رسول الله انك أقسمت
 ان لا تدخل عليهن شهرا وانك دخلت من تسع وعشرين أعدهن فقال ان الشهر يكون تسعا
 وعشرين زادنى رواية وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة ثم قال يا عائشة انى ذا لك امرأ
 فلا عليك ان لا تجهلى حتى تستأمرى أبوبك ثم قال يا أيها البى قل لازواجك ان كنتم تردن
 الحياة الدنيا وزيوتها حتى تبلغ الى قوله عظيم قالت عائشة قد علم والله ان أبوى لم يكونا لى امرأى

سمعتهم ما وجواب الشرط
 محذوف والتقدير ان تتوبا
 الى الله فهو الواجب ودل
 على المحذوف (فقد صغت)
 مالت (قولي بك) عن الواجب

في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حب ما يحبه وكره ما يكره (وان تطاهر عليه) بالتحقيق كوفي وان تعاون عليه بما يسوءه من الافراط في الغيرة وافشاء سره (فان الله هو مولاه) ولله وناصره وزيادة هو ايدان بانه يتولى ذلك بذاته (وجبريل) ايضا وليه (وصالح المؤمنين) ومن صلح من المؤمنين أى كل من آمن وعمل صالحا وقبل من برئ من النفاق وقبل الصحابة وقبل واحد اريد به الجمع كقولك ٣٤٣ لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقبل أصله صالح المؤمنين

فحذفت الواو من الخط موافقة للنظ وقوله (والملائكة) على تكاثر عددهم (بعد ذلك) بعد نصرة الله وجبريل وصالح المؤمنين (طهير) فوج مظاهره فما يبلغ تطاهر امرأتين على من هؤلاء ظهوره ولما كانت مطاهرة الملائكة من جملة نصرة الله قال بعد ذلك تعظيما لنصرتهم ومطاهرتهم (عسى) ربه ان يطلقكن ان يبدله) يبدله مدني وأبو عمرو هاتئذ يبدل لكثرة (أرواحا) خيرا منك) فان قلت كيف يكون المبدلات خيرا منهم ولم يكن على وجه الارض نساء حبر من أمتها المؤمنين قلت اذا طلقهن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يداهن اياه لم يبقين على تلك الصفة وكان غيرهن من الموصوفات بهذه الاوصاف خيرا منهن (مسلمات مؤمنات) مقرات محاصات (فانما) مطيعات والقيوت هو القيام بطاعة الله وطاعة الله في طاعة رسوله

بمراقبه فقلت أفى هذا أسوأ من أى فافى أريد الله ورسوله والدار الآخرة زاد في رواية ان عائشة قالت لا تخبرنساءك أفى احترتك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ان الله أرسلني مبلغا ولم يرسلني معنوا ولمسلم عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب قال دخلت عليه فقلت يا رسول الله ما يشق عليك من شأن النساء فان كنت طلقتهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك وقلنا تكلمت وأحمد الله بكلام الارحوت ان يكون الله يصدق قولي لدى أقول ورايت هذه الآية عسى ربه ان يطلقكن ان يبدله أزواجا حبر امتكن وان تطاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهروا فيه انه اسم ما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحبر الناس انه لم يطلق نساءه فأدركه وانه قام على باب المسجد فنادى بأعلى صوته لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه شرح بعض المعاني قوله فعدت معه بالاداة أى قلت معه بالركوة فنهز رأى أفى العراز وهو القضاء من الارض لقضاء الحاجة العوالى جمع عالمة وهى أماكن بأعلى أراضى المدينة قوله ولا يعزبك أن كنت حارتك يريد بها الصرة وهى عائشة أو سم منكم أى أكثر حسا وحالامك قوله فكانت تباوب العرول التباوب هو ان يعبد الادان مرة ويعمله لا حرمه المشر به بصم الرأ وفجها العرفة قوله فاداهو منكى على رمال حصير يقال رملت الحصير اداضفرته ونسجه والمراد به انه لم يكن على السير وطء سوى الحصير قوله ما رأيت فيه ما يرذال امر الائمة ثلاثة الائمة ولا هب جمع اهاب وهو الجلد قوله من شدة موحدته الموجد العصب قوله تعالى (وان تطهرا عليه) أى تتعاون على ايداء النى صلى الله عليه وسلم (فان الله هو مولاه) أى ولله وناصره (وجبريل) يعنى وجبريل وليه وناصره أيضا وعما أورده وان كان داخل في جملة الملائكة تعظيما له وتبها على علومهم له ومكانه (وصالح المؤمنين) روى عن ابن مسعود وأبى بن كعب صالح المؤمنين أبو بكر وعمر وقبل هم المخلصون من المؤمنين الذين ليسوا بمعاقبين وقبل هم الانبياء (والملائكة بعد ذلك) أى بعد نصرة الله وجبريل وصالح المؤمنين (طهير) أى أعوان للنبي صلى الله عليه وسلم لينصروا به (عسى) ربه (أى) واحب من الله (ان يطلقكن) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان يبدله أزواجا حبرا منك) ثم وصف الارواح اللواتى كان يروى عنه من فقال (مسلمات) أى حاصعات لله بالطاعة (مؤمنات) أى مصدقات نمو حمد الله تعالى (فانما) أى طائعات وقبل داعيات وقبل مصليات بالليل (ناتات) أى تاركات للذنوب لقبها أو ككثيرات النبوة (عابدات) كثيرات العبادات (سائحات) أى صائمات وقيل مهاجرات وقيل يسكن معهن حيث سالح (نبيات) جمع نيب وهى التى تروى ثم ثابت لوجه من الوحوه (وأبكارا) أى عذارى جمع بكر وهذا من باب اخبار عن القدره لاعتدال الكون لانه قال ان يطلقكن وقد علم انه لا يطلقهن فأحبر عن

(تائبات) من الذنوب أو راجعات الى الله والى امر رسوله (عابدات) لله (سائحات) مهاجرات أو صائمات وقيل للصائم سائح لان السائح لا راد معه فلا يزال تمسكا لى ان يجد ما يطعمه فشبه به الصائم فى امساكه الى ان يجي عوفت افطاره (نبيات وأبكارا) انما وسط العاطف بين النبيات والابكار دون سائر الصعفات لانهما صفتان متماهيات بخلاف سائر الصفات

(عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم) هذا على ما جرت به عادة الملوكة من الاجابة بعسى ولعل ووقع ذلك منهم موقع القطع والبت (و يدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار) ونصب (يوم) يدخلكم (لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) فيه تعريض عن آخرهم الله من اهل الكفر (نورهم) ٣٤٤ مبتدأ (يسمى بين ايديهم وبأيمانهم) في موضع الخبر (يقولون ربنا اقم لنا

نونا) يقولون ذلك اذا انطفأ نور المنافقين (واغفر لنا انك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار بالسيف (و المنافقين) بالقول الغليظ والوعظ البليغ وقيل باقامة الحدود عليهم (واغظ عليهم) على الفريقين فيما تجاهداهما به من القتال والمجاجة باللسان (وماؤهم جهنم وبئس المصير) تقدم تفسيره قوله تعالى (اي بين شيها وحالا (للذين كفروا امرأت نوح) واسمها واعلة (وامرات لوط) واسمها واهلة وقيل اسمها والعلة والهة (كانت تحت عبيدين من عبادنا صالحين) وهما نوح ولوط عليهما الصلاة والسلام وقوله من عبادنا اضافة تشريف وتعظيم (فخاتماها) قال ابن عباس رضي الله عنهما ما بغت امرأة نبي قط وانما كانت خيانتها ما نهما كانتا على غير دينهما وكانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون واذا آمن به أحد مدأخبرته بالجبارة من قومها واما امرأه لوط فانها كانت تدل قومها على اضيافه ادا نزل به ضيف بالليل أو قدت النار واد نزل به ضيف بالنهار دخنت لتعلم قومها بذلك وقيل انهما أسرتا النفاق وأظهرتا الايمان (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أي لم يدفعا عن امرأتيهما مع نبوتهما عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) وهذا مثل ضربه الله تعالى للصالحين والصالحات من النساء وأنه لا ينفع العاصي طاعة غيره ولا ينضر المطيع معصية غيره وان كانت القرابة متصلة بينهم وان القريب كالا جانب بل أبعد وان كان القريب الذي يتصل به الكافر نبيا كأمرة نوح وامرأة لوط لما خانتاهما فلم يغن هذا ان الرسولان عن امرأتيهما شيئا فقط بهذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويتسكل على صلاح غيره وفي هذا المثل تعريض بأبي المؤمنين عائشة - وفصة وما فرط منهم ما وتحذير لهم ما على أغلظ وجه وأشدده ثم ضرب مثلا آخر يتضمن ان معصية الغير لا تضره اذا كان مطيعا وان وصلة المسلم بالكافر لا تضر المؤمن فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) يعني آسية بنت مزاحم قال المفسرون لما غلب موسى السحرة آمننت به امرأة فرعون فلما تبين لفرعون اسلامها أو تدينيم اورجليها باربعة أوتاد أو لقاها في الشمس فكانت تعذب في الشمس فاذا انصرفوا نها أظلمتها الملائكة (اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكشف الله لها عن بيتها في الجنة وقيل ان فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوها بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فأبصرت بيتا في الجنة من درة بيضاء وانتزعت روحها فالتقيت الصخرة على جسد لاروح فيه ولم نجد ألسنا وقيل رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي تأكل وتشرب ما بينهما وبينهما من الزواج اغناء عما من عذاب الله وقيل لهما عند موتهم ما أو يوم القيامة ادخلا النار مع سائر الداخلين الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء أو مع داخلها من اخوانكم من قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) هي آسية بنت مزاحم آمننت بموسى فعذب فرعون بالاربعة (ادقالت) وهي تعذب (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكانها أرادت الدرجة العالية لانه تعالى منزله عن المسكان فعبثت عنها بقوله ساعندك

اللذنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليمتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغرا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وقوله تعالى (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم) هذا الطماع من الله تعالى لعباده في قبول التوبة وذلك تفضلا وتكراما لا وجوبا عليه (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) أي لا يعذبهم بدخول النار (نورهم) يسمى بين ايديهم وبأيمانهم (يعني على الصراط (يقولون ربنا) يعني اذا انطفأ نور المنافقين (أقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغظ عليهم وماؤهم جهنم وبئس المصير) تقدم تفسيره قوله تعالى (اي بين شيها وحالا (للذين كفروا امرأت نوح) واسمها واعلة (وامرات لوط) واسمها واهلة وقيل اسمها والعلة والهة (كانت تحت عبيدين من عبادنا صالحين) وهما نوح ولوط عليهما الصلاة والسلام وقوله من عبادنا اضافة تشريف وتعظيم (فخاتماها) قال ابن عباس رضي الله عنهما ما بغت امرأة نبي قط وانما كانت خيانتها ما نهما كانتا على غير دينهما وكانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون واذا آمن به أحد مدأخبرته بالجبارة من قومها واما امرأه لوط فانها كانت تدل قومها على اضيافه ادا نزل به ضيف بالليل أو قدت النار واد نزل به ضيف بالنهار دخنت لتعلم قومها بذلك وقيل انهما أسرتا النفاق وأظهرتا الايمان (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أي لم يدفعا عن امرأتيهما مع نبوتهما عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) وهذا مثل ضربه الله تعالى للصالحين والصالحات من النساء وأنه لا ينفع العاصي طاعة غيره ولا ينضر المطيع معصية غيره وان كانت القرابة متصلة بينهم وان القريب كالا جانب بل أبعد وان كان القريب الذي يتصل به الكافر نبيا كأمرة نوح وامرأة لوط لما خانتاهما فلم يغن هذا ان الرسولان عن امرأتيهما شيئا فقط بهذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويتسكل على صلاح غيره وفي هذا المثل تعريض بأبي المؤمنين عائشة - وفصة وما فرط منهم ما وتحذير لهم ما على أغلظ وجه وأشدده ثم ضرب مثلا آخر يتضمن ان معصية الغير لا تضره اذا كان مطيعا وان وصلة المسلم بالكافر لا تضر المؤمن فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) يعني آسية بنت مزاحم قال المفسرون لما غلب موسى السحرة آمننت به امرأة فرعون فلما تبين لفرعون اسلامها أو تدينيم اورجليها باربعة أوتاد أو لقاها في الشمس فكانت تعذب في الشمس فاذا انصرفوا نها أظلمتها الملائكة (اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكشف الله لها عن بيتها في الجنة وقيل ان فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوها بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فأبصرت بيتا في الجنة من درة بيضاء وانتزعت روحها فالتقيت الصخرة على جسد لاروح فيه ولم نجد ألسنا وقيل رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي تأكل وتشرب ما بينهما وبينهما من الزواج اغناء عما من عذاب الله وقيل لهما عند موتهم ما أو يوم القيامة ادخلا النار مع سائر الداخلين الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء أو مع داخلها من اخوانكم من قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) هي آسية بنت مزاحم آمننت بموسى فعذب فرعون بالاربعة (ادقالت) وهي تعذب (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكانها أرادت الدرجة العالية لانه تعالى منزله عن المسكان فعبثت عنها بقوله ساعندك

ما بينهما وبينهما من الزواج اغناء عما من عذاب الله وقيل لهما عند موتهم ما أو يوم القيامة ادخلا النار مع سائر الداخلين الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء أو مع داخلها من اخوانكم من قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) هي آسية بنت مزاحم آمننت بموسى فعذب فرعون بالاربعة (ادقالت) وهي تعذب (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكانها أرادت الدرجة العالية لانه تعالى منزله عن المسكان فعبثت عنها بقوله ساعندك

(ونحن من فرعون وعمله) أي من عمل فرعون أو من نفس فرعون الخبيثة وخصوصاً من عمله وهو الكفر والظلم والتعذيب
بغير حرم (ونحن من القوم الظالمين) من القبط كلهم وفيه دليل على أن الاستعاذة بالله والالتجاء إليه ومسئلة الخلاص منه
عند المحن والنوازل من سير الصالحين (ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها) من الرجال (فنفخنا) فنفخ جبريل بأمرنا (فيه)
في الفرج (من روحنا) المخلوقة لنا (وصدقت بكلمات ربها) أي بصحة التي أنزلها على أديس وغيره (وكتبه) أصري وحض
يمني الكتب الأربعة (وكانت من القانتين) لما كان القنوت صفة تشمل من قنت ٣٤٥ من القيلين غلب ذكوره على أنثاه

ومن للتبعيض ويوزان
يكون لا ابتداء الغاية على
أنها ولدت من القانتين لأنها
من أعقاب هرون أخي
موسى عليهما السلام ومثل
حال المؤمنين في أن وصلة
الكافرين لا تضرهم ولا
تنقض شياً من ثوابهم
وزلفاهم عند الله بحال
امرأة فرعون ومنزلتها عند

فها (ونحن من فرعون وعمله) يعني وشركه وقال ابن عباس عمله يعني جسامه (ونحن من القوم
الظالمين) يعني الكافرين (ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها) أي عن الفواحش والمحصنة
العضيفة (فنفخنا فيه) أذ في جيب درعها ولذلك ذكر الكاية (من روحنا) إضافة تمليك
وتشريف كبيت الله وناقة الله (وصدقت بكلمات ربها) يعني الشرائع التي شرعها الله لعباده
بكلماته المنزلة على أنبيائه (وكتبه) يعني الكتب المنزلة على إبراهيم وموسى وداد وعيسى عليهم
الصلاة والسلام (وكانت من القانتين) يعني كانت من القوم القانتين أي المطيعين وهم رهطها
وعشيرتها لأنهم كانوا أهل بيت صلاح وطاعة لله عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم حسبك من نساء العالمين مريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة
بنت محمد وآسية امرأة فرعون أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح والله أعلم بمراده

تفسير سورة الملك

مكية وهي ثلاثون آية وثلاثمائة وثلاثون كلمة وألف وثلاثمائة وثلاثة عشر حرفاً

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من القرآن سورة
ثلاثون آية شفعن لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك أخرجه الترمذي وقال حديث
حسن ولا يداود نحوه وفيه تشفع لصاحبها عن ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه تبرأ فذا هو قبر أنسان يقرأ سورة الملك حتى
ختمها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خباءي على قبر أنسان وأنا لأحسب
أنه قبر فذا هو قبر أنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي المانعة
هي المنجية تنجي من عذاب القبر أخرجه الترمذي وقال حديث غريب

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (تبارك الذي بيده الملك) أي له الأمر انتهى والسلطان فيعز من يشاء ويذل
من يشاء (وهو على كل شيء قدير) أي من الممكنات (الذي خلق الموت والحياة) فيل أراد موت
الإنسان وحياته في الدنيا جعل الله الدنيا دار حياة وفناء وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء وانما
قدم الموت لأنه أقرب إلى قهر الإنسان وقبل قدمه لأنه أقدم وذلك لأن الأشياء كانت في
الابتداء في حكم الموت كالتراب والنطفة والعلة ونحو ذلك ثم طرأت عليها الحياة وقال ابن عباس
خلق الموت على صورة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يجدر بحسب شيء إلا مات وخلفت الحياة على
صورة فرس بلاء وهي التي كان جبريل والأنبياء يركبون لا تعربش ولا يجدر بمحاشي الأحي
وهي التي أخذ السامري قبضة من أثرها فلحقها في الجبل فخاروحى وفيه دل أن الموت صفة
وجودية مضادة للحياة وقبل الموت عبارة عن زوال القوة الحيوانية وباباة الروح عن الجسد
وضده الحياة وهي القوة الحساسة مع وجود الروح في الجسد وبه تسمى الحيوان حموأنا وقيل

٤٤ حازن مع لانها في قارئها من عذاب القبر وجاء مرفوعاً من قرأها في ليلة أكثر وأطيب (بسم الله الرحمن الرحيم)
(تبارك) تعالى وتعاظم عن صفات المخلوقين (الذي بيده الملك) أي بنصره الملك والاستيلاء على كل موجود وهو مالك الملك
يؤتبه من يشاء وينزع من يشاء (وهو على كل شيء) من المقدورات أو من الانعام والانتقام (قدير) قادر على السكال (الذي خلق
الموت) خبر مبتدأ محذوف أو بدل من الذي قبله (والحياة) أي ما يصح وجوده الاحساس والموت ضده ومعنى خلق الموت

تسمى الوافية والمنجية

والحياة لا يخلو ذلك المصنع واعذامه والمعنى خالق موتكم وحياتكم أيها المكافئون (ليبلوكم) ليعتصمكم بأمره ونهيه فيماتين الموت الذي يعم الامبر والاسير والحياة التي لا تبي بعليل ولا طيب فيظهر منكم ما علم أنه يكون منكم فيجازيكم على عملكم لا على علمكم (أيكم) مبتدأ وخبره (أحسن عملا) أي أخلصه وأصوبه فالخالص أن يكون لوجه الله والصواب أن يكون على السنة والمراد أنه أعطاكم الحياة التي تقدر وتبها على العمل وساطة ليحكم الموت الذي هو داعيكم إلى اختيار العمل الحسن على القبيح فما وراءه إلا البعث والجزاء الذي لا بد منه وقدم الموت على الحياة لأن أقوى الناس داعيا إلى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم لأنه فيما يرجع إلى المسوق له الآية أهم ولما قدم الموت الذي هو أثر صفة القهر على الحياة التي هي أثر اللطف قدم صفة القهر على صفة اللطف بقوله (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يعجز من أساء العمل (الغفور) السئور الذي لا يأس منه أهل الأساء والزال (الذي خلق سبع سموات طباقا) مطبقة بعضها فوق بعض من طباق النعل اذا خصفها طباقا على طبق وهذا وصف بالمصدر أو على ذات طباق ٣٤٦ أو على طويقت طباقا وقيل جمع طبق كجمل وجبال والخطاب في (ما ترى في

خلق الرحمن) للرسول أو لكل مخاطب (من تفاوت) تفاوتت جزءه على ومعنى البناءين واحد كالتعاهد والتمهيد أي من اختلاف واضطراب وعن السدى من عيب وحقيقة التفاوت عدم التناسب كان بعض الشيء يغوت بعضا ولا يلائمه وهذه الجملة صفة لطباقا وأصلها ما ترى فيهن من تفاوت فوضع خلق الرحمن موضع الضمير تعظيما نطقهن وتنبيه على سبب سلامتهن من التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه يباهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المناسب (فارجع البصر) رده إلى السماء حتى يصح عندك ما أخبرت به بالمعاني فلا

أن الموت نعمة لأنه الفاصل بين حال التكليف في هذه الدار وحال المجازاة في دار القرار والحياة أيضا نعمة إذ لا لها لم ينتم أحد في الدنيا ولم يصل إليه الثواب في الآخرة (ليبلوكم) أي ليختبركم فيما بين الحياة إلى الموت (أيكم أحسن عملا) روى عن ابن عمر مرفوعا أحسن عملا أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعته وقال الفضيل بن عياض أحسن عملا أخلصه وأصوبه وقال أيضا العمل لا يقبل حتى يكون خالصا صوابا فالخالص اذا كان لله والصواب اذا كان على السنة وقيل أيكم أرهق الدنيا (وهو العزيز) أي الغالب المنتقم عن عصاه (الغفور) أي لمن تاب إليه ورجع عن أسأته قوله تعالى (الذي خلق سبع سموات طباقا) يعني طباقا على طبق بعضها فوق بعض كل سماء مقببة على الأخرى وسماء الدنيا كالقبة على الأرض قال كعب الأحبار سماء الدنيا موج مكفوف والثانية مربعة بيضاء والثالثة حديد والرابعة صفراء وقال نحاس والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة جراء وما بين السماء السابعة إلى الحب السابعة صحار من نور (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) أي ما ترى يا ابن آدم في شيء مما خلق الرحمن اعوجاجا ولا اختلافا ولا تماقضا بل خلقهن مستقيمة مستوية (فارجع البصر) أي كرر النظر (هل ترى من فطور) أي شقوق وصدوع (ثم ارجع البصر كرتين) قال ابن عباس مرة بعد مرة (ينقلب) أي ينصرف (إليك) فيرجع (البصر خاسئا) أي صاغرا إذ لا يلبس مبدء لم ير ما يهوى (وهو حسير) أي كليل منقطع لم يدرك ما طلب (ولقد زينا السماء الدنيا) أي القربى من الأرض وهي التي يراها الناس (عصايج) أي بكواكب كالمصابيح في الأصاء وهي اعلام الكواكب وقال ابن عباس بنجوم لها نور قيل خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء وعلامات يهتدى بها في ظلمات البر والبحر ورجوم للشياطين وهو قوله تعالى (وجعلناها رجوما للشياطين) قال ابن عباس يرمي بها الشياطين الذين يسترقون السمع فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء يقتضى بقاءها وجعلها رجوما للشياطين يقتضى زوالها فكيف الجمع

تبقى معك شبهة فيه (هل ترى من فطور) صدوع وشقوق جمع فطر وهو الشق (ثم ارجع البصر كرتين) كرر بين النظر مرتين أي كرتين مع الأولى وقيل سوى الأولى فتكون ثلاث مرات وقيل لم يرد إلا انقصار على مرتين بل أراد به التكرير بكثرة أي كرر نظرك ودققه هل ترى خلاا أو عيما وجواب الامر (ينقلب) يرجع (إليك البصر خاسئا) ذليلا أو بعيدا ما تريد وهو حال من البصر (وهو حسير) كليل معي ولم ترفه اخلالا (ولقد زينا السماء الدنيا) القربى أي السماء الدنيا منكم (عصايج) بكواكب مضيئة كاضاء الصبح والمصابيح السرج فسميت بها الكواكب والناس يزنون مساجدهم ودورهم بإيقاد المصابيح فقيل ولقد زينا سقف الدار التي اجتمعتم فيها بمصابيح أي بأى مصابيح لا توازيها مصابيحكم اضاءه (وجعلناها رجوما للشياطين) أي لا عدايتكم الذين يخرجونكم من النور إلى الظلمات قال قتادة خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء ورجوم للشياطين وعلامات يهتدى بها في ناول فغير ذلك فقد تكاف ما لا علم له به والرجوم جمع رجم وهو مصدر رمى به ما رجم به ومعنى كونها

رجوم الشياطين أن ينفصل عنها شهاب فبس يؤخذ من نار فيقتل الجنى أو يجعله لان الكواكب لا تزول عن أماكنها لا تقارة في الفلك على حالها (وأعندنا لهم) للشياطين (عذاب السعير) في الآخرة بعد الاحراق بالشهب في الدنيا (والذين كفروا برهيم) ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك (وبئس المصير) المرجع جهنم (إذا ألقوا فيها) طرحوها في جهنم كما يطرح الحطب في النار العظيمة (سهموا لها) لجهنم (شهيقة) صوتا منكرا كصوت الحبر شبيهه حسيها المسكر الفظيع بالشهيقة (وهي تقور) تغلي بهم غليان الرجل بما فيه (تكدغيز) أي تميز يعني تتقطع وتتفرق (من الغيظ) على الكفار جعلت كالمغتاظة عليهم اسمارة لسدة غليانها بهم (كلما ألقى فيها فوج) جماعة من الكفار (سألهم خزنتها) مالك وأعوانه من الزانية توبيحهم (ألم أتاكم نذير) ٣٤٧ رسول يخوفكم من هذا العذاب (قالوا) بلى قد جاءنا نذير (اعترف

بين هاتين الحالتين قلت قالوا انه ليس المراد انهم يرمون باجرام الكواكب بل يجوز ان تنفصل من الكواكب شعلة وترى الشياطين تلك الشعلة وهي الشهب ومثلها كمثل قبس يؤخذ من النار وهي على حالها (وأعندنا لهم) أي وأعندنا للشياطين بعد الاحراق في الدنيا (عذاب السعير) أي في الآخرة وهي النار الموقدة (والذين كفروا برهيم) أي ليس العذاب مختصا بالشياطين بل لكل من كفر بالله من انس وجن (عذاب جهنم وبئس المصير) ثم وصف جهنم فقال تعالى (إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا) هو أول صوت شهيق الحار وذلك فجع الاصوات (وهي تقور) أي تغلي بهم كغلي الرجل وقيل تقور بهم كما يثور الماء الكثير بالحطب القليل (تكدغيز) أي تتقطع (من الغيظ) من غيظها عليهم (كلما ألقى فيها فوج) أي جاءه (سألهم خزنتها) يعني سؤال توبيخ وتقريع (ألم أتاكم نذير) أي رسول يندركم (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء) وهذا اعتراف منهم به أنزل الله عليهم بيعة الرسول ولكنهم كذبوا وقالوا ما نزل الله من شيء (ان أنتم الا في ضلال كبير) فيه وجهان أحدهما وهو الاظهر أنه من جملة قول الكفار للرسول والثاني يحتمل أن يكون من كلام الخزنة للكفار والمعنى لقد كنتم في الدنيا في ضلال كبير (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل) أي نفهم منهم قال ابن عباس لو كنا نسمع أو نعقل فنعلم به (ما كنا في أصحاب السعير) وقيل معناه لو كنا نسمع سمع من يعي ونعقل عقل من يميز وننظر ونفكر ما كنا في أصحاب السعير (فاعترفوا بذنبهم) هو في معنى الجمع أي تكذبهم الرسول وقولهم ما نزل الله من شيء (فسحقا) أي بعدا (الأصحاب السعير) قوله عز وجل (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) أي يخافون ربهم ولم يروه فيؤمنوا به خوفا من عذابه (لهم مغفرة) أي لذنوبهم (وأجر كبير) يعني حراء أعظم لهم الصالحة (وأسرأقولكم أو أجهروا) قال ابن عباس نزلت في المشركين كانوا ينالون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل بما قالوا فقال بعضهم يا مص أسرأقولكم أي لا يسمع الله محمدا خبره الله أنه لا يخفى عليه خافية فقال تعالى (انه علم بذات الصدور) ثم أكد ذلك بقوله تعالى (ألا يعلم من خلق) يعني ألا يعلم من خلق مخلوقه وقيل ألا يعلم الله من خلق والمعنى ألا يعلم الله ما في صدور من خلق (وهو اللطيف) أي باستخراج ما في الصدور (الحبير)

بلى قد جاءنا نذير) اعتراف منهم بعدل الله وقرار به أنه إلى أراح عليهم بيعت الرسل وانذارهم ما وقعوا به (فكذبنا) أي فكذبناهم (وقلنا ما نزل الله من شيء) مما تقولون من وعد ووعد وغير ذلك (ان أنتم الا في ضلال كبير) أي قال الكفار للنذيرين ما أنتم الا في خطأ عظيم فالنذير يعني الانذار ثم وصف به منذروهم لغلوهم في الانذار كأنهم ليسوا بالانذار اوجاز أن يكون هذا كلام الخزنة لا الكفار على ارادة القول ومراهم بالضلال الهلاك أو سمو اجزاء لضلال باسمه كما يسمى جزاء السيئة والاعتداء سيئة واعتداء يسمى المشاكفة في علم البيان أو كلام الرسول لهم حكمه للخرقة أي قالوا لنا هذا ولم نقبله (وقالوا لو كنا نسمع) الا نذرا سمع طالع الحق (أو نعقل) قبل متامل

(ما كنا في أصحاب السعير) في جملة أهل الدار وفيه دليل على أن مدار التكليف على أدبه السمع والاعتدال وانهم اجنحان ملزماتان (فاعترفوا بذنبهم) بكفرهم في تكذيبهم الرسول (فسحقا لأصحاب السعير) وبضم الحاء يزيد على فبعد الهم عن رحمة الله وكرامته اعترفوا أو يحدوا فان ذلك لا ينفعهم واتصاه على أنه مصدر وقع موقع الدعاء (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) قبل معاناة العذاب (لهم مغفرة) للذنوب (وأجر كبير) أي الجنة (وأسرأقولكم أو أجهروا به) ظاهره الامر بأحد الامرين الأسرار والاجهار ومعناه ليستوعدكم اسراركم واجهاركم في علم الله بهما روى أن مشركي مكة كانوا ينالون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل بما قالوا فيه ونالوا منه فقالوا فيما بينهم أسرأقولكم لا يسمع الله محمدا فزالت ثم علمه بقوله (انه علم بذات الصدور) أي بضم اؤها قبل أن تترجم الالسنه عنها فكيف لا يعلم ما تكلم به (ألا يعلم من خلق) من في موضع رفع بانه فاعل يعلم (وهو اللطيف الحبير)

أنكر أن لا يحيط علمنا بالظهور والسر والمجهر من خلقها وصفته أنه اللطيف أي العالم بدقائق الأشياء الخبير العالم بصفاة الأشياء وفيه إثبات خلق الأفعال فيكون دليلا على خلق أفعال العباد وقال أبو بكر بن الأصم وجعفر بن حرب من مفعول والفاعل مظهر وهو الله تعالى فاحتمل هذا النفي خلق الأفعال (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا) لينة سهلة منذلة لا تمنع المشي فيها (فامشوا في مناكبها) جوانبها السهلة لا ولا واسترزاها أو جبالها أو طرقها (وكلوا من رزقه) أي من رزق الله فيها (واليه النشور) أي واليه نشوركم فهو سائلكم عن شكر ما أنعم به عليكم (أأمنتم من في السماء) أي من ملكوته في السماء لأنهم لا يمكن ملائكتهم ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأوامره ونواهيهم أولا أنهم كانوا يعتقدون التشبيه وأنه في السماء وأن الرحمة والعذاب ينزلان منه فقل لهم على حسب اعتقادهم أأمنتم من تزعجهم في السماء وهو متعال عن المكان (أن يخسف بكم الأرض) كما خسف بقارون (فاذا هي تمور) تغترب وتضرب (أم أمنتم ٣٤٨ من في السماء أن يرسل عليكم حجارة) حجارة أن يرسل بدل من بدل الاشتمال وكذا

أن يخسف (فستعلمون كيف نذير) أي إذا رأيتم المنذره علمتم كيف انذارى حين لا ينفعكم العلم (ولقد كذب الذين من قبلهم) من قبل قومك (فكيف كان تكبير) أي انكارى عليهم اذ أهلكتم ثم نبه على قدرته على الخسف وارسال الحاصب بقوله (أولم يروا إلى الطير) جمع طائر (فوقهم) في الهواء (صافات) باسطات أجنحتهم في الجو عند سطير انهم (ويقبضن) ويضعمنها اذا ضربن بها جنوبهن ويقبضن معطوف على اسم الفاعل حلا على المعنى أي يصفقن ويقبضن أو صافات وقابضات واختيار هذا التركيب باعتبار أن أصل الطير ان هو وصف الاجنحه

بما فهم من السر والوسوسة قوله تعالى (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا) الذلول المنقاد من كل شيء والمعنى جعلها لكم سهلة لا يمتنع المشي فيها الخز ونها وغلظها (فامشوا في مناكبها) امر اباحة وكذا قوله (وكلوا من رزقه) ومناكبها جوانبها وأطرافها ونواحيها وقيل طرقها وجنابها وقال ابن عباس جبالها والمعنى هو الذي سهل لكم السلوك في جبالها وهو أبلغ النذل وكلوا من رزقه أي مما خلقه الله لكم في الأرض (واليه النشور) أي واليه تبعثون من قبوركم ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (أأمنتم من في السماء) قال ابن عباس يعني عقاب من في السماء ان عصيتموه (أن يخسف بكم الأرض فاذا هي تمور) أي تتحرك باهلها وقيل ثموى بهم والمعنى ان الله تعالى يحرك الأرض عند الخسف بهم حتى يقلبهم الى أسفل وتعلو لأرض عليهم وتمور فوقهم أي تجبى وتذهب (أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا) يعني ريحا ذات حجارة كما فعل يقوم لوط (فستعلمون) أي عند الموت في الآخرة (كيف نذير) أي انذارى اذا ما بينتم العذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة وهم الامم الخالية (فكيف كان تكبير) أي انكارى عليهم أليس وجدوا العذاب حقا قوله عز وجل (أولم يروا الى الطير فوقهم صافات) أي باسطات أجنحتهن في الجو عند سطير انهن (ويقبضن) أي يضممن أجنحتهن اذا ضربن بهن جنوبهن بعد البسط (ما يسكنهن) أي حال القبض والبسط (الارجن) والمعنى ان الطير مع ثقلها وضخامة جسمها لم يكن يثقلها وثبوتها في الجو الا بامساك الله عز وجل باباها وحفظه لها (انه بكل شيء بصير) يعني انه تعالى لا تخفى عليه خافية (أمن هذا الذي هو جند لكم) استغفها انكار أي لا جند لكم (ينصركم) أي ينعكم (من دون الرحمن) أي من عذاب الله قال ابن عباس أي من ينصركم مني ان أردت عذابكم (ان الكافرون الا في غرور) أي من الشيطان يغرهم بان العذاب لا ينزل بهم (أمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه) يعني من ذا الذي يرزقكم المطران أمسكه الله عنكم (بل لجوا) أي عمادوا

لان الطير ان في الهواء كالسباحة في الماء والهواء للطائر كالسباح والاصل في السباحة مذل الاطراف (في وبسطها) وأما القبض فطارى على البسط للاستظهار به على التحرك فجى بما هو طارى بلفظ الفعل على معنى أنهم صافات ويكون منهم القبض تارة بعد تارة كما يكون من السباح (ما يسكنهن) عن الوقوع عند القبض والبسط (الارجن) بقدرته والا فلان قيل يتسهل طبعه ولا يعلم وكذا لو أمسك حفظه وتديره عن العالم لتهاقت الافلاك وما يسكنهن مستأنف وان جعل حالا من الضمير في يقبضن بجوز (انه بكل شيء بصير) يعلم كيف يخلق وكيف يدبر العجائب (أمن) مبتدأ خبره (هذا) ويبدل من هذا (الذي هو جند لكم) ومحل (ينصركم من دون الرحمن) رفع نعت لجند محمول على اللفظ والمعنى من المشاورية بالنصر غير الله تعالى (ان الكافرون الا في غرور) أي ما هم الا في غرور (أمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه) أم من يشار اليه ويقال هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه وهذا على التقدير ويجوز أن يكون إشارة الى جميع الاوثان لا اعتقادهم أنهم يحفظون من النوايب ويرزقون ببركة آلهتهم فكانهم الجند الماصر والاراق فلما لم يتعظوا وأضرب عنهم قتال (بل لجوا) عمادوا

(في عتو) استكبار عن الحق (ونفور) وشرا دعته لثقله عليهم فلم يتبعوه ثم ضرب مثلاً للكافرين والمؤمنين فقال (أفنى عيشى مكاب على وجهه) أي ساقطاً على وجهه يعثر كل ساعة وعشى معسفاً وخبر من (أهدى) أرشدوا كب مطاوع كبه يقال كبينة فأكب (أمن عيشى سويًا) مستويًا منتصباً للمؤمنين العثور والخرورج (على صراط مستقيم) على طريق مستوي وخبر من محذوف لدلالة أهدى عليه وعن الكلابي يعني بالمكب أباجهل وبالسوى النبي عليه السلام (قل هو الذي أنشأكم) خلقكم ابتداء (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصها لأنها آلات العلم (فليلا ماتشكرون) هذه النعم لأنكم تشكرون بالله ولا تتخلصون له العبادة والمعنى تشكرون شكرًا قليلًا وما زائدة وقيل القلة عبارة ٣٤٩ عن العدم (قل هو الذي ذرأكم) خلقكم (في الأرض) وفيه

تخشرون) للحساب والجزاء (ويقولون) أي الكافرون للمؤمنين استنزاء (متى هذا الوعد) الذي تعدوننا به يعني لعذاب (إن كنتم صادقين) في كونه فاعلموا زامانه (قل انما العلم) أي علم وقت العذاب (عند الله وانما أنا نذير) مخوف (مبين) أي لكم الشرائع (فلم أرأوه) أي لوعده يعني العذاب الموعود (زلفه) قريباً منهم وانصباها على الحال (سيئت وجوه الدين كفروا) أي ساءت رؤية الوعد وجوههم بان عاتها الكآبة والمساءة وغشيتها القفرة والسواد (وقبل هذا الذي) لقائلون الزبانية (كنتم به تدعون) تفتمعون من الدعاء أي تسألون بعمله وتقولون اننا بما تعدنا أؤوه ومن الدعوى أي كنتم بسببه تدعون انكم لا تبعثون وقرأ يعقوب تدعون (قل

(في عتو) أي بنو وتكبر (ونفور) أي تباعد عن الحق ثم ضرب مثلاً للكافر والمؤمن فقال تعالى (أفنى عيشى مكاب على وجهه) أي كبا رأسه في الضلالة والجهالة أعشى القلب والعين لا يبصر عينا ولا شمالاً وهو الكافر أي الكفر والمعاصي في الدنيا فخشى الله على وجهه يوم القيامة (أهدى) أي هو أهدى (أمن عيشى سويًا) أي قائماً معتدلاً يبصر الطريق (على صراط مستقيم) يعني المؤمن عيشى يوم القيامة سويًا (قل هو الذي أنشأكم) أي خلقكم (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) يعني أنه تعالى ركب فيكم هذه القوى لكمكم ضيعتموها فلم تقبلوا ما أمروا به ولا اعتبرتم بما أبصرتموه ولا تأملتم ما علقتموه فكانكم ضيعتم هذه النعم فاستغفتموها في غير ما خلقت له فلهذا قال (قل لا ماتشكرون) وذلك لأن شكرهم لله صرفها في وجه مرضاته فلما صرفتموها في غير مرضاته فكانكم ما شكرتم رب هذه النعم الواهب لها (قل هو الذي ذرأكم) أي خلقكم وبشركم (في الأرض) واليه تخشرون (أي يوم القيامة) والمعنى إن القادر على الإبداء قادر على الإعادة (ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين) وهذا سؤال يحفل وجهين أحدهما أنه سؤال عن نزول العذاب بهم والثاني أنه سؤال عن يوم القيامة فأجاب الله عن ذلك بقوله (قل انما العلم عند الله وانما أنا نذير مبين) أمره بإضافة العلم إلى الله تعالى وتبليغ ما أوحى إليه (فلم أرأوه) يعني العذاب في الآخرة على قول أكثر المفسرين وقيل يعني العذاب بيد (زلفه) أي قريباً (سيئت وجوه الذين كفروا) أي اسودت وعلتها الكآبة والمعنى قبضت وجوههم بالسواد (وقيل) لهم أي وفات لهم الخزنة (هذا الذي كنتم به تدعون) من الدعاء أي تمنون وتطلبون أن يجعل الله لكم وقبل من الدعوى أي تدعون أنه باطل (قل) يا محمد بشركم مكة الذين يمتنون هلاككم (أرايتم إن أهلكتني الله ومن معي) أي من المؤمنين (أورجننا) أي فأبقانا وأخرى آجالنا (فن يجير الكافرين من عذاب أليم) أي انه واقع بهم لا محالة وقبل في معنى الآية قل أرايتم إن أهلكتني الله أي فعدني ومن معي أورجننا أي فغفر لنا فنحن مع إيماننا خائفون أن يهلكنا بنو مالان حكمه نافذ فينا فنفس يجيركم أو يجمعكم من عذاب أليم وأنتم كافرون وهذا قول ابن عباس (قل) أي قل لهم في انكاركم عليهم وتوبيخكم لهم (هو الرحمن آما به وعليه توكلنا) أي نحن آمننا به وعبدناه وأنتم كفرتم به (فستعلمون) أي عده ماينة العذاب (من هو في ضلال مبين) أي نحن أم أنتم وهذا تمديد لهم ثم ذكرهم ببعض نعمه عليهم على طريق الاحتجاج فقال تعالى (قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غداً ينزل من السماء

أرايتم إن أهلكتني الله) أي أماتي الله كقوله إن امرؤ هلك (ومن معي) من أصحابي (أورجننا) أو أخرجنا (فن يجير) أي الكافرين من عذاب أليم مؤلم كان كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاله فأمر بان يقول لهم نحن مؤمنون متربصون لا حدى الحسنيين أما أن نهلك كما تنتمون فقلب إلى الجنة أو رحم بالنصرة عليكم كما رجو فانتم ما تصنعون من مجيركم وأنتم كافرون من عذاب لا دوا ولا بد لكم منه (قل هو الرحمن) أي الذي أدعوكم إليه لرحمن (آمنابه) صدقنا به ولم نكفر به كما كفرتم (وعليه توكلنا) فتوصال إليه أمورنا (فستعلمون) إذ اذن بكم العذاب وبالياء على (من هو في ضلال مبين) نحن أم أنتم (قل أرايتم إن أصبح ماؤكم

غورا) غائر ادهبا في الارض
لاتتاله الدلاء وهو وصف
بالمصدر كعدل بمعنى عادل
(فن يأتكم بعاء معين) جار
يصل اليه من اراده وتليت
عند ملحد فقال يأتى بالمعول
والعن فذهب ما عينه في
تلك الليلة وعى وقيل انه
محمدين زكريا المنطبيب
زادنا الله بصيرة

سورة ن مكية وهى
اثنتان وخسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(ن) الظاهر أن المراد به
هذا الحرف من حروف
المجهم وأما قول الحسن انه
الدواة وقول ابن عباس انه
الحوت الذى عليه الارض
واسمه بهموت فشكل لاه
لا بدله من الاعراب سواء
كان اسم جنس او اسم علم
فالسكون دليل على انه من
حروف المجهم (والقلم) اى
ما كتب به اللوح او قلم
الملائكة او الذى يكتب به
الناس اقسام به لما فيه من
المنافع والفوائد التى لا يحيط
بها الوصف

وقيل غيرها من المياه (غورا) أى غائر ادهبا في الارض لاتتاله الايدى ولا الدلاء (فن يأتكم بعاء معين) أى ظاهر تراه العيون وتتاله الايدى والدلاء وقال ابن عباس معنى أى جار والمقصود من الآية أن يجملهم مقرين ببعض ذمه عليهم ويريمهم فجع ما هم عليه من الكفر والمعنى أخبروني ان صار ماؤكم ذاهبا في الارض فن يأتكم بعاء معين فلا بد أن يقولوا هو الله تعالى فيقال لهم حينئذ فلم تجعلوا معه من لا يقدر على شئ اصله شر يكاله في العبودية فهذا محال والله اعلم

تفسير سورة ن

مكية وهى اثنا وخسون آية وثلاثمائة كلمة وألف ومائة وستة وخسون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (ن) قال ابن عباس هو الحوت الذى على ظهره الارض وعنه أن أول ما خلق الله لقلم فخرى بما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق النون فبسط الارض على ظهره فحرك الدون فسادت الارض فأثبتت بالجمال فان الجبال لتفتر على الارض ثم قرآن والقلم وما يسطرون قبل اسم النون بهموت وقيل لمونا وقيل لوثيا وعى على بلهوت قال أصحاب السير والاخبار لما خلق الله الارض وفتحها سبع ارضين بعث من تحت العرش ملكا فهبط الى الارض حتى دخل تحت الارضين السبع وضبطها فلم يكن لقدميه موضع قرار فاهبط الله تعالى من الفردوس ثوراه اربعون الف قرن واربعون الف قائمة وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم تستقر قدمه فأخذ الله يا قوته خضراء من اعلى درجة الفردوس غلظها مسيرة خمسمائة سنة فوضعهابن سنام الثور الى اذنه فاسم متفرع عليها هذا الملك وقرن ذلك الثور خارجة من اقطار الارض ومخارة في البحر وهو يتنفس كل يوم نفسا فادانتفس مد البحر واذا رد نفسه جزر البحر فلم يكن لقوائم الثور قرار فخلق الله تعالى صخرة كغلاظ سبع سموات وسبع ارضين فاستقرت قوائم الثور عليها وهى الصخرة التى قال لقمان لابنه فتكن فى صخرة فلم يكن للصخرة مستقر فخلق الله تعالى ثوراه هو الحوت العظيم فوضع الصخرة على ظهره وسائر جسده خال والحوت على البحر والبر على متن الريح والريح على القدرة قيل فكل الدنيا بما عليها حرفان قال لها الجبار سبحانه وتعالى وتنزه وتقدس كوفى فكانت قال كعب الاخبار ان ابليس تغفل الى الحوت الذى على ظهره الارض فوسوس اليه فقال له أتدرى ما على ظهرك يا ليوثا من الامم والدواب والشجر والجبال لو نقصتهم لالقيتهم عن ظهرك فهم ليوثا ان يفعل ذلك فبعث له دابة فدخلت مخزفه فوصلت الى دماغه ففجع الحوت الى الله تعالى منها فاذن لها فخرجت قال كعب الاخبار فوالذى نفسى بيده انه لينظر اليها وتنظر اليه ان هم بشئ من ذلك عادت كما كنت وعن ابن عباس ايضا ان النون هو الدواة ومنه قول الشاعر

اداما الشوق برح بي اليهم * القبت المون بالدمع السحاج

اراد بالنون الدواة وعن ابن عباس ايضا ان نونا حرف من حروف الرحمن ادا جمعت الرحمن وقيل هو ففتاح اسمه نصر وناصر وقيل هو اسم للسورة (والقلم) هو القلم الذى كتب الله به الذكر وهو قلم من نور طوله ما بين السماء والارض ويقال اول ما خلق الله القلم فنظر اليه فانشق نصفهين ثم قال اجر بما هو كائن الى يوم القيامة فخرى على اللوح المحفوظ بذلك وانما يجرى الناس

(وما يسطرون) اي
ما يسطره الحفظة او ما
يكتب به من الخير من
كتب وما موصولة او
مهدية وجواب القسم
(ما انت بنعمة ربك) اي
بانعامه عليك بالنبوة وغيرها
فانت اسم ما وخبرها
(بمجنون) وبنعمة ربك
اعتراض بين الاسم والخبر
والباع في بنعمة ربك تتعلق
بمجنوف ومحله النصب على
الحال والعاقل فيها بمجنون
وتقديره ما انت بمجنون
منه ما عليك بذلك ولم تمنع
الباء ان يعمل مجنون فيما
قبله لانها زائدة لتأكيد
الذي وهو جواب يا ايها
الذي نزل عليه الذكرا نك
لمجنون (وان لك) على احتمال
ذلك والصبر عليه (لاجرا)
لثواب (غير ممنون) غير
مقطوع أو غير ممنون عليك
به (وانك لعلی خلق عظيم)
قيل هو ما أمره الله تعالى
به في قوله خذ العفو وأمر
بالعرف وأعرض عن
الجاهلين وقالت عائشة
رضي الله عنها كان خلقه
القرآن أي ما به من مكارم
الاخلاق وانما اسنظم
خاته لانه جاد بالكونين
وتوكل على حالهما

على أمر قد فرغ منه (وما يسطرون) اي وما يكتب الحفظة من اعمال بني آدم وقيل ان جدا القلم
على ذلك القلم المعين فيصنع ان يكون المراد وما يسطرون فيه وهو اللوح المحفوظ ويكون الجمع
في وما يسطرون للتنظيم لا للجمع (ما انت) يا محمد (بنعمة ربك بمجنون) هذا جواب القسم اقسام
الله بنون والقلم وما يسطرون ما انت بنعمة ربك بمجنون وهو رد اقوالهم يا ايها الذي نزل عليه
الذكرا نك لمجنون والمعنى انك لا تكون مجنونا وقد انعم الله عليك بالنبوة والحكمة فبني عنه
المجنون وقيل معناه ما انت بمجنون والنعمة لله وهو كما يقال ما انت بمجنون والحمد لله وقيل
ان نعمة الله كانت ظاهرة عليه من الفصاحة التامة والعقل الكامل والسيرة المرضية
والاخلاق الحميدة والبراءة من كل عيب والاتصاف بكل مكرمة واذا كانت هذه النعم
محسوسة ظاهرة فوجودها يفي حصول المجنون فبني الله تعالى بهذه الآية على كونهم كاذبين
في قولهم انك لمجنون (وان لك لاجرا غير ممنون) اي غير منقوص ولا مقطوع ومنه قول لبيد
عيس كواسب ما بين طعامها * اي ما يقطع بصف بذلك كلاباضارية وقيل في معنى الآية
انه غير مكدر عليك بسبب المنفعة والقول هو الاول ومعناه ان لك على احتمالك الطعن وصبرك
على هذا القول القبيح واقترائهم عليك اجراء عظيم ادائما لا ينقطع وقيل ان لك على اظهار النبوة
وتبليغ الرسالة ودعاء الخلق الى الله تعالى والصبر على ذلك وبيان الشرائع لهم اجراء عظيم
ولا نعمة لك نسبتهم اياك الى المجنون عن الاشتغال بهذا الامر العظيم الذي قد امتنته ثم وصفه
بما يخالف حال المجنون فقال تعالى (وانك لعلی خلق عظيم) وهذا كالتفسير لقوله ما انت
بنعمة ربك بمجنون لان الاحلاق الحميدة والافعال المرضية كانت ظاهرة عليه ومن
كان كذلك لم تجز اضافة المجنون اليه ولما كانت اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم
كاملة حميدة وافعاله المرضية الجميلة وافرة وصفها الله تعالى بانها عظيمة وحقيقة الخلق قوى
نفسانية يسهل على المتصف بها الاتيان بالافعال الحميدة والآداب المرضية فيصير ذلك كالخلق
في صاحبه ويدخل في حسن الخلق التحبب الى الناس بالقول والفعل والبذل وحسن الادب والمعاملة
ويستعمل في حسن الخلق التحبب الى الناس بالقول والفعل والبذل وحسن الادب والمعاملة
بالمعروف مع الاقارب والاجانب والتساهل في جميع الامور والتسامح بما يلزم من الحقوق
وترك النقاطع والتهاجر واحتمال الاذى من الاعلى والادنى مع طلاقة الوجه وادامة البشر
فهذه الخصال تجمع جميع محاسن الاخلاق ومكارم الافعال ولقد كان جميع ذلك في رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولهذا وصفه الله تعالى بقوله وانك لعلی خلق عظيم وقال ابن عباس معناه
على دين عظيم لا دين احب الى ولا ارضى عندي منه وهو دين الاسلام وقال الحسن هو آداب
القرآن ما تلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه
القرآن وقال قتادة هو ما كان يأتمر به من أوامر الله وينتهى عنه من مباحي الله تعالى والمعنى
وانك على الخلق الذي أمرك الله به في القرآن وقيل سمي الله خلقه عظيما لانه امثل تأديب الله
ايه بقوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين والله سبحانه وتعالى أعلم
وفصل في حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك مروى
جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لله بعثني لتما مكارم الاخلاق وتقام محاسن الافعال
(م) عن ابن عباس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدوركم وكرهت أن يطلع عليه لناس
عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المؤمن لا يدرك

بحسن خلقه درجة الصائم القائم أخرجه أبو داود وعنه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن من أكل الناس إيماناً أحسنهم خلقاً وألطفهم باهله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
 عن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم
 القيامة من خلق حسن وإن الله تعالى بغض الفاحش البذي أخرجه الترمذي وقال حديث
 حسن صحيح * وله عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من أحبك إلى
 الله وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً (ق) عن البراء رضي الله عنه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ليس بالطويل ولا بالقصير (ق)
 عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن
 فاحشاً ولا مفتوناً وكان يقول خياركم أحاسنكم أخلاقاً (ق) عن أنس رضي الله عنه
 قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين عاماً والله ما قال لي أف قط ولا قال لي شيء لم أفعلته
 ولا فقلت كذا زاد الترمذي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقاً
 وما مسست خراط ولا حريراً ولا شيئاً كان ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شممت
 مسكاً قط ولا عطراً كان أطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عنه قال إن كانت
 الأمة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنطلق به حيث شاءت زاد في رواية ويحب
 إذا دعى * وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استقبله الرجل فصاحفه لا ينزع يده
 من يده حتى يكون الرجل ينزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذي
 يصرفه ولم يرقه ما ركبته بين يدي جليسه أخرجه الترمذي (ق) عن عائشة رضي الله
 تعالى عنها قالت ما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما ما لم يكن
 أثماً فإن كان أثماً كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط
 إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم زاده مسلم عنها وما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط بيده
 ولا امرأته ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله تعالى (ق) عن أنس قال كنت أمشي مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وعابه بردنجراً في غليظ الحاشية فادركه أعرابي فجذبه جذبة شديدة
 حتى نظرت إلى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت بها حاشية البرد من شدة
 جذبه ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وضحك وأمر له بهطاء (ق) عنه رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن
 الناس خلقاً وكان لي أخ يقال له أبو عمير وكان فطياً كان إذا جاءه أباً بعمير ما فعل النغير لنغير
 كان يلعب به النغير طائر صغير يشبه العصفور إلا أنه أحر المنقار (م) عن الأسود قال سألت
 عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في بيته قالت كان يكون في مهنة أهله
 فإذا حضرت الصلاة يتوضأ ويخرج إلى الصلاة المهنة الخدمة عن عبد الله بن الحرث بن جزء
 قال ما رأيت أحداً أكثر تبساً من رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذي قوله تعالى
 (فستبصر) أي يا محمد (ويبصرون) يعني أهل مكة إذا نزل بهم العذاب (بأيكم المفتون) قال
 ابن عباس معناه بأيكم المجنون وقبل الباطل معني في معناه فستبصرون ويبصرون في أي الفريقين
 المجنون في فريقك أو فريقهم وقيل المفتون هو الشيطان الذي فتن بالجنون (إن ربك هو أعلم
 بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) معناه أنهم رموه بالجنون والضلال ووصفوا أنفسهم
 بالعدول والهداية فاعلم الله تعالى أنه هو العالم بالفريقين الضال والمهتدي والمجنون والماعول

(فستبصر ويبصرون)
 أي عن قريب ترى ويرود
 وهذا وعد له ووعيد لهم
 (بأيكم المفتون) المجنون لأنه
 فتن أي محن بالجنون والباء
 مزيدة أو المفتون مصدر
 كالمقول أي بأيكم الجنون
 وقال الزجاج الباء بمعنى في
 تقول كنت ببلد كذا أي
 في بلد كذا وتقديره في
 أيكم المفتون أي في أي
 الفريقين منكم المجنون
 فريق الإسلام وفريق
 الكفر (إن ربك هو أعلم
 بمن ضل عن سبيله) أي هو
 أعلم بالمجانين على الحقيقة
 وهم الذين ضلوا عن سبيله
 (وهو أعلم بالمهتدين) أي هو
 أعلم بالعقلاء وهم المهتدون

(فلا تطع المكذبين) ثم يجب التصميم على معاصاتهم وقد أرادوا أن يعبدوا الله مدة وألهمهم مدة وكفوا عنه غوائلهم (ودوا الوالد) لو تدين لهم (فبدهنون) فيلينون لك ولم ينصب باضمار أن وهو جواب التخي لأنه عدل به إلى طريق آخر وهو أن جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون أي فهم إلا أن يدهنون لطمعهم في ادهانك (ولا تطع كل حلاف) كثير الحلف في الحق والباطل وكفى به من جرقة لمن أعتاد الحلاف (مهين) حقير في الرأي والتمييز من المهانة وهي القلة والحقارة أو كذاب لأنه حقير عند الناس (هماز) عياب طعان مغتاب (مشاء بنميم) نقال للعديث من قوم إلى قوم على وجه السعاية والافساد بينهم والغيم والتميمة السعاية (مناع للخير) بخيل والخبر المال أو مناع أهله من الخير ٣٥٣ وهو الاسلام والمراد الوليد بن المغيرة عند الجمهور وكان يقول

لبنه العشرة من أسلم منك
منعته رفدي (معتد) مجاوز
في الظلم حده (أنيم) كثير
الاثام (عتل) غليظ جاف
(بعد ذلك) بعد ما عدله من
المثالب (زني) دعي وكان
الوليد دعيا في قريش ليس
من سخطهم ادعاه أبوه بعد
ثمان عشرة سنة من مولده
وقبل بغت أمه ولم يعرف
حتى نزلت هذه الآية
والنطفة اذا خبثت خبث
لناسي منها روى أنه دخل
على أمه وقال ان محمدا
وصفتني بعشر صفات
وجدت تسعاني فاما الزني
ولا علم لي به فان أخبرتني
بحقيقته والا ضربت
عنقك فقالت ان أباك عني
وخفت ان يموت فيصل ماله
إلى غير ولده فدعوت راعيا
إلى نفسي فأنت من ذلك
الراعي (أن كان ذامال)
متعلق بقوله ولا تطع أي
ولا تطعه مع هذه المثالب

(فلا تطع المكذبين) يعني مشركي مكة وذلك انهم دعوه إلى دين آباءه فهاه الله ان يطيعهم (ودوا الوالد) فبدهنون (أصل الادهان اللين والمصانعة والمقاربة في الكلام وقيل ادहन الرجل في دينه وداهن في أمره خان فيه وأظهر خلاف ما أبطن ومعنى الآية انهم غنوا ان تركوا بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم فيفعلوا مثل ذلك ويتركوا بعض ما لا ترضى به فتلين لهم ويأمنون لك وقيل معناه ودوا لوتكفروا بكفرون وهو ان تبعوا آلهتهم مدة ويعبدون الله مدة (ولا تطع كل حلاف) أي كثير الحلف بالباطل (مهين) أي ضعيف حقير ذليل وقيل هو من المهانة وهي قلة الرأي والتمييز وقال ابن عباس كذاب وهو قريب من الاول لان الانسان اغما يكذب لمهانة نفسه عليه قبل هو الوليد بن المغيرة وقيل هو الاسود بن عبد يغوث وقيل هو الاخنس بن شريق (هماز) أي مغتاب يأكل لحوم الناس بالظن والعيب وقيل هو الذي يغمز باخيه في المجلس (مشاء بنميم) أي فتان يسمى بالنميمة ليهن بين الناس (مناع للخير) أي بخيل بالمال وقال ابن عباس مناع للخير أي يمنع ولده وعشيرته عن الاسلام يقول لمن دخل واحد منكم في دين مجد لا أنفعه بشئ أبدا (معتد) أي ظالم يتعدى الحق (أنيم) أي فاجر يتعاطى الاثم (عتل) أي غليظ جاف وقيل هو الفاحش السيئ الخلق وقيل هو الشديد في الخصومة بالباطل وقيل هو الشديد في كفره وقيل العتل الأكل الشر وباقوى الشديدي ولا يزن في الميزان شعيرة يدفع الملك من أولئك سبعين ألفا في النار دفعة واحدة (بعد ذلك زني) أي مع ما وصفناه به من الصفات المذمومة زني وهو الدعي المصطفى القوم وليس منهم قال ابن عباس يريد مع هذا هو دعي في قريش وليس منهم قيل انما ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة سنة وقيل الزني هو الذي له زغة كزغة الشاة وقال ابن عباس في هذه الآية نعت من لا يعرف حتى قيل زني فعرف وكانت له زغة في عنقه يعرف بها وعنه أيضا قال يعرف بالشر كما تعرف الشاة بزغتها قال ابن قتيبة لا نعلم أن الله وصف أحدا ولا ذكر من عيوبه مثل ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة فالحق به عار الا يقارقه في الدنيا ولا في الآخرة (أن كان ذامال وبنين) قرئ على الخبر ومعناه فلا تطع كل حلاف مهين لان كان ذامال وبنين أي لا تطعه لماله وبنيه وقرئ أن كان ذامال وبنين بالاسفهام ومعناه أن كان ذامال وبنين (اذ اتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين) أي جعل مجازاة لهم التي خولها من المال والبنين الكفر بآياتنا وقيل لأن كان ذامال وبنين تطيعه ثم أوعده فقال تعالى (سنسمعه على الخططوم) أي على الانف والمعنى نسود وجهه

٤٥ خازن ع لان كان ذامال أي ليساره وحظه من الدنيا ويجوز ان يتعلق بما بعده أي لان كان ذامال (و بنين) كذب بآياتنا يدل عليه (اذ اتلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال أساطير الاولين) ولا يعمل فيه قال لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله أن جزءا وبوبكر أي لان كان ذامال كذب ان شاعى ويزيد ويقوب وسهل قالو الماعاب الوليد النبي صلى الله عليه وسلم كاذبا بآدم واحد وهو المجنون سماه الله تعالى بعسرة اسماء صادقا فان كان من عدله ان يجزى المسمى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسرة كان من فضله ان من صلى عليه واحدة صلى الله عليه بها عشر (سنسمعه) سنكويه (على الخططوم) على انفه مهانة له وعلمنا يعرف به وتخصيص الانف بالذكر لان الوهم عليه أبشع

وقيل خطبهم بالسيف يوم بدر فبعيت سبعة على خرطومهم (انابولناهم) امتحنوا اهل مكة بالقحط والجوع حتى اكوا الحليق والرّم بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال اللهم اشدّد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسنى يوسف (كبابولنا اصحاب الجنة) هم قوم من اهل الصلاة كانت لا يهتم هذه الجنة بقرية يقال لها ضرّوان وكانت على فرسخين من صنعاء وكان يأخذ منها اقوت سنة ويتصدق بالباقي على الفقراء فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل ابونا ضاق علينا الامر ونحن اولو عيال فحفوا ليصر منها مصعبين في السدق خيفة من المساكين ولم يستثنوا في بيعهم فأحرق الله جنتهم وقال الحسن كانوا كفارا والجهور على الاول (اذ أقسموا) حلفوا (ليصر منها) ٣٥٤ ليقطعن من ثمرها (مصعبين) داخلين في الصبح قبل انتشار الفقراء حال من فاعل

ليصر منها (ولا يستثنون) ولا يقولون ان شاء الله وسعى استثناء وان كان شرطاً صورة لانه يؤدي مؤدى الاستثناء من حيث ان معنى قولك لا اخرج ان شاء الله لا اخرج الا ان يشاء الله (فطاف عليها طائف من ربك) نزل عليها بلاء قيل انزل الله تعالى عليها نارا فأحرقها (وهم ناعثون) أى في حال نومهم (فأصبحت) فصارت الجنة (كالصريم) كالليل المظلم أى احترقت فاصودت او كالصبح أى صارت أرضاً يضاء بلبلا شجر وقيل كاصرومة أى كأنها صرمت لهلاك ثمرها (فتنادوا مصعبين) نادى بعضهم بعضاً عند الصباح (أن اغدوا) باكروا (على حرثكم) ولم يقل الى حرثكم لان الغدوا اليه ليصرموه كان غداً عليه اوضح الغدومعنى الاقبال اى فأقبلوا على حرثكم باكرين

فجعل له علماء يعرف به في الآخرة وهو سواد الوجه فغير بالانف عن الوجه وقال ابن عباس سنسبه بالسيف وقيل به ذلك يوم بدر وقيل معناه سنلحق به شيئاً لا يفارقه أى سنسبه ميسم سوء يريد نلحق به عاراً لا يفارقه كما ان السمعة لا تمحى ولا يغي أثرها وقد ألحق الله به عاراً من عيوبه عاراً لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة كالوسم على الخرطوم الذى لا ينجى قط وقيل معناه سنكويه على وجهه وقوله تعالى (انابولناهم) أى اختبرنا اهل مكة بالقحط والجوع (كبابولنا اصحاب الجنة) روى عن ابن عباس في قوله تعالى انابولناهم كبابولنا اصحاب الجنة قال بسنن باليمن يقال له الضرّوان دون صنعاء بقرى تخين يطؤه اهل الطريق وكان غرسه قوم من اهل الصلاة وكان رجل فمات فورثه ثلاث بنين له وكان يترك للساكين اذا صرموها فخلعهم كل شئ تعداه المنجل فلم يجزه واذا طرح من فوق النخل الى البساط وكل شئ يخرج من المنجل الى البساط فهو أيضاً للساكين واذا حصده وازرعهم فكل شئ تعداه المنجل فهو للساكين واذا اداسوه كان لهم كل شئ ينمئز أيضاً فلما مات الاب وورثه بنوه هؤلاء الاحوة الثلاثة قالوا والله ان المال قليل وان العيال كثير وانما كان هذا الامر بفعل لما كان المال كثيراً والعيال قليلاً فاما اذل المال وكثر العيال فانا لا نستطيع ان نفعل فتحالفوا بينهم يوماً ما يغدوا وغدوة قبل خروج الناس فليصر من تخلفهم فذلك قوله تعالى (اذ أقسموا) اى تحالفوا (ليصر منها) اى ليقطعن ثمرها (مصعبين) اى اذا أصبحوا قبل ان يخرج الهم المساكين وقبل ان يعلمها المساكين (ولا يستثنون) اى ولم يقولوا ان شاء الله وقيل لا يستثنون شيئاً للساكين من ثمر جنتهم (فطاف عليها طائف من ربك) اى عذاب من ربك ولا يكون الطائف الا بالليل وهو قوله تعالى (وهم ناعثون) وكان ذلك الطائف ناراً نزلت من السماء فأحرقها وهو قوله تعالى (فأصبحت) اى الجنة (كالصريم) اى كالليل الاسود المظلم وقيل تصرم منها الخير فليس فيها شئ ينفع به وقال ابن عباس كل ما دال الاسود وهو بلغة خزيمة (فتنادوا) اى فنادى بعضهم بعضاً (مصعبين) يعنى لما أصبحوا (أن اغدوا على حرثكم) يعنى الثمار والزرع والاعناب (ان كنتم صارمين) اى قاطعين ثماركم (فانطلقوا) اى مشوا اليها (وهم يتخافتون) اى يتسارون يقول بعضهم لبعض سرا (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكينين وغدوا على حرد) اى على قصده ومنع وقيل معناه على جد وجهه وقيل على امر مجتمع قد أسسوه بينهم وقيل على حرق وغضب من المساكين وقال ابن عباس على قدرة (قادرين) اى عند أنفسهم على جنتهم وثمارها لا يحول بينهم وبينها أحد (فلما رأوها) اى رأوا الجنة محترقة (قالوا انالضالون) اى لخطوئ الطريق أضلانا عن مكان جنتنا وليست هذه

(ان كنتم صارمين) مريدن صرامه (فانطلقوا) ذهبوا (وهم يتخافتون) يتسارون فيما بينهم لئلا يسمع المساكين جنتنا (أن لا يدخلنها) اى الجنة وان مفسرة وقرئ بطرحها باضمار القول اى يتخافتون يقولون لا يدخلها (اليوم عليكم مسكينين) والنهى عن دخول المساكين نهى عن التمكن أى لا تمكنوه من الدخول (وغدوا على حرد) على جد في المنع (قادرين) عند أنفسهم على المنع كذا عن نبطويه او الحرد القصد والسرعة اى وغدوا قاصدين الى جنتهم بسرعة قادرين عند أنفسهم على صرامها وزى منفعتها عن المساكين او هو علم للجنة اى غدوا على تلك الجنة قادرين على صرامها عند أنفسهم (فلما رأوها) اى جنتهم محترقة (قالوا) فى بديهة وصورهم (انالضالون) اى ضلانا جنتنا وما هى بها الماراً وامن هلاكها فلما تأملوا وعرفوا انها هى قالوا

(بل نحن محرومون) حرمانا خبرها الجنايتا على أنفسنا (قال أوسطهم) أعد لهم وخيرهم (الم أقل لكم لولا تسبحون) أي هلا تستثنون إذا الاستثناء التسبيح لا التمام ما في معنى التعظيم لله لأن الاستثناء تفويض إليه والتسبيح تنزيه له وكل واحد من التفويض والتعظيم أولولان ذكر الله وتوحيده من حيث ينسبكم كأن أوسطهم قال لهم حين عزمو على ذلك إذا كروا لله وانتم صامه من المجرمين وتوبوا عن هذه الجريمة الخطيئة فعضوه فغيرهم ولهذا (قالوا سبحان ربنا أنا كنا ظالمين) فتكلموا بعد خراب البصرة بما كان يدعوهم إلى التسكاه به أولا وأقروا على أنفسهم بالظلم في منع المعروف وترك الاستثناء وزهوه عن أن يكون ظالما (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا بما فعلوا من الحرب من المساكين ويحيل كل واحد منهم الثلاثة على الآخر ثم اعترفوا جميعا بأنهم تجاوزوا الحد بقوله ٣٥٥ (قالوا يا ويلنا أنا كنا طاغين) يجمع حق العقراء وترك الاستثناء

جنتنا (بل نحن محرومون) أي قال بعضهم قد حرمانا خبرها ونفعها جنة المساكين وتركنا الاستثناء (قال أوسطهم) أي أعد لهم وأفضلهم (الم أقل لكم لولا تسبحون) أي هلا تستثنون أن نكر عليهم ترك الاستثناء في قولهم ليصر منها مصحين سماء تسبيحا لأنه تعظيم لله وإقرار بانه لا يقدر أحد على شيء إلا بعشيتته وعلى التفسير الثاني أن الاستثناء بمعنى لا يترك شيئا للمساكين من غير جنتهم يكون معنى لولا تسبحون أي تتوبون وتستغفرون الله من ذنوبكم وتقر بظلمكم ومنعكم حق المساكين وقيل كان استثناءهم سبحان الله وقيل هلا تسبحون الله وتشكرونه على ما أعطاكم من نعمه (قالوا سبحان ربنا) معناه انهم زهوه عن الظلم فيما فعلوا وأقروا على أنفسهم بالظلم فقالوا (أنا كنا ظالمين) أي بمنعنا المساكين حقوقهم (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أي يلوم بعضهم بعضا (قالوا يا ويلنا) دعوا على أنفسهم بالويل (أنا كنا طاغين) أي في منعنا حق العقراء والمساكين وقيل معناه طغياننا في نعم الله فلم نشكرها ولم نضع ما كان يصنع آباؤنا من قبل ثم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا (عسى ربنا أن يبدلنا خبرنا منّا أنا إلى ربنا راغبون) قال ابن مسعود بلغني أن القوم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا (كذلك العذاب) أي كغسلنا بهم نفعنا عن تعدد حدودنا وخالف أمرنا يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) ثم أخبر بما أعد الله للذين فقال تعالى (إن للذين عند ربهم جنات النعيم) أي عند ربهم في الآخرة وما زالت هذه الآية قال المشركون أنا نعطى في الآخرة أفضل مما نعطون فقال الله تعالى تكذيبا للمشركين (أفنجعل المسلمين كالمجرمين) يعني أن التسوية بين المسلم والمجرم غير جائزة فكيف يكون أفضل أو يعطى أفضل منه وما قال تعالى ذلك على سبيل الاستبعاد والانتكار قال لهم على طريق الالتفات (مالكم كيف تحكمون) يعني هذا الحكم المعوج (أم لكم كتاب) أي نزل من عند الله (فيه) أي في ذلك الكتاب (تدرسون) أي تقرؤون (إن لكم فيه) أي في ذلك الكتاب (ما تخيرون) أي تختارون وتشتبهون (أم لكم إيمان علينا

(عسى ربنا أن يبدلنا) وبالتشديد مدني وأبو عمرو (خبرنا منها) من هذه الجنة (أنا إلى ربنا راغبون) طالبون منه الخير راغبون لغوه عن مجاهد تأنوا فأبدلوا خبرنا منّا وعن ابن مسعود رضى الله عنه بلغني أنهم أخلصوا فأبدلهم بها جنة تسمى الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا (كذلك العذاب) أي مثل ذلك العذاب الذي ذكرناه من عذاب الدنيا لمن سلك سبيلهم (وله عذاب الآخرة أكبر) أعظم منه (لو كانوا يعلمون) لما فعلوا ما يفضي إلى هذا العذاب ثم ذكر ما عنده المؤمنين فقال (إن للذين عن الشرك) (عند ربهم) أي في الآخرة (جنات النعيم)

ليس فيها إلا النعم المأخوذة بخلاف جنات الدنيا (أفنجعل المسلمين كالمجرمين) استغفاهم انتكار على قولهم لو كان ما يقول محمد حقا فحق نطى في الآخرة خيرا مما يعطى هو ومن معه كما في الدنيا فقيل لهم أن نحيف في الحكم أفنجعل المسلمين كالمكافرين ثم قيل لهم على طريقة الالتفات (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم المعوج وهو التسوية بين المطيع والعاصي كان أمر الجزاء مغضو اليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم (أم لكم كتاب) من السماء فيه تدرسون) تقرؤون في ذلك الكتاب (إن لكم فيه ما تخيرون) أي أن ما تختارونه وتشتبهونه لكم والأصل تدرسون أن لكم ما تخيرون بهنخ لأنه مدرّس لوقوع الدرس عليه (٣) وإنما كسرت اللام في خبرها ويجوز أن يكون حكاية للمدرّس كما هو كقولها وتزكيا عليه في الآخرة سلام على فوج وتخبر الشيء واختاره أخذ خبره (أم لكم إيمان علينا) عهدودمؤ كدة بالإيمان

(٣) قوله وإنما كسرت اللام لعلها لمجيء اللام اه

(بالغة) نعت أيمان وتعلق (اليوم القيامة) ببالغة أي أنها تبلغ ذلك اليوم وتنتهي اليه وافترة لم تبطل منها حين إلى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم أو بالمقدر ٣٥٦ في الطرف أي هي ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة لا يخرج عن عهدها إلا يومئذ

بالغة) معناه ألكم عهود ومواثيق مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوثقتم بها منا (اليوم القيامة) أي لا تنقطع تلك الأيمان والعهود إلى يوم القيامة (ان لكم) أي في ذلك العهد (لما تحكمون) أي لا أنفسكم من الخير والكرامة عند الله تعالى ثم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (سلمهم أيهم بذلك زعيم) أي أيهم كفيل لهم بأن لهم في الآخرة ما للمسلمين (أم لهم شركاء) أي بل لهم شركاء يعني ما كانوا يجعلونه لله شركاء وانما أضاف الشركاء اليهم لانهم هم جعلوا شركاء لله وقيل معنى شركاء شهداء يشهدون بصديق ما دعوه (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) أي في دعواهم (يوم يكشف) أي فليأتوا بشركائهم في ذلك اليوم لتنفعهم وتشفع لهم (عن ساق) أي عن أمر فطيع شديد قال ابن عباس هو أشد ساءة في القيامة تقول العرب للرجل اذا وقع في أمر عظيم فطيع يحتاج فيه الى الجد ومقاساة الشدة ثم عن ساقك اذا قام في ذلك الأمر ويقال اذا اشتد الأمر في الحرب كشفت الحرب عن ساق وسئل ابن عباس عن هذه الآية فقال ادخني عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر فانه ديوان العرب أما معتم قول الشاعر
سن لنا قومك ضرب لا عناق • وقامت الحرب بنا على ساق
ثم قال ابن عباس هو يوم كرب وشدة وأنشد أهل اللغة أبياتاً في هذا المعنى فنها ما أنشده أبو عبيدة لقيس بن زهير

فان شمرت لك عن ساقها • فدنهار ببيع ولا تسام

ومنها قول جرير

الأرب ساهى الطرف من آل مازن • اذا شمرت عن ساقها الحرب شمرا

وقد كثر مثل هذا في كلام العرب حتى صار كالمثل للأمر العظيم الشديد (ق) عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه ان ناساً في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة نحو اليس معها أصحاب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر نحو اليس فيها أصحاب قالوا يا رسول الله قال ما تضارون في رؤية الله يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدهما اذا كان يوم القيامة اذن مؤذن ليتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بروفاجر وغير أهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزرا بن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبعون قالوا عطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى النار كماها سرب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبعون فيقولون عطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى جهنم كأنها سرب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بروفاجر آناه رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها قالوا فاذا انتظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفرما كنا اليهم ولم نصاحبهم فيقول أنار بكم فيقولون نعم ذنب الله منك لا تشرك بالله شيئاً مرتين أو ثلاثاً حتى ان بعضهم ليكاد ان ينقلب فيقول هل بينكم وبينه

اذا حكمناكم وأعطيناكم ما تحكمون (ان لكم ما تحكمون) به لانفسكم وهو

جواب القسم لان معنى أم لكم أيمان علينا أم أقسمنا لكم بايمان مغلظة

متناهية في التوكيد (سالمهم) أي المشركين (أيهم بذلك)

الحكم (زعيم) كفيل بأنه يكون ذلك (أم لهم شركاء) أي ناس يشاركونهم في

هذا القول ويذهبون مذهبهم فيه (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) في دعواهم يعني ان أحدا

لا يسلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه كما أنه لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم به

عند الله ولا زعيم لهم بضمن لهم من الله بهذا (يوم يكشف عن ساق) ناصب الطرف

فليأتوا واذا كرم مضرا والجمهور على ان الكشف عن الساق عبارة عن شدة

الأمر وصعوبة الخطب فمعنى يوم يكشف عن ساق

يوم يشتد الأمر ويصعب ولا كشفة ولا ساق ولكن كنى به عن الشدة

لانهم اذا ابتلوا بشدة كشفوا عن الساق وهذا كما تقول للاقطع الشجج

يده مغلوله ولا بدعة ولا غل وانما هو كناية عن البخل وأما من شبه فضيق عطنه وقلة نظره في علم البيان ولو كان الأمر كما زعم المشبه لكان من حق الساق ان يعرف لانها ساق موهودة عنده

وبينه

وإنما هو كناية عن البخل وأما من شبه فضيق عطنه وقلة نظره في علم البيان ولو كان الأمر كما زعم المشبه لكان من حق الساق ان يعرف لانها ساق موهودة عنده

وبينه آية فتعرفونه فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه
 إلا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورأى الأجل الله ظهره طبقة واحدة
 كلها أراد أن يسجد خروا على قفاه ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة
 فقال أنار بكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون اللهم
 سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض منزلة فيه خطا طيف وكلايب وحسكة تكون
 بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير
 وكالجاويد الخيل والركاب فجاج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى إذا خلص
 المؤمنون من النار فالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله في استقصاء
 الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار فيقولون ربنا كفا بوصوصون معنا
 ويصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا
 قد أخذت النار إلى نصف ساقيه وإلى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول
 أرجعوا فخرجوا في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون
 ربنا لم نذر فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول أرجعوا فخرجوا في قلبه مثقال نصف دينار من
 خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها ممن أمرتنا به فيقول
 أرجعوا فخرجوا في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون
 ربنا لم نذر فيها أحدا وكان أبو سعيد يقول إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا إن شئتم إن الله
 لا يظلم مثقال ذرة وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر أعظم فيقول الله عز وجل
 شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا رحم الراحمين فيقبض قبضة من
 النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط قد عادوا جحما فيلقهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر
 الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في جمل السيل الاترونها تكون إلى الجحرا وإلى الشجر ما يكون
 إلى الشمس أصيبرا وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض قال فيخرجون كاللؤلؤ في
 رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا
 خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فإرايتموه فهو لكم فيقولون ربنا أعطينا ما لم تعط أحدا
 من العالمين فيقول لكم عندى أفضل من هذا فيقولون ربنا أي شئ أفضل من هذا فيقول
 رضى فلا أسخط عليكم أبدا الغط مسلم وللجباري نخوة بمعناه

فصل في شرح ألفاظ الحديث وما يتعلق به أما الرؤية وما يتعلق بها فسيأتى الكلام
 عليها في موضعها إن شاء الله تعالى قوله حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أنا هم رب
 العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها وفي رواية أبي هريرة فيأتهم الله في صورة غير صورته
 التي يعرفون فيقول أنار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فادعنا عرفناه
 فيأتهم الله في صورته التي يعرفون فيقول أنار بكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه قال الشيخ محيي
 الدين النووي رحمه الله وغيره أعلم أن هذا الحديث من أكبر أحاديث الصفات وأعظمها وللعلماء
 فيه وفي أمثاله قولان أحدهما وهو قول معظم السلف أكلهم أنه لا ينكلم في معناه بل يقولون
 يجب علينا أن نؤمن بها ونعتمد أن لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الجازم
 أن الله تعالى ليس كمثله شئ وأنه منزوع عن التجسيم والانتقال والتحيز في جهة وعن سائر صفات
 المخلوقين وهذا القول هو مذهب جماعة من المتكلمين واحتاره جماعة من محققهم وهو أسلم

وقال الخطابي هذا الحديث نهيب القول فيه شيء ونحن أأجروه على ظاهر لفظه ولم يكشفوا عن
باطن معناه على نحو مذهبهم في التوقف عن تفسير كل ما لا يحيط العلم بكنهه من هذا الباب
والقول الثاني وهو مذهب معظم المتكلمين أنها تتأول على ما يليق بها على حسب مواقعها وانما
يسوغ تأويلها لمن كان من أهل فعله فعلى هذا المذهب يقال في قوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله
ان الاتيان عبارة عن رؤيتهم اياه لان العادة ان من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته الا بالاتيان
فعبر بالاتيان والمجيء ههنا عن الرؤية مجازا وقيل الاتيان فعل من أفعال الله تعالى سماه اتيانا
وقيل المراد بياتيهم الله يأتيهم بعض ملائكته قال القاضي عياض وهذا الوجه أشبه
عندي بالحديث قال ويكون هذا الملك هو الذي جاءهم في الصورة التي أنكروها من سمات
الحدوث الظاهرة على الملك والمخلوق قال أو يكون معناه يأتيهم الله في صورة أي بصور و يظهر
لهم من صور ملائكته ومخلوقاته التي لا تشبه صفات الاله يختبرهم وهذا آخر امتحان المؤمنين
فاذا قال لهم هذا الملك أو هذه الصورة أنار بكم رأوا عليه علامة من علامات المخلوقات مما
يتكبرونه ويعلمون بذلك أنه ليس ربهم فيستعيذون بالله منه وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم
الله في صورته التي يعرفون فالمراد بالصورة هنا الصفة ومعناه فيتعجب الله تعالى لهم في الصفة التي
يعلمونها ويعرفونها وانما عرفوه بصفته وان لم تكن تقدمت لهم رؤية له سبحانه وتعالى لانهم
على هذه الصفة يعرفونه لا يشبه شيئا من مخلوقاته وقد علموا أنه لا يشبه شيئا من مخلوقاته فيعلمون
بذلك أنهم ربه فيقولون أنت ربنا وانما عبر عن الصفة بالصورة لمشايتها اياه والمجانسة الكلام
فانه تقدم ذكر الصورة وقوله في حديث أبي سعيد أنها هم رب العالمين في أدنى صورة من التي
رأوه فيها معنى رأوه فيها أي علموها وهي صفة المعلوم للمؤمنين وهي أنه لا يشبه شيء وقولهم
نعوذ بالله منك لا نشرك بالله انما استعاذوا منه لما قدمناه من كونهم رأوا عليه سمات المخلوق
قوله فيكشف عن ساق وفي رواية للبخاري يكشف ربنا عن ساقه ذكر هذه الرواية البيهقي في
كتاب الاسماء والصفات قال أبو سليمان الخطابي فيحتمل أن يكون معنى قوله يكشف ربنا عن
ساقه أي عن قدرته التي تكشف عن الشدة وضبط يكشف بفتح الياء وضمها وقد تقدم تفسير
كشف الساق وقيل المراد بالساق في هذا الحديث نور عظيم وورد ذلك في حديث عن النبي صلى
الله عليه وسلم وهو ما روى عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في
قوله يوم يكشف عن ساق قال نور عظيم يخرجون له سجدا تغربه روح بن جناح عن مولى عمر بن
عبد العزيز وهو شامي يأتي بأحاديث منكرة لا يتابع عليها ومولى عمر بن عبد العزيز كثير
وفي اسناده مجهول أيضا وقال ابن فورك ومعنى ذلك هو ما يتجدد للؤمن عند رؤية الله تعالى من
الفوائد والالطاف قال القاضي عياض وقد يكون الساق علامة بينه وبين المؤمنين من ظهور
جماعة من الملائكة على خلقه عظيمة وقد تكون ساقا مخلوقة جعلها الله تعالى علامة للمؤمنين
خارجة عن السوق المعتادة وقيل معناه كشف الحزن وازالة الرعب عنهم وما كان غلب على
عقولهم من الاحوال فتطمئن حينئذ نفوسهم عند ذلك ويتجلى الله لهم فيخرون سجدا قال
الخطابي وهذه الرؤية في هذا المقام يوم القيامة غير الرؤية التي هي في الجنة لكرامة أولياء
الله وانما هذه الرؤية امتحان الله لعباده وقوله فلا يبقى من كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه الا
أذن الله له في السجود ولا يبقى من كان يسجدنا قاورياء الا جعل الله ظهره طبة واحدة هذا
السجود امتحان من الله تعالى لعباده ومعنى طبة واحدة أي قفارة واحدة كالصفحة فلا يقدر

(ويدعون) أي الكفارغة (إلى السجود) لا تكليف أولئك أن يرضوا على تركهم السجود ٣٥٩ في الدنيا (فلا يستطيعون)

ذلك لأن ظهورهم تصير
كصياصي البقر لا تنتفي
عند الخفض والرفع (خاشعة)
ذليلة حال من الضمير في
يدعون (أبصارهم) أي
يدعون في حال خشوع
أبصارهم (ترهقهم ذلة)
يفشاهم صغار (وقد كانوا
يدعون) على ألسن الرسل
(إلى السجود) في الدنيا
(وهم سالمون) أي
وهم أمعاء فلا يسجدون
فلذلك منعوا عن السجود
ثم (فذرني) يقال ذرني وإياه
أي كله إلى قافي أكفيك
(ومن يكذب) معطوف
على المفعول أو مفعول معه
(هذا الحديث) بالقرآن
والمراد كل أمره إلى وذل
بيني وبينه قافي عالم بما
ينبغي أن يفعل به مطبق
له فلا تشغل قلبك بشأنه
وتوكل على في الانتقام
منه تسلياً لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وتهديد
للكذابين (سنستدرجهم)
سندينهم من العذاب درجة
درجة يقال استدرجه
إلى كذا أي استنزله إليه
درجة ودرجة حتى يورطه
فيه واستدرج الله تعالى
العصاة أن يرزقهم العصاة
والنعمة فيمربون رزق الله
ذريعة إلى إزدياد المعاصي
(من حيث لا يعلمون) من

على السجود وقوله ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحول في صورته التي رآوه فيها أول مرة معناه ثم
يرفعون رؤوسهم وقد أزال المسامحة لهم من رؤيته وتجلي لهم فيقولون أنت ربنا وقوله ثم يضرب
الجسر على جهنم الجسر بفتح الجيم وكسر هاء الغنسان وهو الصراط وتحمل الشفاعة بكسر
الهاء وقيل بضمها من حل ومعناه وتقع الشفاعة ويؤذن فيها قوله دحض من لقة أي تزلق
فيه الأقدام ولا تثبت قوله فيه خطأ طيف جمع خطاف وهو الذي يخطف الشيء وكلا ليب جمع
كلوب وهو الحديدة التي يعلق بها اللحم والحسك الذي يقال له السعدان نبت له شوك عظيم من
كل جانب قوله فتناج مسلم ومخدوش مرسل ومكر دس في نار جهنم معناه أنهم ثلاثة أقسام
فسم يسلم فلا يناله شيء أصلاً وقسم مخدوش ثم يرسل فيخلص وقسم يكر دس أي يلقى ويسقط
في جهنم وفي هذا اثبات الصراط وهو مذهب أهل السنة وأهل الحق وهو جسر يجعل
على متن جهنم وهو أرق من الشعر وأحد من السيف فيمر عليه الناس كلهم فالمؤمنون ينجون
على حسب منازلهم وأعمالهم والآخرون يسقطون في جهنم أعادنا الله منها ومعنى ما أشده
المؤمنين الله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار شفاعتهم لهم وقوله فمن وجد ثم في قلبه مثقال
دينار من خير ومثقال نصف دينار من خير ومثقال ذرة قال القاضي عياض قيل معنى الخير
اليقين قال الأصمعي أن معناه شيء زائد على مجرد الإيمان لأن الإيمان الذي هو التصديق لا يتجزأ
وأنما يكون هذا الخير زائداً عليه من عمل صالح وذكرك في وعمل من أعمال القلب من شفقة
على مسكين أو خوف من الله تعالى أو نية صادقة ومثقال الذرة مثل لاقط الخير لأن ذلك
أقل المقادير وقول المؤمنين لم ينذر فيها خير أي صاحب خير وقوله تعالى شفعت الملائكة
هو بفتح الفاء وشفع البيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار
فيخرج منها قوم لم يعملوا خيراً قط هؤلاء هم الذين معهم مجرد الإيمان فقط ولم يعملوا خيراً قط
وتفرد الله تعالى به لم تاتكئة القلوب فالرحمة لمن ليس عنده إلا مجرد الإيمان فقط ومعنى قبض
قبضة أي جمع جماعة قوله قد عادوا معاً أي صاروا إخماً يلقونهم في نهر في أفواه الجنة جمع فوهة
وهي أول النهر قوله فيخرجون كاللؤلؤ أي في الصفاء في رقابهم الخواتم قيل معناه أنه يلقى في
رقابهم أشياء من ذهب أو غير ذلك ما يعرفون بها والله أعلم قوله تعالى (ويدعون إلى السجود
فلا يستطيعون) السجود يعني الكمار والمنافقين تصير أصلاً بهم كصياصي البقر أو كصفيحة
نحاس فلا يستطيعون السجود (خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة) وذلك أن المؤمنين يرفعون
رؤوسهم من السجود ووجوههم أشد بياضاً من الثلج وقد علاها المور والها وتسد وجوه
الكفار والمنافقين ويفشاهم ذل وخسران وندامة (وقد كانوا يدعون إلى السجود) يعني في
دار الدنيا كانوا يدعون إلى الصلاة المكتوبة بالأذن والاقامة وذلك أنهم كانوا يسمعون حتى على
الصلاة حتى على الفلاح فلا يجيبون (وهم سالمون) يعني أنهم كانوا يدعون إلى الصلاة وهم
أمعاء فلا يتونها قال كعب الأحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعة
قوله عز وجل (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) أي دعني والمكذبين بالقرآن وذل بيني
وبينهم ولا تشغل قلبك بهم وكلهم إلى قافي أكفيك أيهم (سنستدرجهم) أي سنأخذهم
بالعذاب (من حيث لا يعلمون) فعدوا يوم يذوقون بالقتل والأسر وقيل في معنى الآية كلما أذنبوا
ذنبا جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار والتوبة وهذا هو الاستدرج لأنهم يحسبونهم

الجهة التي لا يشعرون أنه استدرج قيل كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة وأنسيناهم شكرها قال عليه السلام إذا رأيت
الله تعالى ينعم على عبده وهو مقيم على معصيته فاعلم أنه مستدرج ونل الآية

(وأملى لهم) وأمهلهم (ان كيدى متين) قوى شديد يسمى احسانه ونعيمه كيدا كما سماه استدرج الكونه في صورة الكيد حيث كان سببا للهلاك والاصل ان معنى الكيد والمكر والاستدرج هو الاخذ من جهة الامن ولا يجوز ان يسمى الله كائدا وما كرا ومستدرجا (أم تسألهم) على تبليغ الرسالة (أجرا فمهم من مغرم) غرامة (مثقلون) لا يؤمنون استفهام بمعنى النفي أي لست تطالب أجرا على تبليغ الوحي فيثقل عليهم ذلك فيمتنعوا لذلك (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ عند الجمهور (فهم يكتبون) منه ما يحكمون به ٣٦٠ (فأصبر لحكم ربك) وهو أمهالههم وتأخير نصرتك عليهم لانهم وان أمهالهم لم يملوا

(ولا تكن كصاحب

الحوت) كيونس عليه

السلام في الجهلة والغضب

على القوم حتى لا تنبتلى

ببلائه والوقوف على الحوت

لان اذ ليس ينظر في ما

تقدمه اذ النداء طاعة

فلا ينسى عنه بل يفعل

مخذوف أي اذكر (اذ نادى)

دعاه في بطن الحوت بلا

اله الا انت سبحانك اني كنت

من الظالمين (وهو مكظوم)

مملوء غيظا من كظم السقاء

اذ املاه (لولا ان تداركه

نعمة) رحمة (من ربه)

أي لولا ان الله أنعم عليه

باجابة دعائه وقبول عذره

(لنبتذ من بطن الحوت

(بالعراء) بالقضاء (وهو

مذموم) معاتب بزلته

لكنه رحيم فيبذره مذموم

(فاجتبه ربه) اصطفاه

لدعائه وعذره (فجعله من

الصالحين) من المستكملين

لصفات الصلاح ولم يبق له

زلة وقيل من الانبياء وقيل

من المرسلين والوجه هو

تفضيلا لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب اهلاكم فعلى العبد المسلم اذا تجددت عنده
نعمة أن يقابلها بالشكر واذا أذنب ذنباً أن يعاجله بالاستغفار والتوبة (وأملى لهم) أي
أمهلهم وأطيل لهم المدة وقيل معناه أمهلهم الى الموت فلا أعاجلهم بالعقوبة (ان كيدى متين)
أي عذابي شديد وقيل الكيد ضرب من الاحتيال فيكون بمعنى الاستدرج المؤدى الى العذاب
(أم تسألهم أجرا) أي على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقلون) المغرم الغرامة والمعنى أنطلب
منهم أجرا فيثقل عليهم جل الغرامات في أموالهم فينبطهم ذلك عن الايمان (أم عندهم الغيب
فهم يكتبون) أي أعندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه ما يحكمون به وهو استفهام على
سبيل الانكار (فأصبر لحكم ربك) أي اصبر على أذاهم لقضاء ربك قيل انه منسوخ بآية
السيف (ولا تكن) في الضجر والجهلة (كصاحب الحوت) يعني يونس بن متى (اذ نادى) ربه
أي في بطن الحوت (وهو مكظوم) أي مملوء (لولا أن تداركه نعمة من ربه) أي حين رجه
وتاب عليه (لنبتذ بالعراء) أي لطرح بالفضاء من بطن الحوت على الارض (وهو مذموم) أي
يذم ويلام بالذنب وقيل في معنى الآية لولا ان تداركته نعمة من ربه لبقى في بطن الحوت الى يوم
القيامة ثم ينذبه راء القيامة أي بارضاً فوضائها فان قلت هل يدل قوله وهو مذموم على كونه
كان فاعلا للذنب قلت الجواب عنه من ثلاثة أوجه أحدها أن كلمة لولا دللت على انه لم يحصل
منه ما يوجب الذم الثاني لعل المراد منه ترك الافضل فان حسنات البراري سأت المقربين
اثالث لعل هذه الواقعة كانت قبل النبوة يدل عليه قوله تعالى (فاجتبه ربه) والفاء
للتعقيب أي اصطفاه وردعاه الوحي وشفعه في قومه (فجعله من الصالحين) أي النبيين قوله
تعالى (وان يكاد) ين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) وذلك أن الكفار أرادوا أن يصيبوا النبي
صلى الله عليه وسلم بالعين فنظرت قريش اليه وقالوا ما رأينا مثله ولا مثل حججه وقبل كانت
العين في بني أسد حتى ان كانت الناقة أو البقرة لتمر بأحدهم فيعاينها ثم يقول لجاريتها خذي
المكمل والدارهم فائتمينا بلحم من لحم هذه فأتبرح حتى تقع بالموت فتصرو قويل كان رجل
من العرب يكثر لا يأكل يومين أو ثلاثة ثم يرفع جانب خبائه فتمره الابل فيقول لم أركا اليوم
ابل ولا غنما أحسن من هذه فأتذهب الا قليلا حتى يسقط ماء غناه فسأل الكفار هذا الرجل
أن يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين ويفعل به مثل ذلك فعصم الله نبيه صلى الله
عليه وسلم وأتزل وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم قال ابن عباس معناه ينغذونك وقيل
يصيبونك بعينهم كما يصيب العائن بهينه ما يحبه وقيل يصرعونك وقيل يصرفونك عما أنت

الاول لانه كان مرسلوا ونيا قبله لقوله تعالى وان يونس لمن المرسلين اذ أدبى الى الفلك المشحون الآيات عليه

(وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) وفتح الباء مدني ان تخفقه من العقيلة واللام علمها زلقه وأزلقه أزاله عن مكانه
أي قارب الكفار من شدة نظرهم اليك ثمزرا بعيون العداوة ان يزبلوك بأبصارهم عن مكانك أو يهلكوك لشدة حقنهم
عليك وكانت العين في بني أسد فكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يمر به شيء فيقول فيه لم أركا اليوم مثله الا هلك فأريد
بعض العباين على أن يقول في رسول الله مثل ذلك فقال لم أركا اليوم مثله رجلا قصمه الله من ذلك وفي الحديث العين حق
وان العين تدخل الجمل القدر والرجل القير وعن الحسن رقية العين هذه الآية

(لما سمعوا الذكر) القرآن (ويقولون) حسد على ما أوتيت من النبوة (أنه المجنون) أن محمد المجنون حيرة في أمره وذهن غيرا عنه (وما هو) أي القرآن (الذكر) وعظ (للعالمين) للجن والانس يعني انهم جنوه لاجل القرآن وما القرآن الامو وعظته للعالمين فكيف يجن من جاء بمثله وقيل لما سمعوا الذكر أي ذكره عليه السلام ٢٦١ وما هو أي محمد عليه السلام

الا ذكر شرف للعالمين

فكيف ينسب اليه المجنون

والله أعلم

سورة الحاقة احدي

وخسون آية مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحاقة) الساعة الواجبة

الوقوع الثابتة المجيء التي

هي آية لا ريب فيها من

حق يحق بالكسر أي وجب

(ما الحاقة) مبتدأ وخبرها

خبر الحاقة والاصل الحاقة

ما هي أي أي شيء هي

تفخيخ الشانها وتعظيما

لهولها أي حقها ان يستفهم

عنها اعظمه اقوضع الطاهر

موضع الضمير زيادة التهويل

(وما أدراك) وأي شيء

أعلمك (ما الحاقة) يعني

انك لا علم لك بكنهها

ومدى عظمها لانه من

العظيم والشدة بحيث

لا تبلغه دراية المخلوقين

ومارفع بالابتداء وادراك

الخبر والجمله بعده في

موضع نصب لانها مفعول

ثان لا دري (كذبت عود

وعاد بالقارعة) أي بالحاقة

فوضعت القارعة موضعها

لانها من أسماء القيامة

عليه من تبليغ الرسالة وانما أراد أنهم ينظرون اليك اذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك ومنه قولهم نظرا إلى تطرا يكاد يصرعني أو يكاد يهلكني يدل على صحة هذا المعنى أنه قرن هذا النظر بسماع القرآن وهو قوله (لما سمعوا الذكر) لانهم كانوا يكرهون ذلك أشد الكراهة ويحدون النظر اليه بالبغضاء (ويقولون انه المجنون) أي ينسبونه الى المجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن قال الله تعالى رد اعلمهم (وما هو) يعني القرآن (الا ذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للؤمنين قال الحسن دواعي أصابته العين ان تقرأ عليه هذه الآية (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق زاد البحاري ونهى عن الوشم (م) عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين واذ استغسلتم فاغسلوا عن عيني الله بن رفاعه الزرقاني أسماء بنت عميس كانت تقول يا رسول الله ان ولدا جعفر تسرع اليهم العين افاسترق لهم قال نعم ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين اخرجه الترمذي قوله العين حق اخذ بنظر هذا الحديث جماهير العلماء وقالوا العين حق وأنكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس محالفا في نفسه ولا يؤدي الى قلب حقيقة ولا فساد دليل فانه من مجوزات العقول فاذا أخبر الشارع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ومذهب أهل السنة أن العين انما تنفسد وتملك عند مقابلة هذا الشخص الذي هو العائن اشخص آخر فتؤثر فيه بقدره الله تعالى وفعله وقوله ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين فيه اثبات القدر وانه حق والمعنى أن الاشياء كلها بقدر الله ولا يقع شيء الا على حسب ما قدر الله وسبق به علمه ولا يقع ضرر العين وغيره من الخير والشر الا بقدره الله وفيه صحة اثبات العين وانها قوية الضرر اذا وافقها القدر والله أعلم

تفسير سورة الحاقة

مكية وهي اثنان وخسون آية ومائتان وست وخسون كلمة والالف وأربع وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الحاقة) يعني القيامة سميت حاقة من الحق الثابت يعني انها ثابتة الوقوع لا ريب فيها وقيل لان فيها تحقق الامور فتعرف على الحقيقة وفيها يحق الجزاء على الاعمال أي يجب وقيل الحاقة النازلة التي حقت فلا كاذبة لها وقيل الحاقة هي التي تحقق على القوم أي تقع بهم (ما الحاقة) استفهام ومعناه التفخيم لشأنها والتهويل لها والمعنى أي شيء هي الحاقة (وما أدراك ما الحاقة) أي انك لا تعلمها اذ لم تعانها ولم تر ما فيها من الالهوال على انه من العظم والشدة أمر لا تبلغه دراية أحد ولا فكره وكيف قدرت حالها فهي أعظم من ذلك (كذبت عود وعاد بالقارعة) قال ابن عباس بالقيامة سميت قارعة لانها تنقرع قلوب العباد بالحاقة وقيل كذبت بالعذاب الذي أوعدهم بنبيهم حتى نزل بهم فقرع قلوبهم (فاما عود

وخمها اتبع ذلك ذكر من كذبها وما حل بهم بسبب التكذيب تكبر الالهمل مكة وتخويفهم من عاقبة تكذيبهم فاما عود

فأهلكوا بالطاغية) بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة واختلاف فيها قيل الرحمة وقيل الصيحة وقيل الطاغية مصدر كالماغية أي بطغيانهم ولكن هذا لا يطابق قوله (وأما عاد فأهلكوا بريح) أي بالدبور لقوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصا وأهلكت عاد بالدبور (صرصر) شديدة الصوت من الصرة الصيحة أو باردة من الصر كانها التي كثر فيها البرد وكثر فيها تحرق بشدة بردها (عانية) شديدة ٣٦٢ العصف أو عنت على خرافها فلم يضبطوها لأن الله غضبها على أعداء الله (مضرها)

سلطانها عليهم سبع ليل وعمانية أيام) وكان ابتداء العذاب يوم الأربعاء آخر الشهر إلى الأربعاء الأخرى (حسوما) أي متتابعة لا تنقطع جمع حاسم كشهود إثمها لمتابعتها بتتابع فعل الحاسم في إعادة لكر على الدائرة بعد أخرى حتى ينحسم وجاز أن يكون مصدر أي تحسم حسوما بمعنى تستأصل استئصال القوم (فترى) أي المحاطب (القوم فيها) في مهاجهم أو في الليالي والأيام (صرعى) حال جمع صريع (كانهم) حال أخرى (أعجاز) أصول (نخل) جمع نخلة (خاوية) ساقطة أو بالية (هل ترى لهم من باقية) من نفس باقية أو من بقاء كالطاغية بمعنى الطغيان (وجاء فرعون ومن قبله) ومن تقدمه من الأمم (والمؤتفكات) قرى قوم لوط وهي أئتفكت أي انقلبت بهم (بالخاطئة)

فأهلكوا بالطاغية) أي بطغيانهم وكفرهم وقيل الطاغية الصيحة الشديدة المجاوزة للحد في القوة وقيل الطاغية الفرقة التي عقر والناقة فأهلكت قوم عودبسيهم (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) أي شديدة الصوت في الهبوب لها صرصر وقيل هي الباردة من الصر كانها التي كثر فيها البرد وكثر فيها تحرق بشدة بردها (عانية) أي عنت على خرافها فلم تطعمهم ولم يكن لهم عليها سبيل وجاوزت الحد والمقدار فلم يعرفوا مقدار ما خرج منها وقيل عنت على عاد فلم يقدروا على دفعها عنهم بقوة ولا حيلة (مضرها عليهم) أي أرسلها وسلطانها عليهم وفيه رد على من قال إن سبب ذلك كان باتصال الكواكب فنفى هذا المذهب بقوله مضرها عليهم وبين الله تعالى أن ذلك بقضائه وقدره وبمشيئته لا باتصال الكواكب (سبع ليل وعمانية أيام) ذات برد ورياح شديدة قال وهـ هي الأيام التي سماها العرب الجوز لأنها أيام ذات برد ورياح شديدة وسميت بجوز لأنها تأتي في مجز الشتاء وقبل أن تجوز من قوم عاد دخلت سريرها فاتبعها الريح حتى قاتلتها (حسوما) أي متتابعة دائمة فها فتور وذلك أن الريح المهلكة تتابعت عليهم في هذه الأيام فلم يكن لها فتور ولا انقطاع حتى أهلكتهم وقيل حسوما مشؤما وقيل لهذه الأيام حسوما لأنها تحسم الخبير عن أهلها والحسم القطع والمعنى أنهم أحسمتهم بعذاب الاستئصال فلم يبق منهم أحد (فترى القوم فيها) أي في تلك الليالي والأيام (صرعى) أي هلكوا جمع صريع قد صرعهم الموت (كانهم أعجاز نخل خاوية) أي ساقطة ونيل خالية الأجواف شبههم بمجدوع نخل ساقطة ليس لها رؤس (هل ترى لهم من باقية) أي من نفس باقية قيل أهم لما أصبحوا صوفى في اليوم الثامن كما صفعهم الله تعالى بقوله أعجاز نخل خاوية جلتهم الريح فالتفتهم في البحر فلم يبق منهم أحد قوله تعالى (وجاء فرعون ومن قبله) قرئ بكسر القاف وفتح الباء أي ومن معه من جنوده وأتباعه وقرئ بفتح القاف وسكون الباء أي ومن قبله من الأمم الكافرة (والمؤتفكات) يعني قرى قوم لوط ويريد أهل المؤتفكات وقيل يريد الأمم الذين أئتفكوا بخطيئتهم وهو قوله (بالخاطئة) أي بالخطيئة والمعصية وهو الشرك (فصو رسول ربهم) قيل يعني موسى بن عمران وقيل لوط والاولى أن يقال المراد بالرسول كلاهما لتقديم ذكر الامنين جمعا (فأخذهم أخذة رابية) يعني نامية وقال ابن عباس شديده وقيل زائدة على عذاب الأمم (انما طغى الماء) أي غاب وجرى حتى علا على كل شيء وارتفع فوقه وذلك في زمن نوح عليه الصلاة والسلام وهو الطوفان (حملناكم في الجارية) يعني حملنا آبائكم وأنتم في أصلابهم فصح خطاب الحضرير في الجارية أي السفينة التي تجري في الماء (لننقلها) أي لنجعل تلك الملة التي فعلناها من اغراق قوم نوح ونجاة من حملنا معه (لكم تذكرة) أي عبرة وموعظة (وتعها) أي تحفظها (أذن واعية) أي حافظة لما جاء من عند الله وقيل أذن

سمعت

بالخطأ أو بالفعلة أو بالأفعال ذات الخطأ العظيم (فصو) أي قوم لوط

(رسول ربهم) لوطا (فأخذهم أخذة رابية) شديدة زائدة في الشدة كما زادت قبائحهم في القبح (انما طغى الماء) ارتفع وقت الطوفان على أعلى جبل في الدنيا خمسة عشر ذراعا (حملناكم) أي آبائكم (في الجارية) في سفينة نوح عليه السلام (لننقلها) أي الفعلة وهي أبحاء المؤمنين واغراق الكافرين (لكم تذكرة) عبرة وعظة (وتعها) وتحفظها (أذن) بضم اللال غير نافع (واعية) حافظة لما سمع قال فتأدوه وهي أذن عقلت عن الله وانتفعت بما سمعت

سمعت وعقلت ما سمعت وقيل انضغظها كل أذن فتكون عظة وعبرة لمن يأتي بعبد والمراد صاحب الأذن والمعنى ليعتبر ويعمل بالموعظة قوله عز وجل (فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة) يعني النفخة الأولى (وجلت الأرض والجبال) أي رفعت من أماكنها (فدكت أدكة واحدة) أي كسرتنا وقتنا حتى صارنا هباء منبثا والضمير عائدا إلى الأرض والجبال فعبّر عنهم باللفظ لأن الذين (فيومئذ وقعت الواقعة) أي قامت القيامة (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) أي ضعيفه لتشققها (والملاك) يعني الملائكة (على أرجائها) يعني نواحيها وأقطارها وهو الذي لم ينشق منها قال الضحاك تكون الملائكة على حافتها حتى يامرهم الرب فينزلون فيجبطون بالأرض ومن عليها (ويحمل عرش ربك فوقهم) أي فوق رؤسهم بمعنى الحلة (يومئذ) أي يوم القيامة (ثمانية) يعني ثمانية أملاك وجاء في الحديث أنهم اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة آخرين فكانوا ثمانية على صورة الأوعال بين أظلافهم ليركبهم كباين السماء إلى سماء الأوعال تيوس الجبل وروى السدي عن أبي مالك قال إن الحضرة التي تحت الأرض السابعة ومنتهى علم الخلائق على أرجائها يحملها أربعة من الملائكة لكل واحد منهم أربعة وجوه وجه إنسان ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر فهم قيام عليها قد أحاطوا بالسموات والأرض ورؤسهم تحت العرش وعن عروة بن الزبير قال حلة العرش منهم من صورته على صورة الإنسان ومنهم من صورته على صورة النسر ومنهم من صورته على صورة الثور ومنهم من صورته على صورة الأسد وعن ابن عباس قال صدق النبي صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت في شيء من الشعر فقال

رجل وثور تحت رجل يمينه * والنسر للآخرى وليث يرصد

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق * عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام أخرجه أبو داود بإسناد صحيح عن ابن عباس بن عبد المطالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت جالسا في البطحاء في عصابة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم إذ صرحت سحابة فظنروا أنها رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما اسم هذا قلنا نعم هذا السحاب قال والمزن قالوا والمزن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعنان قالوا والعنان ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بعد ما بين السماء والأرض قالوا لا والله ما ندري قال فإن بعد ما بينهما ما قال واحدة وما قال اثنتان وما ثلاث وسبعمائة سنة وبعد التي فوقها كذلك وكذلك حتى عدهم سبع سموات كذلك ثم فوق السماء السابعة بحر أعلاه وأسفله كما بين السماء إلى سماء فوق ذلك ثمانية أوعال بين أظلافهم وركبهم كباين السماء إلى سماء ثم فوق ظهورهن العرش بين أسفله وأعلاه مثل ما بين السماء إلى السماء والله عز وجل فوق ذلك أخرجه الترمذي وأبو داود في رواية وليس يخفى عليه من أعمال بني آدم شيء * عن ابن مسعود قال ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وفضاء كل سماء وأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين السماء السابعة والكرسي مسيرة خمسمائة عام وما بين الكرسي والماء مسيرة خمسمائة عام والعرش على الماء والله على العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم أخرجه أبو سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهما موقوفا على ابن مسعود قال ابن خزيمة اختلاف خبر العباس وابن مسعود في قدر المسافة على اختلاف

(فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة) هي النفخة الأولى ويموت عندها الناس والثانية يعيشون عندها (وجلت الأرض والجبال) رفعتا عن موضعهما (فدكت أدكة واحدة) دقتا وكسرتا أي ضرب بعضهما ببعض حتى تنسحق وترجع كثيبا مهيبا وهباء منبثا (فيومئذ) حينئذ (وقعت الواقعة) زالت البازلة وهي القيامة وجواب إذا وقعت ويومئذ يدل من إذا (وانشقت السماء) ففتحت أبوابا (فهي يومئذ واهية) مسترخية ساقطة القوة بعدما كانت محكمة (والملاك) للجنس بمعنى الجمع وهو أعم من الملائكة (على أرجائها) جوانبها وأحد حارجة صور لا ما إذا انشقت وهي مسكن الملائكة فيلجئون إلى أطرافها (ويحمل عرش ربك فوقهم) فوق الملك الذين على أرجائها (يومئذ ثمانية) منهم واليوم عمله أربعة وزيدت أربعة أخرى يوم القيامة وعن الضحاك ثمانية صفوف وقيل ثمانية أصفاف

(يومئذ تعرضون) للحساب والسؤال شبه ذلك بعرض السلطان العسكر لتعرف أحواله (لا تخفى منكم خافية) سريرة وحال كانت تخفى في الدنيا وبالياء كوفي غير عاصم وفي الحديث بعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجدال ومماذير وأما الثالثة فعند هاتير الصحف فيأخذ الفائز كتابه بيمينه والهالك كتابه بشماله (فأما) تفصيل للعرض (من أوفى كتابه بيمينه فيقول) سرورابه ٣٦٤ لما يرى فيه من الخيرات خطا بالجماعة (هاؤم اسم للفعل أي خذوا) اقرؤا

كتابه) تقديره هاؤم كتابي اقرؤا كتابيه فحذف الأول لدلالة الثاني عليه والعامر في كتابيه اقرؤا عند البصريين لانهم يعملون الاقرب والهاء في كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت وحققا أن تثبت في الوفاء وتسقط في الوصل وقد استعجب ايثار الوقف ايثار الثمانيات الثبوتها في المحقق (اني ظننت) علمت وانما أجرى الظن مجرى العلم لان الظن الغالب يقوم مقام العلم في العادات والاحكام ولان ما يدرك بالاجتهاد فلما يخلو عن الوسواس والخواطر وهي تفضي الى الظنون فجاز اطلاق لفظ الظن عليها لما لا يخلو عنه (اني ملاق حسابيه) معاني حسابي (فهو في عبشة راضية ذات رضاء رضى بها صاحبها كلاب) في جنة عالية رفيعة المكان أو رفيعة الدرجات أو رفيعة المباني والقصور وهو خبر به خبر (قطوف هادانية) ثمارها

سير لدواب وعن ابن عباس قال لجملة العرش قرون ما بين أخص أحد ههم الى كعبه مسيرة خمسمائة عام ومن كعبه الى ركته مسيرة خمسمائة عام ومن ترقوته الى موضع القرط مسيرة خمسمائة عام وعن عبد الله بن عمر قال الذين يحملون العرش ما بين موق أحد ههم الى مؤخر عينيه خمسمائة عام وعن شهر بن حوشب قال جملة العرش ثمانية وأربع مائة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حكمك بهدملك وأربع مائة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بهد تدرتك وروى عن ابن عباس في قوله يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله عز وجل (يومئذ تعرضون) أي على الله تعالى للحساب (لا تخفى منكم خافية) أي فعله خافية والمعنى انه تعالى عالم باحوالكم لا يخفى عليه شيء منها وان عرضكم يوم القيامة عليه ففيه المبالغة والتهديد وقيل معناه لا يخفى منكم يوم القيامة ما كان مخفيا في الدنيا فانه يظهر أحوال الخلائق فالحسنون يسرون باحسانهم والمسيئون يحزنون باسائهم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجدال ومعاذير وأما العرضة الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الايدي فآخذ بيمينه وآخذ بشماله أخرجه الترمذي وقال لا يصح هذا الحديث من قبل ان الحسن لم يسمع من أبي هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (فأما من أوفى) أي أعطى (كتابه بيمينه فيقول هاؤم) أي تعالوا (اقرؤا كتابيه) والمعنى انه لما بلغ الغاية في السرور وعلم انه من الناجين باعطاء كتابه بيمينه أحب أن يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا به وقيل يقول ذلك لاهله وأقربائه (اني ظننت) أي علمت وأيقنت وانما أجرى الظن مجرى العلم لان الظن في الغالب يقوم مقام العلم في العادات والاحكام (اني ملاق حسابيه) أي في الآخرة والمعنى أي كنت في الدنيا مستيقن أني أحاسب في الآخرة (فهو في عبشة راضية) أي في حالة من العيش مرضية وذلك بانه اتى الانوار وأمن من العقاب (في جنة عالية) رفيعة (قطوف هادانية) أي ثمارها قريبة ان يتناولها ينالها فاقموا قاءداو مضطجعا بقطفونها كيف شاؤوا (كلوا) أي يقال لهم كلوا (واثربوا هنيئا بما أسلفتم) أي بما قدتمتم لا خرتكم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) أي الماضية بريد أيام الدنيا (وأما من أوفى كتابه بشماله) قيل تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يهطئ كتابه بها وقيل ترفع يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره ثم يهطئ كتابه بها (فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه) وذلك لما نظرت في كتابه ورأى قبائح أعماله مثبتة عليه تمنى أنه لم يوث كتابه لما حصل له من الخلل والافتضاح (ولم أدر ما حسابيه) أي لم أدر أي شيء حسابي لانه لا طائل ولا حاصل له وانما كله عليه لاله (يا ليتها كانت القاضية) تمنى انه لم

يبعث

قريبة من مريدها ينالها القائم والقاعد والمتكئ يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئا) أكلوا وشربوا هنيئا لا مكروه فيها ولا أذى أو هنتم هنيئا على المصدر (بما أسلفتم) بما قدتمتم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) الماضية من أيام الدنيا وعن ابن عباس هي في الصائغين أي كلوا واشربوا بادل ما أمسسكم عن الاكل والشرب لوجه الله (وأما من أوفى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه) لما يرى فيها من الفضائح (ولم أدر ما حسابيه) أي يا ليتني لم أعلم ما حسابي (يا ليتها باليت الموتة التي منها) كانت القاضية أي القاطعة لا يرى فلم أبعت بعدها ولم ألق ما ألقى

(ما أغنى عنى ماله) أى لم ينفعنى ما جمعه فى الدنيا فى أى شىء (هالك عنى سلطانيه) ملكى وتسلطى على الناس وبقيت فقير ذليل لاوعن ابن عباس رضى الله عنهما ضلت عنى حتى أى بطلت حتى التى كنت أحتج بها فى الدنيا فيقول الله تعالى نلزنه جهنم (خذوه فعلاوه) أى اجعوا يديه الى عنقه (ثم الخيم صلاوه) أى ادخلوه يعنى ثم لا تصلاوه الا بالخيم وهى النار العظمى أو نصب الخيم بفعل يفسره صلاوه (ثم فى سلسلة ذرعاها) طولها (سبعون ذراعا) بذراع الملك عن ابن جريج وقبل لا يعرف قدرها الا الله (فأسلكوه) فادخلوه والمعنى فى تقديم السلسلة على ٣٦٥ السلسلة مثله فى تقديم الخيم على التصلية (انه) تعال كانه

قيل ماله يذهب هذا العذاب الشديد فأجيب بانه (كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) على بذل طعام المسكين وفيه إشارة الى انه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطلبون من المساكين الجراء فيما يطعمونهم وانما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب فى الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يجعله على اطعامهم أى انه مع كفره لا يحرض غيره على اطعام المحتاجين وفيه دليل قوى على عظم حرم حرمان المسكين لانه عطفه على الكفر وجعله دليلا عليه وقرينة له ولانه ذكر الحض دون الفعل ليعلم ان تارك الحض اذا كان بهذه المنزلة فتارك العمل أحق وعن أبى الدرداء انه كان يحض امرأته على كثير المرق لا جـل المساكين ويقول خلعنا

يبعث للعساب والمغنى ياليت الموتة التى منتهى الدنيا كانت القاضية عن كل ما بعدها والقاطعة للحياة أى ما أحيا به ها قال قتادة عنى الموت ولم يكن شئ عنده أكره منه اليه أى من الموت فى الدنيا لانه رأى تلك الحالة أشنع وأمر مما ذاقه من الموت (ما أغنى عنى ماله) أى لم يدفع عنى يسارى ومالى من العذاب شىء (هالك عنى سلطانيه) أى ضلت عنى حتى التى كنت أحتج بها فى الدنيا وقيل ضلت عنه حجة حين شهدت عليه الجوارح بالشرك وقيل معناه زال عنى ملكى وقوى وتسلطى على الناس وبقيت ذليلا لا حقير اقيرا (خذوه) أى يقول الله تعالى نلزنه جهنم خذوه (فعلاوه) أى اجعوا يديه الى عنقه (ثم الخيم صلاوه) أى ادخلوه معظم النار لانه كان يتعاطف فى الدنيا (ثم فى سلسلة) وهى حلق متظمة كل حلقة منها فى حلقة (ذرعاها) أى مقدارها والذرع التقدير بالذراع من اليد أو غيرها (سبعون ذراعا) قال ابن عباس بذراع الملك وقال نوفل البكالى سبعون ذراعا كل ذراع سبعون باعا كل باع أهدم ما بينك وبين مكة وكان فى رحبة الكوفة وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعا وقال الحسن الله أعلم أى ذراع هو عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن روضة مثل هذه وأشار الى مثل الجمجمة أرسلت من السماء الى الأرض وهى مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ولو أنها أرسلت فى رأس السلسلة لسارت أربعين خريفا الليل والنهار قبل ان تبلغ قعرها أو أصلاها أخرجه الترمذى وقال حديث حسن الرضاخ الحصباء الصغار وقوله مثل هذه وأشار الى مثل الجمجمة الججمة قرح من خشب وجعه جاجم والجمجمة الرأس وهو أشرف الاعضاء وقال وهب لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها وقوله تعالى (فأسلكوه) أى ادخلوه فيها قال ابن عباس تدخل فى دبره وتخرج من مخزفه وقيل تدخل فى فيه وتخرج من دبره (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) أى لا يصديق بوحدة الله وعظمته (ولا يحض على طعام المسكين) أى ولا يبحث نفسه على اطعام المسكين ولا يأمر أهله بذلك وفيه دليل على عظيم الجرم فى حرمان المساكين لان الله تعالى عطفه على الكفر وجعله قرينة له قال الحسن فى هذه الآية أدركت أقواما يزعمون على أهلهم أن لا يردوا سائلوا عن بعضهم انه كان يأمر أهله بتكثير المرق لا لاجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالايمن أفلا نخضع النصف الثانى بالطعام (فليس له اليوم ههنا جيم) أى ليس له فى الآخرة قرين ينفعه ويشفع له (ولا طعام الا من غسلين) يعنى صديد أهل النار ما خوذ من الغسل كله غسالة جرحهم وقرحهم وقيل هو تجريا كله أهل النار (لا يأكله الا الخاطئون) أى الكافرون

نصف السلسلة بالايمن فخلع نصفها بهذا وهذه الآيات ناطقة على ان المؤمنين يرجون جبرما والكافرين لا يرجون لانه قسم الخلق نصفين فجعل نصفهم من أهل اليمين ونصفهم بالايمن فحسب بقوله انى ظنبت انى ملاق حسابه ونصفهم من أهل الشمال ونصفهم بالكفر لقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجاران الذى يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل ان يوفى كتابه بيمينه (فليس له اليوم ههنا جيم) قريب يرفع عنه ويحترق له قلبه (ولا طعام الا من غسلين) غسله أهل النار فعلم من الغسل والنون زائدة وأريد به ههنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطى الرجل اذا عمده الذنب

(فلا أقسم بمجاية بصرون) من الأجسام والارض والسماء (وما لا تبصرون) من الملائكة والارواح فالجواب ان القسم بجميع الأشياء (انه) أي ان القرآن (لقول رسول كريم) أي محمد صلى الله عليه وسلم أو جبريل عليه السلام أي

يقول ويتكلم به على وجه الرسالة من عند الله (وما هو بقول شاعر) كما تدعون (قليلا ما تؤمنون ولا يقول كاهن) كما تقولون (قليلا ما تذكرون) وبالبيان فيه ما كبر وشأى ويعقوب وسهل وبخفيف الدال كوفي غير أبي بكر والقلة في معنى المدم يقال هذه أرض قلما تنبت أي لا تنبت أصلا والمعنى لا تؤمنون ولا تذكرون البنية (تنزيل) هو تنزيل بياننا لانه قول رسول نزل عليه (من رب العالمين ولو تقول علينا بعض الأقاويل) ولو ادعى علينا شيئا لم نقله (لاخذنا منه باليمين) لقتله صبرا كما يفعل الملوكة بن ينكذب عليهم معاجلة بالسطح والانتقام فصور قتل الصبر بصورته ليكون أهول وهو أن يؤخذ بيده وتضرب رقبتة وخص اليمين لأن القتل اذا أراد أن يقع الضرب في قتله أخذ بيده وإذا أراد أن يوقه في جبهته وان يكفه بالسيف وهو أشد على المصبر لنظره الى السيف أخذ بيده ومعنى لاخذنا منه باليمين لاخذنا من يمينه وكذا (ثم قطع مامنه الوتين) لقطع ما وتينه وهو مناط القلب اذا قطع مات صاحبه

قوله عز وجل (فلا أقسم) قيل ان لاصلة والمعنى أقسم وقيل لا رد لكلام المشركون كانه قال ليس لأمر كما يقول المشركون ثم قال تعالى أقسم وقيل لاهما نافية للقسم على معنى انه لا يحتاج اليه لوضوح الحق فيه كانه قال لا أقسم على ان القرآن قول رسول كريم فكأنه لوضوحه استغنى عن القسم وقوله (بما تبصرون وما لا تبصرون) يعني بما ترون وتشاهدون وبما لاترون وما لاتشاهدون أقسم بالأشياء كلها فيدخل فيه جميع المكنونات والموجودات وقيل أقسم بالدينا والآخرة وقيل بما تبصرون يعني على ظاهر الارض وما لا تبصرون أي ما في بطنها وقيل بما تبصرون يعني الأجسام وما لا تبصرون يعني الارواح وقيل بما تبصرون يعني الانس وما لا تبصرون يعني الملائكة والجن وقيل بما تبصرون من النعم الظاهرة وما لا تبصرون من النعم الباطنة وقيل بما تبصرون هو ما أظهره الله من مكنون غيبه الملائكة كنه والروح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون هو ما أسأثر الله به فلم يطلع عليه أحد من خلقه ثم ذكر المقسم عليه فقال تعالى (انه) يعني القرآن (لقول رسول كريم) يعني تلاوة رسول كريم وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الرسول هو جبريل عليه السلام فعلى هذا يكون المعنى انه (سأله رسول كريم) وقول الاول أصح لانهم لم يصفوا جبريل بالشعر والكهانة وانما وصفوا بهما محمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد توجه ههنا سؤال وهو أن جمهور الأمة وههم أهل السنة مجمعون على ان القرآن كلام الله فكيف يصح اضافته الى الرسول قلت أما اضافته الى الله تعالى فلانه هو المتكلم به وأما اضافته الى الرسول فلانه هو المبلغ عن الله تعالى ما أوحى اليه ولهذا كده بقوله تنزيل من رب العالمين ليؤول هذا الاشكال قال ابن قتيبة لم ير دانه قول الرسول وانما أراد أنه قول الرسول المبلغ عن الله تعالى وفي الرسول ما يدل على ذلك فاكتفى به عن ان يقول عن الله تعالى وقوله تعالى (وما هو بقول شاعر) يعني أن هذا القرآن ليس بقول رجل شاعر ولا هو من ضروب الشعر ولا تركيبه (قليلا ما تؤمنون) أراد بالقليل عدم إيمانهم أصلا والمعنى انكم لاتصدقون بأن لقرآن من عند الله تعالى (ولا يقول كاهن) أي وليس هو بقول رجل كاهن ولا هو من جنس الكهانة (قليلا ما تذكرون) يعني لاتذكرون البنية (تنزيل) أي هو تنزيل يعني القرآن (من رب العالمين) وذلك انه لما قال انه لقول رسول كريم أتبعه بقوله تنزيل من رب العالمين ليؤول هذا الاشكال قوله تعالى (ولو تقول علينا) اخلاقنا محمد (بعض الأقاويل) يعني أتى بشيء من عند نفسه لم نقله نحن ولم نوحه اليه (لاخذنا منه باليمين) أي لاخذنا بالقوة والقدرة وانتقمنا منه باليمين أي بالحق قال ابن عباس لاخذنا بالقوة والقدرة قال الشماخ مدح عرابية ملك اليمن

اذا ماراية رفعت لمجد * تلقاها عرابية باليمن

أي بالقوة فعبر عن القوة باليمين لان قوة كل شيء في يمينه والمعنى لاخذنا منه باليمين أي سلبناه القوة فعلى هذا المعنى البازنة وقيل معنى الآية لاذلناه وأهملناه كقول السلطان بن يزيد أن يمينه يقول لبعض أعوانه خذ بيده فأخذه وانما خص اليمين بالذكر لانه أشرف العضوين (ثم قطع مامنه الوتين) قال ابن عباس يعني نياط القلب وقيل هو حبل الظهر وقيل هو عرق يجري في الظهر حتى يتصل بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه وقيل هو عرق يتصل من القلب

(فأما منكم) الخطاب للناس أو للمسلمين (من أحد) من زائدة (عنه) عن قبل محمد وجمع (حاجزين) وإن كان وصف أحدهما في معنى الجماعة ومنه قوله تعالى لا تفرق بين أحد من رسله (وأنه) وإن القرآن ٣٦٧ (لتذكرة) لعظة (للمتقين) وأنا

لنعم إن منكم مكذبين وأنه
وإن القرآن (لحسرة
على الكافرين) به المكذبين
له أذا أو ثواب المصدقين
به (وأنه) وإن القرآن
(لحق اليقين) لعين اليقين
ومحض اليقين (فسبح باسم
ربك العظيم) فسبح الله
بذكر اسمه العظيم وهو
قوله سبحانه الله

بالرأس قال ابن قتيبة لم يرد أن نقطعه بعينه بل المراد منه أنه لو كذب علينا لا امتناه فكان كمن قطع
وتينه والمعنى أنه لو كذب علينا وتقول علينا فوالا لم نقله لمتناه من ذلك أما بواسطة آفة الحجة
عليه بأن نقيض له من يعارضه ويظهر للناس كذبه فيكون ذلك ابطلا لدعواه وأما أن نسلب
عنه قوة التكلم بذلك القول الكذب حتى لا يشتبه الصادق بالكاذب وأما أن نغيبه (فأما منكم
من أحد عنه حاجزين) أي مانعين يحجزوننا عن عقوبته والمعنى أن محمد لا يتكلم الكذب
علينا لأجله مع علمه أنه لو تكلمه لعاقبناه ولا يقدر أحد على دفع عقوبتنا عنه وإنما قال
حاجزين بلفظ الجمع وهو وصف أحد رداع على معناه (وأنه) يعني القرآن وذلك أنه لما وصفه بأنه
ينزل من رب العالمين بواسطة جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بين ما هو فقال تعالى
(لتذكرة) أي لعظة (للمتقين) أي لمن اتقى عقاب الله (وأنالعلم أن منكم مكذبين) فيه وعيمد
لمن كذب بالقرآن (وأنه) يعني القرآن (لحسرة على الكافرين) يعني يوم القيامة والمعنى أنهم
يندمون على ترك الإيمان به لما يرون من ثواب من آمن به (وأنه لحق اليقين) معناه أنه حق
معين لا بطلان فيه ويقين لا شك ولا ريب فيه (فسبح باسم ربك العظيم) أي نزه ربك العظيم
واشكركه على أن جعلك أهلا لا يحانه إليك والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة سأل سائل

وتسمى المعارج مكية رهي أربع وأربعون آية ومائتان وأربع وعشرون كلمة وتسعمائة
وتسعة وعشرون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (سأل سائل) قرئ بغير همزة وفيه وجهان الأول أنه لعة في السؤال والثاني أنه
من السبيل ومعناه اندفع عليهم وأدب عذاب وقيل سأل واد من أودبه جهنم وقرئ سأل سائل
بالهمز من السؤال (بعذاب) قيل الباء بمعنى عن أي عن عذاب (واقع) أي نازل وكان وعلى من
ينزل ولي ذلك العذاب فقال الله تعالى بحجبه ذلك السؤال (للكافرين) وذلك أن أهل مكة لما
خوفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالهذاب قال بعضهم لبعض من أهل هذا العذاب ولمن هو سألوا
عنه محمد أفسألوه فأنزل الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع للكافرين أي هؤلاء الكافرين والباء صلة
ومعنى الآية دعاء وداع وطلب طالب عذابا واقعاً للكافرين وهذا السائل هو النضر بن الحرث
حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية فنزل به
ما سأل فقتل يوم بدر صبوا وهذا قول ابن عباس (ليس له دافع) أي أن العذاب واقعهم لا محالة
سواء طلبوه أو لم يطلبوه أماني الدنيا بالقتل وأما في الآخرة لأن العذاب واقعهم في الآخرة
لا يدفعه عنهم دافع (من الله) أي به هذاب من الله والمعنى ليس لذلك العذاب الصادر من الله
للكافرين دافع يدفعه عنهم (ذي المعارج) قال ابن عباس ذي السموات سماها معارج لأن
الملائكة تخرج فيها وتدخل ذي الدرجات وهي المصاعد التي تخرج الملائكة فيها وتبذل ذي
الغواضل والدم وذلك لأن إفضاله وأنعامه مراتب وهي تصل إلى الخلق على مراتب مختلفة

سورة المعارج مكية
رهي أربع وأربعون آية
بسم الله الرحمن الرحيم

(سأل سائل) هو النضر
ابن الحرث قال إن كان هذا
هو الحق من عندك فأمطر
علينا حجارة من السماء
أو أثنا بعذاب أليم أو هو
النبي صلى الله عليه وسلم دعا
ينزل العذاب عليهم ولما
ضمن سأل معنى دعاء ذي
تدبته كأنه قيل دعاء ذي
(بعذاب واقع) من قولك
دعائك إذا استدعاه وطلبه
ومنه قوله تعالى يدعون
فيها بكل فاكهة وسأل بغير
همز مدني وشامي وهو من
السؤل أيضا إلا أنه خفف
بالتلين وسائل مهموز
أجاءا (للكافرين) صفة
لعذاب أي بعذاب واقع
كائن للكافرين (ليس له)

لذلك العذاب (دافع) واد (من الله) منسب بواقع أي واقع من عنده أو بدافع أي ليس له دافع من جهته تعالى إذا جاء وقته
(ذي المعارج) أي مصاعد السماء للملائكة جمع معرج وهو موضع العروج ثم وصف المصاعد بأنها في العلو والارتفاع
فقال

(تخرج) تصعد وبالبيعة على (الملائكة والروح) أي جبريل عليه السلام خصه بالذكر بعد الإجماع له فضله وشرفه أو خلقهم حفظه على الملائكة كما أن الملائكة حفظه علينا وأرواح المؤمنين عند الموت (اليه) إلى عرشه ومهبط أموره (في يوم) من صلة تخرج (كان مقداره ٣٦٨ خمسين ألف سنة) من سني الدنية الوصية فيه غير الملك أو من صلة واقع أي يقع

في يوم طويل مقداره
خمسون ألف سنة من
سنيكم وهو يوم القيامة
فأما أن يكون استطالة
له لشدة على الكمار أولانه
على الحقيقة كذلك فقد قيل
فيه خمسون موطن الكل
موطن الفسنة وما قدر
ذلك على المؤمن الأكابر
الظهر والعصر (فأصبر)
متعلق بسأل سائل لأن
استبجال النصر بالعذاب
أما كان على وجه الاستنزاه
برسول الله صلى الله عليه
وسلم والتكذيب بالوحي
وكان ذلك مما ينصبر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فأمر بالصبر عليه (صبرا
جميلا) بلا جرح ولا شكوى
(أنهم) أن الكفار (برونه)
أي العذاب أو يوم القيامة
(بعيدا) مستحيلا (وزاه
قريبا) كأنه لا محالة فالمراد
بالبعيد البعد من الامكان
وبالقريب القرب منه نصب
(يوم تكون السماء)
بقريبا أي يمكن في ذلك
اليوم أو هو بدل عن في يوم
فحين علقه بواقع (كالهول)
كدردي الزيت أو كالفضة
المذابة في ثلونها (وتكون
الجبال كالعهن) كالصوف

(تخرج الملائكة والروح) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام وانما افوده بالذكر وإن كان من
جدة الملائكة لشرفه وفضل منزلته وقيل أن الله تعالى إذا ذكر الملائكة في معرض التوبيخ
والتهويل أفرد الروح بالذكر وهذا يقتضي أن الروح أعظم الملائكة (اليه) أي إلى الله
عز وجل (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) أي من سني الدنيا والمعنى أنه لو صعد غير الملك
من بني آدم من منتهى أمر الله تعالى من أسفل الأرض السابعة إلى منتهى أمر الله تعالى من
فوق السماء السابعة لما صعد في أقل من خمسين ألف سنة والملك يقطع ذلك كله في ساعة
واحدة أو أقل من ذلك وذكر أن مقدار ما بين الأرض السابعة السفلى إلى منتهى العرش
مسافة خمسين ألف سنة وقيل أن ذلك اليوم هو يوم القيامة قال الحسن هو يوم القيامة
وأراد أن موقفهم للحساب حتى يفصل بين الناس في مقدار خمسين ألف سنة من سني الدنيا
وليس معنى أن مقدار طول ذلك اليوم خمسون ألف سنة دون غيره من الأيام لأن يوم القيامة
له أول وليس له آخر لأنه يوم عود لا آخر له ولو كان له آخر كان منقطعا وهذا الطول في حق
الكفار دون المؤمنين قال ابن عباس يوم القيامة يكون على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة
وروى البغوي بسنده عن أبي سعيد الخدري قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة فما أطول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي
بيده أنه ليخفف على المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة مكشوبة يصليها في الدنيا وقال
ابن عباس معناه لو لم يحاسب العباد في ذلك اليوم غير الله لم يفرغ منه في خمسين ألف سنة
وقال عطاء ويفرغ الله تعالى منه في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا وقال الكلبي يقول الله تعالى
لو وليت حساب ذلك اليوم للملائكة والجن والأنس وطوفتهم محاسبتهم لم يفرغوا منه في
خمسين ألف سنة وأنا أفرغ منه في ساعة من نهار وقال يمان هو يوم القيامة فيه خمسون
موطنا كل موطن ألف سنة فعلى هذا يكون المعنى ليس له دافع من الله في يوم كان مقداره
خمسين ألف سنة وقيل معناه سأل سائل بعداب واقع في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وفيه
تقديم وتأخير (فأصبر) أي يا محمد على تكذيبهم ياك (صبرا جميلا) أي لا جرح فيه وهذا قيل أن
يؤمر بالقتال ثم نسخ بآية السيف (أنهم برونه) أي العذاب (بعيدا) أي غير كائن (وزاه قريبا)
أي كأنه لا محالة لأن كل ما هو آت قريب وقيل الضمير في برونه ببعيدا هو دالي يوم كان مقداره
خمسين ألف سنة والمعنى أنهم يستبعدونه على جهة الإنكار والاحالة ونحن زاه قريبا في قدرتنا
غير بعيدا علينا فلا يتعذر علينا مكانه (يوم تكون السماء كالهول) أي كعكر الزيت وقال
الحسن كالفضة المذابة (وتكون الجبال كالعهن) أي الصوف المصبوغ وانما شبه الجبال
بالمصبوغ من الصوف لأنها ذات ألوان أجور وأبيض وغرايب سود ونحو ذلك فإذا بست
الجبال وسبرت أشبهت العهن المنفوش إذا طيرته الريح وقيل العهن الصوف الأحمر وهو
أضعف الصوف وأول ما تتغير الجبال تصير ملاميل لا تمعنها من فوشا ثم تصير هباء منثور
(ولا يسأل جيم جيم) أي لا يسأل قريب قريبا لشغله بشأن نفسه والمعنى لا يسأل الحم حميه

كيف

المصبوغ ألوانا لأن الجبال جدد بيبس وجر مختلف ألوانها وغرايب سود فدا

بست وطيرت في الجواشيت العهن المنفوش إذا طيرته الريح (ولا يسأل جيم جيم) لا يسأل قريب عن قريب لا اشتغاله
بنفسه وعن البري والبرجي بضم الياء أي لا يستل قريب عن قريب أي لا يطالب به ولا يؤخذ بذنبه

(يبصرونهم) صفته أي جميعاً مبهرين معرفين أياهم أو مستأنف كأنه لما قال ولا يسأل جميعاً قبل أسأله لا يبصره
 فقبل يبصرونهم وانكتم لتشاغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم والواضح الجيم الاول وهم ضمير الجيم الثاني أي يبصر الأجزاء
 الأجزاء فلا يخفون عليهم وانما جاع الضمير ان وهما للحميمين لان فعبلا يقع موقع الجمع (يود المحرم) يتخى المشرك وهو
 مستأنف أو حال من الضمير المرفوع أو المصوب من يبصرونهم (لو يفقدى من عذاب يومئذ) وبالفتح مدنى وعلى على
 البناء لا إضافة الى غير ممكن (بمنه وصاحبه) وزوجته (وأخيه وفصيلته) وعشيرته الأذنين (التي تؤويه) تضمه
 انشاء الهاو بغير همز زيد (ومن في الأرض جميعاً) من الناس (ثم يخيه) ٣٦٩ الاقتداء عطف على يفقدى

(كل) ردع للمعبر عن
 الودادة وتقبيله على أنه
 لا ينغمه الاقتداء ولا
 يخيه من العذاب (انها)
 ان النار ودل ذكر
 العذاب عليها وهو ضمير
 مهمهم ترجم عنه الخبر
 أو ضمير القصة (لظى)
 علم للنار (زراعة) حفص
 والمفضل على الحال المؤكدة
 أو على الاختصاص
 للتحويل وغيرهما بالرفع
 خبر بعد خبر لان أو على
 هي زاعمة (للشوى)
 لأطراف الانسان كالبيدين
 والرجلين أو جمع شواة
 وهي جملة الرأس تنزعها
 نزاعاً تفرقها ثم تعود الى
 ما كانت (تدعو) باسمائهم
 بكافر يامنفاق الى الى
 أو تهلك من قولهم دحاك
 الله أي اهلكك أولاً
 كان مصيره اليها جعلت
 كأنها دعته (من أدبر)
 عن الحق (وتولى) عن
 الطاعة (وجمع) المال

كيف حاله ولا يكلمه لهل ذلك اليوم وشدة وقيل لا يسأله الشفاعة أولاً يسأله الاحسان
 اليه ولا الرقي به كما كان يسأله في الدنيا وذلك لسبب الامرو هول يوم القيامة (يبصرونهم)
 أي يرونهم وليس في القيامة مخلوق من جن أو انس الا وهو نصب عين صاحبه فيبصر الرجل
 أباه وأخاه وقرابته فلا يسألهم ويبصر جميعه فلا يكلمه لا شغاله بنفسه وقال ابن عباس يتعارفون
 ساعة من النهار ثم لا يتعارفون بعد ذلك وقيل يعرف الجيم جميعه ومع ذلك لا يسأله عن حاله
 لشغله بنفسه وقيل يبصرونهم أي يعرفونهم أما المؤمن فيعرف ببياض وجهه وأما الكافر
 فيعرف بسواد وجهه (يود المحرم) أي يتخى المشرك (لو يفقدى من عذاب يومئذ) أي عذاب
 يوم القيامة (بمنه وصاحبه) أي زوجته (وأخيه وفصيلته) أي عشيرته وقيل قبيلته وقيل
 أقربائه الأقربين (التي تؤويه) أي تضمه ويأوى إليها (ومن في الأرض جميعاً) يعني أنه يتخى
 لوم ملك هؤلاء وكفوا تحت يده ثم انه يفقدى بهم جميعاً (ثم يخيه) أي ذلك الغداء من عذاب الله
 (كل) أي لا يخيه من عذاب الله شيء ثم ابتدأ فقال تعالى (انها لظى) يعني النار ولظى اسم من
 أسماءها وقيل الدركة الثانية من النار سميت لظى لانها تلتظى أي تلتهب (زراعة للشوى) يعني
 الأطراف كالبيدين والرجلين مما ليس بمقتل والمعنى ان النار تنزع الأطراف فلا تتركها على الجمل
 ولا جلد وقال ابن عباس تنزع العصب والعقب وقيل تنزع اللحم دون العظام وقيل تأكل
 الدماغ كله ثم يعود كما كان ثم تأكله فذلك دأبها وقيل لما كرم خلقه ومحاسن وجهه وأطرافه
 (تدعو) يعني النار الى نفسها (من أدبر) أي عن الايمان (وتولى) أي عن الحق فتقول له الى
 يا مشرك الى يامنفاق الى الى قال ابن عباس تدعو الكافر والمنافق باسمائهم يامنفاق فصيح ثم
 تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب وقيل تدعو أي تذب قال اعرابي لا تحردك الله أي عذبك الله
 (وجمع فأوى) يعني وتدعو من جمع المال في الوعاء ولم يؤد حق الله منه (ان الانسان خلق
 هالوعاً) قال ابن عباس الهالوع الحريص على ما لا يحل وقيل شحيحاً بخيلاً وقيل ضجوراً وقيل
 جزوعاً وقيل ضيق القلب والهلع شدة الحرص وقلة الصبر وقال ابن عباس تفسيره ما بعده وهو
 قوله تعالى (اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير منوعاً) يعني اذا أصابه الفقر لم يبصر واذا
 أصابه المال لم ينفق وقال ابن كيسان خلق الله الانسان يحب ما يسره ويهرب مما يكره ثم تعبده
 بانفاق ما يحب والصبر على ما يكره قيل أراد بالانسان هنا الكافر وقيل هو على عمومته ثم استثنى
 الله عز وجل فقال تعالى (الا المصلين) وهذا استثناء الجمع من الواحد لان الانسان واحد وفيه

٤٧ خازن ع (فأوى) فجعله في وعاء ولم يؤد حق الله منه (ان الانسان) أن يديه الجنس
 ليصح استثناء المصلين منه (خلق هالوعاً) عن ابن عباس رضى الله عنهما تفسيره ما بعده (اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه
 الخير منوعاً) والهلع سرعة الجزع عند مس المكروه وسرعة المنع عند مس الخير وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر ثعلباً عن الهلع
 فقال قدسره الله تعالى ولا يكون نفسه يرأين من تفسيره وهو الذي اذ اناله شر أظهر شدة الجزع واذا ناله خير يخل به ومنعه
 الناس وهذا طبعه وهو مأور بمخالفة طبعه وموافقة شره والشر الضر والفقر والخير السعة والغنى أو المرض والصحة
 (الا المصلين)

الذين هم على صلاتهم الخ (داعون) أي يحافظون عليها في مواقيتها عن ابن مسعود رضي الله عنه (والذين في أموالهم حق معلوم) يعني الزكاة لأنهم مقدرة معلومة أو صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤديها في أوقات معلومة (السائل) الذي يسأل (والحرور) الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أي يوم الجزاء والحساب وهو يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) خائفون واعترض بقوله (ان عذاب ربهم غير مؤمنون) بالله من سوى أبي عمرو وأي لا ينبغي ٣٧٠ لا حدودا بالغ في الاجتهاد والطاعة أن يأمنه وينبغي أن يكون مترجحا

بمسكين الخوف والرجاء (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم نسائهم) أي أمائهم فانهم غير مؤمنين على ترك الحفظ (فن ابنتي) طالب منكما (وراء ذلك) أي غير الزوجات والمملوكات (فأولئك هم العادون) المتجاوزون عن الحلال الى الحرام وهذه الآية تدل على حرمة المتعة ووطء الذكران والبهائم والاستمنا بالسكر (والذين هم لاماناتهم) لا مانتهم مكي وهي تتناول أمانات الشرع وأمانات العباد (وعهدهم) أي عهدهم ويدخل فيها عهد الخلق والذود والايان (راعون) حافظون غير خائنين ولا ناقضين وقيل الامانات ما تدل عليه العقول والعهد ما أتى به رسول (والذين هم بشهادتهم) حفص ر لالف وسهل ويعقوب (فأعوان)

معنى الجمع (الذين هم على صلاتهم داعون) يعني يقيمونها في أوقاتها وهي الفرائض فان قلت كيف قال على صلاتهم داعون ثم قال بعده على صلاتهم يحافظون قلت معنى ادايتهم عليها ان يواظبوا على ادايتها وان لا يتركوها في شيء من الاوقات وان لا يشتغلوا عنها بغيرها اذا دخل وقتها والمحافظة عليها ترجع الى الاهتمام بها وهو أن يأتي بها العبد على أكمل الوجوه وهذا انما يحصل بأمر ثلاث منهن اما هو سابق للصلاة كاشتغاله بالوضع وستر العورة وارصاد المكان الطاهر للصلاة وقصد الجلاء وتعلق القلب بدخول وقتها وتفرغه عن الوسواس والاتفات الى ما سوى الله عز وجل وأما الامور المقارنة للصلاة فهي أن لا يلتفت في الصلاة عينا ولا سمعالا وان يكون حاضر القلب في جميعها بالخشوع والخوف وانما ركوعها وسجودها وأما الامور الخارجة عن الصلاة فهو ان يحترز عن الرياء والسمعة وخوف أن لا تقبل منه مع الابتال والتضرع الى الله تعالى في سؤال قبولها وطالب الثواب فالداومة على الصلاة ترجع الى نفسها والمحافظة عليها ترجع الى أحوالها وهي آتية روى البغوي بسنده عن أبي الخير قال سألتنا عقبه ابن عاصم عن قوله عز وجل الذين هم على صلاتهم داعون الذين يصلون أبدا قال لا ولكنه اذ صلى لم يلتفت عن يمينه ولا عن شماله ولا خافه (والذين في أموالهم حق معلوم) يعني الزكاة المفروضة لأنهم مقدرة معلومة وقيل هي صدقة التطوع وذلك بأن يوظف الرجل على نفسه شيئا من الصدقة يخرجها على سبيل النديب في أوقات معلومة (السائل) يعني الذي يسأل الناس (والحرور) يعني الفقير المتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أي يؤمنون بالبعث بعد الموت والحشر والنشر والجزاء يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أي خائفون ثم أكد ذلك الخوف فقال تعالى (ان عذاب ربهم غير مؤمنون) يعني ان الانسان لا يمكنه القطع بأنه ادى الواجبات كما ينبغي ولا اجتناب المحظورات بالسكينة كما ينبغي بل قد يكون وقع منه نقص من الجانبين فلا جرم ينبغي ان يكون العبد بدير الخوف والرجاء وقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم) أي أمائهم فانهم غير مؤمنين فن ابنتي وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) تقدم نفسه في سورة المؤمنين قوله تعالى (والذين هم بشهادتهم قاعون) أي يقومون فيها عند الحكام ولا يكتفون بها ولا يغيرونها وهذه الشهادة من جملة الامانات الا انه خصها بالذكور لفصاها لان بها تقبح الحقوق وتظهر وتكفي الموت وتضييع وقيل أراد بالشهادة الشهادة بأن لا اله الا الله وحده لا شريك له ولهذا عطف عليها (والذين هم على صلاتهم يحافظون) ثم ذكر ما عده لهم فقال تعالى (أولئك) يعني من هذه صفته (في جنات مكرمون) قوله تعالى (فقال

الذين يقيمونها عند الحكام بلا ميل الى قريب وشريف وترجع للقوى على الضعيف اظهارا لصلابة في الدين ورغبة في احياء حقوق المسلمين (والذين هم على صلاتهم يحافظون) كرر ذكر الصلاة لبيان انها أهم أولان احداها للفرائض والاخرى للنوافل وقيل الدوام عليها الاستكثار منها والمحافظة عليها ان لا تنصع عن مواقيتها والدوام عليها داؤها في أوقاتها والمحافظة عليها حفظ أركانها واجباتها وسننها وآدابها (أولئك) أصحاب هذه الصفات (في جنات مكرمون) ما خبر ان (فقال) كتب مفصولا اتباعا لمصنف عثمان رضي الله عنه

(الذين كفروا قبلك) تحولك معمول (مطعنين) مسرعين حال من الذين كفروا (عن اليمين وعن الشمال) عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم وعن شماله (عزير) حال أي فراقشتي جمع عزرة وأصلها عزرة كان كل فرقة تعتزى إلى غير من تعتزى إليه الأخرى فهم مقترفون كان المشركون يحنفون حول النبي صلى الله عليه وسلم خلقا خلقا ورفقا رفقا يستمعون ويستترئون بكلامه ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلناهم فتنزل ٢٧١ (أيطمع كل امرئ منهم ان يدخل)

ضم الياء وفتح الراء سوى
المفضل (جنة نعيم)
كالمؤمنين (كلا) ردع لهم
عن طمعهم في دخول
الجنة (انا خلقناهم مما
يعلمون) أي من النطفة
المذرة ولذلك اهتم اشعارا
بأنه من نصب يستحق من
ذكره في أن يشرفون
ويدعون التقدم ويقولون
لندخل الجنة قبلهم
أو معناه انا خلقناهم من
نطفة كما خلقنا بني آدم
كلهم ومن حكمنا ان لا
يدخل أحد الجنة الا
بالإيمان فلم يطمع ان يدخلها
من لا إيمان له (فلا أقسم
رب المشارق) مطالع
الشمس (والمغرب)
ومغاربها (اننا لقادرون
على ان نبديل خيرا منهم)
على ان نهلكهم ونأتي
بخيرا أمثل منهم وأطوع
لله (وما نحن بمسبوقين)
بعاجزين (فدرهم) فدع
المكذبين (بخوضوا) في
باطلهم (ويلعبوا) في
دنياههم (حتى يلاقوا يومهم
الذي يوعدون) فيه العذاب

الذين كفروا) أي فساد بالهم (قبلك مطعنين) أي مسرعين مقبلين اليك مادي أعناقهم ومديعي
النظر اليك متطلعين تحولك نزلت في جماعة من الكفار كانوا يجتمعون حول النبي صلى الله
عليه وسلم يستمعون كلامه ويستترئون به ويكذبونه فقال الله تعالى ما لهم ينظرون اليك
ويجلسون عندك وهم لا ينتفعون بما يسمعون منك (عن اليمين وعن الشمال عزير) يعني أنهم
كانوا عن يمينه وعن شماله يجتمعون حلقا ورفقا والعزير جماعات في تفرقة (أيطمع كل امرئ
منهم أن يدخل جنة نعيم) قال ابن عباس معناه أيطمع كل رجل منهم أن يدخل جنة النعيم
كما يدخلها المسلمون ويتبعهم وقد كذبوا نبي (كلا) أي لا يدخلها ثم ابتدأ فقال تعالى (انا
خلقناهم مما يعلمون) أي من الأشياء المسخرة من نطفة ثم من علاقة ثم من مضغة به الله
الناس على أنهم خلقوا من أصل واحد وشئ واحد وانما يتفاضلون بالمعرفة ويستوجبون
الجنة بالإيمان والطاعة روى البغوي بإسناد الثعلبي عن بشر بن حاش قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يلقى يوم القيامة كفه ووضع عليها أصبعه فقال يقول الله عز وجل يا ابن آدم اني
تجوزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا نسيتك وعدلتك ومشيت بين بردين والأرض منك
وثيد فجئت ومنعت حتى اذا بانفت التراقي قلت أن صدق وأنى أو ان الصدقة وآخر جه ابن
الجوزي في تفسيره بلا إسناد وقيل في معنى الآية انا خلقناهم من أجل ما يعلمون وهو الامر
والنهي والثواب والعقاب وقيل معناه انا خلقناهم من علمون ويعقلون ولم تخلقهم من كاليهم
بلا علم ولا عقل (فلا أقسم) يعني وأقسم وقد تقدم بيانه (رب المشارق والمغرب) يعني مترك
كل يوم من السنة ومغربه وقيل يعني مشرق كل نجم ومغربه (اننا لقادرون على ان نبديل خيرا
منهم) معناه اننا لقادرون على اهلاكمهم وعلى ان نخلق أمثل منهم وأطوع لله (وما نحن
بمسبوقين) أي بغير عجز عن اهلاكمهم وابدالكمهم بنحوهم (فدرهم بخوضوا)
أي في باطلهم (ويلعبوا) في دنياههم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) نسخنا آية القتال
ثم فسر ذلك اليوم فقال تعالى (يوم يخرجون من الاجداث) يعني القبور (سراعا) أي إلى اجابة
الداعي (كانهم إلى نصب) يعني إلى شئ منصوب كالعلم والراية ويحوه وقرئ بضم النون والصاد
وهي الاصنام التي كانوا يعبدونها (بوفضون) أي يسرعون ومعنى الآية أنهم يخرجون من
الاجداث يسرعون إلى الداعي مستبقين اليه كما كانوا يستبقون إلى نصبهم ليستلوهها (خاشعة
أبصارهم) أي دليمة حاضرة (ترهقهم ذلة) أي يغشاهم هوان (ذلك اليوم الذي كانوا
يوعدون) يعني يوم لقيامة الذي كانوا يوعدون به في الدنيا والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام

مكية وهي ثمان وعشرون آية ومائتان وأربعة وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وتسعون حرفا

(يخرجون) بفتح الياء وضم الراء سوى الاعشى (من الاجداث) القبور (سراعا) جمع سريع حال أي إلى الداعي (كانهم)
حال (إلى نصب) شامى وحفص وسهل نصب المفضل نصب غيرهم وهو كل ما نصب وعبد من دون الله (بوفضون) يسرعون
(خاشعة) حال من ضمير يخرجون أي دليمة (أبصارهم) يرمى لا يرفعونها الذلهم (ترهقهم ذلة) يغشاهم هوان (ذلك اليوم
الذي كانوا يوعدون) في الدنيا وهم يكذبون به

سورة نوح عليه السلام مكية وهي ثمان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (أنا أرسلنا نوحا) قيل معناه بالسريانية الساكن (الى قومه ان أنذر) تخوف اصله بالهاء يندرج تحت
الجار وأوصل الفعل ومجمله عند اغليل جرو عند غيره نصب أو أن مفسرة بمعنى أى لان فى الارسال معنى القول (قومك من
قبل ان يأتهم عذاب أليم) عذاب الآخرة أو الطوفان (قال يا قوم) أضافهم الى نفسه اظهار الشفقة (انى لكم نذير) مخوف
(مبين) آيين لكم رسالة الله بلغة تعرفونها (ان اعبدوا الله) وحدوه وان هذه تحوان أنذر فى الوجهن (واتقوه) واحذروا
عصيانهم (وأطيعون) فيما أمركم به وانما لكم عنه وانما أضافه الى نفسه لان الطاعة قد تكون لغير الله تعالى بخلاف العبادة
(يغفر لكم) جواب الامر (من ذنوبكم) للبيان كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان وللتبميز لان ما يكون بينه وبين الخلق
يؤاخذ به بعد الاسلام كاقصاص وغيره كدافى شرح التأويلات (ويؤخركم الى أجل مسمى) وهو وقت موتكم (ان أجل
الله) أى الموت (اذا جاء لا يؤخرلو كنتم تعلمون) أى لو كنتم تعلمون ما يحل بكم من المدامة عند انقضاء أجلكم لا منتم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قبل ان الله تعالى قضى
مثلا ان قوم نوح ان آمنوا
عمرهم ألف سنة وان
لم يؤمنوا أهلكهم على
رأس تسعمائة فقبل لهم
آمنوا يؤخركم الى أجل
مسمى أى تبلغوا ألف
سنة ثم أخبر ان الألف
اذا جاء لا يؤخر كما يؤخر
هذا الوقت وقيل انهم
كانوا يخافون على
أنفسهم الأهلالك من
قومهم بايمانهم واجابهم
لنوح عليه السلام فكله
عليه السلام أنهم
من ذلك ووعدهم أنهم
بايمانهم يبقون الى
الأجل الذى ضرب لهم
لو لم يؤمنوا أى انكم
ان أسلمتم بقبتم الى أجل
مسمى آمنين من عدوكم

قوله عز وجل (أنا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر قومك) أى بأن خوف قومك وحذرهم (من
قبل ان يأتهم عذاب أليم) يعنى الغرق بالطوفان والمعنى انا أرسلناه لينذرهم بالعذاب ان
لم يؤمنوا (قال يا قوم انى لكم نذير مبين) أى أنذركم وأبين لكم (أن اعبدوا الله) أى وحدوه
ولا تشركوا به شيئا (واتقوه) أى وخافوه بأن تحفظوا أنفسكم عما يؤثمكم (وأطيعون) أى
فما أمركم به من عبادة الله وتقواه (يغفر لكم من ذنوبكم) أى يغفر لكم ذنوبكم ومن صلة
وقيل يغفر لكم ما سلف من ذنوبكم الى وقت الايمان وذلك بعض الذنوب (ويؤخركم الى
أجل مسمى) أى الى منتهى آجالكم فلا يما قبكم (ان أجل الله اذا جاء لا يؤخرلو كنتم تعلمون)
معناه يقول آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان أجل الله وهو الموت اذا جاء لا يؤخر
قال الزمخشري ان قلت كيف قال ويؤخركم مع الاخبار بامتناع تأخير الأجل وهل هذا
الانقاض قلت قضى مثلا ان قوم نوح ان آمنوا عمرهم ألف سنة وان بقوا على كفرهم
أهلكهم على رأس تسعمائة سنة فقبل لهم آمنوا يؤخركم الى أجل مسمى أى الى وقت سماه الله
وضربه أمد انتبهون اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الاطول تمام الألف ثم أخبره اذا جاء ذلك
الأجل لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ولم تكن لكم حيلة فبادروا فى أوقات الامهال والتأخير
عنكم وحيث يمكنكم الايمان (قال) يعنى نوحا عليه الصلاة والسلام (رب انى دعوت قومي ليلا
ونهار فلم يرددهم دعائى الا فرارا) أى نهارا وادبارا عن الايمان (وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم) أى
ليؤمنوا بك فتغفر لهم (جعلوا أصابعهم فى آذانهم) لثلاث معادعوى (واستغشوا بآبائهم) أى
غطوا وجوههم بآبائهم لثلاث روفى (وأصروا) على كفرهم (واستكبروا) عن الايمان بك
(استكبارا) أى تكبرا عظيما (ثم انى دعوتهم جهارا) أى معلما قال ابن عباس بأعلى صوفى (ثم
انى أعلنت لهم) أى كررت لهم الدعاء معلما (وأسررت لهم اسرارا) قال ابن عباس يريد الرجل

بعد

(قال رب انى دعوت قومي لابلوا نورا) دأب بلا فنور (ولم يرددهم دعائى الا فرارا)

عن طاعتك وسب ذلك الى دعائه لحصوله عنده وان لم يكن الدعاء سببا للفرار فى الحقيقة وهو كقوله وأما الدين فى قلوبهم
مرض فرادتهم رجسا والقرآن لا يكون سببا لزيادة الرجس وكان الرجل يذهب بابنه الى نوح عليه السلام فيقول احذر
هذا فلا يغرنك فان أبى قد وصافى به (وانى كلما دعوتهم) الى الايمان بك (لتغفر لهم) أى ليؤمنوا فتغفر لهم فاكفى بدكر
المسبب (جعلوا أصابعهم فى آذانهم) سدوا مسامعهم لثلاث معادعوى (واستغشوا بآبائهم) وغطوا بآبائهم لثلاث معادعوى
كراهة النظر الى وجهه من نصيحهم فى دين الله (وأصروا) وأقاموا على كفرهم (واستكبروا) وتكبروا عن اجابى
وذكر المصدر لبل على شرط استكبارهم (ثم انى دعوتهم جهارا) مصدر فى موضع الحال أى مجاهرا أو مصدر دعوتهم
كقعد القرفصاء لان الجهار أحد نوعى الدعاء يعنى أظهرت لهم الدعوة فى المحاول (ثم انى أعلنت لهم وأسررت لهم اسرارا)

أى خلطت دعاءهم بالعلانية بدعاء السر فالحاصل أنه دعاهم ليلا ونهارا فى السر ثم دعاهم جهارا ثم دعاهم فى السر والعلن وهكذا يفعل الأمر بالمعروف وينهى بالاهون ثم بالاشد فالاشد فافتتح بالمناسبة فى السر فلما لم يقبلوا نفي بالمجاهرة فلما لم تؤثر ثلث بالجمع بين الأمر والأعمالان وثم تدلى على تباعد الأحوال لأن الجهار أغلظ من الأسرار والجمع بين الأمرين أغلظ من أفراد أحدهما (فقلت استغفروا ربكم) من الشرك لأن الاستغفار طلب المغفرة فإن كان المستغفر كافرا فهو من الكفر وإن كان عاصيا أموثا فهو من الذنوب (أنه كان غفارا) لم يزل غفارا للذنوب من ينيب إليه (يرسل السماء) المطر (عليكم مدرارا) كثرة الدروس معال يستوى فيه المذكم والمؤث ٣٧٣ (وعددكم بأموال وبنين) يزدكم أموالا وبنين (ويجعل لكم

جنات) بساتين (ويجعل لكم أنهارا) جارية لمزارعكم وبناتينكم وكانوا يحبون الأموال والأولاد فركبوا هذا على الإيمان وقيل لما كذبوه بعد طول تكذيب الدعوة حبس الله عنهم القطر وأعظم أرحام نساءهم أربعين سنة أو سبعين فوعدهم أنهم إن آمنوا رزقهم الله الخصب وروع عنهم ما كانوا فيه وعن عمر رضى الله عنه أنه خرج يستسقى فإزاد على الاستغفار فقيل له ما رأيتك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديع السماء التى يستنزل بها المطر شبهه عمر الاستغفار بالأنواء الصادقة التى لا تخطئ وقرأ الآيات وعن الحسن أن رجلا شكاه الله الجذب

بعد الرجل أكله سرائيق وبينه أدعوه إلى عبادتك وتوحيدك (فقلت استغفروا ربكم أنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا) وذلك أن قوم نوح لما كذبوه زمانا طويلا حبس الله عنهم المطر وأعظم أرحام نساءهم أربعين سنة فهلكت أموالهم ومواشيهم فقال لهم استغفروا ربكم أى من الشرك وأطلبوا المغفرة بالتوحيد حتى يفتح عليكم أبواب نعمه وذلك لأن الاشتغال بالطاعة يكون سببا لتساع الخير والرزق وأن الكفر سبب لهلاك الدنيا فاد استغلوا بالإيمان والطاعة حصل ما يحتاجون إليه فى الدنيا وروى السعدي أن عمر بن الخطاب خرج يستسقى بالناس فلم ير دعوى الاستغفار حتى رجع فقيل له ما سمعناك استسقيت فقال طلبت الغيث بمجاديع السماء التى يستنزل بها القطر ثم قرأ استغفروا ربكم أنه كان غفارا الآية قوله بمجاديع السماء واحد ما مجدح وهو نجم من النجوم وقيل هو الدبران وقيل هى ثلاثة كواكب كالأنافى تشبهها بالمجدح الذى له شعب وهى عند العرب من الأنواء الدالة على المطر فجعل عمر الاستغفار مشبها بالأنواء مخاطبة لهم بما يعرفون وكانوا يزعمون أن من شأنها المطر ولا يقول بالأنواء وعن بكر بن عبد الله أن أكثر الناس ذنوبا أقلهم استغفارا وأكثرهم استغفارا أقلهم دنوبا وعن الحسن أن رجلا شكاه الله الجذب فقال له استغفر الله وشكا آخره الفقر وقلة الدخل وآخره قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أتاك رجال يشكون أنواعا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فملا هذه الآية وقوله يرسل السماء عليكم أى يرسل ماء السماء وذلك لأن ماء المطر ينزل من السماء إلى السحاب ثم ينزل من السحاب إلى الأرض وقيل أراد بالسماء السحاب وقيل أراد بالسماء المطر من قول الشاعر

أدارل السماء بأرض قوم * خلوا حيثما نزل السماء

يعنى المطر مدرار أى كثرة الدروس وهو جلب الشافح لا بعد حال وقيل مدرار أى متتابعا وعددكم بأموال وبنين أى يكثر أموالكم وولادكم (ويجعل لكم جنات) أى البساتين (ويجعل لكم أنهارا) وهذا كله مما يعيل طبع البشرية (مالكم لا ترحون لله وقارا) قال (بن عباس أى لا ترون لله عظمة وقيل معناه لا تحافون عظمته قال جاء معنى الخوف ووقار العظمة من التوقير وهو التظيم وقيل معناه مالكم لا تعرفون الله حقوا ولا تشكرون له نعمة أو قبل معناه مالكم لا ترحون فى عبادة الله أن يثيبكم على توقيركم إياه خيرا (وقد خلقكم أطوارا)

فقال استعمر الله وشكا إليه آخر الفقر وآخره قلة النفس وآخره قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أتاك رجال يشكون أبوابا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فملا الآيات (مالكم لا ترحون لله وقارا) لا تحافون الله عظمة عن الاخفش قال والرجاءها الخوف لأن مع الرجاء طر فامن الخوف ومن اليأس والوقار العظمة أولا تأملون له توقير أى تعظيما والمعنى مالكم لا تكفون على حال تأملون فيها تعظيم الله إياكم فى دار الثواب (وقد خلقكم أطوارا) فى موضع الحال أى مالكم لا تؤمنون بالله والحال هذه وهى حال موجبة للإيمان به لانه خلقكم أطوارا أى تارات وكرات خلقكم أولا نظاما ثم خلقكم علقا ثم خلقكم مضعا ثم خافكم عظاما ولحانهمهم أولا على النظر فى أنفسهم لانهما أقرب ثم على النظر فى العالم وما سوى فيه من الجباب الدالة على المصانع لقوله

والله تعالى خلق السموات والارض في ستة ايام (وجعل القمر فيهن نورا) أي في السموات وهو في السماء الدنيا لأن بين السموات ملائسة من حيث انها طباق فجاز ان يقال فيهن كذا وان لم يكن في جميعهن كما يقال في المدينة كذا وهو في بعض نواحيها وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ان الشمس والقمر وجوههما مما يلي السموات وظهورهما مما يلي الارض فيكون نور القمر محيط بجميع السموات لانها لطيفة لا تحجب نوره (وجعل الشمس سراجا) مصباحا يصير أهل الدنيا في ضوئها كما يصير أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون الى ابصاره وضوء الشمس أقوى من نور القمر واجهوا على ان الشمس في السماء ٣٧٤

(نباتا) فنبتم نباتا (ثم يعيدكم فيها) بعد الموت (ويخرجكم) يوم القيامة (اخراجا) أي كدبا المصدر أي أي اخراج (والله جعل لكم الارض بساطا) مبسوطة (لتسلكوا منها) لتتقلبوا عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (سبلا) طرقا (فجاءا) واسمة أو مختلفة (قال نوح رب انهم عصوني) فيما أمرتهم به من الايمان والاسئغفار (واتبعوا) أي السفلة والفقراء (من لم يزد ماله وولده) أي الرؤساء وأصحاب الاموال والاولاد وولده يحي وعراقي وغير عاصم وهو جمع ولد كاسد وأسد (الانخسار) في الآخرة (ومكروا) معطوف على لم يزد وجمع الضمير وهو راجع الى من لانه في معنى الجمع والمالكرون هم الرؤساء ومكروهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح

الجمع والمالكرون هم الرؤساء ومكروهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح وتخرش الناس على اذاه وصددهم عن الميلى اليه (مكرا كبارا) عظيماء هوأ كبر من الكبار وقرئ به وهوأ كبر من الكبير (وقالوا) أي الرؤساء لسفلتهم (لا تذرنا آلهتهم) على العموم أي عبادتها (ولا تذرنا) بفتح الواو وضما هوأ قراءة نافع لغتان صنم على صورة رجل (ولاسوا) هو على صورة امرأة (ولا يغوث) هو على صورة أسد (وبعوق) هو على صورة فرس وهما لا ينصران للتعريف ووزن الفعل ان كانا عربيين وللتعريف والعجبة ان كانا عجميين (ونسرا) هو على صورة نسر أي هذه الاصنام الخمسة على الخصوص وكلها كانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم فحوصها بعد العموم وقد انتقلت هذه الاصنام عن قوم نوح الى العرب فكان ودك وكاب وسواع لهمدان ويغوث المذبح ويعوق

لمراد ونهر الخبير وقيل هي أسماء رجال صالحين كان الناس يقتدون بهم بين آدم ونوح فلما ماتوا صوروهم ليكون ذلك ادعى لهم إلى العبادة فلما طال الزمان قال لهم ابليس انهم كانوا يعبدونهم ٣٧٥ فعبدوهم (وقد أضلوا) أى

آلهتهم وانما أفرد بها الذكروا ن كانت داخلة في جملة قوله ولا تدرن آلهتهم لانهم كانت لهم
أصنام هذه الخمسة المذكورة هي أعظمها عندهم قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين
كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا كان اتباعهم يقتدون بهم ويأخذون بعدهم يأخذهم في العبادة
فجاءهم ابليس وقال لهم لو صورتم صورهم كان ذلك انشط اسكم وأشوق الى العبادة ففعلوا ذلك
ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم ابليس ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فابتداء عبادة الاوثان
كان من ذلك وسميت تلك الصور بهم هذه الاسماء لانهم صوروها على صورة أولئك القوم
الصالحين من المسلمين (خ) عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال صارت الاوثان التي كانت تعبد
قوم نوح في العرب بعد أمود فـ كانت لسكاب دومة الجندل وأماسواع فكانت لهذيل
وأما يغوث فكانت لمراد ثم صارت لبني غطفان بالجوف عند سبأ وأما يعوق فكانت لهمدان
وأما نسر فكانت لحجير لآل ذى الكلاع وروى سفيان عن موسى عن محمد بن قيس في قوله
ولا تدرن وداولا وسواوا ولا يغوث ويعوق ونسر قال كانت أسماء رجال صالحين من قوم نوح
فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجاسمهم التي كانوا يجلسون فيها انصابا
ويعوها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت الاوثان وروى عن ابن
عباس ان تلك الاوثان دفنها الطوفان وطمها التراب فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان
لمشركي العرب وكانت للعرب أصنام آخر فاللات كانت لتقيف والعزى لسليم وغطافان وجشم
ومناة كانت لخزاعة بقديد واساف ونائلة وهبل كانت لاهل مكة ولذلك سميت العرب أنفسهم
بعميد وودعبد يغوث وعبد العزى ونحو ذلك من الاسماء (وقد أضلوا كثيرا) أي ضل بسبب
الأصنام كثير من الناس وقيل أضل كبراء قوم نوح كثير من الناس (ولا تدرن الظالمين الاضلال)
يعنى ولا تدرن المشركين بعبادتهم الأصنام الاضلالا وهذا دعاء عليهم وذلك ان نوح عليه السلام
كان قد امنلا قلبه غضبا وغيظا عليهم ثم قد اعلمهم ثم فان قلت كيف يلبق بعبادة النبوة ان يدعو
بزياد الاضلال وانما بهت ليصرفهم عنه قلت انما دعاء عليهم بهد ان أعلمه الله انهم لا يؤمنون وهو
قوله تعالى انه لم يؤمن من قومك الا من قدام قديم فويل انما أراد بالضلال في أمر الدنيا
وما يتعلق بها لا في أمر الآخرة (مما خطاياهم اغرقوا) أي بالطوفان (فادخلوا نارا) أي
في حالة واحدة وذلك في الدنيا كانوا يفرقون من جانب ويحترقون من حذب واسندل بعضهم
بهم هذه الآية على صحة عذاب القبر وذلك لان الفاء تقتضى التعقيب في قوله تعالى اغرقوا
فادخلوا نارا وهو هذا يدل على انه انما حصل دخول النار عقب الاغراق ولا يمكن جملة على عذاب
الآخرة لانه بطل دلالة الفاء وقبل معناه انهم سبب دخول نار في الآخرة فغير عن المستقبل
بلفظ الماضي اصدق الوعد في ذلك والاول أصح (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) يعنى
تصرهم وتنعهم من العذاب الذي تزل بهم (وقال نوح رب لا تدر على الارض من الكافرين
ديارا) يعني أحدا يدور في الارض فيذهب ويبقى عن الدوران وقيل أصله من الدار اى نازل دار

بالاحراق قبيح الاغراق فبكون دليلا على اثبات عذاب القبر (فليجحدوا لهم من دون الله أنصارا) ينصرونهم ويمنعونهم من عذاب الله (وقال نوح رب لا تذرني على الارض من الكافرين ديارا) أى أحدا يدور في الارض وهو في حال من الدور وهو من الاسماء المستعملة في النفي العام

(انك ان تذرهم) ولا تتركهم (يضلوا عبادك) يدعوهم الى الضلال (ولا يذروا الا فاجرا كفارا) الامن اذا بلغ قفر وكفروا واما قال ذلك لان الله تعالى أخبره بقوله ان يؤمن من قومك الامن قد آمن (رب اغفر لي ولوالدي) وكانا مسلمين واسم أبيه ملك واسم أمه شمعاء قبلهما آدم وحواء وقرئ لوالدي يريد ساما وحماما (ولمن دخل بيتي) منزلي أو مسجدي أو سفيتي (مؤمنا) لانه لم انه من دخل بيته مؤمنا لا يعود الى الكفر (وللؤمنين والمؤمنات) الى يوم القيامة خص أولامن يتصل به لانهم أولي وأحق بدعائه ثم عم المؤمنين والمؤمنات (ولا ترد الظالمين) أي الكافرين (الانبارا) ههلا كافأه لكونه قال ابن عباس رضي الله عنهما دعاء نوح عليه السلام بدعوتين احدهما للؤمنين بالغفرة وأخرى على الكافرين بالتبارة وقد أجيب ٣٧٦ دعوته في حق الكفار بالتبارة فاستحال ان لا تستجاب دعوته في حق المؤمنين واختاف في

صبيانهم حين أغرقوا فقيل أعقم الله أرحام نساءهم قبل الطوفان باربعين سنة فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا وقيل علم الله براءتهم فاهلكوا بغير عذاب والله أعلم

سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل) يا محمد (أوحى الى أنه) ان الامر والشأن أجعوا لي ففتح أنه لانه فاعل أوحى وان لو استقاموا وان المساجد للعطف على انه استمع فان مخففة من المتقبلة

(انك ان تذرهم يضلوا عبادك) قال ابن عباس وغيره كان الرجل ينطلق بانيه الى نوح فيقول له احذر ههنا فانه كذاب وان أبي حذرني به فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك (ولا يذروا الا فاجرا كفارا) اما قال نوح ههنا حين أخرج الله كل مؤمن من أصلهم وأرحام نساءهم واعقم بعد ذلك أرحام النساء وأبليس أصلا بالرجال وذلك قبل نزول العذاب باربعين سنة وقيل بسبعين سنة وأخبر الله نوحا انهم لا يؤمنون ولا يلدون مؤمنا فيندد دعاء عليهم فاجاب الله دعوته فأهلكهم جميعا ولم يكن معهم صبي وقت العذاب لان الله تعالى أعقمهم قبل العذاب (رب اغفر لي) وذلك انه لما دعا على الكفار قال رب اغفر لي يعني ماصد رمي من ترك الافضل وقيل يحتمل أنه حين دعا على الكفار انه اغدا دعاء عليهم بسبب تأديه منهم فكان ذلك الدعاء عليهم كالان مقام منهم فاستغفر من ذلك لما فيه من طاب حظ النفس أولا انه ترك الاحمال (ولو الذي) وكان اسم أبيه ملك بن موشلح واسم أمه شمعاء بنت أنوش وكانا مؤمنين وقيل لم يكن بين آدم ونوح علم ما السلام من آياته كافر وكان بينهما عشرة آباء (ولمن دخل بيتي مؤمنا) أي دارى وقيل مسجدي وقبل سبعيني (وللؤمنين والمؤمنات) وهذا عامي كل مؤمن آمن بالله وصدق الرسل وانما بدأ بنفسه لانها أولى بالتخصيص والتقديم ثم ثنى بالمقتولين به لانهم أحق بدعائه من غيرهم ثم عم جميع المؤمنين والمؤمنات ليكون ذلك ابلغ في الدعاء (ولا ترد الظالمين الانبارا) أي هلاكا ودمارا فاستجاب الله تعالى دعاءه فأهلكهم جميعا والله أعلم

تفسير سورة الجن

وهي ثمان وعشرون آية ومائتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن) اخلف الناس قديما وحديثا في ثبوت وجود الجن فانكر وجودهم معظم العلاسفة واعترف بوجودهم جمع منهم وسموهم بالارواح

السفلية

وان قد بلغوا التعدي يعلم البها وعلى كسر ما بعد فاه الجراء

وبعد القول نحو فان له نار حنهم وقالوا اناس معنا لانه مبتدأ محكي بعد القول واختلفوا في فتح الهمزة وكسر هاء من أنه تعالى جد ربنا الى وانما المسلمون ففتحها شامى وكوفي غير أبي بكر عطا على انه استمع أو على محل الجار والمجرور في آمنة به تقديره صدقناه وصدقنا انه تعالى جدر بنا وانه كان يقول سفهنا الى آخرها وكسر هاء غيرهم عطا على اناس معنا وهم يقفون على آخر الآيات (استمع نفر) جماعة من الثلاثة الى العشرة (من الجن) جن بصيبي

السفلية وزعموا أنهم أسرع اجابة من الارواح الفلكية الا أنهم أضعف واما جهور أرباب
الملل وهم أتباع الرسل والشرائع فقد اعترفوا بوجود الجن لكن اختلفوا في ماهيتهم فقيس
الجن حيوان هوائي يتشكل بالشكل المختلفة وقيل انها جواهر وليست باجسام ولا اعراض
ثم هذه الجواهر أنواع مختلفة بالماهية فبعضها خيرة كريمة محبة للخيرات وبعضها ذئبة
خسيسة شريرة محبة للشر وروايات لا تولى له عدة أنواعهم الا الله تعالى وقيل انهم أجسام
مختلفة الماهية اكن تجمعهم صفة واحدة وهي كونهم حاصلون في الخيزم وصفون بالطول
والعرض والعمق وينقسمون الى لطيف وكثيف وعالي وسفلي ولا يمتنع في بعض الاجسام
اللطيفة الهوائية ان تكون مخالفة لسائر أنواع الاجسام في الماهية وان يكون لها علم
مخصوص وقدره مخصوصة على أفعال عجيبه أو شاقة يعجز البشر عن مثلها وقد يتشككون
بأن شكل مخالفة وذلك باقدار الله تعالى اياهم على ذلك وقيل ان الاجسام متساوية في تمام
الماهية وليست البنية شرط للحياة وهذا قول الاشعري وجهور اتباعه وشذتأويل المعتزلة
من هذه الامة فانكروا وجود الجن وقالوا البنية شرط للحياة وانه لا بد من صلاحية البنية حتى
يكون قادرا على الافعال الشاقة وهذا قول منكروا صاحب هذا القول ينكر خرق العادات ورد
ما ثبت وجوده من الكتاب والسنة

فصل في اختلاف الرواة هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن فأثبتها ابن مسعود فيما
رواه عنه مسلم في صحيحه وقد تقدم حديثه في تفسير سورة الاحقاف عند قوله تعالى واذا صرفنا
اليك نفر من الجن وأنكرها ابن عباس فيمارواه عنه البخاري ومسلم قال ابن عباس ما قرأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رأيهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة
من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين السـيـاطين وبين خبر السماء وأرسل عليهم
الشهب فرجعت الشـيـاطين الى قومهم فقالوا ما لكم فقيـل حيل بيننا وبين خبر السماء
وأرسلت علينا لشهب قالوا وما ذلك الا من شئ قد حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها
فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فاطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها
فرا نفر الذين أخذوا ونحوهم بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو بخلة عامدين الى سوق
عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاه الفجر فلما سمعوا القرآن استموا له وقالوا هذا الذي حال بيننا
وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اناس سمعنا رآنا عجبا يهـدى الى الرشـد فآمنـنا به
ولن نشرك بربنا أحد فانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن
زاد في رواية وانما أوحى اليه قول الجن أخرجاه في الصحيحين قال القرطبي في شرح مسلم في
حديث ابن عباس هذا من ادعاء لم يقصدهم بالقراءة بل لما تفرقوا يطلبون الخـبر الذي حال
بينهم وبين استراق السمع صادف هؤلاء نفر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه وعلى
هذا فهو صلى الله عليه وسلم لم يعلم باستماعهم ولم يكلمهم وانما أعلمه الله عز وجل بما أوحى اليه
من قوله قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن رأما حديث ابن مسعود فقطضية أخرى وجن
آخرون والحاصل من الكتاب والسنة العلم القطعي بان الجن والشياطين موجودون متعبدون
بالاحكام الشرعية على النحو الذي يليق بخلقهم وبجواهرهم وان النبي صلى الله عليه وسلم رسول
الى الاسرار والجن في دخل في دينه فهو من المؤمنين ومعهم في الدنيا والاخرة والجنة ومن كفر
به فهو من الشياطين المبعدين المعذبين فيها والنار مستقرة وهذا الحديث يقتضى ان الرجم

(فقالوا) لقومهم حين رجعوا اليهم من اجتماع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة العجم (اناسمنا قرا ناعجبا) عجيبا بديعا
 ميانا السائر الكتب في حسن نظمه وحمه معانيه والعجب ما يكون خارجا عن العادة وهو مصدر وضع موضع العجب (يهدى
 الى الرشده) يدعو الى الصواب او الى التوحيد والايمن ٣٧٨ (فآمنابه) بالقرآن ولما كان الايمان به ايمانا بالله وبوحدانيته

وبراءة من الشرك قالوا
 (ولن نشرك ربنا أحدا)
 من خلقه وحازان يكون
 الضمير في به لله تعالى لان
 قوله ربنا يفسره (وأنه تعالى
 جند ربنا) عظمته يقال
 جند فلان في عيني اذا عظم
 ومنه قول عمر وأنس كان
 الرجل اذا قرأ البقرة وآل
 عمران جند فينا أي عظم
 في عيوننا (ما اتخذ صاحبة)
 زوجة (ولا ولدا) كما يقول
 كفار الجن والانس (وانه
 كان يقول سفينا) جاهلنا
 او ابليس اذ ليس فوقه
 سفيه (على الله شططا) كفر
 لبعده عن الصواب من
 شطت الدار أي بعدت أو
 قول لا يجوز فيه عن الحق
 وهو نسبة الصاحبة والولد
 اليه والشطط مجاوزة الحد
 في الظلم وغيره (وانا ظننا
 أن لن تقول الانس والجن
 على الله كذبا) فولا كذبا أو
 مكذوبا فيه أو نصب على
 المصدر اذ الكذب نوع
 من القول أي كان في
 ظننا أن أحدنا لن يكذب
 على الله بنسبة الصاحبة
 والولد اليه فكل الصدقهم
 فيما اضافوا اليه حتى تبين
 لنا بالقرآن كذبهم كان

بالنجوم لم يكن قبل المبعث وذهب قوم الى أنه كان قبل مبعثه وآخرين الى أنه كان لكن زاد
 بهذا المبعث وبهذا القول يرتفع التعارض بين الحديثين هذا آخر كلام القرطبي والله أعلم
 عكاظ سويقة معروفه بقرب مكة كان العرب يقصدونها في كل سنة مرة في الجاهلية وأول
 الاسلام وتهامة كل ما نزل عن نجب من بلاد الحجاز سميت تهامة تغبير هو اسم مكة من تهامة
 معدودة ونخلة واد من أودية مكة قريب منها أو ما للتفسير فقوله سبحانه وتعالى قل أوحى الى
 أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يظهر لأصحابه واقعة الجن وكما انه مبعوث الى الانس فهو أيضا
 مبعوث الى الجن لتعلم قريش ان الجن مع غردهم لم يسمعوا القرآن عرفوا اعجازه فآمنوا به
 وقوله استمع نفر من الجن النفر ما بين الثلاثة الى العشرة قيل كانوا تسعة من جن نصيبين
 وقيل سبعة سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (فقالوا) أي لما رجعوا الى قومهم (اناسمنا
 قرا ناعجبا) قال ابن عباس رضي الله عنهما بليغا أي داعجا يعجب منه لبلاغته وفصاحته (يهدى
 الى الرشده) أي يدعو الى الصواب يعني التوحيد والايمن (فآمنابه) أي بالقرآن (ولن نشرك
 ربنا أحدا) أي ولن نعود الى ما كنا عليه من الشرك وفيه دلائل على أن أولئك النفر كانوا
 مشركين قيل كانوا يهودا وقيل كانوا نصارى وقيل كانوا مجوسا ومشركين (وانه تعالى جند
 ربنا) أي جلال ربنا وعظمته ومنه قول أنس كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جند فينا
 أي عظم قدره وقيل الجد الغني ومنه الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد أي لا ينفع ذا الغني غناه
 وقال ابن عباس عظمت قدرة ربنا وقيل أمر ربنا وقيل فعله وقيل آلاؤه ونعمائه على خلقه
 وقيل علامك ربنا (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) أي انه تعالى جلال ربنا وعظمته عن ان يتخذ
 صاحبة أو ولدا لان الصاحبة تتخذ للحاجة والولد للاستئناس به والله تعالى منزّه عن كل نقص
 (وانه كان يقول سفينا) يعني جاهلنا قيل هو ابليس (على الله شططا) أي كذبا وعدوانا وهو
 وصفه تعالى بالشريك والولد والشطط هو مجاوزة الحد في كل شيء (وانا ظننا أن لن تقول
 الانس والجن على الله كذبا) أي كنا نظن ان الانس والجن صادقون في قولهم ان الله صاحبة
 وولد وانهم لا يكذبون على الله في ذلك فلما سمعنا القرآن علمنا انهم قد كذبوا على الله قوله تعالى
 (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) وذلك ان الرجل من العرب في الجاهلية
 كان اذا سافر قام في أرض قفر قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه وببيت في
 أمن وجوار منهم حتى يصجر روى البغوي باسناده عن علي بن كرم بن أبي السائب الانصاري
 قال خرجت مع أبي الى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة
 فآوانا المبيت الى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ من الغنم فوثب الراعي فقال
 يا عامر الوادي جارك فنادى منذالا نراه يا مهران أرسله فأق الجليش تده حتى دخل الغنم ولم
 تصبه كدمته فأمر الله على رسوله صلى الله عليه وسلم بمكة وانه كان رجال من الانس يعوذون
 برجال من الجن (فزادهم رهقا) وذكره ابن الجوزي في تفسيره بغير سند ومعنى الآية راد
 الانس الجن باستعاذتهم بقادتهم رهقا قال ابن عباس اثما وقبل طغيانا وقبل غيا وقبل شرا وقبل

عظمة

الرجل من العرب اذا نزل مخوف من الارض قال أعوذ بسيد هذا

الوادي من سفهاء قومه يريد كبير الجن فقال (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم) أي زاد الانس
 الجن باستعاذتهم بهم (رهقا) طغيانا وسفها وكبرا بأن قالوا سيدنا الجن والانس أو فزاد الجن الانس رهقا اثما لاستعاذتهم بهم

وأصل الرهق غشيان المخطور (وانهم) وأن الجن (ظنوا كما ظننتم) بأهل مكة (أن لن يبعث الله أحدا) بعد الموت أي أن الجن كانوا ينكرون البعث كإنكاركم ثم يسمع القرآن اهتدوا وأقروا بالبعث فهلا أقدرتم كما أقروا (وانا لمسنا السماع) طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها والسماس فاستمعوا لطلب لان الماس طالب (تعرف) فوجدناها ملئت حرسا شديدا (جمعاً) أقوياء من الملائكة يحرسون جمع حارس ونصب على التمييز وقيل الحرس اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدم ولذا وصف بشديد ولو نظر الى معناه لقليل شدا (وشهبا) جمع شهاب ٢٧٩ أي كواكب مضيئة (وانا كنا نقعد منها) من السماء قبل هذا (مقاعد

السماع) (السمع) لاستماع أخبار السماء

يعني كما نجد بعض السماء

خالية من الحرس والشهب

قبل المبعث (فن يسمع)

يرد الاستماع (الآن) بعد

المبعث (يجدله) لنفسه

(شهابا رصدا) صفة لشهابا

بمعنى الرصد أي يجد شهابا

راصدا له ولا جله أو هو

اسم جمع للرصد على معنى

ذوي شهاب راصدين

بالرحم وهم الملائكة الذين

يرجعونهم بالشهب

ويعمرونهم من الاستماع

والجهور على أن ذلك لم

يكن قبل مبعث محمد صلى

الله عليه وسلم وقيل كان

الرحم في الجاهلية ولكن

الشياطين كانت تسترق

السمع في بعض الاوقات

فنعوا من الاستراق أصلا

بعد مبعث النبي صلى الله

عليه وسلم (وانا لا ندرى

أشمر) عذاب (أريد من في

الارض) بعدم استراق

السمع (أم أراد بهم ربهم

رشد) خبرا ورجة (وانا

عظمة وذلك أنهم كانوا يزدادون بهذا التعوذ طغيانا وعظمة ويقولون يعني عظماء الجن سدنا الجن والانس والرهق في كلام العرب الاثم وغشيان المحارم (وانهم ظوا) يعني الجن (كما ظننتم) أي بامعشركم الكفار من الانس (أن لن يبعث الله أحدا) يعني بعد الموت (وانا) يعني يقول الجن (وانا لمسنا السماء) أي طلبنا بلوغ السماء والذباب واستماع كلام أهلها (فوجدناها ملئت حرسا) يعني من الملائكة (شديدا وشهبا) أي من النجوم (وانا كنا نقعد منها) أي من السماء (مقاعد للسمع) يعني كنا نجد فيها بعض المقاعد داخلية من الحرس والشهب والآن قد ملئت المقاعد كلها (فن يسمع الآن) يجدله شهابا رصدا أي أرصد له ليرى به وقيل شهابا من الكواكب ورصد من الملائكة عن ابن عباس قال كان الجن يصعدون الى السماء يستمعون الوحى فاداسعوا الكواكب فزادوا عليها تسعا فاما الحكمة فتكون حقا وأما ما زاد فيكون باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابلوس ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك فقال لهم ابلوس ما هذا الا من أمر قد حدث في الارض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلى بين جبلين أراه قال بمكة فأخبروه فقال هذا الحدث في الارض أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن قتيبة ان الرحم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لم يكن مثل ما كان بعده ببعثه في شدة الحراسة وكانوا يسترقون في بعض الاحوال فلما بعث منعوا من ذلك أصلا فعلى هذا القول يكون حمل الجن على الضرب في الارض وطلب السبب غما كان لكثرة الرحم ومنعهم عن الاستراق بالكلية (وانا لا ندرى أشمر أريد من في الارض) أي يرى الشهب (أم أراد بهم ربهم رشد) ومعنى الآية لا ندرى هل المقصود من المنع من الاستراق هو شر أريد بأهل الارض أم أريد بهم صلاح وخير (وانا منا الصالحون) أي المؤمنون الخالصون (ومنادون ذلك) أي ون الصالحين مرتبة قيل المراد بهم غير الكاملين في الصلاح وهم المقنصون فيدخل فيهم الكافر وغيره (كنا طرائق قددا) أي جماعات متفرقين وأصنافا مختلفة والقدة القطعة من الشيء قال مجاهد يعنون مسلمين وكافرين وقيل أهواء مختلفة وشيعا متفرقة لكل فرقة هوى كاهواء الناس وذلك ان الجن فيهم القدرة والمرجئة والرافضة والخوارج وغير ذلك من أهل الاهواء فعلى هذا التفسير يكون معنى طرائق قددا أي سنصير طرائق قددا وهو بيان للقسم المذكورة أي كنا ذوى مذاهب مختلفة متفرقة وقيل معناه كسائر اختلاف أحوال النامد الطرائق المختلفة (وانا ظننا) الظن هنا يعني العلم واليقين أي لعلنا أو بقنا (أن لن نبجز الله في الارض) أي لن نفوته ان أراد بنا أمرا (ولن نبجزه هربا) أي ان طلبنا فلان نبجزه أينما كنا (وانا لمسمعنا الهدى آمنابه) أي لمسمعنا القرآن

من الصالحون) الابرار المتقون (ومنا) قوم (دون ذلك) مخذف الموصوف وهم المقنصون في الصلاح غير الكاملين فيه أو رادوا غير الصالحين (كنا طرائق قددا) بيان للقسم المذكورة أي كنا ذوى مذاهب متفرقة وأديان مختلفة والقدة جمع دة وهي القطعة من قدت السير أي قطعتة (وانا ظننا) أي بقنا (أن لن نبجز الله في الارض) حال أي لن نبجزه انسين في الارض أينما كنا فيها (ولن نبجزه هربا) مصدر في موضع الحال أي ولن نبجزه هاربين منها الى السماء وهذه صفة الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم (وانا لمسمعنا الهدى) القرآن (آمنابه) بالقرآن وأبانه

(الذين يؤمن بربه فلا يخافون غير الله) ولا يخافون غير الله (بمعنى) نقصان ثوابه (ولا زهقا) أي ولا ترهقه ذلة من قوله وترهقهم ذلة وقوله ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة وفيه دليل على أن العمل ليس من الايمان (وانا من المسلمين) المؤمنون (ومنا القاسطون) الكافرون الجائر عن طريق الحق ٣٨٠ قسط جاروا قسط عدل (فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا) طلبوا هدى والتحرى

طلب الاخرى أي الاولى (وأما القاسطون فكانوا) في علم الله (لجهنم حطبا) وقودا وفيه دليل على أن الجنى الكافر يعذب في النار ويتوقف في كيفية ثوابهم (وأن) مخففة من الثقيلة بمعنى وأنه وهى من جملة الموحى أي أوحى الى أن الشأن (لواستقاموا) أي القاسطون (على الطريقة) طريقة الاسلام (الاسقيناهم ماء غدقا) كثيرا والمعنى لوسعنا عليهم الرزق وذكر الماء الغدق لانه سبب سعة الرزق (لنفقتهم فيه) لختبرهم فيه كيف يشكرون ما خولوا منه (ومن يعرض عن ذكر ربه) القرآن أو التوحيد أو العباد (بأسلكه) بالياء عراقى غير أبي بكر يدخله (عذابا بعدا) شاقا ممددا ممد يقال ممد ممددا وصعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المذنب أى يعاوه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضى الله عنه مات سعدنى شئ ما تصعدتنى خطبة السكاح أى ماشق على (وأن المساجد لله) من جملة الموحى أي أوحى لى أن المساجد أى البيوت

آمنابه وبمحمد صلى الله عليه وسلم (فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا) أي نقصان ثوابه (ولا زهقا) بمعنى ظلما وقيل مكروها يشاه (وانا من المسلمين) وهم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أي الجائر عن العادلون عن الحق قال ابن عباس هم الذين جعلوا لله أندادا (فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا) أي قصدوا طريق الحق وتوخوه (وأما القاسطون) بمعنى الذين كفروا (فكافوا لجهنم حطبا) بمعنى وقود النار يوم القيامة فان قلت قد ينسبك بظاهر هذه الآية من لا يرى لمؤمنى الجن ثوابا وذلك لان الله تعالى ذكر عقاب الكافرين منهم ولم يذكر ثواب المؤمنين منهم قلت ليس فيه تمسكه وكفى بقوله فأولئك تحروا رشدا فذكر سبب الثواب والله أعلم وأكرم من أن يعاقب القاسط ولا يثيب الراشد فان قلت كيف يعذب الجن بالنار وقد خلقوا منها قلبت وان خلقوا من النار فقد تغير واعن تلك الهيئته وصاروا خلقا آخر والله تعالى قادر ان يعذب النار بالنار قوله عز وجل (وأن لؤسنا موعا على الطريقة) اختلفوا فيمن يرجع الضمير اليه فقل هو راجع الى الجن الذين تقدم ذكرهم ووصفهم والمعنى لواسعناهم الجن على الطريقة المثلى الحسنى لا نعلمنا عليهم وانما ذكر الماء كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع وقيل معناه لو ثبت الجن الذين سمعوا القرآن على الطريقة التى كانوا عليها قبل استماع القرآن ولم يسموا (الاسقيناهم ماء غدقا) أي لوسعنا الرزق عليهم (لنتهم فيه) وقيل الضمير راجع الى الانس وتم الخبر عن الجن ثم رجع الى خطاب الانس فقال تعالى وأن لؤسنا موعا يعنى كفا مكة على الطريقة يعنى على طريقة الحق والايمان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين لاسقيناهم ماء غدقا يعنى كثير اود ذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين والمعنى لو آمنوا لوسعنا عليهم فى الدنيا ولا عطيناهم ماء كثيرا وعيشا رغدا وانما ذكر الماء الغدق مثالا لان الخير والرزق كله أصله من المطر وقوله لنتهم فيه أى لختبرهم كيف شكرهم فيما خولوا فيه وقيل فى معنى الآية لواسعنا موعا أى ثبتوا على طريقة الكفر والضلالة لا عطيناهم مالا كثيرا لوسعنا عليهم لنتهم فيه عقوبة لهم واسعدناهم حتى يفتنوا به فنعذبهم والقول الاول أصح لان الطريقة معرفة بالالف واللام وهى طريقة الهدى والقول بآى الآية فى الاس أولى لان الانس هم الذين ينفعون بالمطر (ومن يعرض عن ذكر ربه) أى عن عبادة ربه وقيل عن مواعظهم (نسلكه) أى ندخله (عذابا بعدا) قال ابن عباس شاقا وقيل عذابا لاراحة فيه وقيل لا يزداد الا شدة قوله تعالى (وأن المساجد لله) يعنى الموضع التى بنيت للصلاة والعبادة وذكر الله تعالى فيدخل فيه مساجد المسلمين والكائنات والبيع التى لليهود والنصارى (فلاندعوا مع الله أحدا) قال قتادة كان اليهود والنصارى ادخلوا كنائسهم وبيوتهم أشركوا بالله فيها فأمر الله عز وجل المؤمنين أن يخلصوا الدعوة لله ادخلوا المساجد كلها وقيل أراد بالمساجد بقاع الارض كلها لان الارض كلها جعلت مسجد للنبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الارض لغير الله تعالى قال سعد بن جبيرة قالت الجن للذى صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نشهد معك الصلاة ونحى ناؤن عنك فنزلت وأن المساجد لله وروى عنه أيضا ان المراد بالمساجد الاعضاء التى يسجد عليها الانسان وهى سبعة الجهة والبدان

البنية للصلاة فيها الله وقيل معناه ولان المساجد لله فلا تدعوا على ان اللام متعلقة بلاندعوا أى (فلا) والركبتان تدعوا مع الله أحدا) فى المساجد لانها حلال لله ولعبادته وقيل المساجد أعضاء السجود وهى الجهة واليدان والركبتان

والقدمان (وأنه لما قام عبدالله) حمد عليه السلام إلى الصلاة وتقديره وأوحى إلى أنه لما قام عبدالله (يدعوه) بعده ويقرأ القرآن ولم يقل نبي الله أو رسول الله لأنه من أحب الأسماء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا لأنه لما كان واقعاً في كلامه صلى الله عليه وسلم عن نفسه حتى عبده على ما يقتضيه التواضع أو لأن عبادة عبدالله ليست مستحبة حتى يكونوا عليه لبيداً (كادوا) كاد الجن (يكونون عليه لبيداً) جماعات جمع لبيدة تجلبها سحار أو أمن عبادته واقتداءً بحمايه به وانجذاباً بآلائه من القرآن لأنهم رأوا ما لم يروا مثله (قل انما أدعوا ربى) وحده قال غير عاصم وحزرة (ولا أشرك به أحداً) في العبادة فلم تتعجبون وتردحون على (قل انى لا أملك لكم ضراً) مضرة (ولا رشداً) نفعاً أو أراد بالضرر الفنى بدليل ٣٨١ قراءة أبي غيا ولا رشداً يعنى لا أستطيع

ان أضركم وان أنفعكم لان الضار والنافع هو الله (قل انى لن يجيرني من الله أحد) لن يدفع عني عذابه أحد ان عصيته كقول صالح عليه السلام فمن ينصرفي من الله ان عصيته (وان أحد من دونه ملتحداً) ملتجياً (الابلاغ من الله) استثناء من لا أملك أى لا أملك لكم ضراً ولا رشداً الابلاغ من الله وقل انى لن يجيرني اعتراض لما كيد نفي الاستطاعة عن نفسه ويبين عجزه وقيل بلا غايدل من ملتحداً أى لن أجد من دونه منجى الا أن أبلغ عنه ما أرسلني به يعنى لا ينجيني الا أن أبلغ عن الله ما أرسلت به فان ذلك ينجي منى وقال الفراء هذا شرط وجزاء وليس باستثناء وان منفصلة من لا وتقديره ان لا أبلغ بلاغاً أى ان لم أبلغ لم أجد من دونه ملتجياً ولا يجيرني كقولك ان لا

والركبتان والقدمان والمعنى ان هذه الاعضاء التي يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها غيره (م) عن العباس بن عبد المطلب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة ارباب وجهه وكفاه وركبته وقدماه الارباب الاعضاء (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نسجد على سبعة أعضاء وان لا نكف شعرا ولا ثوباً بالجهة واليدين والركبتين والقدمين وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت ان أسجد على سبعة أعضاء على الجهة وأشار بيده إلى أنفه والمدين والركبتين وأطراف القدمين ولا نكف الثياب ولا الشعر كفشعره عقصه وغرز طرفه في أعلى الضغيرة وقضى عن ذلك قوله عز وجل (وأنه لما قام عبدالله) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (يدعوه) يعنى يعبد الله ويقرأ القرآن وذلك حين كان يصلى الفجر بهطن نخلة (كادوا) يعنى الجن (يكونون عليه لبيداً) يعنى يركب بعضهم بعضاً من الارحام عليه حرصاً على استماع القرآن قاله ابن عباس وعنه ايضا انه من قول المغرم من الجن الذين رجعوا الى قومهم فاخبروهم عن طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له واقتداءهم به في الصلاة وقيل في معنى الآية لما قام عبدالله بالدعوة تلبثت الانس والجن وتظاهروا عليه ليطأوا الحقى الذي جاءهم به وبطفؤا نور الله فابى الله الا أن يتم نوره ويظهر هذا الامر وينصره على من ناواه وعاداه وأصل اللبد الجماعة بعضهم فوق بعض (قال) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ قل على الامر (انما أدعوا ربى) وذلك ان كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لقد جئت بأمر عظيم فارجع عنه فنحن نجبرك فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم انما أدعوا ربى (ولا أشرك به أحداً) قل انى لا أملك لكم ضراً ولا رشداً (اي لا أقدر على أن أدفع عنكم ضراً ولا أسوف اليكم رشداً وانما الصار والنافع والمرشد والمغوى هو الله تعالى (قل انى لن يجيرني من الله أحد) أى لن يعنى منه أحد ان عصيته (ولن أجد من دونه ملتحداً) أى ملتجياً لأجأ اليه وقيل حرزاً احتز به وقيل مدخلاً في الارض مثل السرب أدخل فيه (الابلاغ من الله ورسالاته) أى ففيه الجوار والامن والنجاة وقيل معناه ذلك الذى يجيرني من عذاب الله يعنى التبليغ وقيل الابلاغ من الله فذلك الذى أمرك به الله وتوفيقه وقيل معناه لا أملك لكم ضراً ولا رشداً الكى أبلغ بلاغاً عن الله عز وجل فانما أنا مرسل لا أملك الا ما ملكت (ومن يعص الله ورسوله) يعنى ولم يؤمن (قال له نارجهم) هم خالد بن عبد الله بن الحارث بن عبد المطلب (يعنى

فيما فقهودا والبلاغ في هذه الوجوه يعنى التبليغ (ورسلاته) عطف على بلاغاً كانه قل لا أملك لكم الا التبليغ والرسالات أى الا ان أبلغ عن الله فأقول قال الله كذا اناس بالقوله اليه وأن أبلغ رسالته التى أرسلني بها لزيادة ونقصان ومن ليست بصلة للتبليغ لانه قال بلغ عنه اغاهاى بمنزلة من في براءة من الله أى بلاغاً كأننا من الله (ومن يعص الله ورسوله) فى ترك القبول لما أنزل على الرسول لانه كره على أن تبليغ الرسالة (فان له نارجهم خالد بن عبد الله) وحديث قوله له وجمع في خالد بن لفظ من ومعنا (حتى) يتعلق بمحذوف دلت عليه الحال كانه قبل لا يرالون على ما هم عليه حتى (اذاراً وما يؤعدون) من العذاب (فسيعلمون) عند حلول العذاب بهم (من أضعف ناصر أو أقل عدداً) أهم أم المؤمنون أى الكافر لا ناصر له يومئذ والمؤمن ينصره الله

وملائكته وأنبياءه (قل
 ان أدري) ما أدري
 (أقرب ما توعدون) من
 العذاب (أم يجعل له ربي)
 وفتح الياء حمزى وأبو
 عمرو (أمدا) غاية بعيدة
 يعني انكم تعذبون قطعاً
 ولكن لا أدري أهو حال أم
 مؤجل (عالم الغيب) هو
 خبر مبتدأ أي هو عالم
 الغيب (فلا يظهر) فلا
 يطلع (على غيبه أحداً)
 من خلقه (الامن ارضي
 من رسول) الارسلوا قد
 ارتضاه لعلم بعض الغيب
 ليكون اخباره عن الغيب
 معجزة له فانه يطلعه على
 غيبه ما شاء ومن رسول
 بيان لمن ارتضى والولى
 اذا أخبر بشئ فظهر فهو
 غير جازم عليه ولكنه أخبر
 بناء على رؤياه أو بالفراسة
 على ان كل كرامة للولى فهي
 معجزة للرسول وذكر في
 التأويلات قال بعضهم في
 هذه الآية دلالة تكذيب
 المنجمة وليس كذلك فان
 بهم من يصدق خبره وكذلك
 المتطبعة يعرفون طبائع
 نبات وذا لا يعرف بالتأمل
 فعلم بانهم وقفاً على علمه
 من جهة رسول انقطع
 اثره وبقي علمه في الخلق
 (فانه يسلك) يدخل (من
 بين يديه) يدى الرسول
 (ومن خلفه)

العذاب يوم القيامة (فسيعلمون) أي عند نزول العذاب (من أضعف ناصراً أو أفل عدداً) أهم
 أم المؤمنون (قل ان أدري) أي ما أدري (أقرب ما توعدون) يعني العذاب وقبل يوم القيامة
 (أم يجعل له ربي أمداً) أي أجلاً وغاية تطول مدة تأملها المعنى ان علم وقت العذاب غيب لا يعلمه
 الا الله عز وجل (عالم الغيب) أي هو عالم ما غاب عن العباد (فلا يظهر) أي فلا يطلع (على غيبه)
 أي الغيب الذي يعلمه وانفرد به (أحداً) أي من الناس ثم استثنى فقال تعالى (الامن ارضي من
 رسول) يعني الامن به طمأنينه رسالته ونموته فيظهر دليلاً على ما يشاء من الغيب حتى يستدل على
 نبوته بما يخبر به من المغيبات فيكون ذلك معجزة له وآية دالة على نبوته قال المفسرون وفي هذا
 ابطال الكرامات لان الذين تضاف اليهم الكرامات وان كانوا أولياء مرتضى فيليسوا برسل
 وقد خص الله الرسل من بين المرتضى بالاطلاع على الغيب وفيه أيضاً ابطال الكهانة والتنجيم
 لان أصحاب ما بعد شئ من الارتضاء وأذله في السطح قال الواحدى وفي هذا دليل على أن من
 ادعى ان النجوم تدله على ما يكون من حياة أو موت ونحو ذلك فقد كفر بما في القرآن فأما
 الرخصى فأنكر كرامات الأولياء جرياً على قاعدة مذهبه في الاعتزال ووافق الواحدى وغيره
 من المفسرين في ابطال الكهانة والتنجيم قال الامام نضر الدين ونسبة الآية الى الصورتين
 واحدة فان جعل الآية دالة على المنع من أحكام النجوم فينبغي ان يجعلها دالة على المنع من
 الكرامات قال وعندهى ان الآية دلالة فيها على شئ من ذلك والذي تدل عليه أن قوله فلا
 يظهر على غيبه أحد ليس فيه صيغة عموم فكيف في العمل بمقتضاه أن لا يظهر الله تعالى خلقه
 على غيب واحد من غيوبه فتجوز على وقت وقوع القيامة فيكون المراد من الآية انه تعالى
 لا يظهر هذا الغيب لأحد فلا يبقى في الآية دلالة على انه لا يظهر شيئاً من الغيوب لأحد ثم انه
 يجوز ان يطلع الله على شئ من المغيبات غير الرسل كالكهنة وغيرهم وذكر ما يدل على صحة
 قوله والذي ينبغي ان مذهب أهل السنة اثبات كرامات الأولياء خلافاً للمعتزلة وانه يجوز ان
 يلم الله بعض أوليائه بوقوع بعض الوقائع في المستقبل فيخبر به وهو من اطلاع الله اياه على
 ذلك ويدل على صحة ذلك ما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لقد كان فيمن كان قبلكم من الأمم ناس محدثون من غير ان يكونوا أنبياء وان يكن في أمتى
 أحد فانه عمر بن الخطاب أخرجه البخارى قال ابن وهب نفسه يروى محدثون ملهمون وسلم عن
 عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول قد كان يكون في الأمم قبلكم
 محدثون فان يكن في أمتى منهم أحد فان عمر بن الخطاب منهم ففي هذا اثبات كرامات الأولياء
 ولا يقال لو جازت الكرامة للولى لم تميز معجزة النبي صلى الله عليه وسلم عن غيرها ولا نسبة
 الطريق الى معرفة الرسول من غيره فنقول الفرق بين معجزة النبي وكرامة الولى ان المعجزة
 أمر خارق للعادة مع عدم المعارضة مقرون بالتحدى ولا يجوز للولى أن يدعى خرق العادة مع
 التحدى اذ لو ادعاه الولى لكفر من ساعته فبان الفرق بين المعجزة والكرامة وقد يظهر على
 يد الولى أمر خارق للعادة من غير دعواه وهذا أيضاً يدل على ثبوت نبوة النبي لان الكرامة
 انما تظهر على يد من هو معتقد للرسول متابع له فالولم تكن نبوته حقاً لما ظهر الخارق على يد
 متابعه وأما الكاهن فليس يعتب للرسول وقد انسد باب الكهانة بجميع النبي صلى الله عليه وسلم
 فمن ادعى منهم اطلاعا على غيب فقد كفر بما جاء به القرآن وكذلك حكم المنجم والله تعالى أعلم
 وقوله تعالى (فانه يدلك من بين يديه ومن خلفه) أي من بين يدى الرسول ومن خلقه وذكر

رصدنا) حفظه من الملائكة يحفظونه من الشياطين ويصعدونه من وساوسهم ونخالطهم حتى يبلغ الوحي (ليعلم) الله (أن قد أبلغوا) أي الرسل (رسالات ربهم) كاملة بلا زيادة ولا نقصان إلى المرسل اللهم أي ليعلم الله ذلك موجودا حال وجوده كما كان يعلم ذلك قبل وجوده أنه يوجد وحد الضمير في من بين يديه للفظ من وجع ٣٨٣ في أبلغوا المعناه (وأحاط) الله (بمآلديهم) بمآلديهم

الرسل من العلم (وأحصى كل شيء عددا) من القطر والرمل وورق الأشجار وزبد البحر فكيف لا يحيط بمآلديهم من وحيه وكلامه وعددا حال أي وعلم كل شيء معدودا محصورا أو مصدر في معنى احصاء والله أعلم

سورة المزمل صلى الله عليه وسلم مكية وهي تسع عشرة آية بنصري وثمان عشرة شأى

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها المزمل) أي المتزمل وهو الذي تزمل في ثيابه أي تلفف بها بادغام التاء في الزاى وكان النبي صلى الله عليه وسلم نائما بالليل مترملا في ثيابه فأمر بالقيام للصلاة بقوله (قم الليل الا قليلا نصفه) يدل من الليل والا قليلا استثناء من قوله نصفه تقديره قم نصف الليل الا قليلا من نصف الليل (أو انقص منه) من النصف بضم الواو غير عاصم وجزء (قليل) إلى الثلث (أو زد عليه) على النصف إلى الثلثين والمراد التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل

البعض دال على جميع الجهات (رصدنا) أي حفظه من الملائكة يحفظونه من الشياطين أن يسترق السمع من الملائكة ويحفظونه من الجن أن يسمعوا الوحي فيلقوه إلى الكهنة فيخبروا به قبل الرسول وقيل إن الله تعالى كان إذا بعث رسولا أتاه إبليس في صورة ملك يخبره فيمبعث الله من بين يديه ومن خلفه مرصدا من الملائكة يحرسونه ويطردون الشيطان عنه فإذا جاءه شيطان في صورة ملك أخبروه بأنه شيطان فاحذروه وإن جاءه ملك قالوا له هذا رسول ربك (ليعلم) أي ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم (أن) أي أن جبريل قد بلغ اليه رسالات ربه وقيل معناه ليعلم محمد أن الرسل قبله قد أبلغوا رسالات ربهم وأن الله قد حفظهم ودفع عنهم وقيل معناه ليعلم الله أن الرسل (قد أبلغوا رسالات ربهم) فيعلم الله ذلك ظاهرا موجودا فيوجب فيه الثواب (وأحاط بمآلديهم) أي علم الله ما عند الرسل فلا يخفى عليه شيء من أمورهم (وأحصى كل شيء عددا) قال ابن عباس أحصى ما خلق وعرف ما خلق لم يفتسه شيء حتى مثاقيل الذر والخردرل والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

تفسير سورة المزمل

هي مكية قيل غير آيتين منها وهما قوله واصبر على ما يقول وقيل غير آية وهي إن ربك يعلم أنك تقوم الآية وهي عشر واثنتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وثمانية وثلاثون حرفا (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها المزمل) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصله المتزمل وهو الذي تزمل في ثيابه أي تلفف قال المفسرون كان النبي صلى الله عليه وسلم يتزمل في ثيابه أول ما جاءه جبريل فرقامته فكان يقول زملوني زملوني حتى أنس به وقيل خرج يوما من البيت وقد لبس ثيابه فناداه جبريل يا أيها المزمل وقيل معناه مترمل النبوة أي حاملها والمعنى زمملت هذا الأمر فقم به واجهله فانه أمر عظيم وانما لم يخاطب بالنبي والرسول لانه كان في أول الأمر ومبدئه ثم خاطب بالنبي والرسول بعد ذلك وقبل كان صلى الله عليه وسلم قد نام وهو مترمل في ثوبه فنودي يا أيها المزمل (قم الليل) أي للصلاة والعبادة واهجر هذه الحالة واشتغل بالصلاة والعبودية وكان قيام الليل فريضة في ابتداء الاسلام (الا قليلا) أي صل الليل الا قليلا تنام فيه وهو الثلث ثم بين قدر القيام وقال تعالى (نصفه) أي قم نصف الليل (أو انقص منه قليلا) أي إلى الثلث (أو زد عليه) أي على النصف إلى الثلثين خبيره بين هذه المنازل فكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يقومون على هذه المقادير وكان الرجل منهم لا يدري متى ثلث الليل أو متى نصفه أو متى ثلثاه فكان يقوم الليل كله حتى يصبح محافة أن لا يحفظ القدر الواجب واشتد ذلك عليهم حتى انتفخت أقدامهم فرجهم الله وحفف عنهم ونسخها عنهم بقوله فاقروا ما تيسر منه قيل ليس في القرآن سورة نسخ آخرها أو لا هذه السورة وكان بين نزول أولها ونزول آخرها ستة وقيل ستة عشر شهرا وكان قيام الليل فرضا ثم نسخ بعد ذلك في حق الأمة

من نصف الليل على البت وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وإن جعلت نصفه بدلا من قليلا كان مخيرا بين ثلاثة أشياء بين قيام نصف الليل تاما وبين قيام الماقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة إلى الكل والافاطة لاق لفظ القليل ينطلق على ما دون النصف ولهذا قلنا إذا قرأ القرآن لقلنا عليه ألف درهم الا قليلا

بالصلاة الخس وثبتت فريضته على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل قم فاعبد
 نافلة لك (م) عن سعد بن هشام قال انطلقت الى عائشة فقالت يا أم المؤمنين أتنبئيني عن خلق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ألسنت تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان خلق رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان القرآن قلت فقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم المؤمنين قالت ألسنت
 تقرأ المزمّل قلت بلى قالت فان الله افترض القيام في أول هذه السورة فقيام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم واحياه حولا حتى انتفخت أقدامهم وأمسك الله خاتمها اثني عشر شهرا في السماء ثم
 أنزل الخفيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة وقوله تعالى (ورتل
 القرآن ترتيلا) قال ابن عباس بيّنا ناعنه أيضا قرأه على هينتك ثلاث آيات وأربعاً وخمسا
 وقيل الترتيل هو التوقف والترسل والتفهم اللفهام وتبيين القراءة حرفا حرفا في أثره في أثر بعض
 بالمد والاشباع والتحقيق وترتيلا كما في الأعراب وانه لا بد للقارئ منه وقيل ان الله تعالى
 لما أمر بقيام الليل أتبعه بترتيل القرآن حتى يتمكن المصلي من حضور القلب والتأمل والفكر
 في حقائق الآيات ومعانيها فعند الوصول الى ذكر الله تعالى يستشعر بقلبه عظمة المذكور
 وجلاله وعند ذكر الوعد والوعيد يحصل الرخاء والخوف وعند ذكر القصص والأمثال
 يحصل الاعتبار فيستبصر القلب عند ذلك بنور المعرفة والامرار في القراءة لا يحصل فيها ذلك
 فظهر بذلك أن المقصود من الترتيل انما هو حضور القلب عند القراءة

فصل (خ) عن قتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال كانت مذاكرة قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمد بالرحم ويمد بالرحيم * عن أم سلمة
 رضي الله عنها وقد سألتها عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت ما لكم
 وصلاته ثم نهت قراءته فاداهي تمنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا أخرجه النسائي * وللترمذي
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمن
 الرحيم ثم يقف وكان يقول مالا يوم الدين ثم يقف وفي رواية أبي داود قالت قراءة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالا يوم الدين يقطع
 قراءته آية آية (ق) عن عبد الله بن معقل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على
 ناقته يقرأ سورة الفتح فرجع في قراءته (ق) عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال جاء رجل الى ابن
 مسعود قال اني لأقرأ المفصل في ركعة قال عبد الله هذا كهذا الشعر ان أقواما يقرؤون القرآن
 لا يجاوزون اربعين سورة من المفصل في ركعة في القلب فرجع نفع أن أفصل الصلاة الركوع والسجود اني
 لا أعرف النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهن سورتين في كل ركعة وفي
 رواية فذ كر عشرين سورة من المفصل الحمد لله رب العالمين ثم يقرأ الحمد لله رب العالمين ثم يقرأ الحمد لله رب العالمين
 فيها وقوله لا يجاوزون اربعين سورة من المفصل الحمد لله رب العالمين ثم يقرأ الحمد لله رب العالمين ثم يقرأ الحمد لله رب العالمين
 مخرج الصوت والنظائر جمع نظير وهو الشبه والمثل * عن عائشة رضي الله عنها قالت قام النبي
 صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن أخرجه الترمذي والنسائي عن أبي ذر نحوه وزاد الآية
 ان تعذبهم فاعذبهم عذابك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم * عن سهل بن سعد قال خرج
 علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ فقال الحمد لله كاد الله واحد وفيكم الاجر وفيكم
 الابيض وفيكم الاله وداقروا القرآن قبل ان يقرأه أقوام يقيمونه كما يقيم اللههم يتجمل لقراءته
 ولا يتأجل له أخرجه أبو داود وزاد غيره في رواية لا يجاوزون اربعين سورة عن جابر رضي الله عنه قال

انه يلزمه أكثر من نصف
 الالف (ورتل القرآن) بين
 وفصل من الثغر المرتل
 أي المفلج الاسنان وكلام
 رتل بالتحريك أي مرتل
 ونغر رتل أيضا اذا كان
 مستويا البنيان أو اقرا
 على تودة بتبيين الحروف
 وحفظ الوقوف واشباع
 الحركات (ترتيلا) هو
 تأكيدي في إيجاب الأعراب
 وانه لا بد منه للقارئ

خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفيما العربي والجمعي فقال اقرأوا فكل حسن وسيجيء أقوام يقيمونه كما يقام القدح يتجاولونه ولا يتأجلونه أخرجه أبو داود عن ابن مسعود قال لا تنثروه نثر الدقل ولا تمذوه هذا الشعر فموا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة قوله تعالى (اناسنلق عليك قولا ثقيلا) قال ابن عباس شديدا وقيل ثقيلا يعني كلاما عظيما جليلا لا ذا خطر وعظمة لا به كلام رب العالمين وكل شيء له خطر ومقدار فهو ثقييل والمعنى فصير نفسك مسعدة لقبول هذا القول العظيم الثقييل الشاق وقبل سماه ثقيلا لما فيه من الاوامر والنواهي فان فيه همشة وكلفة على النفس وقيل ثقيلا لما فيه من الوعد والوعيد والحلال والحرام والحدود والفرائض والاحكام وقيل ثقيلا على المنافقين لانه يبين عيوبهم ويظهر نقائصهم وقيل هو خفيف على اللسان بال تلاوة تقبل في الميراث بالثواب يوم القيامة وقيل ثقيلا أي ليس بالخفيف ولا السهيف لانه كلام ربنا تبارك وتعالى وقيل معناه انه قول مبين في صحته وبيانه ونفعه كما تقول هذا كلام رصين وهذا قول له وزن اذا سمعته وعلمت انه صادق الحكمة والبيان وقيل سماه ثقيلا لما فيه من المحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ وقبل ثقيلا في الوحي وذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه القرآن والوحي يجده مشقة (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحيانا يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهذا أشده على فيفصم عني وقد وعيت ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فأعي ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه لينفصد عرقا (م) عن عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي كبر لذلك وترد له وجهه وفي رواية كان اذا نزل عليه الوحي عرفنا ذلك في فيه وعرض عينيه وترد وجهه قوله مثل صلصلة الجرس الصلصلة الصوت الشديد الصلب البابس من الاشياء الصلبة كالجرس ونحوه قوله فيفصم أي ينفصل عني ويفارقي وقد وعيت ما قال أي حفظت وقولها لينفصد عرقا أي يجري عرقه كما يجري الدم من الفاصد قوله ترديد وجهه الرعدة في الألوان غيرة مع سواد وقوله تعالى (ان ناشئة الليل) أي ساعاته كلها وكل ساعة منه ناشئة لانها تنشأ عن التي قبلها وقال ابن أبي ملبكة سألت ابن عباس وابن الزبير عنهما فقالا الليل كله ناشئة وهي عبارة عن الامور التي تحدث وتنشأ في الليل وقالت عائشة الناشئة القيام بعد النوم وقبل هي قيام آخر الليل وقيل أوله وقيل أي ساعة قام الانسان من الليل فقد نسأ روى عن زين العابدين علي بن الحسين انه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقيل كل صلاة بعد العشاء الاخرة فهي ناشئة الليل وقبل ناشئة الليل قيامه (هي أشد وطاء) قرئ بكسر الواو مع المد يعني من المواطأة والمواقفة وذلك لان مواطأة القلب واللسان والسمع والبصر تكون بالليل أكثر مما تكون بالنهار وقرأ وطاء بفتح الواو وسكون الطاء أي أشد على المصلي وأثقل من صلاة النهار لان الليل جعل للنوم والراحة فكان قيامه على النفس أشد وأثقل وقال ابن عباس كانت صلاتهم أول الليل هي أشد وطاء يقول هي أجدر أن يحصوا ما فرض الله عليهم من القيام وذلك ان الانسان اذا نام لا يدري متى يستيقظ قبل أن يبت للخير أو حط للقرأة من النهار وقبل هي أوطأ للقيام وأسهل على المصلي من ساعات النهار لانه خلق لمصرف العباد

(اناسنلق عليك) منتزل عليك (قولا ثقيلا) أي القرآن لما فيه من الاوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكافئين أو ثقيلا على المنافقين أو كلام له وزن وربحان ليس بالسفساف الخفيف (ان ناشئة الليل) بالهمزة سوى ورش قيام الليل عن ابن مسعود رضي الله عنه فهو مصدر من نشأ اذا قام ونهض على فاعلة كالعبادة أو العبادة التي تنشأ بالليل أي تحدث أو ساعات الليل لانها تنشأ ساعة فساعة وكان زين العابدين رضي الله عنه يصلي بين العشاءين ويقول هذه ناشئة الليل (هي أشد وطاء) وفاشاى وأوعمر وأى يواطى فيها قلب القائم لسانه وعن الحسن أشد موافقة بين السر والعلانية لا تقطع رؤية الخلائق غيرها وطاء أي أثقل على المصلي من صلاة النهار لطرد النوم في وقته من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اشد وطأتك على مضر

والتبذل والتمسك بالعبادة والخلوة برب العباد ولان الليل افرغ للقلب من النهار ولا يعرض له في الليل
 حوائج وموانع مثل النهار وأمنع من الشيطان وأبعد من الرياء وهو قوله تعالى (وأقوم قيسلا)
 أي أصوب قراءه وأصح قولاً من النهار لهدأة الناس وسكون الاصوات وقيل معناه أبين قولاً
 بالقرآن والحاصل ان عبادة الليل لشدة نشاطها وتم اخلاصاً وبعد عن الرياء وأكثر بركة وأبلغ
 في الثواب وادخل في القبول (ان لك في النهار بصاطو يلا) أي نصرافاً وتقلباً واقبالاً وادباراً في
 حوائجك واشغالك وقيل فراغاً وسعة لنومك وتصرفك في حوائجك أفضل من الليل (واذ كر
 اسم ربك) أي بالتوحيد والعظيم والقدوس والتسبيح (وتبتل اليه تبتيلاً) قال ابن عباس
 أخلص اليه اخلاصاً وقيل تفرغ لعبادته وانقطع اليه انقطاعاً والمعنى بتل اليه نفسك واقطعها
 عن كل شيء سواه وقيل التبذل رفض الدنيا وما فيها والتمسك ما عند الله وقيل معناه وتوكل عليه
 توكلوا واجتهد في العبادة وقيل يقال للعباد اذ اترك كل شيء واقبل على العبادة قد تبذل أي انقطع
 عن كل شيء الا من عبادة الله وطاعته فان قلت كيف قال تبتيلاً مكان تبتيلاً ولم يحث على مصدره
 قلت جاء تبتيلاً على بتل نفسك اليه تبتيلاً فوق المصدر موضع مقارنة في المعنى ويكون التقدير
 وتبتل متبتيلاً بنفسك اليه تبتيلاً فهو كقوله والله أنبتكم من الارض نباتاً وقيل لان معنى تبتل
 بتل نفسك فجى عليه على معناه مراعاة لحق الفواصل وقيل الاصل في تبتل ان يقال بتلت
 تبتيلاً وتبتلت تبتيلاً فتبتيلاً محمول على معنى بتل اليه تبتيلاً وقيل انما يدل عن هذه العبارة
 لدقيقة لطيفة وهي ان المقصود انما هو التبذل فاما التبتيل فهو تصرف والمشتغل بالتصرف
 لا يكون متبتيلاً الى الله تعالى لان المشتغل بغير الله لا يكون منقطعاً اليه الا أنه لا بد من التبتيل
 حتى يحصل التبتل فذكر أولاً التبتل لانه المقصود ذكر التبتيل ثانياً اشعاراً بأنه لا بد منه (رب
 المشرق والمغرب) يعني ان التبتل والانقطاع لا يليق الا بالله تعالى الذي هو رب المشرق
 والمغرب (لا اله الا هو فاتخذوه وكيلاً) أي فوض أمرك اليه وتوكل عليه وقيل معناه اتخذوا محمد
 ربك كقياملاً بما وعدك من النصر على الاعداء (واصبر على ما يقولون) أي من التكذيب لك
 والاذى (واهجرهم هجر اجيالاً) أي واعتزلهم اعتزالاً حسناً لا جبر فيه وهذه الآية منسوخة
 بآية القتال (وذري والمكذبين) أي دعني ومن كذبك لا تهم به فاني أكفيكه (أولى النعمة) أي
 أصحاب النعم والترف رأت في صناديد قريش المستهزئين وقيل نزلت في المطعميين ببدر (ومهلهم
 قليلاً) يعني الى يوم بدر فلم يكن الا يسير حتى قتلوا ببدر وقيل أراد بالقليل ايام الدنيا ثم وصف
 عذابهم فقال تعالى (ان لدينا) أي عندنا في الآخرة (أنسكالا) يعني قيوداً عظيماً ثقلاً لا تنفك
 أبداً وقيل أغلالاً من حديد (وبحيما وطعاماً ذاغصة) أي غير سائغ في الخلق لا ينزل ولا يخرج

والتماس ما عند الله (تبتيلاً) في اختلاف المصدر زيادة
 تأكيد أي بتلك الله فتبتل
 تبتيلاً أو جى به مراعاة
 لحق الفواصل (رب
 المشرق والمغرب) بالرفع
 أي هو رب أو مبتدأ خبره
 (لا اله الا هو) وبالجر
 شامى وكوفي غير حنص
 بدل من ربك وعن ابن
 عباس رضى الله عنهما
 على القسم باضمار حرف
 القسم نحو الله لافعلن
 وجوابه لا اله الا هو كقوله
 والله لا أحد في الدار الا
 زيد (فاتخذوه وكيلاً) ولياً
 وكفيلاً بما وعدك من
 النصر أو ادعيت انه ملك
 المشرق والمغرب وان لا اله
 الا هو فاتخذوه كافياً
 لا مورك وفائدة الفاء أن لا
 تلبث بعد أن عرفت في
 تفويض الامور الى الواحد
 القهار الا عذر لك في
 الانتظار بعد الاقرار
 (واصبر على ما يقولون)
 على ما يقولون في من
 صاحبة والولد وفيك
 من الساحر والشاعر

(واهجرهم هجر اجيالاً) جانبهم بقلبك وخالفهم مع حسن
 المحافظة وترك المكافأة وقيل هو منسوخ بآية القتال (وذري) أي كلهم الى قانا كانوا هم (والمكذبين) رؤساء قريش مفعول
 معه أو عطف على ذري أي دعني وأباهم (أولى النعمة) النعم وبالكسر الانعام وبالضم المسرة (ومهلهم) امهالاً (قليلاً) الى يوم
 بدر أو الى يوم القيامة (ان لدينا) للكافرين في الآخرة (أنسكالا) قيوداً ثقلاً لا يجمع نكل (وبحيما) ناراً محرقة (وطعاماً ذاغصة)
 أي الذي ينشيب في الخلق فلا ينساع يعني الضريع والزقوم وهو

(وعذابا أليما) يخلص وجهه الى القلب وروى انه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق وعن الحسن انه أسمى صاعقا فأنى بطعام فعرضت له هذه الآية فقال أرفعه ووضع عنده الليلة الثانية فعرضت له فقال أرفعه وكذلك الليلة الثالثة فاخبر ثابت البناني وغيره فخافوا فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق (يوم) منصوب ٣٨٧ بما في الدين من معنى الفعل

أى استقر لك كقارلينا كذا وكذا يوم (ترجف الارض والجبال) أى تتحرك حركة شديدة (وكانت الجبال كنبيسا) وملاجمعة من كتب الشيء اذا جمعه كأنه فعيل بمعنى مفعول (مهيلا) سائلا بعد اجتماعه (انارسلنا اليكم رسولا) يعنى محمد عليه السلام (شاهدنا عليكم) يشهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) يعنى موسى عليه السلام (فعضى فرعون الرسول) أى ذلك الرسول اذا النكرة اذا اعمدت معرفة كان الثانى عين الاول (فأخذناه) أخذنا وببلا) شديدا غليظا وانما خص موسى وفرعون لان خبرهما كان منشرا بين أهل مكة لانهم كانوا جبران اليهود (فكيف تنقون ان كفرتم يوما) هو مفعول تنقون أى كيف تنقون عذاب يوم كذا ان كفرتم أو ظرف أى فكيف لكم التقوى يوم القيامة ان كفرتم فى الدنيا أو منصوب بكفرتم على

وهو الزقوم والضريع (وعذابا أليما) أى وجيما (يوم ترجف الارض والجبال) أى تزلزل وتحرك وهو يوم القيامة (وكانت الجبال كنبيسا مهيلا) يعنى رملا سائلا وهو الذى اذا أخذت منه شيئا تبعك ما بعده (انارسلنا اليكم) يعنى يا أهل مكة (رسولا) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (شاهدنا عليكم) أى بالتبليغ وإيمان من آمن منكم وكفر من كفر (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) يعنى موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام قبل انما خص فرعون وموسى بالذكور من بين سائر الامم والرسول لان محمد صلى الله عليه وسلم آذاه أهل مكة واستخفوا به لانه ولد فيهم كان فرعون ازدرى بعمى وآذاه لانه رباه (فعضى فرعون الرسول فاخذناه) أى فرعون (أخذوا) أى شديدا ثقيلا يعنى عاقبناه عقوبة غليظة خوف بذلك كفار مكة ثم خوفهم يوم القيامة فقال تعالى (فكيف تتقون ان كفرتم) أى كيف لكم بالتقوى يوم القيامة ان كفرتم فى الدنيا المعنى لا سبيل لكم الى التقوى اذا وافقتم القيامة وقيل معنى الآية فكيف تتقون العذاب يوم القيامة وبأى شيء تحصنون من عذاب ذلك اليوم وكيف تنجون منه ان كفرتم فى الدنيا (يوما يجعل الولدان شيبا) يعنى شيوخا معظم من هول ذلك اليوم وشده وذلك حين يقال لا آدم عليه الصلاة والسلام قم فابعت بعث النار من ذريتك (ق) عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك زادنى رواية والخير في يديك فينادى بصوت اى الله يا أمرك أن تخرج من ذريتك بعث النار قال يارب وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون حينئذ تضع الحامل حملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فيفسق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم قالوا يا رسول الله اينما ذلك الرجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبشر وافان من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد ثم قال أنتم فى الناس كالشجرة السوداء فى جنب الثور الأبيض أو كالشجرة البيضاء فى جنب الثور الأسود وفى رواية كالرقة فى ذراع الجار وفى لارجوان تكون نار بع أهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث أهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر أهل الجنة فكبرنا أما ما يتعلق بعمى الحديث فقوله ان تخرج من ذريتك بعث النار فغناه ميز أهل الجنة من أهل النار وأما الرقة بفتح الراء واسكان القاف فهى الآخرة فى باطن عضد الجار وقوله انى لارجوان تكون نار بع أهل الجنة وثلث أهل الجنة وشطر أهل الجنة فيه البشارة العظيمة لهذه الامم وجعلهم ربع أهل الجنة أولانم الثلث ثم الشطر لفائدة حسنة وهى ان ذلك أوقع فى نفوسهم وأبلغ فى اكرامهم فان اعطاء الانسان مرة بعد مرة دليل على الاعتمابه ودوام ملاحظته وفيه تكرير البشارة مرة بعد أخرى وفيه أيضا حلالهم على تجديد شكر الله وحده على انعامه عليهم وهو تكبيرهم لهذه البشارة العظيمة وسرورهم بها وأما ما يتعلق بمعنى الآية الكريمة والحديث فى قوله تعالى وكيف تنقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا وقوله صلى الله عليه وسلم ويشيب الوليد ففيه وجهان الاول انه عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فعلى هذا هو على ظاهره

ثاويل بخدم أى كيف تنقون الله وتخشونه ان بخدمتم يوم القيامة والجراء لأن تقوى الله خوف عقابه (يجعل الولدان) صفة ليوم ما والعائد محذوف أى فيه (شيبا) من هوله وشده وذلك حين يقال لا آدم عليه السلام قم فابعت بعث النار من ذريتك وهو جمع أشيب وقيل هو على التثنية لثبوت قوله لا يقول للشديد يوم يشيب نواصى الاطفال

(السماء منقطر به) وصف اليوم بالشدة أيضا أي السماء على عظمتها واحتدامها بنقطر به (منقطر به) أي منقطر به بنقطر به من
 الخلائق والتذكير على تأويل السماء بالسقف أو السماء شيء منقطر وقوله به أي يوم القيامة يعني أنها تنقطر لشدة ذلك
 اليوم وهو كما ينقطر الشيء بما يقطر به (كان وعده) المصدر مضاف إلى المفعول وهو اليوم أو إلى الفاعل وهو الله عز وجل
 (مفعولا) كأننا (ان هذه) ٣٨٨ الآيات الناطقة بالوعيد (تذكرة) موعظة (فن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) أي فن

شاء اتخذ بها واتخذ سبيلا
 إلى الله بالتقوى والخشية
 (ان ربك يعلم أنك تقوم
 أدنى) أقل فاستعير الأدنى
 وهو الأقرب للأقل لان
 المسافة بين الشيتين اذا
 دنت قل ما بينهما من
 الاحياز واذا بعدت كثر ذلك
 (من ثلثي الليل) بضم اللام
 سوى هشام (ونصفه وثلاثة)
 منصوبان عطف على
 أدنى مكي وكوفي ومن
 جرهما عطف على ثلثي
 (وطائفة) عطف على الضمير
 في تقوم وجاز بلا تأكيد
 لوجود الفاصل (من
 الذين معك) أي ويقوم
 ذلك المقدار جماعة من
 أصحابك (والله يقدر الليل
 والنهار) أي ولا يقدر على
 تقدير الليل والنهار ولا
 يعلم مقادير ساعاتهما الا الله
 وحده وتقدم اسمه عز
 وجل مبتدأ مبنيا عليه
 بقدر هو الدال على انه
 مختص بالتقدير ثم انهم
 قاموا حتى انتفخت أقدامهم
 فنزل (علم أن ان تحصوه)

الثاني انه في القيامة فعلى هذا يكون ذكر الشيب مجازا لان القيامة ليس فيها شيب وانما
 هو مثل في شدة الامر وهو له يقال في اليوم الشديد يوم تشيب فيه نواصي الاطفال والاصل
 فيه ان الهموم والاحزان اذا تعاقبت على الانسان أسرع فيه الشيب قال المتنبى
 والهم يحترم الجسم نحافة * ويشيب ناصية الصبي ويهرم
 فلما كان الشيب من لوازم كثرة الهموم والاحزان جعلوه كناية عن الشدة والهول وليس
 المراد ان هول ذلك اليوم يجعل الولدان شيئا حقيقة لان الطفل لا يتميز له وقيل يحتمل أن
 يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يبلغون من الشيخوخة والشيب (السماء
 منقطر به) وصف اليوم بالشدة أيضا وان السماء مع عظمتها تنقطر به وتنشقق فاطنك
 بغيرها من الخلائق وقيل تنشقق لتزول الملائكة وقيل به أي بذلك المكان وقيل الهاء ترجع
 إلى الرب سبحانه ونما إلى أي بأمره وهيبته (كان وعده مفعولا) أي كأنما لا محالة فيه ولا خلاف
 (ان هذه) أي آيات القرآن (تذكرة) أي موعظة يتذكر بها (فن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا)
 بالايمان والطاعة قوله تعالى (ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل) أي أقل من ثلثي الليل
 (ونصفه وثلاثة) أي تقوم نصفه وثلاثة (وطائفة من الذين معك) يعني المؤمنين وكانوا يقومون
 معه الليل (والله يقدر الليل والنهار) يعني ان العالم بمقادير الليل والنهار وأجرائهما وساعاتهما
 هو الله تعالى لا يفوته علم ما يفعلون فيه لم التقدر الذي يقومون من الليل والذي ينامون منه (علم
 أن لن تحصوه) يعني أن لن تطيقوا معرفته على الحقيقة قيل قاموا حتى انتفخت أقدامهم فنزل
 علم أن لن تحصوه أي لن تطيقوه قيل كان الرجل يصلي الليل كله مخافة أن لا يصيب ما أمر الله
 به من القيام فقال تعالى علم أن لن تحصوه أي لن تطيقوا معرفة ذلك (فتاب عليكم) أي فعاد
 عليكم بالفقر والتخفيف والمعنى عفا عنكم ما لم تحيطوا بعلمه ورفع المشقة عنكم (فأقروا ما تيسر
 من القرآن) فيه قولان أحدهم ان المراد بهذه القراءة القراءة في الصلاة وذلك لان القراءة
 احد اجزاء الصلاة فاطلق اسم الجزء على الكل والمعنى فلهو ما تيسر عليكم وقال الحسن يعني
 في صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن أبي حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرأ في أول
 ركعة الجحد وأول آية من البقرة ثم قام في الثانية فقرأ بالجحد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فلما
 انصرف أقبل علينا بوجهه فقال ان الله تعالى يقول فأقروا ما تيسر منه وقيل نسخ ذلك التهجيد
 واكتفى بما تيسر ثم نسخ ذلك أيضا بالصلاة الخمس وذلك في حق الامة وثبت قيام الليل في
 حقه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك القول الثاني ان المراد بقوله
 فأقروا ما تيسر من القرآن دراسة وتحصيل حفظه وان لا يعرض للنسيان فليل يقرأ أمانة آية
 ونحوها وقبل ان قراءة السورة القصيرة كافية روى البغوي بإسناده عن أنس رضي الله عنه

انه

ان تطيقوا قيامه على هذه المقادير الابشدة ومشقة وفي ذلك حرج (فتاب عليكم)
 تخفف عليكم وأسقط عنكم فرض قيام الليل (فأقروا) في الصلاة والامر للوجوب أو في غيرها والامر للندب (ما تيسر) عليكم
 (من القرآن) روى أبو حنيفة عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال من قرأ أمانة آية في ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائتي
 آية كتب من الفائزين وقيل أراد بالقرآن الصلاة لا به بعض أركانها أي فصلوا ما تيسر عليكم ولم يتعذر من صلاة الليل وهذا
 ناسخ للأول ثم نسخ هذا بالصلاة الخمس ثم بين الحكمة في النسخ وهو تذكير القيام على المرضى والمسافرين والمجاهدين فقال

(علم أن سيكون منكم) أن تخففه من الثقل والسبيل بدل من تخفيفها وحذف اسمها (مرضى) فيشق عليهم قيام الليل (وآخرون يضربون في الأرض) يسافرون (ينغون) حال من ضمير يضربون (من فضل الله) رزقه بالتجارة أو طلب العلم (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) سوى بين المجاهد والمكاتب لأن كسب ٣٨٩ الحلال جهاد قال ابن مسعود

رضي الله عنه أمار رجل جلب شبا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابر محتسبا فباعه بسبع مائة كان عند الله من الشهداء وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما خلق الله موتة أموتها بعد القتل في سبيل الله أحب إلى من أن أموت بين شعبتي رجل أضرب في الأرض أبغى من فضل الله (فأقروا ما تيسر منه) كرر الأمر بالتيسير لشدته احتياطهم (وأقيموا الصلوة) المفروضة (وأقروا الزكاة) الواجبة (وأقروا الله) بالنوافل والقرض لغنة القسط فالمقرض يقطع ذلك القدر من ماله فيدفعه إلى غيره وكذا المتصدق يقطع ذلك القدر من ماله فيجعله لله تعالى وإنما أضافه إلى نفسه لثلاثين على الفقير فيما يتصدق به عليه وهذا لأن الفقير معاون له في تلك القرية فلا يكون له عليه منه بل المنة للفقير عليه (قرضا حسنا) من الحلال بالاخلاص (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه)

أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ تحسب آية في يوم أو ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائة آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قطار من الاجر وذكره الشيخ محي الدين في كتابه الادكار ولم يضعفه وقال في رواية من قرأ أربعين آية بدل خمسين وفي رواية عشرين وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ عشر آيات لم يكتب من الغافلين (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة قلت بلى يا رسول الله ولم أزد بذلك الا الخير قال فصم صوم داود وكان أعبد الناس وأقرأ القرآن في كل شهر مرة قال قلت يا نبي الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فأقره في كل عشر قال قلت يا نبي الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فأقره في سبع ولا تزد على ذلك ثم ذكر الله حكمة النسخ والتخفيف فقال تعالى (علم أن سيكون منكم مرضى) يعني ان المريض يضعف عن التهجد بالليل تخفف الله عز وجل عنه لاجل ضعفه وعجزه عنه (وآخرون يضربون في الأرض) يعني المسافرين للتجارة (ينغون من فضل الله) أي يطلعون من رزق الله وهو الرزق في التجارة (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) يعني الغزاة والمجاهدين وذلك لان المجاهد والمسافر مشغول في النهار بالاعمال الشاقة فلو لم يتم بالليل لتوالت عليه أسباب المشقة تخفف الله عنهم لذلك روى عن ابن مسعود قال أمار رجل جلب شبا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابر محتسبا فباعه بمائة كان عند الله بعتة الشهداء ثم قرأ عبد الله وآخرون يضربون في الأرض ينغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله (فأقروا ما تيسر منه) أي من القرآن وإنما أعاده للتأكيد (وأقيموا الصلوة) يعني المفروضة (وأقروا الزكاة) أي الواجبة (وأقروا الله قرضا حسنا) قال ابن عباس يريد سوى الزكاة من صلة الرحم وقرى الضيف وقيل يريد سائر الصدقات وذلك بأن يخرجها على أحسن وجه من كسب طيب ومما أكثر الأموال نفعها للفقراء ومراعاة النية والاخلاص وابتغاء مرضاة الله تعالى بما يخرج والصرف إلى المستحق (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله) أي ثوابه وأجره (هو خير وأعظم أجرا) يعني ان الذي قدمتم لأنفسكم خيرا من الذي أخرتموه ولم تقدموه وروى البغوي بسنده عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله ما من أحد الا ماله أحب إليه من مال وارثه قال اعلموا ما تقولون قالوا ما نعلم الا ذلك يا رسول الله قال ما منكم رجل الا مال وارثه أحب إليه من ماله قالوا كيف يا رسول الله قال انما مال أحدكم ما قدم ومال وارثه ما أخر (واستغفروا الله) أي لذنوبكم وتقصيركم في قيام الليل (ان الله غفور رحيم) أي لجميع الذنوب والله تعالى أعلم

تفسير سورة المدثر

أي ثوابه وهو جزاء الشرط (عند الله هو خيرا) مما خلقتكم وتركتم فالفعال الثاني لتجدوه خيرا وهو فصل وجاز وان لم يقع بين معرفتين لان أفعل من أشبه المعرفة لا متاعه من حرف التعريف (وأعظم أجرا) وأخر ثوابا (واستغفروا الله) من السيئات والنقصات (ان الله غفور) يستر على أهل الذنب والتقصير (رحيم) يخفف عن أهل الجهد والتوفير وهو على ما يشاء قدير والله أعلم ﴿سورة المدثر صلى الله عليه وسلم مكية وهي خمسون وست آيات﴾

وهي مكية قبل غير آية من آخرها وهي ست وخسون آية ومائتان وخمس وخسون كلمة وألف حرف وعشرة أحرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يا أيها المدثر) (ق) عن يحيى بن كثير قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن قال يا أيها المدثر قلت يقولون اقرأ باسم ربك قال أبو سلمة سألت جابراً عن ذلك وقلت له مثل الذي قلت فقال لي جابر لا أحد ذلك إلا ما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء شهر فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً ونظرت خلفي فلم أر شيئاً فرفعت رأسي فראيت شيئاً فأتيت خديجة فقلت دثروني فدثروني وصوبوا علي ماء بارداً فنزلت يا أيها المدثر رقم فأندروا بك فكبروا ثيابك فطهر والرجفاهجر وذلك قبل أن تفرض الصلاة وفي رواية فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنت الوادي وذكر نحوه فاذا هو قاعد على عرش في الهواء يعني جبريل فاخذتني رجفة شديدة (ق) عن جابر رضي الله عنه من رواية الزهري عن أبي سلمة عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فقال لي حديثه فيينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالساً على كرسي بين السماء والأرض فجلست منه رعباً فقلت رماوني فزملوني فدثروني فأنزل الله عز وجل يا أيها المدثر والرجفاهجر وفي رواية فجلست منه حتى هويت إلى الأرض فجلست إلى أهلي وذكره وفيه قال أبو سلمة الرجاء الاوثان قال ثم جئني الوحي بعد وتتابع فان قلت دل هذا الحديث على أن سورة المدثر أول ما نزل من القرآن ويعارضه حديث عائشة رضي الله عنها المخرج في الصحيحين أيضاً في بدء الوحي وسيأتي في موضعه أن شاء الله تعالى وفيه فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم برجع فؤاده الحديث قلت الصواب الذي عليه جمهور العلماء أن أول ما نزل من القرآن على الإطلاق اقرأ باسم ربك الذي خلق كما صرح به في حديث عائشة وقول من قال أن سورة المدثر أول ما نزل من القرآن على الإطلاق ضعيف لا يعتد به وإنما كان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن أبي سلمة عن جابر ويبدل عليه أيضاً قوله في الحديث وهو يحدث عن فترة الوحي إلى أن قال وأنزل الله تعالى يا أيها المدثر ويبدل عليه أيضاً قوله فاذا الملك الذي جاءني بحراء ثم قال وأنزل الله تعالى يا أيها المدثر وأيضاً قوله ثم جئني الوحي بعد وتتابع فالصواب أن أول ما نزل من القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق وأن أول ما نزل بعد فترة الوحي سورة المدثر فحصل بهذا الذي بيناه الجمع بين الحديثين والله أعلم قوله فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والأرض يريد به السرير الذي يجلس عليه وقوله يحدث عن فترة الوحي أي عن احتباسه وعدم تنابعه وتواليه في النزول قوله فجلست منه رعباً مضمومة ثم همزه مكسورة ثم ناعمة ثمانية ساكنة ثم ناء الضمير وروى بشاء بن مثاثنين بعد الجيم ومعناه فرعبت منه وفرعت وقوله وحجى الوحي بعد وتتابع أي أكثر نزوله وازداد بعد فترة من قولهم حيث الشمس والنار إذا ازداد حرهما وقوله وصوبوا علي ماء فيه أنه ينبغي لمن فرغ أن يصب عليه ماء حتى يسكن فرغه والله أعلم * وأما التفسير فقوله عز وجل يا أيها المدثر أصله المدثر وهو الذي يتدثر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت على جبل حراء فنوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني وعن يساري فلم أر شيئاً فنظرت فوق فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت إلى خديجة وقلت دثروني دثروني فدثروني خديجة فجاء جبريل وقرأ (يا أيها المدثر) أي المتلفف بثيابه من الدثار وهو كل ما كان من الثياب فوق الشعار والشعار الثوب الذي يلي الجسد وأصله المدثر فأدغم

(قم) من مضجعك أو قم قيام عزم وتصميم (فأنذر) فحذر قومك من عذاب الله إن لم يؤمنوا وفاقبل الإنذار من غير تخصيص له بأحد وقيل سمع من قریش ما كرهه فاعتم فتعطي بثوبه مفكرا كما يفعل ٣٩١ المغموم فقيل له يا أيها العارف

أذى الكفار عن نفسك بالذات قم فاشتغل بالإنذار وأن آذاك الفجار (وربك فكبر) واختص ربك بالتكبير وهو التعظيم أي لا تكبر في عينك غيره وقل عندما يبروك من غير الله أكبر وروى أنه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر فكبرت خديجة وفرحت وأيقنت أنه الوحي وقد يجعل على تكبير الصلاة ودخلت الفاء بمعنى الشرط كاله قيل وما كان فلا تدع تكبيره (وثيابك فطهر) بالماء عن النجاسة لأن الصلاة لا تصح إلا بها وهي الأولى في غير الصلاة أو تقصر مخالفة للعرب في تطويلهم الثياب وجرهم الذبول إذا لا يؤمن معه أصابة النجاسة أو طهر نفسك مما يستقدر من الأفعال يقال فلان طاهر الثياب إذا وصفوه بالنقاء من المعاييب وفلان دنس الثياب للغادر ولان من طهر باطنه يظهر ظاهره طاهرا (والرجز) بضم الراء يعقوب وسهل وحفص وغيرهم بالكسر العذاب والمراد ما يؤدى إليه (فاهجر) أي أثبت

في ثيابه ليستدفئ بها وأجمعوا على أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغما أسماء مدثر الأقولة صلى الله عليه وسلم دثروني وقيل معناه يا أيها المدثر بد ثياب النبوة والرسالة من قولهم ألبسه الله لباس التقوى فجعل النبوة كالذئار واللباس مجازا (قم فأنذر) أي حذرهم من عذاب ربك إن لم يؤمنوا والمعنى قم من مضجعك وذرارك وقيل قم قيام عزم واشتغل بالإنذار الذي تحمله (وربك فكبر) أي عظم ربك عما يقوله عبدة الأوثان (وثيابك فطهر) فيه أربعة أوجه أحدها أن ينزل لفظ الثياب والتطهير على الحقيقة والثاني أن ينزل لفظ الثياب على الحقيقة والتطهير على المجاز والثالث أن ينزل لفظ الثياب على المجاز والتطهير على الحقيقة والرابع أن ينزل لفظ الثياب والتطهير على المجاز * أما الوجه الأول فعناه وثيابك فطهر من النجاسات والمستقذرات وذلك أن المشركين لم يكونوا يحترزون عنها فأمر صلى الله عليه وسلم بصون ثيابه من النجاسات وغيرها خلافا للمشركين * الوجه الثاني معناه وثيابك فقصر وذلك لأن المشركين كانوا يطولون ثيابهم ويحرون أذيالهم على النجاسات وفي الثوب الطويل من الخيلاء والكبر والفخر ما ليس في الثوب القصير فنهى عن تطويل الثوب وأمر بتقصيره لذلك وقيل معناه وثيابك فطهر عن أن تكون مغصوبة أو محرمة بل تكون من وجه حلال وكسب طيب * الوجه الثالث معناه حل الثوب على النفس قال عنتره

وشككت بالريح الأصم ثيابه * ليس الكريم على القنا يعمر

يريد نفسه والمعنى ونفسك فطهر عن الذنوب والريب وغيرها وكفى بالثياب عن الجسد لأنها تشمل عليه * الوجه الرابع وهو جعل الثياب والتطهير على المجاز فقيل معناه وقبلك فطهر عن الصفات المذمومة وقيل معناه وخلقك فحسن وسئل ابن عباس عن قوله وثيابك فطهر فقال لا تلبسها على معصية ولا غدرأ ما سمعت قول غيلان بن سلمة الثقفي

واني محمد الله لا توب فاحر * لبست ولا من غدره أتقنع

والعرب تقول في وصف الرجل بالصدق والوفاء هو طاهر الثياب وتقول لمن غدر أنه لدنس الثوب والسبب في ذلك أن الثوب كالشيء الملازم للإنسان فلما جعلوا كناية عن الإنسان كما يقال الكريم في ثوبه والعفة في أزاره وقيل إن من طهر باطنه طهر ظاهره وقوله تعالى (والرجز فاهجر) يعني اترك الأوثان ولا تقربها وقال ابن عباس اترك الماس ثم وقيل الشرك والمعنى اترك كل ما أوجب لك العذاب من الأعمال والأقوال (ولا تمنن تستكثر) يعني لا تعط مالك مصانعة لمتعطي أكثر منه هذا قول أكثر المفسرين وهذا النهي مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم وأغما نهى عن ذلك تنزيها لمنصب النبوة لأن من أعطى شيئا غيره يطلب منه الزيادة عليه لا بدوان بتواضع لذلك الذي أعطاه ومنصب النبوة يجعل عن ذلك وهذا غير موجود في حق الأمة فيجوز لغيره من الأمة ذلك كما قيل هاربا أن حلال وحرام فالحلال الهدية مديها الرجل لغيره ليعطيه أكثر منها وأما الحرام فالر بالمحرم بنص الشرع وقيل معناه لا تعط شيئا لمجازاة الدنيا أعط الله وأردبه ووجه الله وقبل معناه لا تمنن على الله بعملك فتستكثره ولا يكثر عملك في عينك فانه فيما أنعم الله به عليك وأعطاك قليل وقيل معناه لا تمنن على أصحابك بما تعلمهم من أمر الدين

على هجره لانه كان بريأ منه (ولا تمنن تستكثر) بالرفع وهو منصوب المحل على الحال أي لا تعط مستكثرا رايها ما ذهبيه كثيرا أو طالبا أكثر عما أعطيت فانك ما مور باجل الاخلاق وأثر في الآداب وهو من من عليه إذا أنعم عليه وقرأ الحسن تستكثر بالسكون جواب النهي

في الصورة وهي النسخة الاولى وقيل الثانية (فلذلك) اشارة الى وقت النقر وهو مبتدأ (يومئذ) مرفوع المحل بدل من ذلك (يوم عسير) خبر كانه قيل فيوم النقر يوم عسير والفاء في فاذا للتسبيب وفي فلذلك الجزاء كانه قيل اصبر على اذاهم قبيح ايديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة امرهم وتلقى عاقبة صبرك عليه والعامل في فاذا ما دل عليه الجرء أي فاذا انقر في الناقد عسر الامر (على ٣٩٢ الكافرين غير يسير) وأكذب قوله غير يسير ليؤذن بانه يسير على المؤمنين أو عسير

لا يرجي أن يرجع يسيرا كما
يرجى تيسير العسير من
أمور الدنيا (ذرفي ومن
خلقت) أي كله الى يعني
الوليدين المغيرة وكان
يلقب في قومه بالوحيد
ومن خلقت معطوف
أو مفعول معه (وحيدا)
حال من الياء في ذرفي أي
ذرفي وحدي معه فاني
أكفيك أمره أو من التاء
في خلقت أي خلقتة وحدو
لم يشركي في خلقه أحد
أو من الهاء المحذوفة أو من
من أي خلقته منفردا بلا
أهل ولا مال ثم أنعمت عليه
(وجعلت له مالا ممدودا)
مبسوطا كثيرا أو ممدودا
بالهاء وكان له الزرع
والضرع والتجارة وعن
مجاهد كان له مائة ألف
دينار وعنده أن له أرضا
بالطائف لا ينقطع ثمرها
(وبنين شهودا) حضورا معه
بمكة لغناهم عن السفر وكانو
عشرة أسلم منهم خالد وهشام
وعماره (ومهدت له تمهيدا)

وتبلغهم من أمر الوحي كما مستكثر بذلك عليهم وقيل لا تمن عليهم بنبوتك فتأخذ منهم على ذلك
أجرات مستكثر به وقيل معناه لا تمن لا تضعف عن الخير تستكثر منه وقيل معناه لا تمن على الناس
بأتمهم عليهم وتعطهم استكثرنا منك لتلك العطية فان المن يحبط العمل (ولربك فاصبر) أي
على طاعته وأوامره ونواهيها لاجل ثواب الله تعالى وقيل معناه فاصبر لله على ما أوديت فيه وقيل
معناه انك جعلت أمرا عظيما فيه محاربة العرب والجم فاصبر على ذلك لله عز وجل وقيل معناه
فاصبر تحت موارد القضاء لاجل الله (فاذا انقر في الناقد) أي نفخ في الصور وهو القرن الذي
ينفخ فيه اسرافيل وهي النسخة الاولى وقيل الثانية وهو الاصح (فلذلك يومئذ) يعني يوم النسخة
وهو يوم القيامة (يوم عسير) أي شديد (على الكافرين) يعني يعسر عليهم في ذلك اليوم الامر
فيعطون كتبهم بشئائهم وتسود وجوههم (غير يسير) أي هين فان قلت ما فائدة قوله غير
يسير وعسير من عنه قلت فائدة التكرار التأكيد كقوله أنا محب لك غيره بغض وقيل لما كان
على الكافرين غير يسير دل على انه يهون على المؤمنين بخلاف الكفار فانه عليهم عسير لا يسير
فيه ليزداد غيظ الكافرين وبشارة المؤمنين قوله تعالى (ذرفي ومن خلقت وحيدا) أي خلقته
في بطن امه وحيدا فريدا لا مال له ولا ولد وقيل معناه خلقته وحدي لم يشركني في خلقه أحد
والغني ذرفي وايه فأننا أكفيك نزلت هذه الآية في الوليدين المغيرة المخزومي وكان يسمى
الوحيد في قومه (وجعلت له مالا ممدودا) أي كثيرا بحدوده بعضا دائما غير منقطع وقيل ما بعد
بالهاء كالزرع والضرع والتجارة واختلفوا في مبلغه فقيل كان ألف دينار وقيل أربعة آلاف
درهم وقيل ألف ألف وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وعنه كان له بير مكة والطائف
ابل وخيل ونعم وكان له غنم كثيرة وعبيد وجوار وقيل كان له بستان بالطائف لا تنقطع ثماره
ششاء ولا صيفا وقيل كان له غلة شهر بشهر (وبنين شهودا) أي حضورا بمكة لا يغيبون عنه
لانهم كانوا أغنياء غير محتاجين الى الغيبة اطلب الكسب وقيل معنى شهودا أي رجالا يشهدون
معه المحافل والمجامع قبل كفو عشرة وقيل سبعة وهم الوليد بن الوليد وخالد وعماره وهشام
والعاص وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة نفر خالد وهشام وعماره (ومهدت له تمهيدا) أي
بسطت له في العيش وطول العمر بسطامع الجاه العريض والرياسة في قومه وكان الوليد من
أكبر قريش وكان يدعى ربحانة قريش (ثم بطمع) أي برجو (أن أزيد) أي أزيد مالا وولدا
وتمهيدا (كلا) أي لا أفعل ولا أزيد قالوا فالزال الوليد به من نزول هذه الآية في نقصان ماله
وولده حتى هلك (انه كان لا ياتنا عنيذا) أي معاندا والمعنى انه كان معاندا في جميع دلائل

الموحيد

وبسطت له الجاه والرياسة فأنعمت عليه نعمتي الجاه والمال واجتماعهما هو الكمال

عند أهل الدنيا (ثم بطمع أن أزيد) استبعادا واستنكارا لطمعه وحرصه في رجوان أزيد في ماله وولده من غير شكر وقال
الحسن أن أزيد أي أدخله الجنة فاوتي به مالا وولدا كما قال لا وتين مالا وولدا (كلا) ردع له وقطع رجائه أي لا يجمع له بعد اليوم
بين الكفر والمزيد من النعم فلم يزل بعد نزول الآية في نقصان من المال والجاه حتى هلك (انه كان لا ياتنا) للقرآن (عنيذا)
معاندا جاحدا وهو تعليل للردع على وجه الاستئناف كان قائلنا قال لم لا يزداد فقيل انه عاند آيات المدح وكفر بذلك نعمته
والكافر لا يستحق المزيد

(سأرهقه) سأعشيه
(صمودا) عقبة شاقة
المصمود في الحديث الصعود
جبل من نار يصعد فيه
سبعين خريفا ثم يروى فيه
كذلك أبدا (انه فكر)
فليس للوعيد كان الله
تعالى عاجله بالفقر والذل
بعد الغنى والعز لعناده
ويعاقبه في الآخرة بأشد
العذاب لبلوغه بالعناد
غايته وتسميته القرآن
صحرا يعني انه فكر ماذا
يقول في القرآن (وقدر)
في نفسه ما يقول وهياه
(فقتل) لمن (كيف قدر)
تجيب من تقديره (ثم
قتل كيف قدر) كرر
للتأكيده ثم يشهد بان
الدعاء الثاني أبلغ من الاول
(ثم نظر) في وجوه الناس
أوفيا قدر (ثم عبس) قطب
وجهه (وبسر) زاد في
التقبض والسكر (ثم
أدبر) عن الحق (واستكبر)
عنه أو عن مقامه وفي
مقاله وثم نظر عطف على
فكر وقدر والدعاء اعتراض
بينهما وإبراد ثم في المعطوفات
ليبين أن بين الافعال
المعطوفة تراخيا (فقال
ان هذا) ما هذا (الاسحر
يؤثر) يروى عن السحرة
روى ان الوليد قال لبني
منخزوم والله لقد سمعت

التوحيد والقدرة والبعث والنبوة منكر السكل وقبل كان كفره كفر عناد وهو انه كان يعرف
هذا بقلبه وينكره بلسانه وهو أفتج الكفر وأخشه (سأرهقه صمودا) يعني سأكلفه مشقة
من العذاب لاراحته فيها وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصعود عقبة في النار يصعد فيها الكافر سبعين خريفا ثم يروى فيها سبعين خريفا
فهو كذلك أبدا أخرجه الترمذي وقال حديث غريب * وروى البغوي بأسناد النعابي عن أبي
سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سأرهقه صمودا قال هو جبل من نار يكاف
أن يصعد فيه فاذا وضع يده ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت وقال
السكبي الصعود صخرة ملساء في النار يكف الكافر ان يصعد معها لانه لا يترك يتفلس في صعوده
يجذب من أمامه بسلاسل الحديدية ويضرب من خلفه بمقامع من حديد فيه صدها في أربعين
عاما فاذا بلغ ذروتها أحدر الى أسفلها ثم يكاف ان يصعد بها يجذب من أمامه ويضرب من خلفه
فذلك دأبه أبدا قوله عز وجل (انه فكرو قدر) أي فكر في الامر الذي يريد ونظر فيه وتدبره
ورتب في قلبه كلاما وهياه لذلك الامر وهو المراد بقوله وقدر أي وقد رد ذلك الكلام في قلبه
وذلك أن الله تعالى لما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم
الى قوله المصير قام النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد يصلي والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع
قراءته فلما وطن النبي صلى الله عليه وسلم لاسمائه اعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى أتى
مجلس قومه من بني منخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد آتفا كلاما هو من كلام الانس
ولام كلام الجن والله انه حلاوة وان عليه لطاولة وان أعلاه لثمن وان أسفله لمغدق وانه
يعلم وما يعلم ثم انصرف الى منزله فقالت قريش صبا والله الوليد وانصحبون قريش كلهم فقال
أوجهل أناكم يكموه فانطلق حتى جلس الى جنب الوليد فخرنا فقال له الوليد مالي
أراك حزينا يا ابن أخي فقال وما يعني ان لا أخرج وهذه قريش يجتمعون لك نفقة يعينونك
على كبريائك ويزعمون انك زينت كلام محمد وانك تدخل على ابن أبي كبشة و ابن أبي
فضالة لتناول من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال ألم تعلم قريش أني من أكثرهم مالا
ولدا وهل شبع محمد وأصحابه من الطعام حتى يكون لهم فضل طعام ثم قام مع أبي جهل
حتى أتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون ان محمد اجتمعون فقول رأيتموه يخنق فقط قالوا اللهم لا
قال تزعمون انه كاهن فقول رأيتموه قطكهم قالوا اللهم لا قال تزعمون انه شاعر فقول
رأيتموه يطق بشعر فقط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كذاب فقول رأيتم عليه شيئا من
الكذب قالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين قبل النبوة لصدقه
فقالت قريش لا والله فها هو ففكر في نفسه ثم قال ما هو الاسحر أمارأيتوه يفرق بين الرجل
وأهله وولده ومواليه فهو ساحر وما يقوله محريثون فذلك قوله عز وجل انه فكر أي في أمر محمد
صلى الله عليه وسلم والقرار وقدر في نفسه ما ذاككم انه أن يقول في محمد صلى الله عليه وسلم
والقرآن (فقتل كيف قدر) أي عذب وقيل لعن كيف قدر وهو على طريق التعجب والانتكار
والتوبيخ (ثم قتل كيف قدر) كرهه لنا كيد وقيل معناه لعن على أي حال قدر من الكلام
(ثم نظر) أي في طلب ما يدع به القرآن ويرده (ثم عبس وبسر) أي كلف وقطب وجهه
كالمهتم المتفكر في شيء يدبره (ثم أدبر) أي عن الايمان (واستكبر) أي حين دعي اليه
(فقال ان هذا) أي الاي يقول له محمد ويقرؤه (الاسحر يؤثر) يروى ويحك عن السحرة

من محمد أنفا كلاما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن ان له الخلاوة وان عليه ملاوة وان أعلاه لغمر وان أسفله لغدق
وانه يماو وما يملأ فقال قريش صبا والله الوليد فقال أبو جهل وهو ابن أخيه أنا كفكموه فقد ألبس خربنا وكله بما أحياه
فقام الوليد فأتاهم فقال تزعمون أن محمد المجنون فهل رأيتموه يتخفق وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه قط يشكهن وتزعمون أنه
شاعر فهل رأيتموه يماطى شعرا قط وتزعمون أنه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا لا كل ذلك اللهم لاثم قالوا فما
هو فصرخ فقال ما هو الا ساحر أمارأيتوه يضرب بين الرجل وأهله وولده ومواليه وما الذي يقوله الا مصر يثرعن مسيلة وأهل
بابل فارفع النادى فرحوا وترقوا متعجبين منه وذكر الفاعل دليل على أن هذه الكلمة لما خطرت بباله نطق بها من غير تلبث (ان
هذا الاقول البشر) ولم يذكر العاطف بين هاتين الجملتين لان الثانية جرت مجرى التوكيد للدولى (سأصليه) سأدخله بدل
من سأرهبه صعودا (سقر) علم لجهنم ولم ينصرف ٣٩٤ للتعريف والتأنيث (وما أدراك ما سقر) تهويل لشأنه (لا تبق)

أى هي لا تبق لحما ولا
تذر عظما ولا تبق شيئا
يبقى فيها لا أهل كنه ولا
تذره هالكا بل يعود كما
كان (لواحة) خبر مبتدا
محذوف أى هي لواحة
(البشر) جمع بشرة وهى
ظاهر الجلد أى مسودة
للجود ومحركة لها (عليها)
على سقر (تسعة عشر) أى
بلى أمرها تسعة عشر ملكا
عدد الجهور وقبل صفنا
من الملائكة وقيل صفا
وقيل تقبلا (وما جعلنا
أصحاب النار) أى خزنها
(الملائكة) لانهم
خلاف جنس المعذبين فلا
تأخذهم الرأفة والرفقة لانها
أشد الخلق بأسا فللواحد
منهم قوة الثقلين (وما
جعلنا عدتهم) تسعة عشر
(الافنة) أى ابتلاء

(ان هذا الاقول البشر) يعنى يسارا وجبرافهويأثره عنهم قال الله تعالى (سأصليه) أى
سأدخله (سقر) هو اسم من أسماء جهنم وقيل آخر دركهم (وما أدراك ما سقر) أى وما
أعلمك أى شئ هى سقر وانما ذكره على سبيل التهويل والتعظيم لامرها (لا تبق ولا تذر) قيل
ها معنى كما تقول صدعنى وأعرض عني وقيل لا بد من الفرق والازم التكرار ف قيل معناه
لا تبق أحدا من المستحقين للعذاب الا أحده ثم لا تذر من لحوم أو أثاث شيئا الا كلته وأهلكته
وقيل لا يموت فيها ولا يحيى أى لا تبق من فيها حيا ولا تذر من فيها ميتا كلما احترقوا جددوا
وأعيدوا وقيل لا تبق لهم لما ولا تذر منهم عظما وقيل لكل شئ ملال وفترة الا جهنم ليس لها
ملال ولا فترة فهى لا تبق عليهم ولا تذرهم (لواحة البشر) جمع بشرة أى مغبرة للجلد حتى
تجعله أسود قال مجاهد دلفج الجلد حتى تدعه أشد سوادا من الليل وقال ابن عباس محرقة للجلد
وقيل نلوح لهم جهنم حتى يروها عيانا (عليها تسعة عشر) أى على النار تسعة عشر من الملائكة
وهم خزنها مالك ومعه ثمانية عشر جاء فى الآثار أن أئمتهم كالبرق الخاطف وأنبياءهم كالصياحى
يخرج لهب النار من أفواههم ما بين منكبى أحدهم مسيرة سنة قد نزع منهم الرحمة يدفع
أحدهم سبعين ألفا برميهم حيث أراد من جهنم وقال عمرو بن دينار أن أحدهم يدفع بالدفعة
لواحدة فى جهنم أكثر من ربيعة ومضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو جهل
لقرىش نككتكم أمهاتكم نجمع من ابن أبى كبشة يخبر أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم
يعنى الشجعان أفنجز كل عشر منكم أن تبطش بواحد منهم يعنى خزنة جهنم فقال أبو الأشد بن
أسيد بن كادة بن خلف الجمحي أنا كفكم سبع عشرة عشرة على ظهري وسبعة على بطني
واكفوني أنتم اثنين وروى عنه أنه قال أنا أمتى بين أيديكم على الصراط فادفع عشرة بمنكبى
الايمان وتسعة بمنكبى الايسر فى النار ونصى فندحل الجنة فأرل الله تعالى (وما جعلنا أصحاب
النار الا ملائكة) يعنى لا رجالا آدميين فن ذابغ الملائكة ونما جعلهم ملائكة ليكونوا
من غير جنس المعذبين وأشد منهم لأن النسبة مطنة الرأفة والرحمة (وما جعلنا عدتهم) أى
عدد هم فى القلة (الافنة للذين كفروا) أى ملالة لهم حتى قالوا ما قالوا وقيل فننتهم هى قولهم لم

واختبارا (الذين كفروا) - تى قال أبو جهل لما نزلت عليها تسعة عشر ما يستطيع كل
عشرة منكم أن يأخذوا واحد منهم وأنتم الدهم فقال أبو الأشد وكان شديد البطش أنا كفكم سبع عشرة فاكفوني أنتم اثنين
فنزلت وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة أى وما جعلناهم رجالا من جنسكم يطاقون وقالوا فى تخصيص الخزنة بهذا العدد مع
انه لا يطلب فى الاعداد العلال ان ستة منهم يقودون الكفرة الى النار وستة يسوفونهم وستة يضربونهم بقماع الحديد والآخر
خازن جهنم وهو مالك وهو الاكبر وقيل فى سقر تسعة عشر دركا وقد ساط على كل درك ملك وقيل يدب فيها بتسعة عشر لونا
من العذاب وعلى كل لونا ملك موكل وقيل ان جهنم تحفظ بما تحفظ به الارض من الجبال وهى تسعة عشر وان
كان أصلها

مائة وتسعين إلا أن غير هاشعرب عنها (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) لأن عدتهم تسعة عشر في الكتابين فإذا سمعوا بمثلها في القرآن أيقنوا أنه منزل من الله (وزداد الذين آمنوا) بحمد وهو عطف على ليستيقن (إيماناً) لتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما أنزل أو يزدادوا يقيناً بما وافقه كتابهم كتاب أولئك (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) هذا عطف أيضاً وفيه تأكيد للاستيقان وزيادة الإيمان إذا استيقنوا وازداد الإيمان إلا أن على انتقاء ٣٩٥ الارتياب ثم عطف على ليستيقن أيضاً

(وليقول الذين في قلوبهم مرض) نفاق (والكافرون) المشركون فإن قلت النفاق ظهر في المدينة والمدينة مكة قلت معناه وليقول المنافقون الذين يظهرون في المستقبل بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) وهذا الخبر بما سيكون كسائر الأخبار بالغيوب وذلك بخلاف كون السورة مكة وقيل المراد بالمرض الشك والارتياب لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين ومثلاً تميز لهذا أو حال منه كقوله هذه ناقة الله لكم آية ولما كان ذكر العدد في غاية الغرابة وأن مثله حقيق بأن تسير به الركبان سيرها بالامثال سمي مثلاً والمعنى أي شيء أراد الله بهذا العدد العجيب وأي معنى أراد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لاعتسرين وغرضهم انكاره أصلاً وأنه ليس من عند الله وأنه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص (ذلك يضل الله

لم يكونوا عشرين وما الحكمة في تخصيص هذا العدد وقيل فتنهم هي قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع من في النار وأجيب عن قولهم لم يكونوا عشرين بأن أفعال الله تعالى لا تغفل ولا يقال فيها لم وتخصيص الزبانية بهذا العدد لا مراعاتته الحكمة وقيل وجه الحكمة في كونهم تسعة عشر أن هذا العدد يجمع أكثر القليل وأقل الكثير ووجه ذلك أن الاتحاد أقل الأعداد وأكثرها تسعة وأقل الكثير عشرة فوقع الاقتصار على عدد يجمع أقل الكثير وأكثر القليل لهذه الحكمة وما سوى ذلك من الأعداد فكثير لا يدخل تحت الحصر وأجيب عن قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع أهل النار وذلك بأن الله جل جلاله يعطي هذا القليل من القوة والقدرة ما يقدرون به على ذلك فن اعترف بكل قدرة الله وأنه على كل شيء قدير وأن أحوال القيامة على خلاف أحوال الدنيا زال عن قلبه هذا الاستبعاد بالكمية (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) يعني أن هذا العدد مكتوب في النوراة والاختصاص أنهم تسعة عشر (وزداد الذين آمنوا إيماناً) يعني من آمن من أهل الكتاب يزدادون تصديقاً بحمد صلى الله عليه وسلم وذلك أن العدد كان موجوداً في كتابهم وأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ما عندهم من غير سابقة دراسة وتعلم علم انما حصل له ذلك بالوحي السماوي فازدادوا بذلك إيماناً وتصديقاً بحمد صلى الله عليه وسلم (ولا يرتاب) أي ولا يشك (الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) يعني في عددهم وانما قال ولا يرتاب وان كان الاستبعاد يدل على نفي الارتياب ليجمع لهم بين اثبات اليقين ونفي الشك وذلك أبلغ وأكد لأن فيه تعريضاً بحال غيرهم كأنه قال وليخالف حالهم حال الناس المرتابين من أهل الكفر والنفاق وليقول الذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق (والكافرون) أي مشركو مكة فإن قلت لم يكن بمكة نفاق فكيف قال وليقول الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون وهذه السورة مكة قلت لأنه كان في علم الله تعالى أن النفاق سيحدث فأخبره الله بما سيكون وهو كسائر الأخبار بالغيوب فعلى هذا التصير الآية مجعولة للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر عن غيب سيقع وقد وقع على وفق الخبر وقيل يحتمل أن يراد بالذين في قلوبهم مرض أهل مكة لأنهم من هوساك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) يعني أي شيء أراد الله بهذا المثل العجيب وانما سموه مثلاً لأنه استمارة من المثل المضروب لانه مما غرب من الكلام وبدع استغراباً منهم لهذا العقود استبعاداً له والمعنى أي غرض قصد في جعل الملائكة تسعة عشر لاعتسرين ومراهم بذلك انكاره من أصله وأنه ليس من عند الله فلهذا سموه مثلاً (كذلك) أي كما أضل من أنكر عدد الخزنة وهدي من صدق به كذلك (يصل الله من يشاء ويهدي من يشاء) لأن الله تعالى بيده الهداية والاضلال (وما يعلم جنود ربك إلا هو) هذا جواب لابي جهل حين

من يشاء الكاف نصر وذلك إشارة إلى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أي مثل ذلك المدكور من الاضلال والهدى يعني اضلال المنافقين والمشركين حتى قالوا ما قالوا وهدي المؤمنين لتصديقه ورؤية الحكمة في ذلك يضل الله من يشاء من عباده وهو الذي علم منه اختيار الضلال (ويهدي من يشاء) وهو الذي علم منه اختيار الهداء وفيه دليل خلق الأفعال ووصف الله بالهداية والاضلال ولما قال أبو جهل لعنه الله ما لب محمد أعوان إلا تسعة عشر نزل (وما يعلم جنود ربك) لقرط أكثرها (الاهو)

والله اعلم بالصواب (الاذكري للبشر) أي تذكرة للبشر أو ضمير الآيات التي ذكرت فيها (كلا) انكار بمعدان جعلها اذكري ان تكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون (والقمر) أقسم به لعظم منافعه (والليل اذا أدر) نافع وحفص وحزرة ويعقوب وخلف وغيرهم اذ ادر ودبر يعني أدر ومعناها ولي وذهب وقيل أدر ولي ومضى ودبر جاء بعد النهار (والصبح اذا أسفر) أضاء وجواب القسم (انها) ان سقر (لاحدى الكبرى) هي جمع الكبرى أي لاحدى البليات أو الدواهي الكبرى ومعنى كونها احداهن انها من بينهن واحدة في العظم ٢٩٦ لا نظيرة لها كما تقول هو أحد الرجال وهي إحدى النساء (نذيرا) تمييز من

احدى أى انها لاحدى الدواهي انذارا كقولك هي إحدى النساء عفا فأ وأبدل من (البشر لمن شاء منكم) باعادة الجار (ان يتقدم) الى الخبر (أو يتأخر) عنه وعن الزجاء الى ما أمر وعما غنى (كل نفس بما كسبت رهينة) هي ليست بتأنيث رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقل رهين لان فيه لا معنى مفعول يستوى فيه المذكور والمؤنث وانما هي اسم معنى الرهن كاشتية بمعنى الشتم كانه قبل كل نفس بما كسبت رهن والمعنى كل نفس رهن بكسبه عند الله غير مفعولك (الا أصحاب اليمين) أى اطفال المسلمين لانهم لا يعمل لهم رهنون بها أو الا المسلمين فاعلم فكلوا راقهم بالطاعة كما يخلص الرهن رهنه باداء

قال أما المحمداً أعوان الاتسعة عشر والمعنى ان الخزنة تسعة عشر ولهم أعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا التعذيب أهل النار وقيل كان مقدورات الله تعالى غير متناهية فكذلك جنوده غير متناهية (وماهى) يعنى النذر (الاذكري للبشر) أى الا تذكرة وموعظة للناس وقيل ماهى يعنى آيات القرآن ومواعظه الا تذكرة للناس ينظون بها (كلا) أى لا ينظون ولا يتذكرون وقيل معناه ليس الامر كما يقول من زعم انه يكفي أصحابه خزنة النار وقيل كلاهما بمعنى حقا (والقمر والليل اذا أدر) أى ولي ذاهبا وقيل دبر يعنى أقبل تقول العرب دبر في فلان أى جاء خلفي فالليل يأتى خلف النهار (والصبح اذا أسفر) أى أضاء وتبين وهذا قسم وجوابه (انها لاحدى الكبرى) يعنى ان سقر لاحدى الامور العظام وقيل أراد بالكبيرة ركات النار وهي سمعة جهنم ولظى والحطمة والسعير وسقر والحجم والهاوية (نذير للبشر) قيل يحتمل أن يكون نذير اصفة للنار والمعنى ان النار نذير للبشر قال الحسن والله ما أندر شئ أدهى من النار وقيل يجوز أن يكون نذير اصفة لله تعالى والمعنى انا لكم منها نذير فاتقوها وقيل هو صفة للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه يأبى المذتر فم نذير للبشر فانذر (من شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) أى يتقدم في الخير والطاعة أو يتأخر عنهم ما فدية في الشر والمعصية والمعنى ان الانذار قد حصل لكل واحد من آمن أو كفر وقد تمسك بهذه الآية من يرى ان العبد غير مجبور على الفعل وانه متمسك من فعل نفسه وأجيب عنه بأن مشيئته تابعة لمشيئة الله تعالى وقيل اضافة المشيئة الى المخاطبين على سبيل التهديد كقوله اعملوا ما شئتم وقيل هذه المشيئة لله تعالى والمعنى لمن شاء الله منكم أن يتقدم أو يتأخر قوله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) أى مرتبة في الدار بكسبها وما أخوذة بعملها (الأصحاب اليمين) فانهم غير مرتبه بنذوبهم في النار ولا كسب الله بغيرها لهم وقيل معناه فكروا قارب أنفسهم بأعمالهم الحسنة كما يفك الرهن رهنه باداء الحق الذي عليه واختلفوا في أصحاب اليمين من هم فقيل هم المؤمنون المخلصون وقيل هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم وقيل هم الذين كانوا على عهد آدم يوم أخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم هوأ في الجنة ولا أبالي وقيل هم الذين كانوا ميامين أى مباركين على أنفسهم وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنهم اطفال المسلمين وهو أشبه بالصواب لان اطفال لم يكتسبوا اثمًا يرتبهون به وعن ابن عباس قال هم الملائكة (في جنات) أى هم في بساتين (يتساءلون عن المجرمين) أى يتساءلون المجرمين وعن صلة فيقولون لهم (ماسلككم في سقر) قيل وهذا يقوى قول من قال ان أصحاب اليمين هم الاطفال

الحق (في جنات) أى هم في جنات لا يكتننهم وصعها (يتساءلون عن المجرمين) يسأل بعضهم بعضا عنهم أو يتساءلون غيرهم عنهم (ماسلككم في سقر) أدخلكم فيها ولا يقال لا يطابق قوله ماسلككم وهو سؤال للمجرمين قوله يتساءلون عن المجرمين وهو سؤال عنهم وانما يطابق ذلك لو قيل يتساءلون المجرمين ماسلككم لان ماسلككم ليس بيديا للتساؤل عنهم وانما هو حكاية قول المسؤولين عنهم لان المسؤولين يلغون الى السائلين ماجرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم ماسلككم في سقر قالوا الم نك من المصلين الا انه اختصر كما هو نهج القرآن وقيل عن زائدة

(قالوا لم نك من المصلين) أى لم نعتقد فرضيتها (ولم نك ناطم المسكين) كما يطعم المسلمون (وكننا نخوض مع الخائضين) الخوض الترويع فى الباطل أى نقول الباطل والزور فى آيات الله (وكننا تكذب بيوم الدين) الحساب والجزاء (حتى أننا اليقين) الموت (فكانت نفهم شفاعة الشافعين) من الملائكة والنبیین والصالحين لأنها المؤمنین دون الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين فى الحديث ان من أمتى من يدخل الجنة بشفاعته أكثر ٣٩٧ من ربعة وهضر (فألهم عن التذكرة) عن التذكير وهو العظة أى

القرآن (معرضين) مولين حال من الضمير نحو مالك قاء (كانهم جر) أى حمر الوحش حال من الضمير فى معرضين (مستفجرة) شديدة انفجار كأنها تطلب انفجار من نفوسها وبفخ الفاء مسدنى وشامى أى استنفرها غيرها (فرت من قسورة) حال وقدمها مقدرة والقسورة الرماة أو الاسد فعلة من القسر وهو القهر والغلبة شبهوا فى اعراضهم عن القرآن واستماع الذکر بحمر جدت فى انفارها (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) فرائس تنشر وتقرأ وذلك انه لم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لن تتبعك حتى تأتى كل واحد منا بكتب من السماء عنوانها من رب العالمين الى فلان بن فلان نؤمر فيها باتباعك ونحو قوله لن نؤمن لريك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وقيل قالوا ان كان نحمد صادقا فليصبح عند رأس كل واحد

لا نهم لم يعرفوا الذنوب التى توجب النار وقيل معناه يسأل بعضهم بعضا عن المجرمين فعلى هذا التفسير يكون معنى ما ملككم أى يقول المسؤلون للسائلين قلنا للمجرمين ما سلككم أى أدخلكم وقبل ما حبسكم فى سقر وهذا سؤال توبيخ وتقرير (قالوا) مجيبين لهم (لم نك من المصلين) أى لله فى الدنيا (ولم نك ناطم المسكين) أى لم نتصدق عليه (وكننا نخوض مع الخائضين) أى فى الباطل (وكننا تكذب بيوم الدين) أى بيوم الجزاء على الاعمال وهو يوم القيامة (حتى أننا اليقين) يعنى الموت قال الله تعالى (فكانت نفهم شفاعة الشافعين) قال ابن مسعود تشفع الملائكة والنبیون والشهداء والصالحون وجميع المؤمنین فلا يبق فى النار الا اربعة ثم تلا قالوا لم نك من المصلين الآية وقال عمران بن حصيب الشفاعة نافعة لكل أحد دون هؤلاء الذين تسعون روى البغوى بسند عنه عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصف أهل النار فيعذبون قال فيمر بهم الرجل من أهل الجنة فيقول للرجل منهم يا فلان فيقول ما تريد فيقول أمانت كرجل لا سقاك شربة يوم كذا وكذا قال فيقول وانك لانت هو فيقول نعم فيشفع له فيشفع فيه قال ثم يمر بهم الرجل من أهل الجنة فيقول يا فلان فيقول ما تريد فيقول أمانت كرجل لا سقاك شربة يوم كذا وكذا فيقول وانك لانت هو فيقول نعم فيشفع له فيشفع فيه (فألهم عن التذكرة معرضين) أى عن مواعظ القرآن (كانهم جر) جمع حمار (مستفجرة) قرئ بالكسر أى نائرة وقرئ بالقح أى منهرة مدعورة محمولة على انفجار (فرت من قسورة) قيل القسورة جماعة الرماة لا واحد له من لفظه وهى رواية عن ابن عباس وعنه انها القناص وعنه قال هى جمال الصيادين وقيل معناه فرت من رجال أقوياء وكل ضخم شديد عند العرب قسورة وقسور وقيل القسورة لفظ القوم وأصواتهم وقيل القسورة شدة سواد ظلمة الليل وقال أبو هريرة هى الاسد وذلك لان الجمل الوحشية اذا عاينت الاسد هربت فكذلك هؤلاء المشركون اذا سمعوا النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن هربوا منه شبههم بالجرى فى البلادة والبله وذلك انه لا يرى مثل نعار جر الوحش اذا خافت من شئ (بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة) قال المفسرون ان كفار قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله انك رسول الله نؤمر فيه باتباعك وقيل ان المشركين قالوا يا محمد بلغنا ان الرجل من بنى اسرائيل كان يصبح وعند رأسه ذنبه وكفاره فأتنا بعتل ذلك (كل) أى لا يؤتون الصحف وهو ردع لهم عن هذه الاقتراحات (بل لا يخافون الاخرة) أى لا يخافون عذاب الاخرة والمعنى انهم لو خافوا النار لما افترحو هذه الآيات بعد قيام الأدلة لاهلها حصلت المعجزات الكثيرة كفت فى الدلالة على صحة النبوة فطلب الزيادة ليكون من باب التعتن (كل) أى حقا (انه تذكرة) يعنى انه عظة عظيمة (فن شاء ذكره) أى اتعظ به فانما يعود نفع ذلك عليه (وما يدكرون لأن يشاء الله) أى لأن يشاء الله لهم الهدى فينذركموا

من أحميفة فيها برائة وأمنه من النار (كل) ردع لهم عن تلك الارادة وزجر عن اقتراح الآيات ثم قال (بل لا يخافون الاخرة) فلذلك أعرضوا عن التذكرة لالامتناع اية الصحف (كل انه تذكرة) وادعهم عن اعراضهم عن التذكرة وقال ان القرآن تذكرة بليغة كافية (فن شاء ذكره) أى فن شاء أن يذكره ولا ينساه ففعل فان نفع ذلك عائد اليه (وما يدكرون) وبالماء نافع ويهوب (الأن يشاء الله) الا وقت مشيئة الله أو الاجمعيته الله

المغفرة (في الحديث هو
أهل ان يتقى وأهل ان
يعفوا ان اتقاه والله أعلم

(سورة القيامة مكية
وهي أربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لأقسم بيوم القيامة) أي

أقسم عن ابن عباس ولا
صلة كقوله لا لا يعلم وقوله
في بثرا حور سرى وما شعر
وتقوله

ذكرت ليلى فاعترتني صبابة
وكاد ضمير القلب لا يتقطع
وعليه الجمهور وعن الفراء
رد لا نكار المشركين البعث

كانه قيل ليس الامر كما
ترجمون ثم قيل أقسم بيوم
القيامة وقيل أصله لأقسم
كقراءة ابن كثير على ان

اللام للابتداء وأقسم خبر
بمبدأ محذوف أي لا أنا أقسم
ويقويه انه في الامام بغير

ألف ثم أشبع قطهر من
الاشباع ألف وهذا اللام
يصحبه فون النأ كيد في

الاغلب وقد يفارقه (ولا
أقسم بالنفس اللوامة)
الجمهور على انه قسم آخر

وعن الحسن أقسم بيوم
القيامة ولم يقسم بالنفس
اللوامة فهي صفة ذم وعلى

قسم صفة مدح أي النفس
المنقبة التي تلوم على
التقصير في التقوى وقيل

هي نفس آدم لم تزل تلوم
على فعلها التي خرجت به

ويتعظوا (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) أي هو حقيق بأن ينقي نفسه عباده ويخافوا عقابه
فيؤمنوا به ويطيعوه وهو حقيق بأن يغفر لهم ما سلف من كفرهم وذنوبهم وقيل هو
أهل أن تتقى محارمه وأهل أن يغفر لمن اتقاه عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال في هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة قال الله تبارك وتعالى أنا
أهل ان أتقى فمن اتقاني فلم يجعل معي العاصي أنا أهل ان أعفوه أخرجه الترمذي وقال حديث
غريب وفي اسناده سهيل بن عبد الله القطيعي وليس بالقوى في الحديث وقد تفرد به عن ثابت
والله تعالى أعلم بمراده

تفسير سورة القيامة مكية

وهي أربعون آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وستمئة واثنان وخمسون حرفا
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لأقسم بيوم القيامة) اتفقوا على ان المعنى أقسم واختلفوا في لفظ لا تقبل
ادخال لفظة لا على القسم مستفيض في كلام العرب وأشعارهم قال امرؤ القيس
لا وأبيك ابنة العاصي لا يدعي القوم أني أفر

قالوا فأنه تأنى كيد القسم كقولك لا والله ما ذاك كما تقول تريد والله فيجوز حذفها لكنه أبلغ
في الرد مع اثباته اوقيل انها صلة كقول الله تعالى لا لا يعلم أهل الكتاب وفيه ضعف لانها لاتزاد
الا في وسط الكلام لا في أوله وأجيب عنه بأن القرآن في حكم السورة الواحدة بعبء متصل

ببعض يدل عليه انه قد يجيء عذ كر الشيء في سورة ويذكر جوابه في سورة اخرى كقوله يا أيها
الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون وجوابه في سورة ن ما أنت بنعمة ربك بمجنون واذا كان
كذلك كان أول هذه السورة جارا مجرى الوسط وفيه ضعف أيضا لان القرآن في حكم

السورة الواحدة في عدم التماضي لان تقرر سورة بما بعده فذلك غير حازم وقيل لارد
لكلام المشركين المنكرين للبعث أي ليس الامر كما زعموا ثم ابتداء فقال أقسم بيوم القيامة
وأقسم بالنفس اللوامة وقيل الوجه فيه ان يقال ان لا هي للنفي والمعنى في ذلك كأنه قال

لا أقسم بذلك اليوم ولا بذلك النفس الا عظاما لما فبكون الغرض تعظيم القسم به وتضخيم
شأنه وقيل معناه لا أقسم بهذه الاشياء على اثبات هذا المطلوب فان اثباته أظهر من ان يقسم
عليه وروى البغوي في تفسيره القيامة عن المغيرة بن شعبة قال يقولون القيامة وقيامة

احدهم موته وشهد علمه جنازة فلما دفنت قال اما هذا فقد قامت قيامته وفيه ضعف لا تماق
المفسرين على ان المراد به القيامة الكبرى لسياق الآيات في ذلك وقوله (ولا أقسم بالنفس
اللوامة) قيل هي التي تلوم على الخير والشر ولا تصبر على السراء والضراء وقيل اللوامة هي

التي تندم على ما فات فتقول لو فعلت ولولم تفعل وقيل ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وهي
تلوم نفسها ان كانت عملت خيرا تقول هلا ازددت وان عملت شرا تقول يا ليتني لم أفعل وقال
الحسن هي نفس المؤمن ان المؤمن ما تراه الا يلوم نفسه ما أردت بكلامي ما أردت بكلي

وان الكافر يرضى ولا يحاسب نفسه ولا يعاتبها وقيل هي النفس الشريفة التي تلوم النفوس
العاصية يوم القيامة بسبب ترك التقوى وقيل هي النفس الشريفة التي لا تزل تلوم نفسها
وان اجتهدت في الطاعة وقيل هي النفس الشقية العاصية يوم القيامة بسبب ترك التقوى

وقيل هي النفس الشقية تلوم نفسها حين تعان أهوال يوم القيامة فتقول يا حسرتا على

من الجنة وجواب القسم محذوف أي لتبين دليله

ما فرطت في جنب الله فان قلت أي مناسبة بين يوم القيامة وبين النفس اللوامة حتى جمع بينهما في القسم قلت وجه المناسبة ان في يوم القيامة تظهر أحوال النفوس اللوامة من الشقاوة أو السعادة فلهذا أحسن الجمع بينهما في القسم وقيل انما وقع القسم بالنفس اللوامة على معنى التعظيم لها من حيث انها أبدأ تستحقرفلها واجتهادها في طاعة الله تعالى وقيل انه تعالى أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة فكانه قال أقسم بيوم القيامة تعظيما لها ولا أقسم بالنفس اللوامة تحقير لها لان النفس الكافرة أو الفاجرة لا يقسم بها فان قلت المقسم به هو يوم القيامة والمقسم عليه هو يوم القيامة فيصير حاصله انه أقسم بيوم القيامة على وقوع القيامة وفيه اشكال قلت ان المحققين قالوا القسم بهذه الاشياء قسم بربها في الحقيقة فكانه قال أقسم برب القيامة وقيل لله تعالى أن يقسم بما يشاء من خلقه وجواب القسم محذوف تقديره لتبعه ثم اتحاسبين يدل عليه قوله تعالى (أيحسب الانسان أن لن نجوع عظامه) وقيل جواب القسم قوله (بلى قادرين على أن نسوي بنانه) ومعنى أيحسب الانسان أيظن هذا الكافر ان العظام بعد تفرقها ورجوعها رميمًا ورفاتها مختلطة بالتراب وبعد ما نسفتها الرمح فطيرتها في أبعاد الارض أن لن نجوع عظامه أي لا يمكننا جوعها مرة أخرى وكيف خطر بباله هذا الخاطر القاسد وما علم ان القادر على الابداء قادر على الاعادة تزلت هذه الآية في عدى بن ربيعة حليف بني زهرة وهو ختن الانس بن شريق الثقفي وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اكفني جاري السوء يعني عديا والخنس وذلك ان عديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثني متى تكون القيامة وكيف أمرها وحالها وأخبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال عدى بن ربيعة لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك ولم أومن بك أو يجمع الله العظام فأمر الله عز وجل أيحسب الانسان يعني هذا الكافر أن لن نجوع عظامه يعني بعد التفرق والبلاء فتجيبه كما كان أول مرة وقيل ذكر العظام وأراد بها نفسه جميعها الار عظام قالب النفوس ولا يسوى الخلق الا باستوائهم وقيل انما خرج على وفق قول هذا المسكر أو يجمع الله العظام بلى قادرين يعني على جمع عظامه وتأييدها وعادتها الى التركيب الاول والحالة والهيئة الاولى وعلى ما هو أعظم من ذلك وهو أن نسوي بنانه يعني أنامله فنجعل أصابع يديه ورجليه شيئاً واحداً تكف البعير أو كافر الحمار فلا يقدر ان يرتفع بها بالقبض والبسط والاعمال اللطيفة كالكتابة والخطاطة وغيرها وقيل معناه أضل الكافر أن لن نقدر على جمع عظامه بلى نقدر على جمع عظامه حتى نعيد السلا ميات على صغرها الى أمكنها ونؤلف بينها حتى تستوى البنان فن يقدر على جمع العظام الصغار فهو على جمع كبارها أفندر وهذا القول أقرب الى الصواب وقيل انما خص البنان بالذكرا لانه آخر ما يتم به الخلق قوله تعالى (بلى يريد الانسان ليفجّر أممه) أي ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان ما عاش لا ينزع عن المعاصي ولا يتوب وقال سعيد بن جبير يقدم الذنب يؤخر التوبة ويقول سوف أتوب سوف أعمل حتى يأتيه الموت وهو على سوء حاله وشراً عمله وقيل هو طول الامل يقول أعيش فأصيب من الدنيا كذا وكذا ولا يذكر الموت وقال ابن عباس يكذب بعمامته من البعث والحساب وأصل الفجور الميل وتسمى الكافر والفاسق فاجراً لميله عن الحق (يسئل أيان يوم القيامة) أي متى يكون يوم القيامة والمعنى ان الكافر يسأل سؤالاً معنف مستبعد لقيام الساعة قال الله تعالى (فاذا برق البصر) أي شخص البصر عند الموت فلا يظرف مما يرى

(أيحسب الانسان أي الكافر المنكر للبعث) أن لن نجوع عظامه) بعد تفرقها ورجوعها رفاتاً مختلطة بالتراب (بلى) أو جبت ما بعد النفي أي بلى نجوعها (قادرين) حال من الضمير في نجوع أي نجوعها قادرين على جمعها واعادتها كما كانت (على أن نسوي بنانه) أصابعه كما كانت في الدنيا بالانقصان وتفاوت مع صغرهما فكيف بكار العظام (بلى يريد الانسان) عطف على أيحسب فيجوز أن يكون مثله استنفاهاً (ليفجّر أممه) ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان (يسئل أيان) متى (يوم القيامة) سؤال معنف مستبعد لقيام الساعة (فاذا برق البصر) نجبر فزعاً وبفتح الراء مدني

نخص (وخسف القمر) أي ذهب ضوءه أو غاب من قوله نخسفناه وقرأ أبو حيوة بضم الخاء (وجع الشمس والقمر) أي جمع بينهما في الطلوع من المغرب أو جمعاً ٤٠٠ في ذهاب الضوء أو بجمع مان فيذفان في البحر فيكون نار الله الكبرى (يقول

من الجحائب التي كان يكذب بها في الدنيا وقبل تبرق أبصار الكفار عند رؤيته جهنم وقيل برق اذا نزع ونحير لما يرى من الجحائب وقيل برق أي شق عينه وفتحها من البريق وهو التسلا لئلا (وخسف القمر) أي أظلم وذهب ضوءه (وجع الشمس والقمر) يعني أسودين مكورين كأنهم ما ثوران عقيران وقيل يجمع بينهما في ذهاب الضوء وقيل بجمع مان فيذفان في البحر فهناك نار الله الكبرى (يقول الانسان) يعني الكافر المكذب (يومئذ) أي يوم القيامة (أين المفر) أي المهرب وهو موضع الفرار (كلا) أي لا ملجأ لهم يهربون اليه وهو قوله (لا وزر) أي لا حرز ولا ملجأ ولا جبل وكانوا اذا فرغوا من الجحائب الى الجبل فتحصنوا به فقبل لهم لا جبل لكم يومئذ تحصنوني به وأصل الوزر الجبل المنيع وكل ما التجأت اليه وتحصنت به فهو وزر ومثله قول كعب بن مالك الناس الب علمينا فيك ليس لنا * الا السيوف وأطراف القنا ووزر ومعنى الآية انه لا شيء يصمهم من أمر الله تعالى لا حصن ولا جبل يوم القيامة يستندون اليه من النار (الم ربك يومئذ المستقر) يعني مستقر الخلق وقال عبد الله بن مسعود اليه المصير والمرجع وهو معنى الاستقرار وقيل الى ربك مستقرهم أي موضع قرارهم من جنة أو نار وذلك مقفوض الى مسيئته فمن شاء أدخله الجنة برحمته ومن شاء أدخله النار بعدله (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) قال ابن مسعود وابن عباس بما قدم قبل موته من عمل صالح أو سيئ وما أخر بعد موته من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها وعن ابن عباس أيضاً بما قدم من المعصية وأخر من الطاعة وقيل بما قدم من طاعة الله وأخر من حق الله فضيعه وقيل باول عمله وآخره وهو ما عمله في أول عمره وفي آخره وقيل بما قدم من ماله لنفسه قبل موته وما أخر من ماله لورثته (بل الانسان على نفسه بصيرة) أي بل الانسان على نفسه من نفسه رقباء يقبونه ويشهدون عليه بعمله وهي سمعه وبصره وجوارحه وانما دخلت الهاء في البصيرة لان المراد من الانسان جوارحه وقيل معناه بل الانسان على نفسه عين بصيرة وفي رواية عن ابن عباس بل الانسان على نفسه شاهد فتكون الهاء للبالغة كعلامة (ولو ألقى معاذيره) يعني ولو اعتذر بكل عذر وجادل عن نفسه فانه لا ينفعه لانه قد شهد عليه شاهد من نفسه وقيل معناه ولو اعتذر فعليه من نفسه ما يكذب عذره وقيل ان أهل اليمن يسمون المسترمة ذراوا بجمع معاذير فملى هذا يكون معناه ولو ألقى السمور وأغلق الابواب ليخفي ما يعمل فان نفسه شاهد عليه وهذا في حق الكافر لانه ينسكرك يوم القيامة فتشهد عليه جوارحه بما عمل في الدنيا قوله عز وجل (لا تحرك به لسانك لتعجل به) (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان مما يحرك شفتيه قال ابن جبير قال ابن عباس أنا أحركهما كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما فحرك شفتيه فأنزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علمنا جعده وقرأه قال جعده في صدره ثم تقرأه فاذا قرأه فاتبع قرآنه قال فاستمى وأنصت ثم ان علمنا ان تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتاه جبريل بعد ذلك استمع فاذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه وفي رواية كما وعد الله تعالى لفظ الجيدى ورواه البغوى من طريق البخارى وقال فيه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه جبريل بالوحي كان مما يحرك لسانه وشفتيه فيسند عليه وكان يعرف منه فأنزل الله عز وجل الآية التي في لا أقسم بيوم القيامة

الانسان) الكافر (يومئذ) أين المفر) هو مصدر رأى الفرار من النار أو المؤمن أيضاً من الهول وفراً الحسن بكسر الفاء وهو يحتمل المكان والمصدر (كلا) ردع عن طلب المفر (لا وزر) لا ملجأ (الى ربك) خاصة (يومئذ المستقر) مستقر العباد أو موضع قرارهم من جنة أو نار مقفوض ذلك لمسيئته من شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار (ينبأ الانسان يومئذ) يخبر (بما قدم) من عمل عمله (وأخر) ما لم يعمل به (بل الانسان على نفسه بصيرة) شاهد والهاء للبالغة كعلامة أو أنه لانه أراد به جوارحه اذ جوارحه تشهد عليه أو هو حجة على نفسه والبصيرة الحجة قال الله تعالى قد جاءكم بصائر من ربكم وتقول لغيرك أنت حجة على نفسك وبصيرة رفع بالابتداء وخبره على نفسه تقدم عليه والجملة خبر لانسان كقولك زيد على رأسه عمامة والبصيرة على هذا يجوز ان يكون الملك الموكل عليه (ولو ألقى معاذيره) ولو ألقى سموره والمعذار المستر وقيل ولو جاء بكل معذرة ما قبلت منه

فعله من يكذب عذره والمعاذير ليس بجمع معذرة لان جمعها معاذير بل هي اسم جمع لها ونحوه المناكير في المنكر (لا تحرك به) بالقرآن (لسانك لتعجل به) بالقرآن وكان صلى الله عليه وسلم يأخذ في القراءة قبل فريغ جبريل كراهة

ان ينفات منه فقيل له لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل يقرأ التمجيل به ٤٠١ لتأخذه على جملة ولئلا ينفلت منك ثم

اعل النهى عن الجملة بقوله
(ان علينا جمعه) في صدرك
(وقرأته) واثبات قراءته
في لسانك والقرآن القراءة
ونحوه ولا تجمل بالقرآن
من قبل ان يقضى اليك
وحيمه (فاذا قرأناه) أى
قرأه عليك جبريل فجعل
قراءة جبريل قراءته
(فاتبع قرأته) أى قراءته
عليك (ثم ان علينا بياناه)
اذا أشكل عليك شئ من
معانيه (كلا) ردع عن
انكار البعث أو ردع عن
الله صلى الله عليه وسلم عن
الجملة وانكار لهما عليه
وأ كده بقوله (بل تحبون
العاجلة) كأنه قيل بل
أنتم يا بني آدم لانكم خلقتم
من عجل وطبعتم عليه
تجولون في كل شئ ومن ثم
تحبون العاجلة الدنيا
وشهواتها (وتذرون
الآخرة) الدار الآخرة
ونعيمها فلا تعملون لها
والقراءة فيها بالناء مدنى
وكوفى (وجوه) هى وجوه
المؤمنين (يومئذ ناضرة)
حسنة ناعمة (الى ربها
ناظرة) بلا كيفية ولا جهة
ولا ثبوت مسافة وحمل
النظر على الانتظار لا امر
ربها أولئها لا يصح لانه
يقال نظرت فيه أى
تفكرت ونظرته انتظرته
ولا مدى بالى الابعنى

لا تحرك به لسانك لتجمل به ان علينا جمعه وقرأته قال ان علينا ان نجعله في صدرك وتقرأه فاذا
قرأناه فاتبع قرأته فاذا أنزلناه فاستمع ثم ان علينا بياناه علينا ان نبينه بلسانك قال فكان اذا أنناه
جبريل أطرق فاذا ذهب قرأه كما وعد الله تعالى وفي رواية كان يحرك شفقه اذا نزل عليه بخشى
ان ينفلت منه فقيل له لا تحرك به لسانك لتجمل به ان علينا جمعه وقرأته أى نجعله في صدرك
وقرأته أى تقرأه ومعنى الآية لا تحرك بالقرآن لسانك وانما جاز هذا الاضمار وان لم يجزله
ذكر لالة الحال عليه لتجمل به أى باخذه (ان علينا جمعه) أى جمعه في صدرك وحفظك اياه
(وقرأته) أى وقرأته علينا والمعنى سنقرئك يا محمد بحيث تصير لا تنساه (فاذا قرأناه فاتبع قرأته)
أى لا تكن قراءتك مقارنة لقراءة جبريل عليك بل اسكت حتى يتم جبريل ما يوحى اليك فاذا
فرغ جبريل من القراءة أخذت فيها وجعل قراءته جبريل قراءته لانه باقره نزل بالوحي
ونظيره من يطع الرسول فقد أطاع الله وقيل من ساء عمله به واتبع حسله وحرامه والقول
الاول أولى لان هذا ليس موضع الامر باتباع حلاله وحرامه وانما هو موضع الامر بالاستماع
حتى يفرغ جبريل من قراءته فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا نزل عليه جبريل
بالوحي أصغى اليه فاذا فرغ من قراءته وعاه النبي صلى الله عليه وسلم وحفظه (ثم ان علينا بياناه)
أى أن نبينه بلسانك فتقرأه كما قرأك جبريل وقيل اذا أشكل شئ من معانيه فحن نبينه
للك وعلينا بيان ما فيه من الاحكام والحلال والحرام وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
أشكل عليه شئ سأل جبريل عن معانيه لغاية حرصه على العلم فقيل له نحن نبينه لك قوله تعالى
(كلا) أى حقا (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) أى تختارون الدنيا على العقبى وتعملون
لها يخاطب كفار مكة (وجوه يومئذ) أى يوم القيامة (ناضرة) من النظارة وهى الحسن قال
ابن عباس حسنة وقيل مسرورة بالنعيم وقيل ناعمة وقيل مسفرة مضيفة وقيل بيض يعاها نور
وبها وقيل مشرفة بالنعيم (الى ربها ناظرة) قال ابن عباس وأ كثر المفسرين تنظر الى ربها عاينا
بلا حجاب قال الحسن حق أن تنظر وهى تنظر الى الخالق سبحانه وتعالى وروى عن مجاهد وأى
صالح أنهم ما فسرنا النظر فى هذه الآية بالانتظار قال مجاهد تنتظر من ربها ما امر لها به وقال أبو
صالح تنتظر الثواب من ربها قال الأزهرى ومن قال ان معنى قوله الى ربها ناظرة بمعنى منتظرة
فقد أخطأ لان العرب لا تقول نظرت الى الشئ معنى انتظرته اغا تقول نظرت فلان أى انتظرته
ومنه قول الخطمي وقد نظرتكم اعشاء صادرة * للورد طالها حورى وتنسأسى
فاذا قلت نظرت اليه لم يكن الا بالعين واذا قلت نظرت فى الامر احتمل أن يكون تفكيره وتدبر
بالقلب وهذا آخر كلامه ويشهد لصحة هذا ان النظر الوارد فى التنزيل يعنى الانتظار كقوله
يوصى فى موضع بالى كقوله انظر وناقبتس من نوركم وقوله هل ينظرون الا تأويله هل
ينظرون الا أن يأتهم الله والوجه اذا وصف بالنظر وعدى بالى لم يحتمل غير الروية وأما قوله
أنظر الى الله ثم اليك على معنى اتوقع فضل الله ثم فضلك فيكون النظر الى الوجه لم يحتمل نظر
القلب اغيا يجوز هذا اذا لم يسند الى الوجه فاذا أسند النظر الى الوجه لم يحتمل نظر القلب ولا
الانتظار واذا بطل المعنى لم يبق لبقاء الروية كلام وان شق ذلك عليهم والاحاديث الصحيحة
تعضد قول من فسر النظر فى هذه الآية بالروية وسند كرها ان شاء الله تعالى
بوفقه صلى الله عليه وسلم فى اثبات رؤية المؤمنين ربهم سبحانه وتعالى فى الآخرة قال علماء أهل السنة
رؤية الله سبحانه وتعالى ممكنة غير مستحيلة عقلا وأجوعا على وقوعها فى الآخرة
وان المؤمنين يرون الله سبحانه وتعالى دون الكافرين بدليل قوله تعالى كلا انهم عن ربهم
يومئذ لمحجوبون وزعمت طوائف من أهل البدع كالمعتزلة والخوارج وبعض المرجئة ان الله

الرؤية مع انه لا يليق الانتظار فى دار القرار

تعالى لا يراه أحد من خلقه وإن رؤيته مستحيلة عقلاً وهذا الذي قالوه خطأ صريح
 وجهل قبيح وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة في بعدهم من سلف الامة
 على اثبات رؤية الله تعالى وقدرها هاتون من عشر من صحابي عاين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المبتدعة عليها أجوبة مشهورة في كتب المتكلمين
 من أهل السنة وكذلك باقي شبههم وأجوبتها مشهورة مستفاد في كتب الكلام وليس هذا
 موضع ذكرها ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية قوة يجعلها الله في خلقه ولا يشترط فيها اتصال
 الاشعة ولا مقابلة المرئي ولا غير ذلك وأما الأحاديث الواردة في اثبات الرؤية فمنها ما روى عن
 ابن عمر رضي الله عنهما ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر
 إلى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمته وسريره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر إلى
 وجهه غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة
 أخرجه الترمذي وقال هذا حديث غريب وقال وقدر روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ولم يره
 (ق) عن جرير بن عبد الله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة البدر
 وقال انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تصامون في رؤيته فإن الله منقطع أن
 لا تغابوا عن صلاته قبل طلوع الشمس وقبل غروب قول لا تصامون روى بفتح التاء وتشديد الميم وقد انضم التاء مع التشديد
 أيضا ومعناه لا ينضم بعضكم إلى بعض ولا تزدجون وقت النظر إليه وروى بتخفيف الميم ومعناه
 لا ينضم بعضهم في رؤيته فيراه بعضهم دون بعض وقوله انكم سترون ربكم عيانا كما ترون القمر
 معناه تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك والمسقة لتشبيه المرئي بالمرئي * عن
 أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن أناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في
 الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكم سترونه
 كذلك أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي وليس عنده في أوله أن أناسا سألوا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولا قوله ليس دونها سحاب قال الترمذي وقدر روى مثل هذا الحديث عن أبي سعيد
 وهو صحيح وهذا الحديث طرف من حديث طويل قد أخرجه البخاري ومسلم ومعنى تضارون
 وتضامون واحد * عن أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله أكلنا يرى ربه مخليا به يوم
 القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك في خلقه قال يا أبا رزين أليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخليا
 به قلت بلى قال فالله أعظم أم هو خلق من خلق الله يعني القمر قاله أجل وأعظم أخرجه أبو
 داود (م) عن صهيب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أهل الجنة
 الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئا أزيدكم فيقولون ألم نبيض وجوهنا ألم ندخلنا
 الجنة ونخرجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم تبارك
 وتعالى والاحاديث في الباب كثيرة وهذا القدر كاف والله أعلم قوله عز وجل (ووجوه يومئذ
 باسرة) أي عابسة كالحة متغيرة مسودة قد أظلمت ألوانها وعمت آثار المعصية والسرور منها
 لما أدركها من اليأس من رحمة الله تعالى وذلك حين يميز بين أهل الجنة والنار (نظن) أي
 تستيقظ والظن هنا بمعنى اليقين (أن يفعل بها فاقرة) أن يفعل بها أمر عظيم من العذاب
 والفاقرة الداهية العظيمة والأمر الشديد الذي يكسر فقار الظهر ويقصمه وقيل الفاقرة دخول

(ووجوه يومئذ باسرة)
 كالحة شديدة العبوسة
 وهي وجوه الكفار (نظن)
 تنوقع (أن يفعل بها) فعل
 هو في شدته (فاقرة)
 داهية تقصم فقار الظهر

(كلا) ردع عن ايثار الدنيا على الآخرة كأنه قيل ارتدعوا عن ذلك وتنبهوا على ما بين أيديكم من الموت الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم وتنتقلون الى الآجلة التي تبقون فيها مخلدين (اذابلغت) أي الروح وجازوان لم يجز لها ذلك لان الآية تدل عليها (التراقي) العظام المكتشفة لشجرة النخز عن عيين وشمال جمع ترقوة (وقيل من راق) يقف حفص على من وبقية أي قال حاضر والمختضر بعضهم لبعض أيكم برقيه مما به من الرقية من حد ضرب أو هو من كلام ٤٠٣ الملائكة أيكم برقي بروحه أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب

من الرقي من حد علم (وطن) أي من المختضر (أنه الفراق) ان هذا الذي نزل به هو فراق

الدنيا المحبوبة (والتفت الساق بالساق) التوت ساقاه عند موته وعن سعيد بن المسيب هما ساقاه

حين تلفان في أكفانه وقيل شدة فراق الدنيا بشدة اقبال الآخرة على ان الساق مثل في الشدة وعن ابن عباس رضي الله عنهما

هما جان هم الاهل والولد وهم القدوم على الواحد الصمد (الحربك يومئذ المساق) هو مصدر ساقه أي مساق العباد الى حيث امر الله اما الى الجنة أو الى النار (فلا صدق) بالرسول

والقرآن (ولا صلى) الانسان في قوله أي حسب الانسان أن لن نجتمع عظامه (ولكن كذب) بالقرآن (وتولى) عن الايمان أو فلا صدق ماله يعني فلا زكاه (ثم ذهب الى أهله

ينمط) ينمط وأصله ينمط أي ينمط دلان المتبخر يد خطاه فأبدلت الطاء باء

لا اجتماع ثلاثة أحرف متمثلة (أولى لك) يعني ويل لك وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره (فأولى ثم أولى لك فأولى) كرر للتأكيده

كانه قال ويل لك فويل لك ثم ويل لك فويل لك وقيل ويل لك يوم الموت وويل لك في القبر وويل لك حين البعث وويل لك في النار (يحسب الانسان ان يترك سدى) يحسب الكافر ان يترك مهملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يبعث ولا يجازى (الم يك نطفة من ممي يعني) بالباء ابن عامر وحفص اي يراق المني في الرحم وبالتالي يعود الى النطفة (ثم كان علقه) اي صار الى قطعة دم جامد

النار وقيل هي ان تحجب تلك الوجوه عن رؤية الله تعالى (كلا) أي حقا (اذابلغت) يعني النفس كناية عن غير مذكور (التراقي) جمع ترقوة وهي العظام التي بين ثغرة النحر والعائق ويكي يبلوغ النفس التراقي عن الاشراف على الموت ومنه قول دريد بن الصمة ورب عظمية دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل) يعني وقال من حضره (من راق) أي هل من طبيب برقيه ويد اويده من انزل به ويشفيه ويخلصه من ذلك برقيته ودوائه وقيل لما نزل به من قضاء الله ما نزل التمسوا له الاطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شيئا وقيل هذا من قول الملائكة الذين يحضرونه عند الموت يقول بعضهم لبعض من برقي بروحه اذا خرجت فيصعد بها ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب (وطن) أي

أيقن الذي بلغت روحه التراقي (انه الفراق) يعني الخروج من الدنيا وفراق المال والاهل والولد (والتفت) أي اجتمعت (الساق بالساق) أي الشدة بالشدة يعني شدة مفارقة الدنيا مع شدة الموت وكرهه وقيل شدة الموت بشدة الآخرة وقيل تتابعته عليه السدائد لا يخرج من كرب الاجاء ما هو أشد منه وقال ابن عباس أمر الدنيا بأمر الآخرة فكان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة وقيل الناس يجيئون جسداه والملائكة يجيئون روحه

وقيل هما ساقا الميت اذا التفتا في الكفن وقيل هما ساقاه عند الموت ألا تراه كيف يضرب باحدى رجليه على الاخرى عند النزح وقيل اذا مات يست ساقاه فالتفت احدهما بالآخرى (الى ربك يومئذ المساق) أي مرجع العباد الى الله تعالى يساقون اليه يوم القيامة ليفصل بينهم قوله تعالى (فلا صدق ولا صلى) يعني أباجه لم يصدق بالقرآن ولم يصل لله تعالى (ولكن كذب وتولى) أي أعرض عن الايمان والتصديق (ثم ذهب الى أهله ينمط) أي يتبختر ويختال في مشيته وقيل أصله ينمط أي يتقدم المط وقيل من المطا وهو الظاهر لانه ياوله (أولى لك فأولى) هذا دعاء على وعيد من الله تعالى لابي جهل وهي كلمة موضوعة للتهديد والوعيد ومعناه

ويل لك مرة بعد مرة وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكرهه وقيل معناه انك أجدر بهذا العذاب وأحق وأولى به يقال ذلك لمن يصيبه مكروه يستوحبه قال قتادة ذكر لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية أخذ يجمع مع ثوب أبي جهل بالبطحاء وقال له أولى لك فأولى (ثم أولى لك فأولى) قال فقال أبو جهل أتستعدي يا محمد والله ما نستطيع أنت ولا ربك ان نفع لابي

شيئا وافي لا عز من مشي بين جبلها فلما كان يوم بدر صرعه الله صرعة وقتله أشد قتله وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لكل أمة فرعون وان فرعون هذه الامة أبو جهل (أحسب الانسان أن يترك سدى) أي هلالا يؤمر ولا ينهى ولا يكف في الدنيا ولا يحاسب في الآخرة (ألم يك نطفة) أي ماء قليل (من ممي يعني) أي يصب في الرحم والمعنى كيف يليق بمن خلق من شيء قدر مستقذران يتكبرون ويفرغون الطاعة (ثم كان علقه) أي صار الانسان علقه بعد

لا اجتماع ثلاثة أحرف متمثلة (أولى لك) يعني ويل لك وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره (فأولى ثم أولى لك فأولى) كرر للتأكيده

كانه قال ويل لك فويل لك ثم ويل لك فويل لك وقيل ويل لك يوم الموت وويل لك في القبر وويل لك حين البعث وويل لك في النار (يحسب الانسان ان يترك سدى) يحسب الكافر ان يترك مهملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يبعث ولا يجازى (الم يك نطفة من ممي يعني) بالباء ابن عامر وحفص اي يراق المني في الرحم وبالتالي يعود الى النطفة (ثم كان علقه) اي صار الى قطعة دم جامد

لا اجتماع ثلاثة أحرف متمثلة (أولى لك) يعني ويل لك وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره (فأولى ثم أولى لك فأولى) كرر للتأكيده

اي من المني الصنفين (اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى) اليس الفعال لهذه الاشياء بقادر على الاعادة وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول سبحانك بلى والله اعلم

سورة الانسان مكية وهى احدى وثلاثون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل اتى) قدمضى (على الانسان) آدم عليه السلام (حين من الدهر) اربعون سنة مصورا قبل نفخ الروح فيه (لم يكن شيئا مذكورا) لم يذكر اسمه ولم يدرك ما يراد به لانه كان طينا يمر به الزمان ولو كان غير موجود لم يوصف بأنه قد اتى عليه حين من الدهر ومحل لم يكن شيئا مذكورا (النصب على الحال من الانسان اى اتى عليه حين من الدهر غير مذكور) (انا خلقنا الانسان) اى ولد آدم وقيل الاول ولد آدم ايضا وحين من الدهر على هذا مائة لبعثه في بطن امه الى ان صار شيئا مذكورا بين الناس (من نطفة امشاج) نعت او بدل منها اى من نطفة قد امترج فيها الماء آن ومشجت ومزجت بمعنى ونطفة امشاج كبرمة اعشار فهو مفرد غير جمع ولذا وقع صيغة المفرد

النطفة (تخلق فسوى) اى فقد خلقه وسواه وعمله وقيل نفخ فيه الروح وكل اعضاءه (جعل منه) اى من الانسان (الزوجين) اى الصنفين ثم فسرها فقال (الذكور والانثى) اى خلق من مائه اولاد ذكورا واناثا (اليس ذلك) اى الذى فعل هذا وانثى الاشياء اول مرة (بقادر على ان يحيى الموتى) اى بقادر على اعادته بعد الموت * عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم والتسين والزيتون فانه يشفى الى آخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ الا قسم بيوم القيامة فانه يشفى الى اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى فليقل بلى ومن مرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله أخرجه أبو داود * وله عن موسى بن ابي عائشة قال كان رجل يصلى فوق بيته فكان اذا قرأ اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى قال سبحانك بلى فسألوه عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿تفسير سورة هل اتى وتسمى سورة الانسان أيضا﴾

وهى مدنية كذا قال مجاهد وقتادة والجمهور وقيل مكية يحكى ذلك عن ابن عباس وعطاء بن يسار ومقاتل وقيل فيها مكي ومدني فالمدني منها قوله ولا تطع منهم أثما وكفوروا بآفهامدى قاله الحسن وعكرمة وقيل ان المدنى من أولها الى قوله تعالى انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا ومن هذه الآية الى آخرها مكي حكاه الماوردي وهى احدى وثلاثون آية ومائتان واربعون كلمة والفواربة وخمسون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (هل اتى) اى قد اتى (على الانسان) يعنى آدم عليه الصلاة والسلام (حين من الدهر) يعنى مدة اربعين سنة وهو من طين ملقى (م) عن أنس رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما صور الله آدم في الجنة تركه ماشاء الله ان يتركه فجعل ابليس يطيف به وينظر اليه فلما رآه اجوف عرف انه خلق لا يتكلم قال له يطيف به اى يدور حوله فلما رآه اجوف اى صاحب جوف وقيل هو الذى داخله خال وقوله عرف انه خلق لا يتكلم اى لا يملك نفسه ويحبسها عن التسهوات وقيل لا يملك دفع الوسواس عنه وقيل لا يملك نفسه عند الغضب وروى في تفسير الآية ان آدم بقى اربعين سنة طينا واربعين سنة جأسا سنونا واربعين سنة صالسا كالنخار فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة (لم يكن شيئا مذكورا) اى لا يدرك ولا يعرف ولا يدرك ما اسمه ولا ما يراد به وذلك قبل ان ينفخ فيه الروح كان شيئا لم يكن شيئا يدرك روى عن عمرانه سمع رجلا يقرأ هذه الآية لم يكن شيئا مذكورا فقال عمر ليتهاجت يعنى ليتسه بقى على ما كان عليه ويروى نحوه عن ابي بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان جنس الانسان وهم بنو آدم بدليل قوله (انا خلقنا الانسان) فالانسان في الموضعين واحد فعلى هذا يكون معنى قوله حين من الدهر طائفة من الدهر غير مقدرة لم يكن شيئا مذكورا يعنى أنهم كانوا طعافى الاصلاب ثم عاقوا ومصغافى الارحام لم يذكر وابنى انا خلقنا الانسان يعنى ولد آدم (من نطفة) اى من منى الرجل ومنى المرأة (امشاج) اى اخلاط قال ابن عباس وغيره يعنى ماء الرجل وماء المرأة يختلطان في الرحم فيكون منهما الولد فشاء الرجل ابيض غليظ وماء المرأة اصفر رقيق فأبهماء الا صاحبها كان الشبه له وما كان من عصب

(نبتليه) حال اى خلقناه مبتلين اى مردين ابتلاءه بالامر والنهي له (فجعلناه سميعا بصيرا) ذاسمع وبصر (انا هديناه السبيل)
بيناه طريق الهدى بأدلة العقل والسمع (اماشا كرا) مؤمنا (واما كفورا) كافرا ٤٠٥ حال من الهاء فى هديناه اى ان شكر

وكفر فقد هديناه السبيل
فى الحالين او من السبيل
اى عرفناه السبيل اما
سبيلا شاكرا واما سبيلا
كفورا ووصف السبيل
بالشكر والكفر مجازا ولما
ذكر الفريقين اتبعهما
ما اعد لهما فقال (انا اعدنا
للكافرين سلاسل) جمع
سلسلة بغير تنوين خفض
ومكى واو عمرو وجزء وبه
ليناسب اغلالا وسعيرا
يجوز صرف غير المنصرف
للتناسب وغيرهم (واغلالا)
جمع غل (وسعيرا) تارا
موقدة وقال (ان الاربار)
جمع برأو بار كروب وأرباب
وشاهدوا شهادتهم
الصادقون فى الايمان أو
الذين لا يؤذون الذر ولا
يضررون الشر (يشررون
من كاس) خمر فنفس الخمر
تسمى كاسا وقيل الكاس
الزاجعة اذا كان فيها خمر
(كان مزاجها) ما تخرج به
(كافورا) ماء كافور وهو
اسم عين فى الجنة ماؤها فى
بياض الكافور ورائحته
وبرده (عينا) بدل منه
(يشرب بها عباد الله) أى منها
أو الباء زائدة أو هو محمول على
المعنى أى يتلذذ بها أو يروى
بها وانما قال أولا بحرف من

وعظم فن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فى ماء المرأة وقبل الامشاج اختلاف
ألوان النطفة فنطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء وكل لونين اختلاطا فهو امشاج
وقال ابن مسعود هى العروق التى تكون فى النطفة وقيل هى نطفة مشجبت أى خلطت
بدم وهو دم الحيض فاذا حبلى المرأة ارتفع دم الحيض وقيل الامشاج اطوار الخلق نطفة
ثم علقة ثم مضغة ثم عظام ثم يكسوه لحما ثم ينشئه خلقا آخر وقيل ان الله تعالى جعل فى
النطفة أخلاطا من الطبائع التى تكون فى الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة
واليبوسة فعلى هذا يكون التقدير من نطفة ذات امشاج (نبتليه) أى لنختبره بالامر والنهي
(فجعلناه سميعا بصيرا) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره فجعلناه سميعا بصيرا لنبتليه لان الابتلاء
لا يقع الا بعد تمام الخلقة وقيل معناه انا خلقنا الانسان من هذه الامشاج للابتلاء والامتحان
ثم ذكر ان الله اعطاه ما يصح معه الابتلاء وهو السمع والبصر وهما كنيان عن الفهم والتمييز
وقيل المراد بالسمع والبصر الحاستان المعرفتان وانما حصصهما بالذكرا لانهما أعظم الحواس
وأشرفها (انا هديناه السبيل) أى بيناه سبيل الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه
طريق الخير والشر وقبل معناه أرشدناه الى الهدى لانه لا يطلق اسم السبيل الا عليه والمراد
من هداية السبيل نصب الدلائل وبعثة الرسل واتزال الكتب (اماشا كرا واما كفورا) يعنى
امام وحداط الله واما مشركا بالله فى علم الله وذلك ان الله تعالى بين سبيل التوحيد ليتبين شكر
الانسان من كرمه وطاعته من معصيته وقيل فى معنى الآية انا مؤمننا سعيدا واما كافرا شقيعا
وقيل معناه الجزاء أى بيناه الطريق ان شكر أو كفر وقيل المراد من الشاكر الذى يكون
مقرا معترف بوجوب شكر خالقه سبحانه وتعالى عليه والمراد من الكفور الذى لا يقرب بوجوب
الشكر عليه ثم بين ما للفريقين فوعده الشاكر وأوعده الكافر فقال تعالى (انا اعدنا) أى هيا تافى
جهنم (للكافرين سلاسل) أى يشدون بها (واغلالا) أى فى أيديهم تغل بها الى أعناقهم
(وسعيرا) يعنى وقودا لا توصف شدته وهذا من أعظم أنواع الترهيب والتخويف ثم ذكر ما أعد
للساكرين الموحدين فقال تعالى (ان الاربار) يعنى المؤمنين الصادقين فى ايمانهم المطيعين
لربهم واحد هم بار وبر وأصله التوسع فعنى البر المتوسع فى الطاعة (يشررون من كاس) يعنى
فيها شراب (كان مزاجها كافورا) قيل يمزج لهم شرابهم بالكافور ويختم بالمسك فان قلت
ان الكافور غير لذى وشر بهه صر فواجه مزج شرابهم بهه قلت قال أهل المعانى أراد كالكافور
فى بياضه وطيب ريحه وبرده لان الكافور لا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين فى الجنة
والمعنى ان ذلك الشراب يمازجه شراب ماء هذه العين التى تسمى كافورا ولا يكون فى ذلك
ضرر لان أهل الجنة لا يمسهم ضرر فيما يأكلون ويشربون وقيل هو كافور لذى طيب الطعم
ليس فيه مضرة وليس ككافور الدنيا ولكن الله سمى ماء هذه جماعدا كم يمزج شرابهم بذلك
الكافور والمسك ولتجيب (سبيلا) بدلا من الكافور وقيل أعنى عينا (يشرب بها) أى يشرب
منها (عباد الله) قال ابن عباس أولياء الله (يفجرونها تفجييرا) أى يفقدونها الى حيث شاءوا من
منازلهم وقصورهم تفجييرا سهلا لا يمتنع عليهم قوله تعالى (يوفون بالنذر) لما وصف الله تعالى

وثانيه بحرف الباء لان الكاس مبتدأ شرابهم وأول غايته وأما العين فيها يمزج شرابهم فكله قيل يشرب بعباد الله بها الخمر
(يفجرونها) يجرونها حيث شاءوا من منازلهم (تفجييرا) سهلا لا يمتنع عليهم (يوفون بالنذر) بما أوجبوا على أنفسهم وهو جواب
من عسى أن يقول ما لهم يرزقون ذلك والوفاء بالنذر مبالغة فى وصفهم بالتوفى على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه

ثواب الارباب في الآخرة وصف أعمالهم في الدنيا التي يستوجبون بها هذا الثواب والمعنى
 كانوا في الدنيا يوفون بالنذر والنذر الايجاب والمعنى يوفون بما فرض الله عليهم فيدخل فيه
 جميع الطاعات من الايمان والصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة وغير ذلك من الواجبات
 وقيل النذر في عرف الشرع واللغة أن يوجب الرجل على نفسه شيئا ليس بواجب عليه وذلك
 بأن يقول لله على كذا وكذا من صدقة أو صلاة أو صوم أو حج أو عمرة يعلق ذلك بامر بالمعصية
 من الله وذلك بأن يقول ان شفي الله مرضي أو قدم غائي كان لله على كذا ولونذر في معصية
 لا يجب الوفاء به (خ) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من نذر ان يطيع الله فليطع الله ومن نذر ان يعصى الله فليعص الله وفي رواية فليطعه
 ولا يعصه وعنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نذر في معصية الله وكفارته كفارة بين
 أخرجه الترمذي وأبو داود والفسافي (ق) عن ابن عباس قال استفتي سعد بن عباد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه فتوفيت قبل أن تقضيه فأمه أن يقضيه عنها أخرجه
 الجماعة وفي الآية دليل على وجوب الوفاء بالنذر وهذا ما بالغه في وصفهم بأداء الواجبات
 لأن من وفى بما أوجبه على نفسه كان لما أوجبه الله عليه أوفى (ويخافون يوما كان شره
 مستطيرا) أي منتشر فاشياء تمتد أو قيل استطار خوفه في أهل السموات وأهل الأرض وفي
 أولياء الله وأعدائه وقيل فشا شره في السموات فانشقت وتناثرت الكواكب وفزعت الملائكة
 وكورت الشمس والقمر وفي الأرض فتنشقت الجبال وغارت المياه وكسر كل شيء على الأرض
 من جبل وبناء والمعنى انهم يوفون بالنذر وهم خائفون من شر ذلك اليوم وهوله وشده قوله
 عز وجل (ويطعمون الطعام على حبه) أي حب الطعام وقلة وشهوتهم له والحاجة اليه
 فوصفهم الله تعالى بأنهم يوفون بغيرهم على أنفسهم بالطعام ويواسون به أهل الحاجة وذلك
 لأن أشرف أنواع الاحسان والبر اطعام الطعام لأن به قوام الأبدان وقيل على حب الله عز
 وجل أي لحب الله (مسكينا) يعني فقيرا وهو الذي لا مال له ولا يقدر على الكسب (ويتمى) أي
 صغير وهو الذي لا أب له يكتسب له وينفق عليه (وأسيروا) قيل هو المسجون من أهل القبلة
 يعني من المسلمين وقيل الأسير هو من أهل الشرك أمر الله بالأسرى ان يحسن اليهم وان
 أسراهم يومئذ أهل الشرك فعلى هذا الوجه يجوز اطعام الأسرى وإن كانوا على غير ديننا وأنه
 يرجح ثوابه ولا يجوز ان يعطوا من الصدقة الواجبة كالزكاة والكفارة وقيل الأسير المملوك
 وقيل الأسير المرأة لقول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا الله في النساء فانهم عندهم عوان يعني
 أسرى وقيل غريمك أسيرك فاحسن الى أسيرك واختلفوا في سبب نزول الآية فقيل نزلت
 في رجل من الانصار يقال له أبو الدحداح صام يوما فلما كان وقت الافطار جاءه مسكين ويقيم
 وأسير فأطعمهم ثلاثة أرغفة وبقي له ولا هله رغيف واحد فنزلت هذه الآية فيه وروى عن
 ابن عباس انهم نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وذلك انه عمل ليهودي بشيء من
 شير فقبض ذلك الشير فطحن منه ثلثه وأصلحو آمنه شيئا بأكوانه فلما فرغ أتى مسكين فسأل
 فأعطوه ذلك ثم عمل الثلث الثاني فلما فرغ أتى يتيم فسأل فأعطوه ذلك ثم عمل الثلث الباقي فلما
 تم فضجه أتى أسير من المشركين فسأل فأعطوه ذلك وطوا يومهم وليتهم فنزلت هذه الآية
 وقيل الآية عامة في كل من أطعم المسكين واليتيم والأسير لله تعالى وآثر على نفسه (اغناطهمكم
 لوجه الله) أي لا جعل وجه الله تعالى (لا يزيد منكم جراه ولا شكورا) قيل انهم لم يتكلموا به
 ولكن علم الله ذلك من فلو بهم فأنى به عليهم وقيل قالوا ذلك منه للمحتاجين من المكافأة وقيل

على نفسه لوجه الله كان
 بما أوجبه الله عليه أوفى
 ويخافون يوما كان شره
 شديدا (مستطيرا)
 منتشر من استطار الفجر
 (ويطعمون الطعام على
 حبه) أي حب الطعام
 مع الاشتناء والحاجة اليه
 أو على حب الله (مسكينا)
 فقيرا جارا عن الاكتساب
 (ويتمى) صغير الأب له
 (وأسيروا) مأسورا مملوكا
 أو غيره ثم علوا اطعامهم
 فقالوا (اغناطهمكم لوجه
 الله) أي لطلب ثوابه أو هو
 يمين من الله عز وجل
 عما في ضمائرهم لأن الله
 تعالى علم منهم فأنى عليهم
 وان لم يقولوا شيئا (لا يزيد
 منكم جراه) هدية على ذلك
 (ولا شكورا) ثناء وهو
 مصدر كالشكر

(ان الخاف من ربنا) أي اننا لا نريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله على طيب المكافأة بالصدقة أو ان الخاف من ربنا فنصدق لوجهه حتى نأمن من ذلك الخوف (يوماء عوسا قطريا) وصف اليوم بصفة أهله من الاشقياء نحو من هارك صائم والقمة طرير الشديده العبوس الذي يجمع ما بين عينيه (فوقاهم الله شدة ذلك اليوم) صانهم من شدائده (ولقاهم) أعطاهم بدل عبوس الصبار (نضرة) حسنا في الوجوه (وسرورا) فرحا في القلوب (وجزاهم بما صبروا) بصبرهم على الايثار تزلت في على وفاطمة وفضة جارية لهما امرض الحسن والحسين رضي الله عنهما نذر واصوم ثلاثة أيام فاستقرض على رضي الله عنه من يهودى ثلاثة اصوع من الشعير فطحنه فاطمة رضي الله عنها كل يوم صاعا وخبزت فاستقرضوا بذلك ثلاث عشايا على أنفسهم مسكينا ويتيموا وأسبروا ولم يذوقوا الا الماء في وقت الافطار (جنة) يستأنابها ما كل هنيء ٤٠٧ (وحرا) ملبسا بها (متكئين) حال من هم في جزاهم (فيها) في الجنة (على الارائك) الاسرة جمع الاربكة (لا يرون) حال من الضمير المرفوع في متكئين غير رائيين (فيها) في الجنة (شمسا) ولا زمهرا (لانه لا شمس فيها ولا زمهرير) فظها اذا تم وهو اوهام معتدل لا حشم يحمي ولا شدة بردي يودي وفي الحديث هواء الجنة سبج لا حولا ولا زمهرير البرد الشديد وقيل القمر أي الجنة مضيئة لا يحتاج فيها الى شمس وقمر (ودانية) عليهم ظلالها (قريبة منهم) ظلال أشجارها عطف على جنة أي وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها كأنهم وعدوا بجنة من لانهم وصفوا بالخوف بقوله ان الخاف من ربنا ولمن حاف مقام ربه جنتان (وذلت) سخرت للقائم والقاعد والمتكئين

قالوا ذلك ليفتديهم غيرهم في ذلك وذلك ان الاحسان الى الغير تارة يكون لاجل الله تعالى لا يراد به غيره فهذا هو الاخلاص وتارة يكون لطلب المكافأة أو لطلب الجدة من الناس أو لهما وهذا ان القسمان مردودان لا يقبلهما الله تعالى لان فيه ما شتر كإياديه فنفعوا ذلك عنهم بقولهم انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (ان الخاف من ربنا يوما) يعني أن احدهما اليك للخوف من شدة ذلك اليوم لا لطلب مكافأتكم (عبوسا) وصف ذلك اليوم بالعبوس مجازا كما يقال نهاره صائم والمراد أهله والمعنى تعبس فيه الوجوه من هوله وشدة وقبل وصف اليوم بالعبوس لما فيه من الشدة (قطريا) يعني شديدا كبرها يقبض الوجوه والجباه بالتعبيس وقيل العبوس الذي لا انبساط فيه والقمة طرير الشديده وقيل هو أشد ما يكون من الايام وأطولها في البلاء (فوقاهم الله شدة ذلك اليوم) أي الذي يخافونه (ولقاهم نضرة) أي حسنا في وجوههم (وسرورا) أي في قلوبهم (وجزاهم بما صبروا) أي على طاعة الله واجتناب معصيته وقيل على الفقر والجوع مع الوفاء بالنذر والايثار (جنة وحرا) أي أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير (متكئين فيها) أي في الجنة (على الارائك) جمع أربكة وهي السرر في المجال ولا تسمى أربكة الا اذا اجتمعا (لا يرون فيها شمس ولا زمهرير) يعني لا يؤذيهم حر الشمس ولا برد الزمهرير كما كان يؤذيهم في الدنيا والزمهرير أشد البرد وحكى الزمهرير قولان الزمهرير هو القمر وعن ثعلب أنه في لغة طيء وأنشد ليلة ظلامها قدا عتكر * قطعها الزمهرير برمازهر والمعنى ان الجنة ضياء لا يحتاج فيها الى شمس وقمر (ودانية عليهم ظلالها) أي قريبة منهم ظلال أشجارها (وذلت) أي سخرت وقربت (قطوفا) أي ثمارها (تذليل) أي بأكلون من ثمارها قياما وقعودا ومضطجعين ويتناولونها كيف شاؤوا وعلى أي حال أرادوا (ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب) قبل هي الكيزان التي لا عر لها كالقدح ونحوه (كانت قوارير قوارير من فضة) قال أهل النفس سيرا ردياض الفضة في صفاء القوارير وهو الزاج والمعنى أن آنية أهل الجنة من فضة بيضاء في صفاء الزاج والمعنى يرى ما في باطنها من ظاهرها قال السكابي ان الله تبارك وتعالى جعل قوارير كل قوم من تراب أرضهم وان أرض الجنة من فضة فجعل منها قوارير يشربون فيها وقيل ان القوارير التي في الدنيا من الرمل والقوارير التي في

هو حال من دانية أي تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل قطوفا عليها أي ودانية عليهم ظلالها ومذلة (قطوفا) ارها جمع قطف (تذليل) أي يطاف عليهم بآنية من فضة (أي يدبر عليهم خدمهم كؤس الشراب والآنية جمع اناء وهو وعاء الماء) (وأكواب) أي من فضة جمع كوب وهو ابريق لا عرو له (كانت قوارير) كان تامة أي كونت فكانت قوارير يتكئون الله نصب على الحال (قوارير من فضة) أي مخلوقة من فضة فهي جامعة لبياض الفضة وخسها وصفاء القوارير وشفيفها حيث يرى ما فيها من الشراب من خارجها قال ابن عباس رضي الله عنه ما قوارير كل أرض من تربتها وأرض الجنة فضة قرأ نافع والكسافي وعاصم في رواية أبي بكر بالتثنية فيها وحجرة وابن عامر وأبو عمرو وحفص بغير تنوين فيها وابن كثير بنونين الاول والتثنية في الاول لتناسي الآتي المتقدمة والمتأخرة وفي الثاني لاتباعه الاول والوقف على الاول قد قيل ولا يوفق به

الجنة من الأول (قدروها تقديرا) صفة اقوار بر من فضة أى أهل الجنة قدروها على أشكال مخصوصة جاءت كما
قدروها تكريمة لهم أو السقاة جعلوا على قدر رى شاربها ففى الذهب وأخف عليهم وعن مجاهد لا تفيض ولا تفيض
(ويسقون) أى الاربار (فيها) فى الجنة (كاسا) خرا (كان من اجهاز تنجيبا لعينا) بدل من زنجيبلا (فيها) فى الجنة (تسمى)
تلك العين (سلسبيل) سميت العين زنجيبلا اطعم الزنجيبيل فيها والعرب تستلذه وتستطيبه وسلسبيل اسلاسة انحدارها فى
الحلق وسهولة مساعها قال أبو عبيدة ماء سلسبيل أى عذب طيب (ويطوف عليهم ولدان) غلمان ينشئهم الله لخدمة المؤمنين
أو ولدان الكفرة يجعلهم الله تعالى ٤٠٨ خدما لاهل الجنة (مخلدون) لا يموتون (اذا رأيتهم حسبتهم) لحسنهم وصفاء ألوانهم

وانبثاثهم فى مجالسهم (لؤلؤا
منثورا) وتخصيص المنثور
لانه أزبن فى النظر - ومن
المنظوم (واذا رأيت ثم)
ظرف أى فى الجنة وليس
لرأيت مفعول ظاهر ولا
مقدر ليشيع فى كل مرثى
تقديره واذا كتبت
الروية فى الجنة (رأيت
نعيمًا) كثيرا (وملكا
كبيرا) واسعا يروى ان
أدنى أهل الجنة منزلة
ينظر فى ملكه مسيرة الف
عام يرى أقصاه كما يرى أذناه
وقيل ملك لا يعقبه هلاك
أو لهم فيها ما يشاءون أو تسلم
عليهم الملائكة ويستأذنون فى
الدخول عليهم (عليهم)
بالنصب على انه حال من
الضمير فى يطوف عليهم أى
يطوف عليهم ولدان عالبا
للطوف عليهم ثياب
وبالسكون مدنى وحزة
على انه مبتدأ خبره (ثياب
سندس) أى ما يعلوهم
من ملابسهم ثياب سندس

كان القرنفل والزنجبيل * بل بآياتها وأريامشورا

الارى العسل والمشور المستخرج من بيوت النحل وقال المسيب بن علس
فكان طعم الزنجبيل به * اذ ذقه وسلافة الخمر

فلما كان الزنجبيل مستطابا عند العرب وصف الله تعالى شراب أهل الجنة بذلك وقيل ان شراب
أهل الجنة على برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك قال ابن عباس كل ما ذكر الله تعالى
فى القرآن مما فى الجنة وسماه ليس له مثل فى الدنيا وذلك لان زنجبيل الجنة لا يشبه زنجبيل
الدنيا (عيافها تسمى سلسبيل) أى سلسلة متقادة لهم بصرفونها حيث شاؤوا قبل حديدة
الجرية وقيل سميت سلسبيل لانها تسيل عليهم فى طرقهم ومنازلهم تنبع من أصل العرش من
جنة عدن الى سائر الجنان وقيل سميت بذلك لانها فى غاية السلاسة تسلسل فى الحلق ومعنى
تسمى أى توصف لان أكثر العلماء على ان سلسبيل لاصفة لاسم (ويطوف عليهم ولدان
مخلدون) أى فى الخدمة وقيل مخلدون مسرورون ومقربون (اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا
منثورا) يعنى فى بياض اللؤلؤ الرطب وحسنه وصفائه واللؤلؤ اذا انتمر على البساط كان أصفى
منه منظوما وقيل انما شبهوا بالمنور لان ثمارهم فى الخدمة قوله عز وجل (واذا رأيت) قيل
الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل واحد من يدخل الجنة والمعنى اذا رأيت يبرز لك
وتنظر به (ثم) يعنى الى الجنة (رأيت نعيمًا) أى لا يوصف عظمه (وملكا كبيرا) قيل هو أن
أدناهم منزلة من ينظر فى ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أذناه وقيل هو ان رسول
رب العزة من الملائكة لا يدخل عليه الا بآذنه وهو استئذان الملائكة عليهم وقيل معناه ملكا
لا زال له ولا انقال (عليهم) أى فوقهم (ثياب سندس خضر) وهو مارق من الديباج
(واستبرق) وهو ما غلظ منه وكلاهما داخل اسم الحرير (وحلوا أساور من فضة وسقاهاهم
ربهم شرابا طهورا) يعنى طاهر من الاقدار والادران لم تمسه الايدى ولم تدنسه الارجل تكمر

الدنيا

ريقق الديباج (خضر) جمع أخضر (واستبرق) غليظ برفعها محلا على الثياب نافع

وحفص وبجبرها حزة وعلى جملا على سندس ورفع الاول وجرا الثانى أو عكسه غيرهم (وحلوا) عطف على ويطوف (أساور
من فضة) وفى سورة الملائكة يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا قال ابن المسيب لأحد من أهل الجنة الاوى يده
ثلاثة أسورة واحدة من فضة وأخرى من ذهب وأخرى من لؤلؤ (وسقاهاهم ربهم) أضيف اليه تعالى للتشريف والتخصيص
وقيل ان الملائكة يعرضون عليهم الشراب فيأبون قبوله منهم ويقولون اقد طال أخذنا من الوسائط فاذا هم بكاسات تلاقى
أنفواهم بغير أكف من غيب الى عمد (شرابا طهورا) ليس يرچس تكمر الدنيا لان كونها رجسا بالسمى لا بالهـقل

ولا تكافئ ثم اولاهم بمصر فتمسه الايدي الوضرة وتوسه الاقدام الدنسة يقال لاهل الجنة (ان هذا) النعيم (كان لكم جزء) الاعمالكم (وكان سعيكم مشكورا) محمودا مقبولا مرضيا عندنا حيث قلتم للسكين واليتيم والاسير لا تريد منكم جزء ولا شكورا (اننا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) تذكير الضمير بعد ايقاعه اسم لان تأكيده على تأكيده معنى اختصاص الله بالتعزير ليس متقرر في نفس النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا كان هو المنزل لم يكن ٤٠٩ تعزيره مفرا لا حكمه وصوابا

ومن الحكمة الامر بالمصاهرة (فاصبر لحكم ربك) عليك بتبليغ الرسالة واحتمال الاذية وتأخير نصرتك على أعدائك من أهل مكة (ولا تطع منهم) من الكفرة للضمير من تأخير الظفر (آثما) راكبا لما هو آثم داعيا لك اليه (أو كفورا) فاعلاما ما هو كفر داعيا لك اليه لانهم امان بدعوه على مساعدتهم على فعل ما هو آثم أو كفورا غير آثم ولا كفر فني أن يساءلهم على الاولين دون الثالث وقيل الآثم عتبه لانه كان ركا بالآثم والفسوق والكفور الوليد لانه كان غالبا في الكفر والجود والطاهر ان المراد كل آثم وكافر أرى لا تطع أحدها وادانته عن طاعة أحدها لا بعينه فقد نهي عن طاعته معا ومتفرقا ولو كان بالاول لحاز أن يطيع أحدهما لان الواو للجمع فيكون منهي عن طاعته معا لا عن طاعة أحدهما وادانته عن

الدنيا وقبل انه لا يستحيل بولا ولكنه يستحيل ان يصحافي أبادانهم كرمح المسك وذلك انهم يؤتون بالطعام ثم من بعده يؤتون بالشراب الطهور فيشربون منه فقطهر بطونهم ويصير ما كانوا رصعا يخرج من جلودهم أطيب من المسك الاذفر وتضم بطونهم وتعود شهواتهم وقيل الشراب الطهور هو عين ماء على باب الجنة من شرب منه نزع الله ما كان في قلبه من غل وغش وحسد (ان هذا كان لكم جزء) أي يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم نعمها ان هذا كان لكم جزء قد أعد الله لكم الى هذا الوقت فهو لكم بآعمالكم وقيل هو اخبار من الله تعالى له باده المؤمنين انه قد أعد لهم في الآخرة (وكان سعيكم مشكورا) أي شكرتكم عليه وآتيتكم أفضل منه وهو الثواب وقيل شكر الله لعباده هو رضاه منهم بالقليل من الطاعة واعطاؤهم اياهم انكبر من الخيرات قوله عز وجل (اننا نحن نزلنا عليك) أي يا محمد (انقرآن تنزيلا) قال ابن عباس متفرقا آية به آية ولم ينزله جملة واحدة والمعنى أنزلنا عليك القرآن متفرقا لحكمة بالغة تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرح صدره وان الذي أنزله اليه وحى منه ليس بكهانة ولا محر لتزليل تلك الوحشة التي حصلت له من قول الكفار انه سحرا أو كهانة (فاصبر لحكم ربك) أي لعبادته فهي من الحكمة المحضة وقيل معناه فاصبر لحكم ربك في تأخير الاذن في القتال وقيل هو عام في جميع التكليف أي فاصبر لحكم ربك في كل ما حكم الله به سواء كان تكليفا خاصا كالعبادات والطاعات أو عاماتة لمقابا لغير كالتبليغ واداء الرسالة وتحمل المشاق وغير ذلك (ولا تطع منهم آثما أو كفورا) يعني وكفورا قيل أراد به أبا جهل وذلك أنه لما فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نهاه أبو جهل عنها وقال لن نرايت محمد ابصلي لا طأن عمقه وقيل أراد بالآثم عتبه ابن ربيعة وبالكفور الوليد بن المغيرة وذلك أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صنعت ما صنعت لأجل النساء والمال فأرجع عن هذا الامر وقال عتبه أنا أزوجه ابنتي وأسوقها اليك بغير مهر وقال الوليد أنا أعطيك من المال حتى ترضى فأرجع عن هذا الامر فازل الله تعالى هذه الآية فان قلت هل من فرق بين الآثم والكفور قلت نعم الآثم هو المقدم على المعاصي أي معصية كانت والكفور هو الجاحد فكل كفور آثم ولا ينعكس لان من عبد غير الله فقد اجتمع في حقه هذان الوصفان لانه لما عبد غير الله فقد عصاه وبخده نعمة عليه (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا) قيل المراد من الذكر الصلاة والمعنى وصل ربك بكرة يعني صلاة الصبح وأصيلا يعني صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فاسجدله) يعني صلاة المغرب والعشاء فلي هذا تكون الآية جامعة لمواقيت الصلاة الخمس (وسجد ليلا وطويلا) يعني صلاة التطوع بعد المكتوبة وهو التهجد بالليل وقيل المراد من الآية هو الذكر باللسان والمقصود ان يكون ذا كرا لله تعالى في جميع الاوقات في الليل والنهار بقلبه ولسانه قوله عز وجل (ان هؤلاء)

طاعة أحدهما لا بعينه كان عن طاعتهما جميعا ٥٢ خارج ع انهى وقيل اوبعنى ولا أى ولا تطع آثما ولا كفورا (واذكر اسم ربك) صل له (بكرة) صلاة الفجر (وأصيلا) صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فاسجدله) وبعض الليل فصل صلاة العشاءين (وسجد ليلا وطويلا) أي تهجد له هزيعا طويلا من الليل نلته أو نصفه أو ثلثه (ان هؤلاء) الكفرة

(يحبون العاجلة) يؤثر ونها على الآخرة (ويزرون وراءهم) قدماهم أو خاف ظهورهم (يوما ثقيلًا) شديد الأعباء به وهو يوم القيامة لأن شدائدته تنقل على الكفار (نحن خلقناهم وشددنا) أحكمنا (أسرهم) أي خلقهم عن ابن عباس رضي الله عنهما والفرا (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً) أي إذا شئنا أهلكناهم وبذلنا أمثالهم في الخلقة عن طيع (ان هذه) السورة (تذكرة) عظة (فن شاء اتخذنا لربه سبيلاً) بالتقرب إليه بالطاعة له واتباع رسوله (وما نشأون) اتخاذ السبيل إلى الله وبالإيمان وشأى وأبو عمرو وحمل (الأن يشاء الله) النصب على الظرف أي الوقت مشيئة الله وغايشاء الله ذلك من علم منه اختباره ذلك وقيل هو لعموم المشيئة في الطاعة والعصيان والكفر والإيمان فيكون حجة لنا على المعتزلة (ان الله كان عليماً) ٤١٠ بما يكون منهم من الاحوال (حكيمًا) مصيبًا في الاقوال والافعال (يدخل من يشاء)

وهم المؤمنون (في رحمته) يعني كفار مكة (يحبون العاجلة) يعني الدار العاجلة وهي الدنيا (ويزرون وراءهم) يعني أماتهم (يوما ثقيلًا) يعني شديد وهو يوم القيامة والمعنى انهم يترون كونه فلا يؤمنون به ولا يعملون له (نحن خلقناهم وشددنا) أي قوبنا وأحكمنا (أسرهم) أي خلقهم وقيل أوصاهم شدنا بعضنا إلى بعض بالعروق والاعصاب وقيل الأسر مجرى البول والغائط وذلك انه اذا خرج الاذى انقبضا (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً) أي إذا شئنا أهلكناهم وأتيننا بآسياهم فجعلناهم بدلًا منهم (ان هذه) أي السورة (تذكرة) أي تذكرة وعظة (فن شاء اتخذ) أي لنفسه في الدنيا (إلى ربه سبيلاً) أي وسيلة بالطاعة والتقرب إليه وهذه - يتسلك بها القدرية يقولون اتخاذ السبيل هو عبارة عن التقرب إلى الله تعالى وهو إلى اختيار العبد ومشيقته قال أهل السنة ويرد عليهم قوله عز وجل في سياق الآية (وما نشأون إلا أن يشاء الله) أي لستم تشأون إلا بمشيئة الله تعالى لأن الأمر إليه ومشيئته الله مستلزمة لفعل العبد بجميع ما يصدر عن العبد بمشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه (ان الله كان عليماً) أي باحوال خلقه وما يكون منهم (حكيمًا) أي حيث خلقهم مع علمهم (يدخل من يشاء في رحمته) أي في دينه وقيل في جنته فان فسرت الرحمة بالدين كان ذلك من الله تعالى وان فسرت بالجنته كان دخول الجنة بسبب مشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه وفصله واحسانه لا بسبب الاستحقاق (والطامنين) يعني المشركين (أعذهم عذاباً أليماً) أي مؤلماً والله سبحانه وتعالى أعلم

سورة المرسلات مكية وهي خمسون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) (والمرسلات عرفا) فالمرسلات عصفاء والناشرات نشرافا الفارقات فرقافا الملقيات ذكرافا أنذرا أقسم سبحانه

وتعالى بطوائف من الملائكة أرسلهم بأوامره فعصفن في مضمين وبطوائف منهم بشرن أجنهن في الجوعند انحطاطهن بالوحي وأنشرن الشرائع في الارض وأنشرن المفوس الموني بالكفر والجهل بما أوحى ففرقن بين الحق والباطل فأقنن ذكر إلى الانية اعلمهم السلام عذرا للجهنم أنذرا للبطانين أو أقسم بريح عذاب أرسلهم فعصفن وريح رحمة نشرن السحاب في الجوف فترق بينه كقوله ويجعله كسفا فالقنن ذكر الاما عذرا للذين يعتدون إلى الله بموتهم واستغفارهم اذا رأو انعمة الله في الغيب ويشكرونها واما انذار اللذين لا يشكرون وينسبون ذلك إلى الانواع جعل الملقيات لذكر اعتبار السبيبة عرفا حال أي متتابعة كعرف الفرس يتلو بعضها بعضا ومفعول له أي أرسل للاحسان والمعروف وعصا ونشر امصدران وأنذرا أبو عمرو وكوفي نيرأي بكر وجماد والعذر والنذر مصدران من عذرا دحما الاساءة ومن أنذرا خوف على فعل كالكفر والشكر وانصاهم إلى البدل من

يعني كفار مكة (يحبون العاجلة) يعني الدار العاجلة وهي الدنيا (ويزرون وراءهم) يعني أماتهم (يوما ثقيلًا) يعني شديد وهو يوم القيامة والمعنى انهم يترون كونه فلا يؤمنون به ولا يعملون له (نحن خلقناهم وشددنا) أي قوبنا وأحكمنا (أسرهم) أي خلقهم وقيل أوصاهم شدنا بعضنا إلى بعض بالعروق والاعصاب وقيل الأسر مجرى البول والغائط وذلك انه اذا خرج الاذى انقبضا (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً) أي إذا شئنا أهلكناهم وأتيننا بآسياهم فجعلناهم بدلًا منهم (ان هذه) أي السورة (تذكرة) أي تذكرة وعظة (فن شاء اتخذ) أي لنفسه في الدنيا (إلى ربه سبيلاً) أي وسيلة بالطاعة والتقرب إليه وهذه - يتسلك بها القدرية يقولون اتخاذ السبيل هو عبارة عن التقرب إلى الله تعالى وهو إلى اختيار العبد ومشيقته قال أهل السنة ويرد عليهم قوله عز وجل في سياق الآية (وما نشأون إلا أن يشاء الله) أي لستم تشأون إلا بمشيئة الله تعالى لأن الأمر إليه ومشيئته الله مستلزمة لفعل العبد بجميع ما يصدر عن العبد بمشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه (ان الله كان عليماً) أي باحوال خلقه وما يكون منهم (حكيمًا) أي حيث خلقهم مع علمهم (يدخل من يشاء في رحمته) أي في دينه وقيل في جنته فان فسرت الرحمة بالدين كان ذلك من الله تعالى وان فسرت بالجنته كان دخول الجنة بسبب مشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه وفصله واحسانه لا بسبب الاستحقاق (والطامنين) يعني المشركين (أعذهم عذاباً أليماً) أي مؤلماً والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة المرسلات

مكية وهي خمسون آية ومائة وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والمرسلات عرفا) فالمرسلات عصفاء والناشرات نشرافا الفارقات فرقافا الملقيات ذكرافا أنذرا أقسم سبحانه

شيرا

وتعالى بطوائف من الملائكة أرسلهم بأوامره فعصفن في مضمين وبطوائف منهم بشرن أجنهن في الجوعند انحطاطهن بالوحي وأنشرن الشرائع في الارض وأنشرن المفوس الموني بالكفر والجهل بما أوحى ففرقن بين الحق والباطل فأقنن ذكر إلى الانية اعلمهم السلام عذرا للجهنم أنذرا للبطانين أو أقسم بريح عذاب أرسلهم فعصفن وريح رحمة نشرن السحاب في الجوف فترق بينه كقوله ويجعله كسفا فالقنن ذكر الاما عذرا للذين يعتدون إلى الله بموتهم واستغفارهم اذا رأو انعمة الله في الغيب ويشكرونها واما انذار اللذين لا يشكرون وينسبون ذلك إلى الانواع جعل الملقيات لذكر اعتبار السبيبة عرفا حال أي متتابعة كعرف الفرس يتلو بعضها بعضا ومفعول له أي أرسل للاحسان والمعروف وعصا ونشر امصدران وأنذرا أبو عمرو وكوفي نيرأي بكر وجماد والعذر والنذر مصدران من عذرا دحما الاساءة ومن أنذرا خوف على فعل كالكفر والشكر وانصاهم إلى البدل من

ذكر أو على المفعول له (ان ما توعدون) ان الذي توعدون من محيى يوم القيامة ٤١١ (الواقع) لكائن نازل لارب

فيه وهو جواب القسم ولا وقف الى هنا الوصل الجواب بالقسم (فاذا النجوم طمست) بحيث اذهب بنورها وجواب فاذا محذوف والمعامل فيها حواشي او هو وقوع الفصل ونحوه والنجوم فاعل فعل يفسره طمست (واذا السماء فرجت) فتحت فكانت ابوابا (واذا الجبال نسفت) قلعت من اماكها (واذا الرسل اُقتت) اى وقتت كقراءة ابي عمر وأبدلت الهمزة من الواو ومعنى توقيت الرسل تبين وقتها الذى يحضرون فيه للشهادة على ائمتهم (لاى يوم اُجلت) اخرت وامهلت وفيه تعظيم لليوم وتعجب من هوله والتأجيل من الاجل كالنوقيت من الوقت (ليوم الفصل) نجيب آخر وتعظيم لاهمه وهو بان ليوم التأجيل وهو اليوم الذى يفصل به بين الخلائق (وما أدراك ما يوم الفصل) نجيب آخر وتعظيم لاهمه (ويل) مبتدأ وان كان نكرة لانه فى أصله مصدر منصوب سادس فعله ولكنه عدل به الى الرق للدلالة على معنى

كثيرا فالعاصفات عصفا يعنى الرياح الشديدة المهبوب والناشرات نشرا يعنى الرياح اللينة وقيل هى الرياح التى أرسلها نشرا بين يدي رحته وقيل هى الرياح التى تنشر السحاب وتأتى بالمطر فالفارقات فرقاً يعنى الرياح التى تفرق السحاب وتبدده فالملقيات ذكرى يعنى ان الرياح اذا أرسلت عاصفة شديدة قلعت الأشجار وخربت الديار وغيرت الآثار فيحصل بذلك خوف للعباد فى القلوب فيلجئون الى الله تعالى ويذكرونه فصارت تلك الرياح كأنها ألقت الذكروا المعرفة فى القلوب عند هبوبها * الوجه الثانى ان المراد بأسرها الملائكة الذين أرسلهم الله تعالى ومعنى الرسائل عرفاً للملائكة الذين أرسلوا بالمرءى من أمر الله ونهيه وهذا القول رواه عن ابن مسعود قال العاصفات عصفا يعنى الملائكة تعصف فى طيرانهم ونزولهم كعصف الرياح فى السرعة والناشرات نشرا يعنى أنهم اذا نزلوا الى الارض نشروا اجنتهم وقيل هم الذين ينزلون الكتب ودواوين الاعمال يوم القيامة فالفارقات فرقاً قال ابن عباس يعنى الملائكة تاتى بما يفرق بين الحق والباطل فالملقيات ذكرى يعنى الملائكة تلقى الذكرا الى الانبياء وقيل يجوز ان يكون الذى ذكره القرآن خاصة فعلى هذا يكون الملقى هو جبريل وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم * الوجه الثالث ان المراد بأسرها آيات القرآن ومعنى والمرسلات عرفاً آيات القرآن المتابعة فى النزول على محمد صلى الله عليه وسلم بكل عرف وخبر فالعاصفات عصفا يعنى آيات القرآن تعصف القلوب بذكر الوعيد حتى تجعلها كالعصف وهو النبأ المتكسر والناشرات نشرا يعنى ان آيات القرآن تنشر أنوار الهداية والمعرفة فى قلوب المؤمنين فالفارقات فرقاً يعنى آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل فالملقيات ذكرى يعنى آيات القرآن وهى الذكرا الحكيم الذى يلقى الاعداء والنور فى قلوب المؤمنين * الوجه الرابع انه ليس المراد من هذه الكلمات الخمس شيئا واحداً يعينه فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا والرياح ويكون المراد بقوله فالفارقات فرقاً فالملقيات ذكرى الملائكة فان قلعت وما المجانسة بين الرياح والملائكة حتى جمع بينهما فى القسم قلت الملائكة روحانيون فهم بسبب لطافتهم وسرعة حركاتهم شابهوا الرياح فحصلت المجانسة بينهما من هذا لوجه فحسن الجمع بينهما فى القسم عذرا أو نذرا أو لا اعدا ولا نذار من الله وقيل عذرا من الله ونذار منه الى خلقه وهذه كلها أقسام وجواب القسم قوله تعالى (ان ما توعدون) أى من أمر الساعة ومجيئها (الواقع) أى لكائن نازل لا محالة وقيل معناه ان ما توعدون به من الخير والشر الواقع بكم ثم ذكر متى تقع فقال تعالى (فاذا النجوم طمست) أى محيى نورها وقيل محقت (واذا السماء فرجت) أى شقت وقيل فتحت (واذا الجبال نسفت) أى قلعت من اماكنها (واذا الرسل اُقتت) وقرئ وقتت بالواو ومعناها واحد أى جعلت لوقات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الامم (لاى يوم اُجلت) أى اخرت وضرب الاجل لجمعهم كانه تعالى يحب لعباده من تعظيم ذلك اليوم والمعنى جعلت الرسل فى ذلك اليوم لتمييز من كذبهم وتعظيم من آمن بهم ثم بين ذلك اليوم فقال تعالى (ليوم الفصل) قال ابن عباس يوم يفصل الرحمن فيه بين الخلائق ثم اتسع ذلك تعظيما وتوبيلا فقال تعالى (وما أدراك ما يوم الفصل) أى وما أعلمك بيوم الفصل وهوله وشدته (ويل يومئذ للكافرين) أى بالنوحية والبؤة والمعاد والبعث والحساب قوله تعالى (المنهك الاولين) يعنى الامم الماضية بالعذاب فى الدنيا حين كذبوا رسلهم ثبات الهلاك ودوامه للدعوة عليه ونحوه سلام عليكم (يومئذ) نظيره (للكافرين) بذلك اليوم خبره (المنهك الاولين) الامم الخالصة المكذبة

(ثم تتبعهم الاخرين) مستأنف بعد وقف وهو وعيد لاهل مكة أى ثم تفعل بامثالهم من الاخرين ما فعلنا بالاولين لانهم كذبوا
 مثل تكذيبهم (كذلك) مثل ذلك الفعل الشنيع (نفعل بالجرم) بكل من أجرم (وبل يومئذ المكذبين) بما أوعدنا ألم
 نخلقكم من ماء مهين - قير وهو النطفة (نجملناه) أى الماء (فى قرار مكين) مقرب يمكن فيه وهو الرحم ومحل (الى قدر
 معلوم) الحال أى مؤخر الى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به وهو تسعة أشهر او ما فوقها وما دونها (فقدّرنا) فقدّرنا
 ذلك تقدير (فهم القادرون) ٤١٢ فهم المقدرون له نحن أو قدرنا على ذلك فهم القادرون عليه نحن والاول أحق

لقراءة نافع وعلى بالتشديد
 واقلوه من نطفة خلقه
 وقدره (وبل يومئذ
 للمكذبين) بنعمة العطرة
 (ألم نجعل الارض كفانا)
 هو من كفت الشئ اذا ضمه
 وجمعه وهو اسم ما يكف
 كقولهم الضمام لما ضم
 وبه انتهب (أحياء وأمواتا)
 كانه قيل كافئة أحياء
 وأمواتا أو بفعل مضمر
 يدل على كمالها وهو تكفت
 أى تكفت أحياء على
 ظهورها وأمواتا فى بطنها
 والتشكيب فيها للتفخيم أى
 تكفت أحياء لا يمدون
 وأمواتا لا يحصرون
 (وجعلنا فيها رواسى) حبالا
 ثوابت (شامخات) عاليات
 (وأسقيناهم ماء فرانا) عابا
 (وبل يومئذ للمكذبين)
 بهذه النعمة (انطلقوا الى
 ما كنتم به تكذبون) أى
 يقال للكافرين يوم القيامة
 سيروا الى النار التى كنتم
 بها تكذبون (انطلقوا)
 تذكرير للتوكيد (الى ظل)
 دخان جهنم (ذى ثلاث

(ثم تتبعهم الاخرين) يعنى السالكين سبيلهم فى الكفر والتكذيب وهم كفار قريش أى
 غلبهم بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم (كذلك نفعل بالجرمين) أى انما نفعل بهم ذلك
 ان كنتم مجرمين (وبل يومئذ المكذبين) ألم نخلقكم من ماء مهين (نجملناه فى قرار
 مكين) يعنى الرحم (الى قدر معلوم) يعنى وقت الولادة وهو معلوم لله تعالى لا يعلم ذلك غيره
 (فقدّرنا) قرئ بالتشديد من التقدير أى قدرنا ذلك تقديرا (فهم القادرون) أى المقدرون له
 وقرئ بالتخفيف من القدرة أى قدرنا على خلقه وتصويره كيف شئنا فهم القادرون حيث
 خلقناه فى أحسن صورة وهيئة (وبل يومئذ المكذبين) أى المذنبين للبعث لان القادر على
 الابتداء قادر على الاعادة (ألم نجعل الارض كفانا) يعنى وعاء وأصله الضم والجمع (أحياء
 وأمواتا) يعنى تكفهم أحياء على ظهورها يعنى تضمهم فى دورهم ومنزلهم وتكفهم أمواتا فى
 بطنها فى قبورهم ولذلك تسمى الارض أما لانهم تضم الاس كالام تضم ولدها (وجعلنا فيها) أى
 فى الارض (رواسى شامخات) يعنى جبالا عاليات (وأسقيناهم ماء فرانا) يعنى عذبا (وبل
 يومئذ المكذبين) يعنى ان هذا كله أعجب من البعث فالقادر عليه قادر على البعث قوله
 عز وجل (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) يعنى يقال للمكذبين يوم القيامة فى الدنيا انطلقوا
 الى ما كنتم به تكذبون وهو العذاب ثم فسر بقوله (انطلقوا الى ظل ذى ثلاث شعب) يعنى
 دخان جهنم اذا سطع وارتفع تشعب وتفرق ثلاث فرق وكذلك شأن الدخان العظيم فيقال
 لهم كونوا فيه الى ان يفرغ من الحساب كما يكون أولياء الله تعالى فى ظل عرشه وقيل يخرج
 عنق من الذرافيت تشعب ثلاث شعب على رؤسهم وعن أعينهم وعن شمالكهم (لا ظليل) أى
 ان ذلك اظل لا يظل من حر (ولا ينفى من الالهب) أى لا يرد عنهم لم يذهب عنهم والمعنى انهم اذا
 استظلوا بذلك الظل لا يدفع عنهم حر الالهب (انها) يعنى جهنم (ترى بشرى) جمع شرارة وهى
 ما تطاير من النار (كالقصر) يعنى كالبناء العظيم ونحوه وقيل هى أصول الشجر والنخل
 العظيم واحدتها قصرة وسئل ابن عباس عن قوله ترى بشرى كالقصر فقال هى الخشب العظيم
 المقطعة وكنانة مد الى الخشبة فمقطعه اثلاثة أدرع وفوق ذلك ودونه رند خرها للشتاء وكما
 نسميها القصر (كانه) يعنى الشرر (جباله) جمع الجبال وقال ابن عباس هى جبال السفن يجمع
 بعضها الى بعض حتى تكون كاساط الجبال (صفر) جمع أصفر يعنى ار لون ذلك الشرر أصفر
 وأنشد بعضهم

دعهم باعلى صوته اورمهم * بمثل الجبال الصفر زاعة الشوى

وقيل الصفر هنا معناه الاسود لانه جاء فى الحديث ان شرر نار جهنم اسود كالقير والعرب

شعب) يشعب اعظمه ثلاث شعب وهكذا الدخان العظيم يتفرق ثلاث فرق (لا ظليل) نعمت ظل أى
 لا مظل من حر ذلك ليوم وحر النار (ولا ينفى) فى محل الجراى وغيره من لهم (من الالهب) من حر الالهب شيا (انها) أى النار
 (ترى بشرى) هو ما تطاير من النار (كالقصر) فى العظم وقيل هو الغليظ من الشجر الواحدة قصرة (كانه جباله) كوفى
 غير اى بجمع جبالا لا غيرهم جمع الجمع (صفر) جمع أصفر أى سود وتضرب الى الصفرة وشبه الشرر بالقصر لعظمه

(ويل يومئذ للكاذبين) بان هذه صفتها (هذا يوم لا ينطقون) وقرئ بنصب اليوم أى هذا الذى قص عليكم واقع يومئذ وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية وعن قوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فقال فى ذلك اليوم موافق فى بعضها يختصمون وفى بعضها لا ينطقون أو لا ينطقون بما ينة معهم جعل نطقهم كالألف (ولا يؤذن لهم) فى الاعتذار (فيعتذرون) عطف على يؤذن منخرف فى سلك النفي أى لا يكون لهم اذن واعتذار ٤١٣ (ويل يومئذ للكاذبين)

هذا اليوم (هذا يوم الفصل) بين الحق والمبطل والمحسن والمسيء بالجزاء (جمعناكم) بامكذبى محمد (والاواين) والمكاذبين قبلكم (فان كان لكم كبد) حيلة فى دفع العذاب (فكيدون) فاحذروا على تخلص أنفسكم من العذاب والكيد متعده تقول كدت فلانا اذا احذرت عليه (ويل يومئذ للكاذبين) بالبعث (ان المتقين) من عذاب الله (فى ظلال) جمع ظل (وعيون) جارية فى الجنة (وفواكه مما يشتهون) أى لذية مستهفاة (كلوا واشربوا) فى موضع الحال من ضمير المتقين فى الطرف الذى هو فى ظلال أى هم مستقرون فى ظلال مقولا لهم ذلك (ههنا بما كنتم نعمون) فى الدنيا (انا كذلك نجزي المحسنين) فأحسنوا ونجزوا بهذا (ويل يومئذ للكاذبين) بالجنة (كلوا وتمتعوا) كلام مستأنف خطاب للكاذبين فى الدنيا على

تسمى سود الابل صفر الاله يشوب سوادها شئ من الصفرة وقبل هى قطع النحاس والمعنى ان هذا الشرر يرتفع كانه شئ مجموع غليظ أصفر (ويل يومئذ للكاذبين) قوله عز وجل (هذا يوم لا ينطقون) يعنى بحجة تنفعهم قيل هذا فى بعض مواطن القيامة وموافقتها وذلك لان فى بعض هاتى كلامون وفى بعضها لا يتصمون وفى بعضها يختم على أفواههم فلا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) عطف على يؤذن واختير ذلك لان رؤس الآتى بالنور فلو قال فيعتذروا لم يوافق الآيات والعرب تستحب وفاق الفواصل كما تستحب وفاق القوافى والقرآن نزل على ما تستحب العرب من موافقة المقاطع والمعنى لا يكون اذن واعتذار قال الجنيد أى عذر ان أعرض عن منعمه وكفر بأياه ونعمه فان قلت قد توهم ان لهم عذرا ولكن قد منعوا من ذكره قالت ليس لهم عذر فى الحقيقة لانه قد تقدم الاعذار والانداز فى الدنيا فلم يبق لهم عذر فى الآخرة ولكن ربه تخيلوا خيالا فاسدا ان لهم عذرا فلم يؤذن لهم فى ذلك العذر انه اسد (ويل يومئذ للكاذبين) يعنى انه لما تبين انه لا عذر لهم ولا حجة فيما أتوا به من الاعمال السيئة ولا قدرة لهم على دفع العذاب عنهم لاجرم قال فى حقهم ويل يومئذ للكاذبين (هذا يوم الفصل) يعنى بين أهل الجنة وأهل النار وقبل هو الفصل بين العباد فى الحقوق والمحاكمات (جمعناكم والاواين) يعنى مكذبى هذه الامة والذين كذبوا انبياءهم من الامم الماضية (فان كان لكم كيد فكيدون) أى ان كانت لكم حيلة تحتالون بها لانفسكم فاحذروا لو اوههم يعلمون أن الحيل يومئذ منقطعة لا تنفع وهذا فى نهاية التوبيخ والنقر يعقله هذا عقبه بقوله (ويل يومئذ للكاذبين) قوله عز وجل (ان المتقين) أى الذين اتقوا الشرك (فى ظلال) جمع ظل وهو ظل الاشجار (وعيون) أى فى ظلهم عيون ماء (وفواكه مما يشتهون) أى يتلذذون بها (كلوا واشربوا) أى ويقال لهم كلوا واشربوا وهذا القول يحتمل ان يكون من جهة الله تعالى بلا واسطة وما أعظمها من نعمة أو يكون من جهة الملائكة على سبيل الاكرام (ههنا) أى حالص اللذة لا يشوبه تنغيص (بما كنتم تعملون) أى فى الدنيا من الطاعات (انا كذلك نجزي المحسنين) قبل المقصود منه تذكير الكفار ما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا انهم لو كانوا من المتقين المحسنين لفازوا بمثل ذلك الخير العظيم فلما لم يفوا ذلك وقعوا فى قوله (ويل يومئذ للكاذبين) قوله عز وجل (كلوا وتمتعوا قليلا) يقول لكفار مكة كلوا وتمتعوا قليلا فى الدنيا الى منتهى آجالكم وهذا وان كان فى ظاهر اللفظ أمرا الا انه فى المعنى نهى بليغ وزجر عظيم (انكم مجرمون) أى مشركون بالله مستحقون للعقاب لاجرم أتبعه بقوله (ويل يومئذ للكاذبين) واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون (أى وادأقيل لهم صلواتهم) لا يصالون فعبعن الصلاة بلفظ ركوع لانه ركن من أركانها وقال ابن عباس انما يقال لهم هذا يوم القيامة حين يدعون الى السجود ولا يستطيعون (ويل يومئذ

وجه التهديد كقوله اعملوا ما شئتم (قليل) لار مناع الدنيا لميل (انكم مجرمون) كافرون أى ان كل مجرم ياكل ويتمتع أياما قليلا ثم يبقى فى الهلاك الدائم (ويل يومئذ للكاذبين) بالهم (وادأقيل لهم اركعوا) اخشعوا لله وتواضعوا اليه بقبول وحيه واتباع دينه ودعوا هذا الاستكبار (لا يركعون) لا يحشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على استكبارهم وأدأقيل لهم صلوات لا يصالون (ويل يومئذ

للكاذبين) بالامر والتمنى (فبأى حديث بعده) بعد القرآن (يؤمنون) أى ان لم يؤمنوا بالقرآن مع انه آية مبصرة ومجزة باهرة من بين الكتب السماوية فبأى كتاب بعده يؤمنون والله أعلم ﴿سورة النبأ مكية وهى أربعون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (عم) أصله عن ما قرئ بهائم أدغمت النون فى الميم فصار عما قرئ بهائم حذف الالف تخفيفا للكثرة فى الاستعمال فى الاستفهام وعليه الاستعمال الكثير وهذا استفهام تفخيم لاستفهام عنه لانه تعالى لا تخفى عليه خافية (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا ٤١٤ أو يسألون غيرهم من المؤمنين والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم

للكاذبين فبأى حديث بعده يؤمنون) أى بعد نزول القرآن اذ لم يؤمنوا به فأى شئ يؤمنون والله أعلم

﴿تفسير سورة النبأ وتسمى سورة عم يتساءلون والتساؤل﴾

مكية وهى أربعون آية ومائة وثلاث وسبعون كلمة وتسعمائة وسبعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (عم) أصله عن ما (يتساءلون) عن أى شئ يتساءلون يعنى المشركين ولفظه استفهام ومعناه التفخيم كقولك أى شئ زيد اذا عظمت شأنه وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم الى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون فيما بينهم فيقول بعضهم لبعض ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر عما ذاتساؤلهم فقال تعالى (عن النبأ العظيم) يعنى الخبر العظيم الشأن قال الاكثرون هو القرآن وقبل هو البعث وقيل هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به (الذى هم فيه مختلفون) فى تفسير النبأ العظيم بالقرآن قال اختلافهم فيه هو قولهم انه صعر أو شعر أو كهانة أو نحو ذلك مما قالوه فى القرآن ومن فسر النبأ العظيم بالبعث قال اختلافهم فيه فى مصدق به وهم المؤمنون ومن مكذب به وهم الكافرون ومن فسر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال اختلافهم فيه كاختلافهم فى القرآن (كلا) هى ردع وزجر وقبل هى نفي لاختلافهم والمعنى ليس الامر كما قالوا (سيعلمون) أى عاقبة تكذيبهم حين ينكشف الامر يعنى فى القيامة (ثم كلا سيعلمون) وعبيد على اثر وعيد وقبل معناه كلا سيعلمون يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم وكفرهم ثم كلا سيعلمون يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم وإيمانهم ثم ذكر أشياء من عجائب صنائعه ليدتدلوا بذلك على توحيده ويعلموا انه قادر على إيجاد العالم وبقائه بعد إيجاده وإيجاد مرة أخرى للبعث والحساب والثواب والعقاب فقال تعالى (ألم تجعل الارض مهادا) أى فراشا وبساطا لتستقر عليها الأقدام (والجبال أوتادا) يعنى للارض حتى لا تميد (وخلقناكم أزواجا) يعنى أصنافا ذكورا وإناثا (وجعلنا نومكم سباتا) أى راحة لا بدانكم وليس الغرض ان السبات للراحة بل المقصود منه ان النوم يقطع التعب ويزيله ومع ذلك تحصل الراحة وأصل السبت القطع ومعناه ان النوم يقطع عن الحركة والتصرف فى الاعمال (وجعلنا الليل لباسا) أى غطاء وغشاء يستتر كل شئ بظلمته عن العيون ولهذا هى الليل لباسا على وجه المجاز ووجه النعمة فى ذلك هو ان الانسان يستتر بظلمة الليل عن العيون اذ أراد هر باس عدو ونحو ذلك (وجعلنا النهار معاشا) أى سببا

عن البعث ويسألون المؤمنين عنه على طريق الاستهزاء (عن النبأ العظيم) أى البعث وهو بيان للشأن الفخم وتقديره عم يتساءلون يتساءلون عن النبأ العظيم (الذى هم فيه مختلفون) فمنهم من يقطع بانكاره ومنهم من يشك وقيل الضمير للمسلمين والكافرين وكانوا جميعا يتساءلون عنه فالمسلم يسأل ليزداد خشية والكافر يسأل استهزاء (كلا) ردع عن الاختلاف أو التساؤل هنر أو (سيعلمون) وعبيد لهم بأهم سوف يعلمون عيانا ان ما يتساءلون عنه حق (ثم كلا سيعلمون) كر الردع للتشديد وثم يشعرا ان الثانى أبلغ من الاول وأشد (ألم نجعل الارض) لما أنكمروا البعث قيل لهم ألم يخلق من أضيف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة فلم تنكروا قدرته على البعث وما هو الا اختراع كهده الاختراعات

للمعاش

أو قيل لهم لم فعل هذه الاشياء والحكيم لا يفعل عبثا وانكار البعث

يؤدى الى انه عابت فى كل ما فعل (مهادا) فراشا فرشناها لكم حتى سكنتموها (والجبال أوتادا) للارض لئلا تميد بكم (وخلقناكم أزواجا) ذكر وأنثى (وجعلنا نومكم سباتا) قطعنا اعمالكم وراحة لا بدانكم والسبت القطع (وجعلنا الليل لباسا) سترناكم عن العيون اذ أردتم اخفاء ما لا تحبوا الاطلاع عليه (وجعلنا النهار معاشا) وقت معاش تتقلبون فى حوائجكم ومكاسبكم

(و بنينا فوقكم سبعاً) سبع سموات (شداداً) جمع شديدة أى محكمة قوية لا يثوثر فيها مرور الزمان أو غلاظا غلظ كل واحدة مسيرة خمسة آلاف عام (وجعلنا سراجاً وهاجاً) مضيئاً وقادياً جامعاً للنور والحرارة والمراد الشمس (وأنزلنا من المعصرات) أى السحاب إذا عصرت أى شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر ومنه أعصرت الجارية إذا ذنبت أن تحيض أو الرياح لأنها تنشئ السحاب وتدرأ خيلاه فيصعج أن يجعل مبدأ الانزال وقد جاء أن الله تعالى يبعث الرياح فيحمل الماء من السماء إلى السحاب (ماء متجافاً) منصبا بكثرة (لتخرج به) بالماء (حبا) كالبر والشعير (ونباتاً) ٤١٥ وكلاً (وجنات) بساتين (ألفافاً) ملتفة الأشجار

واحد هالف كجذع واحد
أوليف كشرى واشراف
أولاً واحد له كوزاع أو هي
جمع الجمع فهي جمع لف
واللف جمع لفاء وهي
شجرة مجمعة ولا وقف
من ألم نجعل إلى ألفافاً
والوقف الضرورى على
أوتاد أو معاشاً (ان يوم
الفصل) بين المحسن
والمسيء والمحق والمبطل
(كان ميقاناً) ومقام محدوداً
ومنتهى معلوماً لوقوع
الجزاء أو ميعاداً للشواب
والعقاب (يوم ينفخ) بدل
من يوم الفصل أو عطف
بيان (في الصور) في
القرآن (فناً تون أفواجاً)
حال أى جماعات مختلفة
أو أمم كل أمة مع رسولها
(وفتحت السماء) خفيف
كوفي أى شققت لنزول
الملائكة (فكانت أبواباً)
فصارت ذات أبواب وطرق
وفروج ومألفها اليوم من
فروج (وسيرت الجبال)
عن وجه الأرض (فكانت

للعاش والنصرف في المصالح وقال ابن عباس تبتغون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه
(و بنينا فوقكم سبعاً شداداً) يعنى سبع سموات محكمة ليس يتطرق عليها شقوق ولا فطور على
مر الزمان إلى أن يأق أمر الله تعالى (وجعلنا سراجاً وهاجاً) يعنى الشمس مضيئة منيرة وقيل
الوهاج الوقاد وقيل جعل في الشمس حرارة ونورا والوهاج يجمع النور والحرارة (وأنزلنا من
المعصرات) يعنى الرياح التي تعصر السحاب وهي رواية عن ابن عباس وقيل هي الرياح ذوات
الاعاصير وعلى هذا المعنى تكون من معنى الماء أى وأنزلنا بالمعصرات وذلك لأن الريح تستدر
المطر من السحاب وقيل هي السحاب وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس المعصرات السحابة
التي حان لها أن تمطر ولما تمطر وقيل المعصرات الغيثات والمعاصر هو الغيث وقيل المعصرات
السموات وذلك لأن المطر ينزل من السماء إلى السحاب (ماء متجافاً) أى صلباً بامدرا رامتاً بها
بتلو بعضه بعضاً ومنه الحديث أفضل الحج والعج والتج أى رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى
(لتخرج به) أى بذلك الماء (حبا) أى ماياً كله لأنسان كالخنطة ونحوها (ونباتاً) أى ما ينبت في
الأرض من الحشيش مما يأك كل منه الأنعام (وجنات ألفافاً) أى ملتفة بالشجر ليس بينها
خلال فدل على البعث بذكر ابتداء الخلق ثم أخبر عنه بقوله تعالى (ان يوم الفصل) أى الحساب
(كان ميقاناً) أى لما وعده الله من الثواب والعقاب وقيل ميقاناً يجمع فيه الخلائق ليقضى
بينهم (يوم ينفخ في الصور) يعنى النفخة الأخيرة (فناً تون أفواجاً) يعنى زمرات من كل مكان
للمحاسب (وفتحت السماء فكانت أبواباً) يعنى فكانت ذوات أبواب لتزول الملائكة وقيل تهل
وتدأثر حتى يصرفها أبواب وطرق (وسيرت الجبال) أى عن وجه الأرض (فكانت سراجاً)
أى هباء منبهاً كالسراج في عين الساطر (ان جهنم كانت مرصداً) أى طريقاً لمرءى فلا سميل
لاحد إلى الجنة حتى يقطع النار وروى عن ابن عباس أن على جسر جهنم سبع محابس يستل
العبد عندها وأهلها عن شهادة أن لا إله الا الله فان جاءها تامة جاز إلى الثاني فيسئل عن الصلوات
فان جاءها تامة جاز إلى الثالث فيسئل عن الزكاة فان جاءها تامة جاز إلى الرابع فيسئل عن
الصوم فان جاءها تامة جاز إلى الخامس فيسئل عن الحج فان جاءها تامة جاز إلى السادس فيسئل عن
العمره فان جاءها تامة جاز إلى السابع فيسئل عن المظالم فان خرج منها والابقال انظر وافان كان
له تطوع أكملت به أعماله فاذا فرغ انطلق به إلى الجنة وقيل كانت مرصداً أى معدة لهم وقيل
هو من رصدت الشيء أرصده اذ ترقبته والمرصاد المكان الذي يرصده الراصد العدو والمعنى
ان جهنم ترصد الكفار أى تنظرهم (للاطاعين) أى الكافرين (مأباً) أى مرجعاً يرجعون
إليه (لابئين فيها) أى في جهنم (أحقاباً) جمع حقب وهو عتاون سنة كل سنة اثنا عشر شهراً

سراجاً) أى هباء منبهاً الشمس انه ماء (ان جهنم كانت مرصداً) طريقاً عليه يمر الخلق والمؤمن يرعاهم والكافريه دخلها وقيل
المرصاد الحد الذي يكون فيه الرصد أى هي حد الطاعين الذين يرصدون فيه للعذاب وهي مأبهم أو هي مرصاد لاهل الجنة
ترصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم عليها (للاطاعين) أى الكافرين مرجعاً (لابئين) ما كثر حال
مقدرة من الضمير في لاطاعين جزرة لبئين واللبث أقوى اذ اللبث من وجد منه اللبث وان قل واللبث من شأن اللبث والمقام
في المكان (فيها) في جهنم (أحقاباً) ظرف جمع حقب وهو الدهر ولم يرد به عدد محصور بل الابد كما مضى حقب تبعه آخر إلى

غير نهاية ولا يستعمل الحطب والحطب الا اذا اريد تتابع الازمنة وثوابها وقيل الحطب محمول على بعض العلماء غير هذه الامة فاجاب بعد عشرين سنة لا يثنى فيها احقبا (لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا) أي غير ذات قصدين جال من ضيق لا يثنى فاذا انقضت هذه الاحقاب التي عذوقها يمنع البرد والشراب بدلوا باحقاب آخر فيها عذاب آخر وهي احقاب بعد احقاب لا انقطاع لها وقيل هو من حطب عامنا اقل مطره وخبره وحطب فلان اذا اخطأه الرزق فهو حطب وجميعه احقاب لينتصب حالاً عنهم أي لا يثنى ٤١٦ فيها - قبين جهنم ولا يذوقون فيها بردا ولا شرابا نفسه - يرله وقوله (الاجم)

كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة يروى ذلك عن علي بن أبي طالب وقيل الحطب الواحد سبعة عشر ألف سنة فان قلت الاحقاب وان طالت فهي متناهية وعذاب الكفار في جهنم غير متناه فسامعني قوله احقبا قلت ذكر وافيته وحوها * أحدها ما روى عن الحسن قال ان الله تعالى لا يبعث لاهل النار مدة بل قال لا يثنى فيها احقبا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حطب دخل حطب آخر ثم آخر الى الابد فليس للاحقاب عدة الا الخلود روى عن عبد الله بن مسعود قال لو علم أهل النار انهم يلبثون في النار عدد حصي الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة انهم يلبثون في الجنة عدد حصي الدنيا لفرحوا * الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحطب الواحد متناه والمعنى انهم يلبثون فيها احقبا لا يذوقون فيها أي في تلك الاحقاب بردا ولا شرابا الاجميا وغساقا فهذا توقفت لانواع العذاب الذي يبدلونه لا توقفت للبهائم فيها الوجه الثالث ان الآية منسوخة بقوله فلن يزيدكم لاعذابا يعني ان العدة قد ارتفعت والخلود قد حصل (لا يذوقون فيها بردا) قال ابن عباس البرد النوم وقيل برد أي رويح وراحة وقيل لا يذوقون بردا ينفعهم (ولا شرابا) أي ينفعهم عن عطش (الاجميا وغساقا) أي لكن بشر بون حطب اقل هو الصفر المذاب وقيل هو الماء الحار الذي انتهى حره وغساقا قال ابن عباس الغساق الزهر يريحهم ببرد وقيل هو صديد أهل النار (جزاء وفاقا) أي جزئناهم جزاء وفاقا أعمالهم وقيل وفاق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار (انهم كانوا لا يرجون حسابا) أي لا يخافون ان يحاسبوا والمعنى انهم كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا بانهم يحاسبون (وكذبوا باياتنا) أي التي جاءت بها الانبياء وقيل كذبوا بدلائل التوحيد والنبوة والبعث والحساب (كذابا) أي تكذبا قال الفراء هي لغة بمانية فصحة يقولون في مصدر التعميل فعال قال وقد سألتني اعرابي منهم يستغفني الخلق أحب اليك أم القصص يريد النقصير (وكل شيء) أي من الاعمال (أحصيناه) أي بيناه وأثبتناه (كذابا) أي في كتاب وهو اللوح محفوظ وقيل معناه وكل شيء علمناه علما لا يزول ولا يتغير ولا يتبدل والمعنى اننا علمنا بجميع ما فعلوه من خير وشروا انا أجازيهم على قدر أعمالهم جزاء وفاقا (فذوقوا) أي يقال لهم ذوقوا فان ريدكم الاعذاب قيل هذه الآية أشد آية في القرآن على أهل النار كلها استغوا من نوع من العذاب أغيثوا بان شدة قوله عز وجل (ان للفقير مفازا) أي فوزا أي نجاة من العذاب وقيل فوزا بما طابوه من نعيم الجنة ويحتمل ان يفسر الفوز بالامرين جميعه لانهم فاروا بمعنى نجوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم ثم فسر فقال (حدائق) جمع حديقة وهي البستان المحوط به كل ما يشتهر (وأعقابا) التنكير يدل على تعظيم ذلك العنب (وكواعب) جمع كاعب

وغساقا) استثناء منقطع أي لا يذوقون في جهنم أو في الاحقاب بردا وروحا ينفس عنهم حر النار أو نوما ومنه منع البرد البارد ولا شرابا يسكن عطشهم ولكن يذوقون فيها جميعا ماء حارا يحرق ما يأتي عليه وغساقا ماء يسيل من صديدهم وبالتشديد كوفي غير أبي بكر (جزاء) جوزوا جزاء (وفاقا) موافقا لأعمالهم مصدر يعني المدة أو دوافق ثم استأنف مع لاد فقال (انهم كانوا لا يرجون حسابا) لا يخافون محاسبة الله اياهم أو لم يؤمنوا بالبعث ليرجوا حسابا (وكذبوا باياتنا كذابا) تكذبا وفعال في معنى فعل كلف فاش (وكل شيء) نصب بضمير يفسره (أحصيناه كذابا) مكتوبا في اللوح بالحساب أو حال أو مصدر في موضع احصاه أو احصينا في معنى كتبنا لان الاحصاء يكون بالكاتب غالبا وهذه الآيات

اتعرض لان قوله (فذوقوا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم الآيات أي يعني فذوقوا جزاءكم والانتفات شاهد على شدة لغف (فان يزيدكم الاعذاب) في الحديث هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار (ان للفقير مفازا) مفوز من الفوز يصح مصدر أي نجاة من كل مكروه وظفر بكل محبوب ويصلح للذكر وهو الجنة ثم أبدل عنه بدل البعض من الكل فقال (حدائق) بساتين فيها أنواع الشجر المثمرة حديقة (وأعقابا) كروما عطف على حدائق (وكواعب) نواهد

(أترابا) لذات مستويات في السن (وكأ ما دهاقا) مملوءة (لا يسمعون فيها) في الجنة حال من ضمير خبران (لغوا) باطلا (ولا كذابا) الكسافي خفيف بمعنى مكاذبة أي لا يكذب بعضهم بعضا ولا يكاذبه (جزاء) مصدر أي جزأهم جزاء (من ربك عطاء) مصدر أو بدل من جزاء (حسابا) عفة يعني كافيا أو على حسب أعمالهم (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) جبرهما ابن عاصم وبدلا من ربك ومن رفعهما قرب خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ أخبره الرحمن أو الرحمن صفته ولا يملك كون خبر أو هما خبران والضمير في (لا يملك كون) لاهل السموات والأرض وفي (منه خطابا) لله تعالى أي لا يملك كون الشفاعة من عذابه تعالى إلا بآذنه أو لا يقدر أحد أن يخاطبه تعالى خوفا (يوم يقوم) ان جماعته ظرفا للآ ٤١٧ يملك كون لا تنقف على خطابا وان جملة ظرفا لا يتكلمون

تقف (الروح) جبريل عند الجمهور وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله تعالى بعد العرش خلقا أعظم منه (والملائكة صفا) حال أي مصطفين (لا يتكلمون) أي الخلاق ثم خوفا (الا من أذن له الرحمن) في الكلام أو الشفاعة (وقال صوابا) حقان قال المشفوع له لا اله الا الله في الدنيا أو لا يؤذن الا لمن يهـ كلام بالصواب في أمر الشفاعة (ذلك اليوم الحق) الثابت وقوعه (فن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء) مرجعا بالعمل الصالح (انا أنذرناكم) أيها الكفار (عذابا قريبا) في الآخرة لان ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء) الكافر لقوله انا أنذرناكم عذابا قريبا (ما قدمت يداه) من الشر لقوله وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما

يعني جوارى نواهد قد تكعبت ثديهن (أترابا) يعني مستويات في السن (وكأ ما دهاقا) قال ابن عباس مملوءة مترعة وقيل متتابعة وقيل صافية (لا يسمعون فيها) أي في الجنة وقيل في حالة شربهم لان أهل الدنيا يتكلمون بالباطل في حالة شربهم (لغوا) أي باطلا من الكلام (ولا كذابا) أي تكذبا والمعنى انه لا يكذب بعضهم بعضا ولا ينطقون به (جزاء من ربك عطاء حسابا) أي جزأهم جزاء وعطاءهم عطاء حسابا أي كافيا وافيًا وقيل حسابا بمعنى كثيرا وقيل جزاء بقدر أعمالهم (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) لا يملك كون منه خطابا (أي لا يقدر الخلق ان يكلموا الرب إلا بآذنه) وقيل لا يملك كون منه خطابا أي لا يملك كون شفاعة إلا بآذنه في ذلك اليوم (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قيل هو جبريل عليه الصلاة والسلام وقال ابن عباس الروح ملك من الملائكة ما خلق الله خلقا أعظم منه فإذا كان يوم القيامة قام وحده صفا وقامت الملائكة كلهم صفا واحدا فيكون من عظم خلقه مثلهم وقال ابن مسعود الروح ملك عظيم أعظم من السموات والأرض والجبال وهو في السماء الرابعة يسبح الله كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يحيى يوم القيامة صفا وحده وقيل الروح خلق على صورة بني آدم وليسوا بناس يقومون صفا والملائكة صفا هو لا جند وهو لا جند وقال ابن عباس الروح خلق على صورة بني آدم وما ينزل من السماء ملك الاومعه واحد منهم وعنه انهم بنوا آدم يقومون صفا والملائكة صفا وقيل يقوم سماطان سماط من الروح وسماط من الملائكة (لا يتكلمون) يعني الخلق كلهم اجالا لعظمة الله تعالى جل جلاله وتعالى عطاؤه وشأنه من هول ذلك اليوم (الامن أذن له الرحمن) أي في الكلام (وقال صوابا) أي حقا في الدنيا وعمل به وقيل قال لا اله الا الله وقبل الاستئذان يرجع الى الروح والملائكة ومعنى الآية لا يشفعون الا في شخص أذن الرحمن في الشفاعة له وذلك الشخص ممن كان يقول صوابا في الدنيا وهو لا اله الا الله (ذلك اليوم الحق) أي المكان الواقع لا محالة وهو يوم القيامة (فن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء) أي سبيلا يرجع اليه وهو طاعة الله وما يتقرب به اليه (انا أنذرناكم) أي خوفناكم في الدنيا (عذابا قريبا) أي في الآخرة وكل ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) يعني من خير أو شر متبعا في حقيقته ينظر اليه يوم القيامة (ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) قال عبد الله بن عمرو اذا كان يوم القيامة مدت

٥٣ خازن ح قدمت أيديكم وتخصيص الأيدي لان أكثر الأعمال تقع بها وان احتمل ان لا يكون للأيدي مدخل فيما ارتكب من الآثام (ويقول الكافر) وضع الظاهر موضع الضمير زيادة الدم أو المرء عام وخص منه الكافر وما قدمت يداه ما عمل من خير أو شر وهو المؤمن لذكر الكافر بعده وما قدم من خير وما استغفاه من ذنوبه بتقديم أي ينظر أي شيء قدمت يداه أو موصولة منصوبة ينظر يقال نظرته يعني نظرت اليه والراجح في الصلة محذوف أي ما قدمت منه (يا ليتني كنت ترابا) في الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أوليتني كنت ترابا في هذا اليوم فلم أبعث وقيل يحشر الله تعالى الحيوان غير المكاف حتى يقتص للماء من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله وقبل المكافر الملبس يتنى ان يكون كآدم مخدوا قوام التراب ليثاب ثواب أولاده المؤمنين والله أعلم

والساججات سبحا فالساجات
سبحا فالمدبرات أمرا
لا وقف الى هنا ولم هنا
لانه لو وصل لمسا يوم
ظرف المدبرات وقد انقضى
تدبير الملائكة في ذلك اليوم
أقسم سبحانه بطوائف
الملائكة التي تنزع الارواح
من الاجساد غرقا أي
اغراقا في التزع أي تنزعها
من أفاصي الاجساد من
أناملها ومواضع أظفارها
وبالطوائف التي تنشطها
أي تخرجها من نشط الدلو
من البئر اذا أخرجها
وبالطوائف التي تسبح
في مضها أي تسرع فتسبق
الى ما أمر وابه فتدبر أمرا
من أمور العباد بما يصلحهم
في دينهم أو دنياهم كما رسم
لهم أو يحيل الغزاة التي
تنزع في أعنتها نزعا تغرق
فيه الا أنه لطول اعناقها
لانها عراب والتي تخرج
من دار الاسلام الى دار
الحرب من قولك ثورناشط
اذا خرج من بلد الى بلد والتي
تسبح في جريها فتسبق الى
الغاية فتدبر أمر الغلبة
والظفر واسناد التدبير اليها
لانها من اسبابه أو بالنجوم
التي تنزع من المشرق الى
المغرب واغراقها في التزع
أن تقطع الفلك كله حتى

الارض مد الادم وحشر الدواب والبهايم والوحش ثم يجعل القصاص بين البهايم حتى يقتص
للشاة الجماء من الشاة القرناء طحتها فاذا فرغ من القصاص قيل لها كوني ترابا فعند ذلك
يقول الكافر باليتي كنت ترابا وقيل يقول الله عز وجل للبهايم بعد القصاص انا خلقناكم
وتخزناكم لبعني آدم وكنتم مطيعين لهم أيام حياتكم فارجعوا الى ما كنتم عليه كونوا ترابا فاذا
رأى الكافر ذلك غنى وقال باليتي كنت في الدنيا في صورة بعض هذه البهايم وكنيت اليوم ترابا
وقيل اذا قضى الله بين الناس وأمر بأهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار وقيل لسائر الامم
سوى الناس والجن عودوا ترابا فيعودون ترابا فينذيقول الكافر باليتي كنت ترابا وقيل
معناه ان الكافر اذا رأى ما أنعم الله به على المؤمنين من الخير والرحمة قال باليتي كنت ترابا يعني
متواضعا في طاعة الله في الدنيا لم أكن جبارا متكبرا وقيل ان الكافر ههنا هو ابليس وذلك
انه عاب آدم وكونه خلق من تراب وافخروا عليه بانه خلق من نار فاذا كان يوم القيامة ورأى
ما فيه آدم وبنوه المؤمنون من الثواب والرحمة وما هو فيه من الشدة والعذاب قال باليتي
كنت ترابا قال أبوهريرة رضي الله عنه يقول التراب لا ولا كرامة لك من جعلك مثلي والله سبحانه
وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

تفسير سورة النازعات مكية

وهي ست وقيل خمس وأربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وسبع مائة وثلاثة وخمسون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساججات سبحا فالساجات سبحا) اخذت
عبارات المفسرين في هذه الكلمات هل هي صفات لشي واحد أم لاشياء مختلفة على أوجه
وانفقوا على ان المراد بقوله (فالمدبرات أمرا) وصف لشي واحد وهم الملائكة الوجه الاول
في قوله تعالى والنازعات غرقا يعني الملائكة تنزع ارواح الكفار من أفاصي أجسامهم كما
يغرق النازع في القوس فيبلغها غاية المد والغرق من الاغراق أي والنازعات اغراقا وقال
ابن مسعود ان ملك الموت وأعدائه ينزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من
الصوف المبسل فتخرج نفس الكافر كالغريق في الماء والناشطات نشطا الملائكة تنشط
نفس المؤمن أي تسلمها سالرا فيقا فتنشطها كما ينشط العقال من يد البعير وانما خص النزع
بنفس الكافر والنشط بنفس المؤمن لان بينهما ما فرقا فالنزع جذب بشدة والنشط جذب برفق
والساججات سبحا يعني الملائكة يقبضون ارواح المؤمنين يسلمونها سالرا فيقا ثم يدعونها حتى
تستريح ثم يستخرجونها كالساج في الماء يتحرك فيه برفق ولطافة وقيل هم الملائكة يزلون
من السماء مسرعين كالفرس الجواد اذا أسرع في حريه يقال له ساجح فالساججات سبحا يعني
الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وقيل هم الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى
الجنة الوجه الثاني في قوله والنازعات غرقا يعني النفس حين تنزع من الجسد فتغرق في
الصدر ثم تخرج والناشطات نشطا قال ابن عباس هي نفوس المؤمنين تنشط للخروج عند
الموت لما ترى من الكرامة وذلك لانه يعرض عليه مقبده في الجنة قبل أن يموت وقال علي بن
أبي طالب هي ارواح الكفار تنشط بين الجلد والاطفار حتى تخرج من أفواههم بالكرب والغم
والساججات سبحا يعني ارواح المؤمنين حين تسبح في الملائكة فالساججات سبحا يعني استبقاها

الى

تنشط في أقصى الغرب والتي تخرج من برج الى برج والتي تسبح في الفلك من السجادة فتسبق فتدبر أمرا
من علم الحساب وجواب القسم محذوف وهو لقيه من الدلالة ما بعده من ذكر القيامة

(يوم ترجف) تحرك حركة شديدة والرجف شدة الحركة (الراجعة) النفخة الاولى رصفت بما يحدث بعد موتها لانها تضطرب بها الارض حتى يموت كل من عليها (تبعها) حال عن الراجعة (الادفة) النفخة ٤١٩ الثانية لانها تردف الاولى وينبهما

أربعون سنة والاوى تمت الخلق والثانية تحييم

(قلوب يومئذ) قلوب

منكرى البعث (واحدة)

مضطربة من الوجيف وهو الوجيب وانتصاب

يوم ترجف بعدل عليه

قلوب يومئذ واجفة أى

يوم ترجف وجفت القلوب

وارتفاع قلوب بالابتداء

وواحدة صفحتها (أبصارها)

أى أبصار أعينها (خاشعة)

دليلة لهول ما ترى خبرها

(يقولون) أى منكرو

البعث فى الدنيا استهزاء

وانكارا للبعث (أنسا

لمردودون فى الحافرة)

استفهام بمعنى الانكار

أى أريد بعد موتنا الى أول

الامر فنعود احياء كما كنا

والحافرة الحالة الاولى

يقال لمن كان فى امر فخرج

منه ثم عاد اليه رجوع الى

حافرة الى حاله الاولى

ويقال الدعد عند الحافرة

أى عند الحالة الاولى وهى

الصفقة انكروا البعث

ثم زادوا استبعادا فقالوا

(أئذا كما عظاما نخرة)

بالية نخرة كوفى غير

حفص وفعل ابلغ من فاعل

يقال نخر العظم فهو نخر

وناخر والمعنى أرد الى الحياة

بعد ان صرنا عظاما بالية

الى الحضرة المقدسة * الوجه الثالث فى قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى النجوم تنزع من أفق الى أفق ثم تغيب والناشطات نشطا يعنى النجوم تنشط من أفق الى أفق أى تذهب والسابحات سبحا يعنى النجوم والشمس والقمر يسبحون فى الفلك فالسباقات سباقا يعنى النجوم يسبق بعضها بعضا فى السير * الوجه الرابع فى قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى خيل الغزاة تنزع فى أعنتها وتغرق فى عرقها وهى الناشطات نشطا لانها تخرج بسرعة الى ميدانها وهى السابحات فى جريها وهى السباقات سباقا لاستبائها الى الغاية * الوجه الخامس فى قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى الغزاة حين تنزع قسيها الى الرى فتبلغ غاية المد وهو قوله غرقا والناشطات نشطا أى السهام فى الرى والسابحات سبحا فالسباقات سباقا يعنى الخيل والابل حين يخرجها أحجامها الى الغزو * الوجه السادس ليس المراد بهذه الكلمات شيئا واحدا فقوله والنازعات يعنى ملك الموت ينزع النفوس غرقا حتى تبلغها الغاية والناشطات نشطا يعنى النفس تنشط من القدمين بمعنى يجذب والسابحات سبحا يعنى السفن والمسابقات سباقا يعنى مسابقة نفوس المؤمنين الى الطيرات والطاعات * أما قوله فالمدبرات أمرا فأجمعوا على انهم الملائكة قال ابن عباس هم الملائكة وكلوا بأمر عرفهم الله عز وجل العمل بها وقال عبد الرحمن بن سابط يدبر الامر فى الدنيا أربعة املاك جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت واسمه عزرائيل فأما جبريل فوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات وأما ملك الموت فوكل بقبض الانفس وأما اسرافيل فهو ينزل عليهم بالامر من الله تعالى اقسام الله بهذه الاشياء لشرفها والله ان يقسم بما يشاء من خلقه أو يكون التقدير ورب هذه الاشياء وجواب القسم محذوف تقديره لنبين وأصحابين وقيل جوابه ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى وقيل هو قوله قلوب يومئذ واجفة (يوم ترجف الراجعة) يعنى النفخة الاولى بتزلزل ويحرك لها كل شئ ويموت منها جمع الخلق (تبعها الراجعة) يعنى النفخة الثانية ردت الاولى وبينهم أربعون سنة وقال قتادة هما صيحتان فالاولى تمت كل شئ والاخرى تحي كل شئ باذن الله عز وجل وقيل الراجعة التى تزلزل الارض والجبال والراجعة التى تشق السماء وقيل الراجعة القيامة والراجعة الراجعة يوم القيامة روى البخارى بسند الثعلبى عن أبى بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ربح الليل قام وقال أيم الناس اذكروا الله جاءت الراجعة ت تبعها الراجعة جاء الموت بما فيه قوله عز وجل (قلوب يومئذ واجفة) أى حافرة فافقة مصطربة وقبل وجله زائل عن أما كنا (أبصارها خاشعة) أى أبصار أهلها خاشعة ذليلة والمراد بها الكفار بدليل قوله تعالى (يقولون) يعنى المنكرين للبعث اذا قيل لهم انكم مبعوثون بعد الموت (أنتم مردودون فى الحافرة) يعنى أرد الى أول الحال وابتداء الامر فنصير احياء بعد الموت كما كنا أول مرة والعرب تقول رجعت فلان فى حافرة أى رجعت من حيث جاء الحافرة عندهم اسم لابتداء الشئ وأول الشئ ويقال رجعت فلان فى حافرة أى فى طريقه الذى جاء منه بحفرة بمسبحة فحصل بانز قدميه حفرة وهى محفورة فى الحقيقة وقيل الحافرة الارض التى تحضر فيها اقصورهم سميت حافرة لانها يستقر عليها الحافر والمضى أنتم مردودون الى الارض فنبعث خلقا جديدا نسي عليها وقيل الحافرة الدار (أئذا كما عظاما نخرة) أى بالية وقرئ نخرة وهما بمعنى وقيل الساخرة المجوفة التى يمر فيها الريح فنخراى تصوت (قالوا) يعنى المنكرين للبعث اذا عابوا أهوال القيامة (تلك اذا كرة خاسرة) أى رجعة

واذا منصوب بمحذوف وهو نبعث (قالوا) أى منكرو البعث (تلك) رجعتنا (اذا كرة خاسرة) رجعة ذات خسرات او خاسر

أعجابهم والمعنى انها ان همت وبعثنا فنحن اذا خاسرون لتكذيبنا بها وهذا استهزاء منهم

(فأما هي زجرة واحدة) متعلق بمحذوف أي لا يحسبوا تلك الجرة صعبة على الله عز وجل فأما أسئلة هبته في قدرته فأما هي
 الأصحية واخذة يريد النسخة الثانية من قولهم زجر البعير إذا صاح عليه (فأذا هم بالساهرة) فأذا هم أحياء على وجه الأرض
 بعدما كانوا أمواتاً في جوفها وقيل الساهرة أرض بعينها بالشأم إلى جنب بيت المقدس أو أرض مكة أو جهنم (هل أتاك
 حديث موسى) استنهم يتضمن التنبية على أن هذا مما يجب أن يسمع والتشريف للمخاطب به (اذناداه ربه) حين ناداه
 (بالوادمقدس) المبارك المطهر (طوى) اسمه (اذهب إلى فرعون) على إرادة القول (أنه طنى) تجاوز الحد في الكفر والفساد
 (فقل هل لك إلى أن تزكى) هل لك ميل إلى أن تتطهر من الشرك والعصيان بالطاعة والإيمان وتبشيد الزاى مجازي
 (وأهديك إلى ربك) وأرشدك ٤٣٠ المعرفة الله بذكر صفاته فتعرفه (فتخشى) لأن الخشية لا تكون إلا بالمعرفة قال

الله تعالى إنما يخشى الله
 من عباده العلماء أي العلماء
 به وعن بعض الحكماء
 اعرف الله فمن عرف الله
 لم يقدر أن يعصيه طرفة
 عين فالتخشية ملاك الأمر
 من خشى الله أتى منه كل
 خير ومن أمن اجترأ على
 كل شر ومنه الحديث
 من خاف أدبج ومن أدبج
 بلغ المنزل بدأ مخاطبته
 بالاستنهم الذي معناه
 العرض كما يقول الرجل
 لنضيفه هل لك أن تنزل
 بنا وأردفه الكلام الرقيق
 يستدعيه باللفظ في القول
 ويستنزه بالمداواة عن عتوه
 كما أمر بذلك في قوله تعالى
 فقل لاله قولاً ليناً (فأراه
 الآية الكبرى) أي فذهب
 فأرى موسى فرعون العصا
 واليد البيضاء لأنهما في
 حكم آية واحدة (وكذب)

غاية يعني أن رددنا بعد الموت لنفس من بما يصيدنا بعد الموت (فأما هي) يعني النسخة الأخيرة
 (زجرة واحدة) أي صيحة واحدة يجمعون بها جميعاً (فأذا هم بالساهرة) يعني وجه الأرض
 سميت ساهرة لأن عليها نوم الحيوان وسهرهم وقيل هي التي كثرت الوطء عليها كأنها سهرت والمعنى
 أنهم كانوا في بطن الأرض فلما سمعوا الصيحة صاروا على وجهها وقيل هي أرض الشأم وقيل
 أرض القيامة وقيل هي أرض جهنم قوله عز وجل (هل أتاك حديث موسى) يعني قد أتاك
 حديث موسى يا محمد وذلك أنه صلى الله عليه وسلم شق عليه حين كذبه قومه فذكر له قصة موسى
 عليه الصلاة والسلام وأنه كان يتحمل المشاق من قومه ليتأسي به (اذناداه ربه بالوادمقدس)
 أي المطهر (طوى) هو اسم واد بالشأم عند الطور (اذهب إلى فرعون أنه طنى) أي علا وتكبر
 وكفر بالله (فقل هل لك إلى أن تزكى) أي تتطهر من الشرك والكفر وقيل معناه تسلم وتصلح
 العمل وقال ابن عباس تشهد أن لا إله إلا الله (وأهديك إلى ربك) أي ادعوك إلى عبادة ربك
 وتوحيده (فتخشى) يعني عقابه وانما خص فرعون بالذكر وإن كانت دعوة موسى شاملة لجميع
 قومه لأن فرعون كان أعظمهم فكانت دعوته دعوة لجميع قومه (فأراه) أي أرى موسى
 فرعون (الآية الكبرى) يعني اليد البيضاء والعصا (وكذب) يعني فرعون بأنهما من الله (وعصى)
 أي عمرد وأظهر التجبر (ثم أدبر) أي أعرض عن الإيمان (يسمى) يعمل الفساد في الأرض
 (فخسر) أي فحسب قومه وجنوده (فنادى) أي لما اجتمعوا (فقال) يعني فرعون لقومه (أنا
 ربكم الأعلى) أي لأرب فوقي وقيل أراد أن الأصنام أرباب وهورهم وأورهم (فأخذه الله نكال
 الآخرة والاولى) أي عاقبه فجعله عبرة لغيره بأن أغرقه في الدنيا ويدخله النار في الآخرة
 وقيل أراد بالآخرة والاولى كلمتي فرعون وهما قوله ما علمت لكم من إله غيري وقوله أنار بكم الأعلى
 وكان بينهما أربعون سنة (ان في ذلك) أي في الذي فعل بفرعون حين كذب وعصى (لعبرة) أي
 عظة (لمن يخشى) أي يخاف الله عز وجل ثم عاتب منكبرى البعث فقال تعالى (أنتم أشد خلقاً
 أم السماء بناها) معناه أخلقكم بعد الموت أشد أم خلق السماء عندكم في تقدير كم فإن كلا الأمرين
 بالنسبة إلى قدرة الله واحد لأن خلق الإنسان على صغره وضعفه إذا أضيف إلى خلق السماء مع

فرعون بموسى والآية الكبرى وسماها ساحراً وصحراً (وعصى) الله تعالى (ثم أدبر) تولى عن موسى
 (يسمى) بمنتهى مكايده أو أسار أي النعبان أدبر مرعوباً يسرع في مشيته وكان طياً شامخاً (فخسر) فجمع السخرة وجنده
 (فنادى) في المقام الذي اجتمعوا فيه معه (فقال أنار بكم الأعلى) لأرب فوقي وكانت لهم أصنام يعبدونها (فأخذه الله نكال
 الآخرة) عاقبه الله عقوبة الآخرة والنكال بمعنى التنكيل كالسلام بمعنى التسليم ونصبه على المصدر لأن أخذ بعني نكل
 كانه قيل نكل الله به نكال الآخرة أي الاحراق (والاولى) أي الاغراق أو نكال كلمته الآخرة وهي أنار بكم الأعلى والاولى
 وهي ما علمت لكم من إله غيري وبينهما أربعون سنة أو ثلاثون أو عشرون (ان في ذلك) المذكور (لعبرة لمن يخشى) الله (أنتم)
 يا منكبرى البعث (أشد خلقاً) أصعب خلقاً وأنشاء (أم السماء) مبتدأ محذوف الخبر أي أم السماء أشد خلقاً ثم بين كيف خلقها
 فقال (بناها) أي الله ثم بين البناء فقال

(رفع سمكها) أعلى سقفها وقبل جعل مقدار ذهابها في سمك العلو ربيعاً مسيرة جسمانية عام (فسواها) فذهب لها مستوي به بلا شقوق ولا فطور (وأغطش ليها) أظلم (وأخرج ضحاها) أبرز ضوء شمسها وأضيء الليل والشمس إلى السماء لأن الليل ظلها والشمس سراجها (والارض بعد ذلك دحاها) بسطها وكانت مخلوقة غير مدحوة فذحبت من مكة بعد خلق السماء بألفي عام ثم فسر البسط فقال (أخرج منها ماءها) بتقدير العيون (ومرعاها) كلاً لها ولذا لم يدخل العاطف على أخرج أو أخرج حال باضماء وقد (والجبال أرساها) أثبتت وانتصاب الارض والجبال باضمار دحا وأرسي ٤٢١ على شريطة التفسير (متاعا لكم ولا نعمكم) فعل ذلك

عظماؤها وعظم أحوالها كان يسير اربعين تعالى ان خلق السماء أعظم واذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت أهون على الله تعالى فكيف تنكرون ذلك مع علمكم بأنه خلق السموات والارض ولا تنكرون ذلك ثم انه تعالى ذكر كيفية خلق السماء والارض فقال تعالى (رفع سمكها) يعني علو سمئها وقيل رفعها بغير عمد (فسواها) أي آتقن ببناءها فليس فيها شقوق ولا فطور (وأغطش) أي أظلم (ابلها) والغطش الظلمة (وأخرج) أي وأظهر وأبرز (ضحاها) أي نهارها وانما عبر عن النهار بالصحي لانه أكل أجزاء النهار في النور والضوء وانما أضاف الليل والنهار إلى السماء لانهم ما يجريان بسبب غروب الشمس وطلوعها وهي في السماء ثم وصف كيفية خلق الارض فقال تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) أي بسطها ومدها قال أمية بن أبي الصلت

دحوت البلاد فسويتها * وأنت على طمها فادر

فان قلت ظاهر هذه الآية يقتضي ان الارض خلقت بعد السماء بدليل قوله تعالى بعد ذلك وقد قال تعالى في حم السجدة ثم استموى إلى السماء فكيف الجمع بين الآيتين وما معناها قلت خلق الله الارض أولاً مجمعة ثم سمك السماء ثانياً ثم دحا الارض بمعنى مدها وبسطها ثالثاً فحصل بهذا التفسير الجمع بين الآيتين وزال الاشكال قال ابن عباس خلق الله الارض باقواتها من غير ان يدحوها قبل السماء ثم استموى إلى السماء فسواها من سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وقيل معناها والارض مع ذلك دحاها كقوله عدل بعد ذلك زيم أي مع ذلك (أخرج منها ماءها ومرعاها) أي فجر من الارض عيونها ومرعاها أي رعيها وهو ما يأكله الناس والانعام واستعير الرعي للانسان على سبيل التجوز (والجبال أرساها) أي أثبتتها (متاعا لكم ولا نعمكم) أي الذي أخرج من الارض هو بلغة لكم ولا نعمكم قوله عز وجل (فاذا جاءت الطامة الكبرى) يعني النفخة الثانية التي فيها البعث وقيل الطامة القيامة سميت بذلك لانها تطعم على كل شيء فتعلو عليه والطامة عند العرب الداهية التي لا تستطاع (يوم يتدكر الانسان ما سمى) أي ما عمل في الدنيا من خير أو شر (وبرزت الجحيم لمن يرى) يعني انه ينكشف عنها الغطاء فينظر إليها الخلق (فأما من طغي) أي كفر (وأثر الحيوة الدنيا) أي على الآخرة (فان الجحيم هي المأوى) أي لمن هذه صفته (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) أي المحارم التي يشتهيها وقيل هو الرجل يهتم بالمعصية فيذكر مقامه بين يديه جل جلاله للحساب فيتركها لذلك (فان الجنة هي المأوى) أي لمن هذه صفته قوله عز وجل (يستأونك) أي يا محمد (عن الساعة أياك مرساها) أي منى ظهورها وقيامها (فم أنت من ذكرها) أي لست في شيء من علمها وذكورها

ولا نعمكم) فعمل ذلك تمتعاً لكم ولا نعماً لكم (فاذا جاءت الطامة الكبرى) الداهية العظمى التي تطعم على الدواهي أي تعلو وتغلب وهي النفخة الثانية أو الساعة التي يساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار (يوم يتدكر الانسان) بدل من اذا جاءت أي اذا رأى أعماله مذبذبة في كتابه تذكروا وكان قد نسيه (ما سمى) مصدرية أي سمى أو موصولة (وبرزت الجحيم وأظهرت لمن يرى) لكل راء لظهورها وظهور آياتها (فأما) جواب فاذا أي اذا جاءت الطامة فان الامر كذلك (من طغي) جاوز الحد وكفر (وأثر الحيوة الدنيا) على الآخرة باتباع الشهوات (فان الجحيم هي المأوى) المرجع أي مأواه والاف واللام بدل من الاضافة وهذا عند الكوفيين وعند سيبويه وعند البصريين هي المأوى

له (وأما من خاف مقام ربه) أي علم ان له مقام يوم القيامة لحساب ربه (ونهى النفس) الامارة بالسوء (عن الهوى) المؤدى إلى زجرها عن اتباع الشهوات وقيل هو الرجل يهتم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها والهوى ميل النفس إلى شهواتها (فان الجنة هي المأوى) أي المرجع (يستأونك عن الساعة أياك مرساها) متى أرساها أي قامتها يعني متى يعيها الله تعالى وبثبتها (فم أنت من ذكرها) في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم وتعلمهم أي ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء كقولك ليس فلان من العلم في شيء أو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذكر الساعة ويسأل عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكرها أي أنهم يسألونك عنها لمحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتسأل عنها

التي لا يملك منهاها) انتهى علمه متى تكون لا يعلمها غيره وفيه انكار لسؤالهم عنها أي قيم هذا السؤال ثم قال أنت من ذكرها
 أي أرسلت وأنت آخر الأنبياء علامة من علاماتهم فلا معنى لسؤالهم عنها ولا يبعد أن يوقف على هذا على فيم وقيل فيم أنت من
 كراهات متصل بالسؤال أي يسألونك عن الساعة أبان مرساها ويقولون أين أنت من ذكرها ثم استأنف فقال إلى ربك
 منهاها (انما أنت منذر من ٤٢٢ يخشاها) أي لم تبعث لتعلمهم وقت الساعة وانما بعثت لتنذر من اهو الهام من يخاف

سداؤها منذر منون
 يريد عباس (كانهم يوم
 يرونها) أي الساعة (لم
 يلبثوا) في الدنيا (الاعشية
 أوضهاها) أي ضحى
 العشية استقبلوا مدة لبثهم
 في الدنيا لما عابوا من
 الهول كقوله لم يلبثوا الا
 ساعة من نهار وقوله قالوا
 لبثنا يوما وبعض يوم وانما
 صحت اضافة الضحى الى
 العشية للابسة بينهما
 لاجتماعهما في نهار واحد
 والمراد ان مدة لبثهم لم يبلغ
 يوما كاملا ولكن أحد
 طرفي النهار عشيته اوضهاها
 والله أعلم

سورة عبس مكية وهي
 اثنتان واربعون آية
 بسم الله الرحمن الرحيم
 (عبس) كلح أي النبي صلى
 الله عليه وسلم (وتولى)
 أعرض (أن جاءه) (أن جاءه)
 ومحله نصب لانه مفعول له
 والعامل فيه عبس وتولى
 على اختلاف المذهبين
 (الاعمى) عبد الله بن أم
 مكتوم وأم مكتوم أم ابيه
 وأبوه شريح بن مالك أفي
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو

حتى تهتم لها وتذكر وقتها (الربك منهاها) أي منتهى علمها لا يعلم متى تقوم الساعة الا هو
 وقيل معناه فيم انكار لسؤالهم أي فيم هذا السؤال ثم قال أنت يا محمد من ذكرها أي من
 علامتها لانك آخر الرسل وخاتم الانبياء فكفاهم ذلك دليلا على دنوها ووجوب الاستعداد لها
 (انما أنت منذر من يخشاها) أي انما ينفع انذارك من يخافها (كانهم) يعني الكفار (يوم
 يرونها) أي يعاينون يوم القيامة (لم يلبثوا) أي في الدنيا وقيل في قبورهم (الاعشية اوضهاها)
 فان قامت العشية ليس لها ضحى فاما معنى قوله أوضهاها قيل ان الهاء الالف صلة والمعنى
 لم يلبثوا الا عشية أو ضحى وقيل اضافة الضحى الى العشية اضافة الى يومها كانه قال الا عشية
 أو ضحى يومها والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

تفسير سورة عبس مكية

وهي احدى واربعون آية ومائة وثلاثون كلمة وخمسة مائة وثلاثة وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (عبس وتولى) أي كلح وقطب وجهه وتولى أي أعرض بوجهه (ان جاءه الاعمى)
 يعني ابن أم مكتوم واسمه عمرو وقيل عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة وقيل عمرو بن قيس
 ابن زائدة بن الأصم بن زهرة بن رواحة القرشي الفهري من بني عامر بن لؤي واسم امه عاتكة
 بنت عبد الله المخزومية وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد أسلم قديما بكة وذلك أنه أفي النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو ينجى عبنة بن ربيعة وأباه جمل بن هشام والعباس بن عبد المطلب
 وأبي بن خلف وأخاه أمية بن خلف ويدعوهم الى الله يرجوا سلامهم فقال ابن أم مكتوم
 يا رسول الله اقرئني وعلمني مما علمك الله وجعل يناديه ويكرر النداء وهو لا يدرى أنه مقبل على
 غيره حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال في نفسه
 يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعه الصبيان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه
 وأقبل على القوم الذين كان يكلمهم فأزل الله هذه الآيات معاتبه لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه اذ آراه ويقول من حبلى عاتبي الله
 فيه ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين وكان من المهاجرين
 الاولين وقيل قتل شهيد بالقادسية قال أنس رأيت يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء
 عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت أنزلت عبس وتولى في ابن أم مكتوم الاعمى أفي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله أرشدني وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم عظماء
 فربس من المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخرين
 ويقول أترى بما أقول بأسا فيقول لا في هذا أنزلت أرحجه الترمذي وقال حديث غريب (وما
 يدريك) أي أي شيء يجعلك داريا (لعله يركي) أي ينطهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلمه

يدعو أشرف قريش الى الاسلام فقال يا رسول الله علمك الله وكر ذلك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم منك
 فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وعبس وأعرض عنه فزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه
 بعدها ويقول من حبلى عاتبي الله وفيه واستخلفه على المدينة مرتين (وما يدريك) أي شيء يجعلك داريا بحال هذا الاعمى
 (لعله يركي) لعل الاعمى ينطهر بما يسمع منك من دنس الجهل وأصله يتركى وادغمت التاء في الراء وكذا

(أو يذكرك) يتعظ (فتتفعه) نصبه عاصم غير الاعشي جوابا للعل وغيره رفعه عطفا على يذكرك (الذكوري) ذكر كرك أي موعظتك أي أنك لا تدري ما هو ثواب من من ترك أو ترك ولو دريت ما فرط ذلك منك (أما من استغنى) أي من كان غنيا بالمال (فأنت له تصدى) تتعرض بالاقبال عليه حرصا على إيمانه تصدى بأدغام التاء في الصاد بحجازي (وما عليك إلا تركي) وليس عليك بأس في أن لا تترك بالاسلام أن عليك إلا البلاغ (وأما من جاءك يسعى) يسرع في طلب الخير (وهو يخشى) الله أو الكفار أي إذا هم في اتناك أو الكبوة كعادة العممان (فأنت عنه تلهي) تتشاغل وأصله تتلهي ٤٢٣ وروى أنه ما عيس بعدهما في وجهه فقير قط ولا تصدى لغنى

وروى أن الفقراء في مجلس الشورى كانوا أمراء (كل) ودع أي لا تعد إلى مثله (أنها) ان السورة أو الآيات (تذكرة) موعظة يجب الاتعاظ بها والعمل بموجبها (فن شاء ذكره) فن شاء أن يذكره وذكره الضمير لان التذكرة في معنى الذي كروا الوعظ والمعنى فن شاء الذي كراهه الله تعالى إياه (في حذف) سفة التذكرة أي أنه أمثلة في حذف منصفه من اللوح أو خبر مبنى محذوف أي هي في حذف (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء أو مرفوعة القدر والمنزلة (مطهرة) عن مس غير الملائكة أو عماليس من كلام الله (بأيدى سفرة) كسبة جمع سافر أي الملائكة ينسخون الكتب من اللوح (كرام) على الله أو عن المعاصي (بررة) أتقيا جمع بار (قتل

منك) (أو يذكرك) أي يتعظ (فتتفعه الذكري) أي الموعظة (أما من استغنى) قال ابن عباس عن الله وعن الإيمان بحاله من المال (فأنت له تصدى) أي تتعرض له وتقبل عليه وتصنى إلى كلامه (وما عليك إلا تركي) أي لا يؤمن ولا يهتدي وإنما عليك البلاغ (وأما من جاءك يسعى) يعني عشي يعني ابن أم مكتوم (وهو يخشى) أي الله عز وجل (فأنت عنه تلهي) أي تتشاغل وتعرض عنه (كل) أي لا تفعل بعدهما مثلها (أنها) يعني الموعظة وقيل آيات القرآن (تذكرة) أي موعظة للخلق (فن شاء) أي من عباد الله (ذكره) أي اتعظ به مني القرآن ثم وصف جلالة القرآن ومحله عنده فقال عز وجل (في حذف مكرمة) يعني القرآن في اللوح المحفوظ (مرفوعة) أي رفعة القدر عند الله وقيل مرفوعة في السماء السابعة (مطهرة) يعني العصف لا يمسها إلا المطهرون وهم الملائكة (بأيدى سفرة) قال ابن عباس يعني كسبة وهم الملائكة الكرام الكاتبون واحد هم سافر ومنه قيل للكتاب سفر وقيل هم الرسل من الملائكة إلى الأنبياء واحد هم سفير ثم أنى عليهم بقوله (كرام) أي هم كرام على الله (برره) أي مطيعين له جمع بار قوله عز وجل (قتل الإنسان) أي لمن الكفار وطرد (ما أكفره) أي ما أشد كفره بالله مع كثرة أحسانه إليه وأيديه عنده وهذا على سبيل التعجب أي أعجبوا من كفره وقيل معناه أي تشي حمله على الكفر زلت هذه الآية في غيبة بن أبي لهب وقيل في أمية بن خلف وقيل في الذين قتلوا يوم بدر وقيل الآية عامة في كل كافر ثم بين من أمره ما كان ينبغي معه أن يعلم أن الله تعالى خالقه منه فقال تعالى (من أي تشي خلقه) لفظه استفهام ومعناه المقر بر ثم فسرد لك فقال تعالى (من نطفة خلقه فقدرة) يعني خلقه أطوارا نطفة ثم علقه ثم مضى إلى آخر خلقه وقيل قدره يعني خالق رأسه وعينه ويديه ورجليه على قدر ما أراد (ثم السبيل يسره) أي سهل له طريق خروجه من بطن أمه وقيل سهل له العلم بطريق الحق والباطل وقيل يسره على كل أحد ما خلق له وقدر عليه (ثم أماته وأقبره) أي جعل له قبرا يوارى فيه وقيل جعله مقبورا ولم يجعله ملقى للسباع والوحوش والطيور وأقبره معناه صبره الله بحيث يقبر وجعله ذا قبر يدفن فيه وهذه تكملة لبي آدم على سائر الحيوانات ثم قال تعالى (ثم ادشأ أنشره) أي أحياه بعد موته للبعث والحساب وإنما قال تعالى ثم ادشأ أنشره لأن وقت البعث غير معلوم لا حد فهو إلى مشيئة الله تعالى متى شاء أن يحيي الخلق أحياءهم (كل) ردع وزجر للإنسان عن تكبره وتجبهره وترفعه وعن كفره وأصراره على انكار التوحيد وانكار البعث والحساب (لما يقض ما أمره) أي لم يفعل ما أمره به ولم يؤد ما فرض عليه ولما ذكر خلق

الإنسان) لمن الكافر أو هو أمية أو عتبة (ما أكفره) استفهام توبيخ أي أي تشي حمله على الكفر أو هو فجب أي ما أشد كفره (من أي تشي خلقه) من أي حقير خلقه وهو استفهام ومعناه التقرير ثم بين ذلك الشيء فقال من نطفة خلقه فقدرة على ما يشاء من خلقه (ثم السبيل يسره) نصب السبيل باضمار يسر أي ثم سهل له سبيل الخروج من بطن أمه أو بين له سبيل الخير والسر (ثم أماته وأقبره) جعل له ذا قبر يوارى فيه لا كالبهايم كرامة له قبر الميث دفنه وأقبره الميت أمره بأن يقبره وممكنه منه (ثم ادا شاء أنشره) أحياه بعد موته (كل) ردع للإنسان عن الكفر (لما يقض ما أمره) لم يفعل هذا الكافر ما أمره الله به من الإيمان ولما عدد النعم في نفسه من ابتداء حدوثه إلى أن انتهائه أتبعه ذكر النعم فيما يحتاج إليه فقال

على الاستئناف غيرهم (صبينا ٤٢٤ الماء صبا) يعني المطر من السحاب (ثم شققنا الارض شقاً) بالنبات (فأثبتنا فيها حبا)

كالبز والسعير وغيرهما مما يتغذى به (وعنبا) ثمرة الكرم أى الطعام والعاء كهة (وقضبا) رطوبة سمى بعصدر فضبه أى قطعه لانه يقضب مرة بعد مرة (وزيتونا) ونخل واحدائق) بساتين (غلبا) غلاظ الاشجار جمع غلباء (وفا كهة) لكم (وأبا) مرعى لدوابكم (متاعا) مصدر أى منفعة (لكم) ولانعامكم فاذا جاءت الصاخة) صيحة القيامة لانهم انصاعوا لآذان أى تصفها وجوابه محذوف لظهوره (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه) لقبعات بينه وبينهم أو لاشتغاله بنفسه (وصاحبه) وزوجته (وبنيه) بدأ بالآخ ثم بالابوين لانهما أقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم أحب قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح (لكل امرئ منهم يومئذ شأن) فى نفسه (بغنيه) يكفيه فى الاهتمام به ويشغله عن غيره (وجوه يومئذ مسفرة) مضيتة من قيام الليل أو من آثار الوضوء (ضاحكة مستبشرة) أى أصحاب هذه الوجوه وهم المؤمنون ضاحكون مسرورون (ووجوه يومئذ عليها غبرة) غبار (ترهقها قفرة) يعلوا العبرة الارض سواد كالدخان ولا ترى أوحش من اجماع الغبرة والسواد فى الوجه

الارض (ترهقها قفرة) يعلوا العبرة الارض سواد كالدخان ولا ترى أوحش من اجماع الغبرة والسواد فى الوجه

(أولئك) أهل هذه الحالة (هم الكفرة) في حقوق الله (الفجرة) في حقوق العباد ولما جعوا الفجور إلى الكفر جمع إلى سواد وجوههم العبرة والله أعلم (سورة التكويمكية وهي تسع وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) إذا الشمس كورت) ذهب بضوئها من كورت العمامة إذا الغفها أي بلف ضوءها الفاذي ذهب ٤٢٥ انبساطه وانتشاره في الاتفاق

وارتفاع الشمس بالفاعلية

ورافعهما فعل مضارع يفسره

كورت لان اذا يطلب

الفعل لما فيه من معنى

الشرط (واذا النجوم

انكدرت) تساقطت (واذا

الجبال سيرت) عن وجه

الارض وابعدت أو سيرت

في الجو تسيير السحاب (واذا

العشار) جمع عشار وهي

الناقة التي أتى على جملها

عشرة أشهر ثم هو اسمها

الى أن تضع لتمام السنة

(عظلت) أهملت عطلها

أهلها الاشتغالهم بأنفسهم

وكانوا يحبسونها إذا بلغت

هذه الحالة لعزمت أعدهم

ويعطون ما دونها عطلت

بالتخفيف عن العزيمى

(واذا الوحوش حشرت)

جعت من كل ناحية قال

قناة يحشر كل شيء حتى

الذباب للقصاص فاذا قضى

ينهارت ترابا لا يبقى منها

الا ما فيه سرور لبنى آدم

كالطاوس ونحوه عن ابن

عباس رضى الله عنهما

حشرها موتها يقال اذا

أحشفت السنة بالناس

وأموالهم حشرتهم السنة

(واذا البحار سجرت) سجرت

مكي وبصرى من سحر

الارض والفترة ما ارتفع من الغبار فالحق السماء (أولئك) أي الذين صنع بهم هذا (هم الكفرة الفجرة) جمع كافرو فاجر والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

وتفسير سورة التكويمكية

وهي تسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وخمسة مائة وثلاثون حرفا عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى يوم القيامة كله رأى العين فليقر إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت أخرجه الترمذى

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (إذا الشمس كورت) قال ابن عباس أنظمت وغورت وقيل اضمعت وقبل لفت كأنلف العمامة وأصل التكويم جمع بعض الشيء إلى بعض ومعناه ان الشمس يجمع بعضها إلى بعض ثم تالف فاذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها قال ابن عباس يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم بيعت عليها ربحا بدور اقتضيهما قصيرا (خ) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشمس والقمر يكوران يوم القيامة قبل ان الشمس والقمر حادان فالقوا وهما في النار يكون سببا لزيادة الحرق جهنم (واذا النجوم انكدرت) أي تناثرت من السماء وسقطت على الارض قال الكلبى وعطاء غطرت السماء يومئذ نجوما فلا يبقى نجم الا وقع (واد الجبال سيرت) أي عن وجه الارض فصارت هباء منثورا (واذا العشار عظلت) يعني النوق الخوامل التي أتى عليها عشرة أشهر من جملها واحدتها عشرة أشهر ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع لتمام سنة وهي أنفس مال عند العرب فاذا كان ذلك اليوم عطلت وتركت هملا بالاراع أهملها أهلها وقد كانوا لا زمين لاذنابها ولم يكن مال أعجب اليهم منها لما جاءهم من أهوال يوم القيامة (واذا الوحوش حشرت) يعني من دواب البر (حشرت) أي جعت يوم القيامة ليقتص لبعضها من بعض وقال ابن عباس حشرها موتها قال وحشر كل شيء موته غير الجن والناس فانهم ما يوقن يوم القيامة (واذا البحار سجرت) قال ابن عباس أو قدت فصارت نارا تضطرم وقيل جفرت بعضها في بعض العذب والمخ حتى صارت البحار كلها بحرا واحدا وقبل صارت مياهها من جهم أهل النار ويل سحرت أي ببست وذهب ماؤها فلم يبق فيها قطرة قال أبي بن كعب ست آيات قبل يوم القيامة بينما الماس في أسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك اد وقعت الجبال على الارض فبينما هم كذلك اذ تناثرت النجوم فحشرت واضطربت وفزعت الانس والجن واختلطت الدواب والطير والوحش وما ج بعضهم في بعض فلذلك قوله تعالى إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت وإذا الجبال سيرت وإذا العشار عظلت وإذا الوحوش حشرت وإذا البحار سجرت حينئذ تقول الجن للناس نحن نأتىكم بالغدير فينطلقون إلى البحر فاداهو نار تأجج فبينما هم كذلك اذ انصدعت الارض صدعة واحدة إلى الارض السابعة السفلى وإلى السماء السابعة العليا فبينما هم كذلك اذ جاءتهم ريح فأماتهم وعن ابن عباس قال هي اثنتا عشرة خصلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة وهي ماد كرم هذه وهو قوله تعالى (واذا النفوس زوجت)

٥٤ خازن ح امنور ادملاء بالخطب أي ملئت وجفرت بعضها إلى بعض حتى تعود بحرا واحدا وقيل ملئت نيرانا لعذاب أهل النار (واذا النفوس زوجت) قرنت كل نفس بشركها الصالح مع الصالح في الجنة والصالح مع الصالح في النار أو قرنت الارواح بالاجساد أو بكتبها وأعمالها أو نفوس المؤمنين بالجو والعين ونفوس الكافرين بالشياطين

(واذا الموءودة) الموءودة حسنة وكانت العرب تئد البنات خشية الاملاق وخوف الاسترقاق (سئلت) سؤال ثلث لم تقول بلا ذنب قتلت أولت تدل على قاتنها أو هو تو بيج لقائلها بصرف الخطاب عنه كقوله أنت قلت للناس الآية (بأى ذنب قتلت) وبأى تشديد يزيد وفيه دليل على أن أطفال المشركين لا يعذبون وعلى أن التعذيب لا يكون بلا ذنب (واذا الموءودة نشرت) نشرت وبالتخفيف مدني ٤٢٦ وشامى وعاصم وسهل ويعقوب والمراد صحف الاعمال تطوى صحيفة الانسان عند موته ثم تنشر اذا حوسب

ويجوز أن يراد نشرت بين أصحابها أى فرقت بينهم (واذا السماء كس طت) قال الزجاج قلعت كما يقطع السقف (واذا الحجيم سعرت) أوقدت إيقادا شديدا وبالتشديد شامى ومدني وعاصم غير جاد ويحيى للبالغ (واذا الجنة أزلقت) أذنبت من المنقبين كقوله وأزلقت الجنة للنفقين غير بعيد فهذه اثنتا عشرة خصلة ستة منها في الدنيا والباقي في الآخرة ولا وقف مطلقا من أول السورة الى ما أحضرت لان عامل النصب في اذا الشمس وفيما عطف عليه جوابها وهو (علمت نفس) أى كل نفس ولضرورة انقطاع النفس على كل آية جواز الوقف (ما أحضرت) من خير وشر (فلا أقسم) لارائده (بالخنس) بالرواجع بيناترى النجم في آخر البرج اذكر راجعا الى أوله (الحوار) السيرة (الكنس) العيب من

روى النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب انه سئل عن هذه الآية فقال يقرب بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرب بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقيل ألحق كل امرئ بشعبته اليهود باليهود والنصارى بالنصارى وقيل يحشر الرجل مع صاحب عمله وقيل زوجت النفوس بأعمالها وقيل زوجت نفوس المؤمنين بالجنات وقربت نفوس الكافرين بالسياطين وقيل معنى زوجت ردت الارواح الى الاجساد (واذا الموءودة سئلت) يعنى الجارية التي دفنت وهي حية سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيؤدها أى ينقلها حين تموت وكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية تدفن البنات حية مخافة العار والحاجة وروى عن ابن عباس قال كانت المرأة في الجاهلية اذا حلت وكان أو ان ولادتها حفرت حفيرة فدفنت على رأس الحفيرة فان ولدت جارية رمت بها في الحفيرة واذا ولدت غلاما حبسته وقيل كان الرجل في الجاهلية اذا ولدت له بنت وأراد بقاءها حية ألبسها حبة صوف أو شعر وتركها ترحى الابل والغنم في البادية واذا أراد قتلها تركها حتى تشب فاذا بلغت قال لامها طيبها وزينها حتى اذهب بها الى احائها او قد حفر بئر في الصحراء فيبلغ بها البئر فيقول لها انظري فها فاذا انظرت دفعها من وراءها ويهمل عليها التراب حتى تستوى بالارض عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائدة الموءودة في النار أخرجه أبو دوداد وكان صه صفة بن ناجية ممن منع الواد ولم يبد فافتخر به الفرزدق في شعره فقال

ومنا الذي منع الوائدات * وأحيا الوئيد فلم تواد

(بأى ذنب قتلت) معناه تسئل الموءودة فيقال لها بأى ذنب قتلت ومعنى سؤالها تو بيج قاتلها لانها قتلت بغير ذنب (واذا الصحف نشرت) يعنى صحائف الاعمال تنشر للحساب (واذا السماء كس طت) أى نزع وطويت وقيل قلعت كما يقطع السقف وقيل كسفت وأزيلت عن فها (واذا الحجيم سعرت) أوقدت لاعاء الله تعالى (واذا الجنة أزلقت) أى قربت لاولياء الله (علمت نفس ما أحضرت) يعنى عند ذلك تعلم كل نفس ما أحضرت من خير أو شر وهو هذا جواب لقوله اذا الشمس كورت الى هنا قوله عز وجل (فلا أقسم) لارائده والمعنى أقسم وقد تقدم ذلك في قوله لا أقسم يوم القيامة (بالخنس الجوار الكنس) يعنى النجوم تبدو بالليل فتظهر وتختس بالنهار تحت نور الشمس ونحو هذا المعنى روى عن علي بن أبي طالب وقيل هى النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تختس في مجاريها أى ترجع وراءها في الملك وتكنس أى تستروفت اخفائها وقيل انها تختس أى تتأخر عن مطالعها والكنس معناه انها لا ترى بالنهار وقيل هى الظباء وهى رواية عن ابن عباس وأصل الخنوس الرجوع الى وراء والكنوس هو ان تأوى الى كناسها وهو الموضع الذي يأوى اليه الوحش (والليل اذا عسعس) أى أقبل بظلامه وقيل أدبر والعسعسة رقة الظلام وذلك يكون في طرف الليل (والصبح اذا تمعس) أى أقبل

وبدا كنس الوحش اذا دخل كناسه قيل هى الدرارى الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري تجرى مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنسها رجوعها وكنسها اخفائها وتخت ضوء الشمس وقيل هى جميع الكواكب (والليل اذا عسعس) أقبل بظلامه وأدبر فهو من الاضداد (والصبح اذا تمعس) اتمد ضوءه ولما كان أقبال الصبح يلزمه الروح والنسيم جعل ذلك نفسه له مجازا وجواب القسم

(انه) أى القرآن (القول رسول) أى جبريل عليه السلام وانما أضيف القرآن اليه لانه هو الذى نزل به (كريم) عند ربه (ذى قوة) قدرة على ما يكلف لا يجهز عنه ولا يذهب (عند ذى العرش) ٤٢٧ عند الله (مكين) ذى جاه

ومنزلة ولما كانت
حال المكنة على حسب
حال المكين قال عند
ذى العرش ليدل على
عظم منزلته ومكانته
(مطاع ثم) أى فى السموات
يطيعه من فيها أو عند
ذى العرش أى عند
الله يطيعه ملائكته
المقربون يصعدون عن
أمره ويرجعون الى
رأيه (أمين) على الوحي
(وما صاحبكم) يعنى
محمد صلى الله عليه
وسلم (عجنون) كما نزع
الكفرة وهو عطف على
جواب القسم (والقدراة)
رأى محمد جبريل عليه
السلام على صورته (بالافق
المبين) بطلع الشمس (وما
هو على الغيب) وما محمد
على الوحي (بضنين) يخبر
من الض وهو الخذل
أى لا يخذل بالوحي كما
يخذل الكهان برغبة فى
الحلوان بل يعلمه كما علم
ولا يكتم شيئا مما علم بظنين
مكى وأبو عمرو وعلى أى
بهم فينقص شيئا مما
أوحى اليه أو يزيد فيه
من الظنة وهى التهمة
(وما هو) وما القرآن

وبدا أوله وقيل أسفروا فى نفسه قولان أحدهما ان فى اقبال الصبح روحا ونسيما جعل ذلك نكسا
على الحجاز الثانى انه شبه الليل بالمكروب المحزون فاذا تنفس وجد راحة فكأنه تخلص من الحزن
فعب عنه بانتفس فهو استعارة لطيفة ولما ذكر المقسم به اتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (انه)
يعنى القرآن (القول رسول كريم) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام والمعنى ان جبريل نزل به
عن الله عز وجل (ذى قوة) وكان من موته انه اقتلع قرى قوم لوط الاربع من الماء الاسود وجعلها
على جناحه فرفعها الى السماء ثم قلبها وانه أبصر ابليس يكلم عيسى عليه الصلاة والسلام على
بعض عقاب الارض المقدسة فتصحه بجناحه نفخة ألقاه الى أقصى جبل بالهند وانه صاح صيحة
بثمود فأصبحوا جاثمين وانه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد فى أسرع من ردا الطرف (عند
ذى العرش مكين) أى فى المنزلة والجاه (مطاع ثم) أى فى السموات طيعه الملائكة ومن طاعة
الملائكة له انهم فتحوا أبواب السموات ليلة المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح
خزنة الجنة أبوابها بقوله (أمين) يعنى على وحى الله تعالى الى أنبيائه (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى
الله عليه وسلم يحاطب كفار مكة (عجنون) وهذا أيضا من جواب القسم أقسم على أن القرآن
نزل به جبريل وأن محمد صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون كما يقول أهل مكة وذلك انهم قالوا انه
مجنون وان ما يقوله ليس هو الا من عند نفسه فنفى الله عنه الجنون وكون القرآن من عند
نفسه (والقدراة) يعنى رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام على صورته
التي خلق فيها (بالافق المبين) يعنى بالا فاق الاعلى من ناحية المشرق حيث تطلع الشمس روى
البعوى باسناد الثعلبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة
والسلام انى أحب أن أراك فى صورتك التي تكون فيها فى السماء قال لن تقوى على ذلك قال
بلى قال فأين تشاء ان أنخيل لك قال بالا بطح قال لا يسعنى ذلك قال فبئنى قال لا يسعنى ذلك ٣ قال
فبعرفات قال لا يسعنى ذلك قال بجرأ قال ان يسعنى فواعده فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فى
ذلك الوقت فاذا هو بجبريل قد أقبل من حيال عرفات بخصوشة وكسكة قدملا ما بين
المشرق والمغرب ورأسه فى السماء ورجلاه فى الارض فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم خر
معشيا عليه فتعول جبريل عن صورته وضمه الى صدره وقال يا محمد لا تخف فكيف لورأيت
اسرافيل ورأسه تحت العرش ورجلاه فى تخوم الارض السابعة وان العرش لملى كاهله وانه
ليتضاءل أحيانا من مخافة الله جل جلاله وعلاؤه وشأنه حتى يصير كالصعود يعنى العصفور
حتى ما يحمل عرش ربك الا عظمتة (وما هو) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (على الغيب) أى
الوحي وخبر السماء وما طلع عليه مما كان غائبا عن علمه من القصص والانباء (بظنين) قرئ
بالطاء ومعناه عنهم والمظنة الهمة وقرئ بضمين بالضاد ومعناه بخذل يقول انه بأتيه علم الغيب
ولا يخجل به عليكم ويخبركم به ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوانا وهو أجرة
الكاهن وقراءة الطاء أولى لانهم لم يخجلوه وانما اتهموه فنفى الله عنه تلك الهمة ولو أراد الخذل
لقال وما هو بالغيب (وما هو) يعنى القرآن (يقول شيطان رجيم) يعنى أن القرآن ليس بشعر
ولا كهانة كما قالت قريش وقيل كانوا يقولون ان شيطانا يلقيه على لسانه فنفى الله ذلك عنه

(يقول شيطان رجيم) طريقه هو كقوله وما تنزلت به الشياطين أى ليس هو بقول بعض المسترقة للسمع وبوجههم
الى اولياتهم من الكهنة
٣ قوله فبعرفات الخ كذا بالسبع التي بأيدينا وفى الخطيب قال فبعرفات
قال ذلك بالخرى ان يسعنى اه صحيح

(فأين تذهبون) استدل لهم كآية الالترك الجادة اعتسافاً أو ذهاباً في بناب الطريق أين تذهب مثلت حالهم بحاله في تركهم الحق وعدولهم عنه الى الباطل وقال الزجاج معناه فأى طريق تسلكون أيين من هذه الطريقة التي بينت لكم وقال الجنيد فأين تذهبون ٤٢٨ عناوان من شئ الاعندنا (ان هو الاذكر للعالمين) ما القرآن الاعطة للخلق (من شاء

منكم) بدل من العالمين (أن يستقيم) أى القرآن ذكر ان شاء الاستقامة يعنى أن الذين شاؤا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكرفكاه لم يوعظه غيرهم وان كانوا موعوظين جميعاً (وما تشاؤون) الاستقامة (الا أن يشاء الله رب العالمين) مالك الخلق أجمعين

سورة الانفطار مكية وهي تسع عشرة آية (بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا السماء انفطرت) انشقت (واذا الكواكب انتثرت) تساقطت (وإذا البحار فجرت) ففتح بعضها الى بعض وصارت البحار بجزر واحد (واذا القبور بعثرت) بعثت وأخرج موتها وجواب اذا (علمت نفس) أى كل نفس مرة وفاجرة (ما قدمت) ما علمت من الطاعة (وأخرت) وتركت ولم تعمل او ما قدمت من الصدقات وما أخرت من الميراث (يا أيها الانسان) قيل

(فأين تذهبون) فأين تعدلون عن القرآن وفيه الشفاء والهدى والبيان وقيل معناه أى طريق تسلكون أيين من هذه الطريقة التي قد بينت لكم (ان هو) يعنى ما فى القرآن (الاذكر للعالمين) أى موعظة للخلق أجمعين (من شاء منكم أن يستقيم) أى يتبع الحق ويقم عليه وينتفع به ثم بين ان مشيئة العبد موقوفة بمشيئته فقال تعالى (وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين) أعلمهم الله ان المشيئة في التوفيق للاستقامة اليه وانهم لا يقدر ورون على ذلك الا بمشيئة الله وتوفيقه وفيه اعلام ان أحد الايعمل خير الا بتوفيق الله تعالى ولا شر الا بخذلانه ومشيئته والله تعالى أعلم بمراده وأمر اركتابه

(تفسير سورة الانفطار مكية)

وهي تسع عشرة آية وثمانون كلمة وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا السماء انفطرت) أى انشقت (واذا الكواكب انتثرت) أى تساقطت (واذا البحار فجرت) أى فخر بعضها في بعض واختلط العذب بالمالح فصارت بجزر واحد وقيل معنى فجرت فاضت (واذا القبور بعثرت) أى بحثت وقلب تراجمها وبعث من فيها من الموفى أحياء (علمت نفس ما قدمت وأخرت) يعنى علمت في ذلك اليوم ما قدمت من عمل صالح أو سيئ وأخرت بعدها من حسنة أو سيئة وقيل ما قدمت من الصدقات وأخرت من الزكوات وهذه أحوال يوم القيامة قوله عز وجل (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم) أى ما خدعك وسول لك الباطل حتى صنعت ما صنعت وضيعت ماوجب عليك والمعنى ماذا امنك من عقابه قيل نزلت في الوليد بن المغيرة وقبل في ابى الشريق واسمه اسيد بن كعدة وقيل كعدة بن خفاف وكان كافراً ضرب النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله وأنزل الله هذه الآية وقيل الآية عامة في كل كافر وعاص يقول ما الذى غرك قيل غره حقه وجهله وقيل تسويل الشيطان له وقيل غره عفو الله عنه حيث لم يماجده بالعقوبة في أول مرة بربك الكريم أى المتجاوز عنك فهو بكرمه لك لم يماجلك بعقوبته بل بسط لك المدة لرجاء النوبة قال ابن مسعود ما منكم من أحد الا سخطوا الله عز وجل به يوم القيامة فيقول يا ابن آدم ما غرك في يا ابن آدم ما علمت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أجبت المرسلين وقيل للعصيل بن عياص لو أقامك الله يوم القيامة فيقول لك يا ابن آدم ما غرك بربك الكريم ماذا كنت تقول قال أقول غرتنى ستورك المرحاة وقال يحيى بن معاذ لو أقامنى بدين يديه وقال ما غرك بى أقول غرتنى ركبى سالفاً وأنا وقال أبو بكر الوران لو قال لى ما غرك بربك الكريم لقلت غرتنى كرم الكريم وقال بعض أهل الإشارة انما قال بربك الكريم دون سائر أسمائه وصفاته كآله لقنه حجه في الاجابة حتى يقول غرتنى كرم الكريم (الذى خلقك) أى أوجدك من العدم الى الوجود (فسواك) أى جعلك سوياً سالم

الخطاب لمنكرى البعث (ما غرك بربك الكريم الذى خلقك) أى شئ خدعك حتى ضيعت ماوجب الاعضاء عليك مع كرم ربك حيث أنهم عليك بالخلق والتسوية والتعديل وعنه عليه السلام حين تلاها غره جهله وعن عمر رضى الله عنه غره حقه وعن الحسن غره شبطانه وعن العصيل لو خطبتم أقول غرتنى ستورك المرحاة وعن يحيى بن معاذ أقول غرتنى ركبى سالفاً وأنا (فسواك) جعلك مستوياً الخلق سالم الاعضاء

(فعدلك) تصيرك معتدلاً متناسب الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل أحدى اليدين أطول ولا أحدى العينين أوسع ولا بعض الاعضاء أبيض وبعضها أسود وجعلك معتدلاً الخلق عتشي قائماً كالهيأة وبالتخفيف كوني وهو بمنى المشدداً على عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت فكنت معتدلاً الخلقة متناسباً (في أى صورة ما شاء ربك) ما مزيدة للتوكيد أى ربك في أى صورة اقتضتها مشيئة من الصورة المختلفة في الحسن والقبح والطول والقصر ولم يعطف هذه الجملة كما عطف ما قبله لأنها بيان لعدلك والجارية تعلق بربك على معنى وضعك في بعض الصور ومكانك فيها أو بمحذوف أى ربك ما صلا في بعض الصور (كل) ردع عن الغفلة عن الله تعالى (بل تكذبون بالدين) أصلاً وهو ٤٢٩ الجزء ودين الاسلام أفلا

تصدقون ثواباً ولا عقاباً
(وان عليكم لحافظين)
اعمالكم وأقوالكم من
الملائكة (كروا ما كانين)
يعنى انكم تكذبون
بالجزء والكاتبون
يكذبون عليكم أعمالكم
لتجازا بها (يعلمون)
ما تفعلون) لا يخفى
عليهم شئ من أعمالكم
وفي تعظيم الكتابة بالثناء
عليهم تعظيم لأمر الجزء
وأنه عند الله من جلال
الأمور وفيه انذار وتهويل
للمعجزمين ولطف للمؤمنين
وعن الفضيل أنه كان
إذا قرأها قال ما أشدها
من آية على الغافلين (ان
الابرار لفي نعيم)
المؤمنين لفي نعيم الجنة
(وان الفجار لفي عذاب)
وان الكفار لفي النار
(بصلواتهم يوم الدين)
يدخلونهم يوم الجزاء
(وما هم عنها بغائبين)
أى لا يخبرون منها

الاعضاء تسمع وتبصر (فعدلك) أى عدل خلقك في مناسبة الاعضاء فلم يجعل بعضها أطول من بعض وقيل معناه جعلك قائماً معتدلاً حسن الصورة ولم يجعلك كالهيأة المنحنية (في أى صورة ما شاء ربك) أى فى أى شبهة من أب أو أم أو خال أو عم وجاء في الحديث ان النطفة اذا استقرت في الرحم أحضر كل عرق بينه وبين آدم ثم قرأ فى أى صورة ما شاء ربك وقيل معناه ان شاء ربك في صورة انسان وان شاء في صورة دابة أو حيوان وقيل فى أى صورة ما شاء ربك من الصور المختلفة بحسب الطول والقصر والحسن والقبح والذكورة والانوثة وفي هذه دلالة على قدرة الصانع المختار القادر وذلك لما اختلف الهيئات والصفات دل ذلك على كمال القدرة واتساع الصنعة وان المدبر المختار هو الله تعالى قوله عز وجل (كل بل تكذبون بالدين) أى بيوم الحساب والجزاء (وان عليكم لحافظين) يعنى رقباء من الملائكة يحفظون عليكم أعمالكم (كروا ما) أى على الله (كاتبين) أى يكتبون أقوالكم وأعمالكم (يعلمون ما تفعلون) يعنى من خير أو شر قوله عز وجل (ان الابرار) يعنى الذين برؤا وصدقوا في إيمانهم بأداء ما افترض الله عليهم واجتنب ما عاصبه (لفي نعيم) يعنى نعيم الجنة (وان الفجار لفي عذاب) روى أن سليمان بن عبد الملك قال لابي حازم المرفى لست شعري ما لنا عند الله فقال له اعرض عملك على كتاب الله فانك تعلم ما لك عند الله قال أين أجده ذلك في كتاب الله قال عند قوله ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي عذاب قال سليمان فإين رحمة الله قال قريب من المحسنين (بصلواتهم يوم الدين) يعنى يوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) أى عن الزعم عظم شأن ذلك اليوم فقال تعالى (وما أدراك ما يوم الدين) قيل المحاط بذلك هو الكافر وهو على وجه الزجر وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى أى شئ أعلمك به لو لم نعرفك أحواله (ثم ما أدراك ما يوم الدين) التذكير بركة عظيمة ذلك اليوم وتفهم شأنه (يوم لا تعلمك نفس نفس شيئاً) أى لا تعلمك نفس كافر له نفس كافر شيئاً من المنفعة (والامر يومئذ لله) يعنى أنه لم يعلمك الله في ذلك أحد شيئاً كما ملكهم في الدنيا والله أعلم

تفسير سورة المطففين مدنية

في قول ومكة في قول وفيه ل فيها ثمان آيات مكية وهى من قوله ان الدين اجرهم الى آخرها وقيل فيها آية مكية وهى قوله تعالى اذ انتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين وقيل انها نزلت

كقوله وما هم بخارجين منها ثم عظم شأن يوم القيامة فقال (وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين) فذكر رتبة كبره والتهويل وبينه بقوله (يوم لا تعلمك نفس لنفس شيئاً) أى لا تستطيع دفعها عنها ولا تمنعها لوجه وانما تلك الشفاعة بالاذن يوم بالرفع مكي وبصرى أى هو أو بدل من يوم الدين ومن نصب فباضمار اذ كر أو باضمار يداون لان الدين يدل عليه (والامر يومئذ لله) أى لأمر الله وحده فهو القاضى فيه دون غيره

سورة المطففين مخلاف فيها وهى ست وثلاثون آية

(بسم الرحمن الرحيم ويل) مبتدأ خبره (المطففين) الذين يحسبون حقوق الناس في الكيل والوزن (الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون) اي اذا أخذوا بالكيل من الناس يأخذون حقوقهم وافية تامة ولما كان اکتيالهم من الناس اکتیالا يضرهم ويتعامل فيه عليهم أبداً على مكان من الدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق على يستوفون ويقدم المفعول على الفعل لافادة الاختصاص اي يستوفون على الناس خاصة وقال القراء من وعلى يعتقبان في هذا الموضع لانه حق عليه فاذا قال اکتلت عليك فكانه قال أخذت ما عليك واذا قال اکتلت منك فكانه قال استوفيت منك والضمير المنصوب

في (واذا اكلوهم أو وزنوهم) راجع الى الناس اي اكلوا لهم أو وزنوا لهم فغذف الجار وأوصل الفعل وانما لم يقل أو وزنوا كما قيل أو وزنوهم استغناء ويحتمل ان المطففين كانوا الايأخذون ما يكال ويوزن الا بالماكيل لم تكنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة لانهم يدعون ويحتالون في الملء واذا أعطوا اكلوا أو وزنوا لم تكنهم من الجنس في النوعين (يخسرون) ينقصون يقال خسرت الميزان واخسره (ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم) يعني يوم القيامة ادخل همزة الاستفهام على لا النافية توبيحا وليست الا هذه للتنبيه وفيه انكار وتجهيب عظيم من حالهم في الاجترار على المطففين كأنهم لا يخطررون ببالمهم ولا يضمنون تخميناتهم مبعوثون ومحاسبون على مقدار الذرة ولو ظنوا أنهم يبعثون ما نقصوا في

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أي قبح وهي كلمة تذكّر عند وقوع البلاء يقال ويل له ويل عليه وقيل ويل اسم واد في جهنم (المطففين) يعني الذين ينقصون المكيال والميزان لانه لا يكاد المطفف يسرق في الكيل والوزن الا الشيء اليسير المطفف قال ابن عباس لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أحببت الناس كيلا فأنزل الله عز وجل ويل للمطففين فأحسنوا الكيل وقيل لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يقال له أبو جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكال بالآخر فأنزل الله هذه الآية وجعل الويل للمطففين ثم بين من هم فقال تعالى (الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون) يعني أنهم اذا اکتالوا من الناس ومن وعلى يتعاقبان وقيل معناه اذا اکتالوا من الناس أي اشتروا شيئا استوفوا عليهم لانفسهم الكيل والوزن (واذا اكلوهم أو وزنوهم) يعني واذا كالأهم أو وزنوا لهم للأهم كما يقال نصحتك ونصحت لك (يخسرون) اي ينقصون الكيل والوزن وهذا الوعيد يلحق من يأخذ لنفسه زائدا ويدفع الى غيره ناقصا ويتناول الوعيد القليل والكثير لكن اذ لم يتب منه فان تاب منه ورد الحقوق الى أهلها قبلت توبته ومن فعل ذلك وأصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة الخلق محتاجون الى المعاملات وهي مبنية على أمر الكيل والوزن والذرع فلهذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر عري بالبنائع فيقول له اتق الله أوف الكيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجهم العرق وقال قتادة أوف يا ابن آدم كما تحب ان يوفى لك واعدل كما تحب أن يعدل لك وقال الفضيل بخس الميزان سواد يوم القيامة (ألا يظن) اي ألا يعلم ويستيقن (أولئك) اي الذين يفترون هذا العمل وهم المطففون (أنهم مبعوثون ليوم عظيم) يعني يوم القيامة (يوم يقوم الناس) يعني من قبورهم (رب العالمين) أي لا امره وجزائه وحسابه (ق) عن نافع ان ابن عمر تلا أليظ أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس رب العالمين قال يقوم أحدهم في رثعه الى انصاف أذنيه وروى مرفوعا (م) عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تدنو الشمس من رؤس الخلائق يوم القيامة حتى تكون منهم كمقدار ميل زاد الترمذي او ميلين قال سليمان بن عامر والله ما أدري ما يعني بالميل مسافة الارض

الكيل والوزن وعن عبد الملك بن مروان أن اعرابيا قال له قد سمعت ما قال الله في المطففين أراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به غاظتك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بالكيل ولا وزن ونصب (يوم يقوم الناس) بمبعوثون (رب العالمين) لا امره وجزائه وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ هنا بكى نحيبا وامتنع من قراءة ما بعدها

(كل) ردع وتنبيه أي ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن البعث والحساب ونههم على أنه ما يجب أن يتأب عنه ويندم عليه ثم اتبعه وعيد الفجار على العموم فقال (إن كتاب الفجار) صانف أعمالهم (لني) محين وما أدراك ما صين كتاب مرقوم) فإن قلت قد أخبر الله عن كتاب الفجار بأنه في صين وفسر صين بكتاب مرقوم فكأنه قيل إن كتابهم في كتاب مرقوم فامعناه فلت صين كتاب جامع هو ديوان الشر ٤٣١ دون الله فيه أعمال الشياطين والكفرة من الجنس

والانس وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكتابة أو معلوم من رآه أنه لا خير فيه من رقم الثياب علامتها والمعنى أن ما كتب من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان وسمى صيناً فيعلم من السجن وهو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق في جهنم أو لانه مطروح تحت الأرض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن ابليس وذريته وهو اسم علم منقول من وصف كحاش منصرف لوجود سبب واحد وهو العلية فحسب (ويل يومئذ) يوم يخرج المكذوب (للكذابين) الذين يكذبون بيوم الدين الجزاء والحساب (وما يكذب به) بذلك اليوم (الا كل معتد) مجاوز للحد (اثم) مكتسب للآثم (إذا تلى عليه آياتنا) أي

أو الميسل ما تكفل به العيين قال فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون إلى كعبيه ومنهم من يكون إلى ركبتيه ومنهم من يكون إلى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده إلى فيه قوله عز وجل (كل) قيل أنه ردع وتنبيه أي ليس الأمر على ما هم عليه من بخس الكيل والميزان فليتردعوا عنه فعلى هذا تم الكلام هنا وقيل كلاً ابتداء يتصل بعباده على معنى حقاً (إن كتاب الفجار) أي الذي كتبت فيه أعمالهم (لني) صين قال ابن عمر هي الأرض السابعة السفلى وفيها أرواح الكفار وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صين أسفل سبع أرضين وعليون في السماء السابعة تحت العرش وقال ثمر بن عطيبة جاء ابن عباس إلى كعب الأحبار فقال أخبرني عن قول الله عز وجل إن كتاب الفجار لني صين قال إن روح الفاجر يصب مد بها إلى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ثم يبط بها إلى الأرض فتأبى أن تقبلها فتدخل تحت سبع أرضين حتى ينتهي بها إلى صين وهو موضع جند ابليس فيخرج لها من صين رق فيرقم ويختم وتوضع تحت جند ابليس يعرفها الهلاك بحساب يوم القيامة وقيل هي صخرة تحت الأرض السابعة السفلى خضراء خضرة السماء منها قلب ويجعل كتاب الفجار تحتها قال وهب هي آخر سلطان ابليس وجاء في الحديث الفلق جب في جهنم مغطى وصين جب في جهنم مفتوح وقيل معناه لني صين لني خسار وضلال وقيل أنه مشتق من السجن ومعناه لني حبس وضيق شديد (وما أدراك ما صين) أي ليس ذلك مما كنت تعلم أنت ولا قومك وقيل إنما قال ذلك تعظيماً لأمر صين (كتاب مرقوم) ليس هذا تفسير للصين وإنما هو بيان للكتاب المذكور في قوله إن كتاب الفجار والمعنى إن كتاب الفجار مرقوم أي مكتوب فيه أعمالهم مثبتة عليهم كالأرقم في الثوب لا ينسى ولا يمحي حتى يحاسبوا به ويجازوا عليه وقيل مرقوم رقم عليهم بشركه علم بعلامته يعرف بها أنه كافر وقيل مرقوم أي محتوم وهو بلغة جبر (ويل يومئذ للكذابين) وقيل أنه متصل بقوله يوم يقوم الناس لرب العالمين ومعنى الآية ويل لمن كذب بهذا اليوم وقيل مرقوم معناه مرقوم بالسقاوة ثم قال ويل يومئذ للكذابين أي في ذلك اليوم من ذلك الكتاب المرقوم عليهم بالسقاوة (الذين يكذبون بيوم الدين) أي بيوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما يكذب به) أي بيوم القيامة (الا كل معتد) أي متجاوز عن نزع الحق (أنيم) هو مبالغة في الآثم وهو المرتكب للآثم والمعاصي (إذ انتلى عليه آياتنا) قال أساطير الأولين أي أكايد الأولين قوله عز وجل (كل) أي لا يؤمن ثم استأنف وقال (بل را على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن

القرآن (قال أساطير الأولين) أي أحاديث المتقدمين وقال الزجاج أساطير أباطيل واحدها أسطورة مثل أحذوتة واحديث (كل) ردع للمعندى الأنيم عن هذا القول (بل) نفي لما قالوا ويقف حفص على بل وقيفة (إن على قلوبهم ما كانوا يكسبون) غطاها كسبهم أي غلب على قلوبهم حتى غمرها ما كانوا يكسبون من المعاصي وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب وعن الضحاك الرين موت القلب وعن أبي سليمان الرين والقسوة زمام الغفلة ودواؤها أدام الصوم فإن وجد بعد ذلك قسوة فليترك الأدام

قال الإمام في الآية دليل على أن المؤمنين يرون ربهم واللا يكون التخصيص قهراً وقال الحسين بن الفضل كما يحجبهم في الدنيا عن توحيدهم ٤٣٢ في العقبى عن رؤيته وقال مالك بن أنس رحمه الله لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى

العبد إذا أخطأ خطيئته نكت في قلبه نكته فإذا هو نزع واستغفر وتاب صقل قلبه وإن عاد زيد فيها حتى تعلو قلبه وهو الران الذي قال الله بران على قلوبهم ما كانوا يكسبون أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأصل الران الغلبة ومعنى الآية أن الذنوب والمعاصي غلبت على قلوبهم وأحاطت بها وقيل هو الذنب على الذنب حتى يموت القلب وقال ابن عباس ران على قلوبهم طبع عليها وقيل الران أن يسود القلب من الذنوب والطبع أن يطبع الله على القلب وهو أشد من الران والأقوال أشد من الطبع وقيل الران التغطية والمعنى أنه يغشى القلب شيء كالصدا فيغطيه فعند ذلك يموت القلب (كلا) قال ابن عباس يريد لا يصمد قون وقيل معناه ليس الأمر كما يقولون إن لهم في الآخرة خير ثم استأنف فقال تعالى (إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فيل عن كرامته ورحمته ممنوعون وقيل إن الله لا ينظر إليهم ولا يزكهم وهذا التفسير فيه ضعف ما حله على منع الكرامة والرحمة فهو عدول عن الظاهر بغير دليل وكذا الوجه الثاني فإن من حجب عن الله فإن الله لا ينظر إليه نظر رحمة ولا يزكيه والذي ذهب إليه أكثر المفسرين إنهم محجوبون عن رؤية الله وهذا هو الصحيح واحتج بهذه الآية من أثبت الرؤية للمؤمنين قالوا الولاد ذلك لم يكن للتخصيص فائدة ووجه آخر وهو أنه تعالى ذكر الحجاب في معرض الوعيد والهديد للكفار وما يكون وعبدًا وتهديد الكفار لا يجوز حصوله في حق المؤمنين فوجب أن لا يحصل هذا الحجاب في حق المؤمنين قال الحسن لو علم الزاهدون والعابدون أنهم لا يرون ربهم في المعاد لزهقت أنفسهم في الدنيا وقبل كما يحجبهم في الدنيا عن توحيدهم في الآخرة عن رؤيته وسئل مالك عن هذه الآية فقال لما حجب الله أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى رأوه وقال السافعي في قوله كلاً إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون دلالة على أن أولياء الله يرون الله جل جلاله وعنه كما يحجب قومًا بالسخط دل على أن قومًا يرونه بالرضا ثم أحبر أن الكفار مع كونهم محجوبين عن الله يدخلون النار فقال عز من قائل (ثم إنهم لصالوا الجحيم) أي لدخلوا النار (ثم يقال) أي تقول لهم الخزنة (هذا) أي هذا العذاب (الذي كنتم به تكذبون) يعني في الدنيا (كلا) أي ليس الأمر كما يسموهم الفجار من إنكار البعث وقيل كلاً أي لا يؤمنون بالعذاب الذي يصلونه ثم بين محل كتاب الأبرار فقال تعالى (إن كتاب الأبرار لفي علم) جمع على من العلو وقيل هو موضوع على صفة الجمع لا واحد له من لفظه وتقدم من حديث البراء المرفوع أن علي بن في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة خضراء معاق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقيل هو قاعة العرش المبني وقال ابن عباس في رواية عنه هي الجنة وقيل هي سدة المنى وقيل معناه علو بعد علو وشرف بعد شرف وقيل هي مراتب عالية محفوفة بالجلالة وقد عظمها الله وأعلىها (وما أدراك ما علمون) تنبيهه على عظم شأنه (كتاب مرقوم) ليس تفسير العلمين والمعنى أن كتاب الأبرار كتاب مرقوم في علمين فيه ما أعد الله لهم في الآخرة من الكرامة وقيل مكتوب فيه أعمالهم وعلو محل الملائكة وضدهم مهين وهو محل إبليس وجنوده (يشهده المقربون) يعني الملائكة الذين هم في علمين

لأوليائه حتى رأوه وقيل عن كرامته ربهم لأنهم في الدنيا لم يشكروا نعمه فينسوا في الآخرة عن كرامته بمجاراته والأول أصح لأن الرؤية أقوى الكرامات والحبب عنها دليل الحبب عن غيرها (ثم إنهم لصالوا الجحيم) ثم بعد كونهم محجوبين عن ربهم لدخول النار (ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) أي هذا العذاب الذي كنتم تكذبون به في الدنيا وتكفرون وقوعه (كلا) ردع عن التكذيب (إن كتاب الأبرار) ما كتب من أعمالهم والأبرار المطيعون الذين لا يطفئون ويؤمنون بالبعث لانه ذكر في مقابلة الفجار وبين الفجار بأنهم المكذبون بيوم الدين وعن الحسن البر الذي لا يؤذي الذر (في علمين) هو علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عمله الملائكة وصالوا الثقلين منقول من جمع على فاعيل من العلو سمي به لانه سبب الارتفاع إلى أعلى

الدرجات في الجنة أولاه مرفوع في السماء السابعة حيث تسكن الكروبيون تكملة له (وما أدراك) ما الذي أعلم يا محمد (ما علمون) أي شيء هو (كتاب مرقوم يشهده المقربون) نخضره الملائكة فيل يشهد عمل الأبرار مقر بولكل سماء أذارفع

(ان الارار لى نعيم) تنعم فى الجنان (على الارائك) الاسرة فى الجبال (ينظرون) الى كرامة الله ونعمه والى اعدائهم كيف يعذبون (تعرف فى وجوههم نضرة النعيم) بهجة التنعيم وطراوته (يسقون من رحيق) شراب خالص (مختوم ختامه مسك) تختتم اوانيه بمسك يبدل الطين الذى يختتم به الشراب فى الدنيا امر الله تعالى بالختم عليه اكراما لاهحابه او ختامه مسك مقطعه رائحة مسك أى توحيد رائحة المسك عند خاتمة شربه خاتمة على (وفى ذلك) ٤٣٣ الرحيق او النعيم (فليتنافس

المتنافسون) فليغرب
الراغبون وذا النما يكون
بالمسارعة الى الطيبات
والانتهاء عن السيئات
(ومزاجه) ومزاج الرحيق
(من تسنيم) هو علم امين
بهيمن اسميت بالتسليم الذى
هو مصدر سئم اذا رفعه
لانها ارفع شراب فى الجنة
اولاها تاتى بهم من فوق
وتنصب فى اوانهم (عيننا)
حال او نصب على المدح
(يشرب بها) أى منها
(المقربون) عن ابن عباس
وابن مسعود رضى الله عنهم
يشرب بها المقربون صرفا
وتخرج لاهحاب اليمين (ان
الدين أجروا) كفروا
(كانوا من الذين آمنوا
يضحكون) فى الدنيا
استهزاء بهم (واذا مروا
بهم يتغامزون) يشير
بعضهم الى بعض بالعين
طعنا فيهم وعباهم قبل
جاء على رضى الله عنه فى
نفر من المسلمين فسخر
منهم المنافقون وضحكوا
وتغامزوا وقالوا اترون
هذا الاصلح فتزلات قبل
ان يصل على رسول الله

يشهدون أى يحضرون ذلك المكتوب ومن قال انه كتاب الاعمال قال يشهد ذلك الكتاب اذا
صعد به الى عليين المقربون من الملائكة لكرامة المؤمن قوله تعالى (ان الارار) يعنى
المطيعين لله (لى نعيم) يعنى نعيم الجنة (على الارائك) جمع اربكة وهى الاسرة فى الجبال
(ينظرون) أى الى ما أعد الله لهم من نعيم الجنة وقيل ينظرون الى اعدائهم كيف يعذبون فى
النار وقيل ينظرون الى ربهم سبحانه وتعالى (تعرف فى وجوههم نضرة النعيم) يعنى انك اذا
رايتهم تعرف انهم من أهل النعمة لما ترى على وجوههم من النور والحسن والبياض قيل
النضرة فى الوجه والمسرور فى القلب (يسقون من رحيق) يعنى الخمر الصافية الطيبة البيضاء
(مختوم) يعنى ختم على ذلك الشراب ومنع من أن تمسه الايدى الى أن يغلى ختمه الارار قال
قلت قد قال فى سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهار من خمر والنهر لا يختم عليه فكيف طريق
الجمع بين الايتين قلت يحتمل أن يكون المذكور فى هذه الآية فى اوان مختوم عليها وهى غير
تلك الخمر التى فى الانهار وانما ختم عليها لثمرتها ونفاسها (ختامه مسك) أى طينته التى
ختم عليها بهامسك بخلاف خمر الدنيا فان ختامها طين وقال ابن مسعود ومختوم أى مخزوم
ختامه أى آخر طعمه وعاقبته مسك وقيل يمزج لهم بالكاكفور ويختتم لهم بالمسك (وفى ذلك
فليتنافس المتنافسون) أى فليغرب الراغبون الراغبون بالمبادرة الى طاعة الله عز وجل ليحصل لهم
هذا الشراب المختوم بالمسك وقيل اصله من الشئ النفيس الذى تحرص عليه نفوس الناس
ويريده كل أحد لنفسه وينفس به على غيره أى يفض ويضل (ومزاجه من تسنيم) أى
شراب ينصب عليهم من غرفهم ومنازلهم وقيل يجرى فى الهواء مسما قيصب فى اوانى أهل
الجنة على قدر ما يشاء فاذا امتلأت أمسك وأصل هذه الكلمة من العلو ومنه سنام
البعير لانه أعلاه وقيل هو شراب اسمه تسنيم وهو من أشرف شراب أهل الجنة وقال ابن
مسعود وابن عباس هو خالص للفر بين يشربونه صرفا ويمزج لسا أهل الجنة وسئل ابن عباس
عن قوله من تسنيم فقال هذا مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أحفى لهم من قرّة أعين (عيننا
شرب بها) أى منها وقيل يشرب بها (المقربون) أى صرفا وقوله عز وجل (ان الدين أجروا)
أى أشركوا يعنى كفار قريش أباجهـل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأصحابهم من
متزنى أهل مكة (كانوا من الذين آمنوا) أى من عمار وحباب وصهيب وبلال وأصحابهم من
فقراء المؤمنين (يضحكون) أى منهم ويستهزئون بهم (واذا مروا بهم) يعنى هم المؤمنون
الفقراء الكهـار الاغنياء (يتغامزون) يعنى يتغامز الكفار والعمرى الاشارة بالجن والحاب
أى يشيرون اليهم بالاعين استهزاء بهم (واذا انقلبوا الى أهـالهم) يعنى الكفار (انقلبوا فكهين)
أى معجبين بما هم فيه وقيل يذوقون بذكورهم كأنهم يتفكهون بجدبهم (واذا رآوهم) يعنى
رأوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا ان هؤلاء لضالون) أى هم فى ضلال يأتون محمدا

٥٥ خازن ع

صلى الله عليه وسلم (واذا انقلبوا الى أهـالهم) أى اذ رجع الكفار من اهلهم (انقلبوا
فكهين) متلذذين بذكورهم والسخرية منهم وفر غير حصص فاكهين أى فرحين (واذا رآوهم) واذا رأى الكافرون
المؤمنين (قالوا ان هؤلاء لضالون) أى خدع محمد هؤلاء فصلاوا وتركو اللذات لما يرجونه فى الآخرة من الكرامات
فقد تركوا الحقيقة بالخيال وهذا هو عين الضلال

(وما أرسلوا) وما أرسل الكفار (عليهم) على المؤمنين (حافظين) يحفظون عليهم أحوالهم ويرقبون أعمالهم بل أمروا
بإصلاح أنفسهم فاشتغلوا بذلك أوليهم من تتبع غيرهم وتسفيه أعمالهم (فاليوم) أي يوم القيامة (الذين آمنوا من
الكفار يضحكون) ثم كاضحكوا منهم هنا مجازة (على الأرائك ينظرون) حال أي يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم
فيه من الهوان والصغار بعد ٤٣٤ العزة والاستكبار وهم على الأرائك آمنون وقيل يفتح باب الكفار إلى الجنة فيقال

لهم هلموا إلى الجنة فإذا
وصلوا إليها أغلق دونهم
فيضحك المؤمنين منهم
(هل توب الكفار ما كانوا
يفعلون) هل جوزوا
بسخريتهم بالمؤمنين في
الدنيا إذا فعل بهم ما ذكر
والله أعلم

سورة الانشقاق مكية
وهي خمس وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
إذا السماء انشقت)
تصدعت وتشققت
(وأدنت لربها) سمعت
وأطاعت وأجابت ربها إلى
الانشقاق ولم تأب ولم تمنع
(وحقت) وحق لها أن
تسمع وتطمع لأمر الله إذ
هي مصنوعة مبرورة لله
تعالى (وإذا الأرض مدت)
بسطت وسويت باند كالك
جبالها وكل أمت فيها (والقف
ما فيها) ورمت ما في جوفها
من الكنوز والموتى
(وتخلت) وخلت غاية الخلو
حتى لم يبق شيء في باطنها
كأنها تكافت أقصى
جهدها في الخلو يقال
تكرم الكريم إذا بلغ

ويرونهم على شيء قال الله عز وجل (وما أرسلوا) يعني المشركين (عليهم) يعني على المؤمنين
(حافظين) أي لا عملهم والمعنى أنهم لم يوكلو يحفظ أعمالهم قوله عز وجل (فاليوم) يعني في
الآخرة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) وسبب هذا الضحك أن الكفار لما كانوا في
الدنيا يضحكون من المؤمنين لما هم فيه من الشدة والبلاء فلما أفضوا إلى الآخرة انعكس ذلك
الأمر فصار المؤمنون في السرور والنعيم وصار الكفار في العذاب والبلاء فضحك المؤمنون
من الكافرين لما رأوا حالهم وقال أبو صالح تنفتح للكافرين أبواب النار وهم فيها ويقول لهم
خرجوا فإذا انتهوا إليها أغلقت دونهم فيفعل ذلك بهم مرارا والمؤمنون ينظرون إليهم
ويضحكون منهم وقال كعب بن الجنة والنار كوي فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدوه في الدنيا
من الكفار اطالع عليه من تلك الكوى وهو يعذب فيضحك منه فذلك قوله تعالى فالיום الدين
آمنوا من الكفار يضحكون (على الأرائك) جمع أريكة وهو السرير ويتخذ في الجبل وهي
الكفة يربى بها البيت وأرائك الجنة من الدر والياقوت (ينظرون) يعني إليهم وهم في النار
بعدون قال الله تعالى (هل توب الكفار) أي جوزى الكفار (ما كانوا يفعلون) أي بالمؤمنين
من الاستهزاء والضحك وهذا الاستهزاء يعني التقرير وتوب وأثيب بمعنى قال أوس
سأخربك أو يجزيك عنى مثوب * وحسبك أن يثنى عليك وتحمدى
والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة الانشقاق وهي مكية

وخمس وعشرون آية ومائة وسبع كلمات وأربع مائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا السماء انشقت) يعني عند قيام الساعة وهي من علاماتها (وأدنت لربها)
أي سمعت أمر ربها بالانشقاق وأطاعته من الأدن وهو الاستماع (وحقت) أي حق لها أن
تطمع أمر ربها (وإذا الأرض مدت) يعني مد الأديم العكايط وزيد في سعتها وقيل سويت فلا
يبقى فيها بناء ولا جبل (وألفت ما فيها) أي أخرجت ما في بطنها من الموتى والكنوز (وتخلت)
أي من ذلك الذي كان في بطنها من الموتى والكنوز (وأدنت لربها وحقت) واختلوا في
جواب إذا قيل جوابه محذوف تقديره إذا كانت هذه الأشياء يرى الإنسان الثواب أو العقاب
وقيل جوابه يأبى الإنسان أنك كادح والمعنى إذا انشقت السماء لقي كل كادح ما عمله وقيل
جوابه وأدنت وحينئذ تكون الواو زائدة (يأبى الإنسان أنك كادح إلى ربك كدحا) أي ساع إليه
في عملك سعبا والكادح عمل الإنسان وجهده من الأمرين الخير والشر وقيل معناه عامل لربك عملا
وقيل معناه أنك كادح في لقاء ربك وهو الموت والمعنى إن هذا الكادح يستمر بك إلى الموت وقيل

معناه

جهد في الكرم وتكاف فوق ما في طبعه (وأدنت لربها) في لقاء ما في بطنها وتخلها (وحقت) وهي

حقيقة بان تنقاد ولا تمنع وحذف جواب اد البذهب المقدر لكل مذهب أو اكتفاء بما لم يثقلها من سورة الزكوى والانشقاق
وجوابه ما دل عليه فلاقيه أي إذا السماء انشقت لاقى الإنسان كدحه (يأبى الإنسان) «طاب للجنس» (أنك كادح إلى ربك
كدحا) جاهد إلى لقاء ربك وهو الموت وما به من الحال المماثلة باللقاء

(خلافيه) الضمير الكدح وهو جهد النفس في العمل والكد فيه حتى يؤثرها والمراد جزء الكدح أن خير الخبير وأن شرافتر
وقيل لقاء الكدح لقاء كتاب فيه ذلك الكدح يدل عليه قوله (فأما من أوفى كتابه بيمينه) أي كتاب عمله (فسوف يحاسب حسابا
يسيرا) من الأهيان وهو أن يجازى على الحسنات ويتجاوز عن السيئات وفي الحديث من يحاسب بعذب فليل قوله
فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلكم العرض ومن نوقش في الحساب عذب (وينقلب إلى أهله) إلى عشرته أن كانوا أموات
أو إلى فريق المؤمنين أو إلى أهله في الجنة من الحور العين (مسرورا) فرحا ٣٥ (وأما من أوفى كتابه وراء ظهره) قيل تغل
معناه أنك تكدح في دنياك كدحا تصير به إلى ربك (فلاقيه) أي فلاق جزاء عملك خيرا كان أو

شرا وقيل فلاق ربك (فأما من أوفى كتابه بيمينه) يعني ديوان عمله (فسوف يحاسب حسابا يسيرا)
سوف من الله واجب والحساب اليسير هو أن تعرض عليه أعماله فيعرف بالطاعة والمعصية ثم
يثاب على الطاعة ويتجاوز له عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لأنه لا شدة فيه على صاحبه
ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا ولا يطالب بالعز فيه ولا الخجة عليه فانه متى طوبى بذلك
لم يوجد عذرا ولا حجة فيفضح (ق) عن ابن أبي مليكة أن عائشة كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه إلا
راجعت فيه حتى تعرفه وإن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عذب قالت فقلت أو ليس
يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا قالت فقال فاما ذلك العرض ولكن من نوقش
الحساب عذب (وينقلب إلى أهله) يعني في الجنة من الحور العين والآدميات (مسرورا)
أي بما أوفى من الخير والكرامة (وأما من أوفى كتابه وراء ظهره) يعني أنه فعل به اليمين
إلى عنقه وتجعل يده اليسرى وراء ظهره فيعطى كتابه بشماله من وراء ظهره وقيل تلخ يده
الشمال فتخرج من وراء ظهره فيعطى بها كتابه (فسوف يدعو ثبورا) يعني عند أعطائه
كتابته بشماله من وراء ظهره يعلم أنه من أهل النار فيدعو بالويل والهلاك فيقول يا ويلاه
يا ثبورا (ويصلى سعييرا) أي ويقاسى التهاب النار وحرها (أنه كان في أهله) يعني في الدنيا
(مسرورا) يعني بالتباع هو أو ركوب شهواته (انه ظن أن لن يحور) أي لن يرجع الناول
ببعث والحور الرجوع (بلى) أي ليس الأمر كما ظن بل يحور لينال ويبعث ويحاسب (ان ربه
كان به بصيرا) أي من يوم خلقه إلى أن يبعثه قوله عز وجل (فلا أقسم بالرفق) تقدم
الكلام في نفسه فلا أقسم في سورة القيامة وأما الشفق فقال مجاهد هو النهار كله وخجته في
ذلك أنه عطف عليه الليل فيجب أن يكون المدكور أو لا هو النهار على هذا الوجه يكون
القسم بالليل والنهار الذين فيهما معاش العالم وسكونه وقيل هو ما بقي من النهار وقال ابن عباس
وأكثر المفسرين هو الحجر التي تبسق في الأفق بعد غروب الشمس وهو مذهب عامة العلماء
وقيل هو البياض الذي يعقب تلك الحجر وهو مذهب أبي حنيفة (والليل وما وسق) أي
جمع وضم ما كان مشتملا بالنهار من الخلق والدواب والهوام وذلك أن الليل إذا أقبل أوى
كل شيء إلى مأواه وقيل وما عمل فيه ويحتمل أن يكون ذلك تهجدا للعباد فيجوز أن يقسم
به (والقمر إذا اتسق) أي اجتمع وتم فوره وذلك في الأيام البيض وقيل استدار واستوى ولما
ذكر المقسم به أتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (لتركن) قرئ بفتح الباء وهو خطاب الواحد
والمعنى لتركبن يا محمد (طبقا عن طبق) يعني سماء بعد سماء وقد فعل الله ذلك معه ليلة أمري

الظلمة والجمع أو ما عمل فيه من التهجد وغيره (والقمر إذا اتسق) اجتمع وتم بدرا فعمل من الوسق (لتركن) أيها الناس على
أرادة النفس (طبقا عن طبق) حالا بعد حال كل واحدة مطابقة لا خفاء في الشدة والهلوالطبق ما طبق غيره يقال ما هذا
بطبق لدا أي لا يطابقه ومنه قيل للغطاء الطبق ويجوز أن يكون جمع طبقة وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات أي لتركبن
أحوالا بعد أحوال هي طبقات في الشدة بعضها أرفع من بعض وهي الموت وما بعده من موطن القيامة وأهو الهلوالجمل
عن طبق نصب على أنه صفة لطبق أي طبقا تجاوز الطبق أحوال من الضمير لتركبن أي لتركبن طبقا تجاوزين طبقا وقال

الذين في كل عشر من عظام الجسد والذين لا يكونوا عليه ويضع اليأس على وجرة الخطايا عليه السلام أي طبقا من طباق السماء بعد طبق أي في المعراج (فما لهم لا يؤمنون) فالألم في أن لا يؤمنوا (وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) لا ينفضون (بل الذين كفرا يكذبون) ٤٣٦ بالبعث والقرآن (والله أعلم بما يوعون) بما يجمعون في صدورهم ويضرون من

به فأصعده سماء بعد سماء وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب من الله تعالى وقيل معناه تركب حال بعد حال (خ) عن ابن عباس قال تركب طبقا عن طبق حال بعد حال هذا لنبيكم صلى الله عليه وسلم ومعنى هذا يكون لك الظفر والغلبة على المشركين حتى يختم لك بجميع العقوبة فلا يخزئك تكذيبهم وعنادهم في كفرهم وقرئ تركب بضم الباء وهو الاشتباه ويكون خطاب الجمع والمعنى تركب أيها الناس حال بعد حال وأمر بعد أمر وذلك في موقف القيامة تتقلب بهم الأحوال فصيرهم في الآخرة على غير الحال التي كانوا عليها في الدنيا وقال ابن عباس يعني الشدايد وأهوال الموت ثم البعث ثم العرض وقيل حال الإنسان حالا بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم كهل ثم شيخ وقيل معناه تركب سنين من كان قبلهم وأحوالهم (ق) عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتبعن سنين من كان قبلكم وأحوالهم شبرا بعد شبر وذراعا بعد ذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتهم فلما يارسول الله اليهود والنصارى قال فن وقيل في معنى الآية أنه أراد به السماء تتغير لونها بعد لون فتصير نارية ووردة كالدهان وتارة كالحل وفتنشق مرة وتطوى أخرى (فما لهم لا يؤمنون) يعني بالبعث والحساب وهو استنفهم انكار (وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) يعني لا يصلون فغير بالسجود عن الصلاة لأنه جزء منها وقيل أراد به سجود النلاوة وهذه السجدة أحد سجودات القرآن عند الشافعي ومن وافقه (ف) عن رافع قال صليت مع أبي هريرة العمة فقرا إذا السماء انشقت فسجدت فقلت ما هذه قال سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا زال أسجد فها حتى أقام ولمسلم عند قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقر أباسم ربك وإذا السماء انشقت (بل الذين كفروا يكذبون) يعني بالقرآن والبعث (والله أعلم بما يوعون) يعني بمعون في صدورهم من التكذيب (فبشرهم بعذاب أليم) يعني على عنادهم وكفرهم (الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) يعني غير مقطوع ولا منقوص في الآخرة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

الكفر وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم أو بما يجمعون في حقهم من أعمال السوء ويدخرون لانفسهم من أنواع العذاب (فبشرهم بعذاب أليم) أخبرهم خبرا يظهرون أنه على بشرتهم (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) استثناء منقطع (لهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع أو غير منقوص والله أعلم

سورة البروج مكية وهي اثنان وعشرون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) (والسماء ذات البروج) هي البروج الاثنا عشر وقيل النجوم أو عظام الكواكب (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد ومشهود) أي وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهده من الخلائق كلهم وبالمشهد فيه مافي ذلك اليوم من عجائبه وطريق تنكيرها ما قوله علمت نفس ما أحضرت كانه قبل ما فرطت كثرته من شاهد ومشهود واما للإمام في الوصف كانه قبل

تفسير سورة البروج

وهي مكية واثنان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات وأربع مائة وخمسة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والسماء ذات البروج) يعني البروج الاثني عشر وانما حسن القسم بها لما فيها من عجيب حكمه البارئ جل جلاله وهو سير الشمس والقمر والكواكب فيها على قدر معلوم لا يختلف وقيل البروج الكواكب العظام سميت بروجها لظهورها (واليوم الموعود) يعني يوم القيامة (وشاهد ومشهود) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجاب

وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفهما وقد كثرت أقاويل المعسرين فيهما قيل محمد يوم القيامة أو عيسى وأمنه لقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم أو أمة محمد وسائر الأمم أو الحجر الأسود والحجج أو الأيام والليالي وبنو آدم للحديث مام يوم الا وينادي أنا يوم جدي وعلى ما يفعل في شهيد فاعتني ولو غابت سمى لم تذكرني الى يوم القيامة أو الحفظة وبنو آدم أو الله تعالى والخلق لقوله تعالى وكفى بالله شهيدا أو الانبياء ومحمد عليهم السلام وجواب القسم محذوف يدل عليه

الله ولا يستعبد من شر الأعداء الله منه أخرجه الترمذي وضعف أحد رواه من قبل حفظه
وهذا قول ابن عباس والاكثرين ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وقيل الشاهد يوم
الجمعة والمشهود يوم النحر وقيل الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة وانما حسن القسم
بهذه الايام لعظمها وشرفها واجتماع المسلمين فيها وقيل الشاهد هو الله تعالى والمشهود يوم
القيامة وقيل الشاهد هم الانبياء والمشهود أي عليهم هم الامم وقيل الشاهد هو الملك والمشهود
أي عليه هو آدم وذريته وقيل الشاهد هذه الامة ونبيها صلى الله عليه وسلم والمشهود عليهم
هم الامم المتقدمة وقيل الشاهد الانبياء والمشهود له هو محمد صلى الله عليه وسلم لان الانبياء
قبله شهدوا له بالنبوة وقوله والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود
أقسام أقسم الله تعالى بها لتنفهها وعظمها وجواب القسم قوله تعالى (قتل أصحاب
الاخذود) أي امن وقتل وقيل جوابه ان بطش ربك لشديد والاخذود الشق المستطيل
في الارض واختلفوا فيه م فروى عن حميد بن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان
ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك اني قد كبرت فابعث الى غلاما
أعلمه السحر فبعث اليه غلاما لمه وكان في طريقه اذا ملك اليه راهب فقعده اليه وسمع كلامه
فأعجبه فكان اذا أتى الساحر بالراهب وقعه اليه فادأنى الساحر ضربه واذا رجع من الساحر
فهذا الى الراهب وسمع كلامه فاذا أتى أهله ضربوه بشك ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت
الساحر فقل حبسني أهلي واذا خشيت أهلك فقل حبسني الساحر فبينما هو كذلك اذا أتى على
دابة عظيمة قد حبست الناس فقال اليوم أعلم الراهب أفضل أم الساحر فأخذ يجرا ثم قال اللهم
ان كان أمر الراهب أحب اليك من أمر الساحر فاقتله هذه الدابة حتى يضي الناس فرماها
فقتلها فاضى الناس فأنى الراهب فاخبره فقال له الراهب أي بني أنت أفضل مني قد بلغ من أمرك
ما أرى وانك ستبتلى فان ابتليت فلان تدل على فكأن الغلام يبصرى الا كه والابرس ويدأوى
الناس من سائر الادواء فسمع جليس الملك كان قد عصى فأتاه بهدايا كثيرة فقال ما ههنا لك أجمع
ان أنت شفيعتي قال اني لا أشفي أحدا انما يشفي الله عز وجل فان آمن بالله دعوت الله عز
وجل فشفاك فآمن به فشفاه الله عز وجل فأتى الملك مجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك
من ردعك بصرك فقال له أولك رب غيري قال ربى وربك الله فاخذه فلم يزل يعذبه حتى
دله على الغلام فحى مبالغلام فقال له الملك أي بني انه قد بلغ من محرك ما تبرئ الا كه والابرس
وتفعل وتفعل فقال اني لا أشفي أحدا انما يشفي الله عز وجل فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على
الراهب فحى عبال راهب فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدعا بالمشارف فوضع المشارف مفرق رأسه
فشقه به حتى وقع شقاه ثم حى بجليس الملك فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدعا بالمشارف فوضع
المشارف مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم حى بالغلام فقيل له ارجع عن دينك فأبى
فدفعه الى نفر من أصحابه فقال لهم اذهبوا به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الجبل فادابلعنم
ذروته فارجع عن دينه والا فاطرحوه فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال اللهم اكفنيهم بما
شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا وجاء يشي الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك قال كفانيهم
الله فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به فاحلوه في قرقور فتوسطوا به البحر فان رجع عن
دينه والا فاذنوه فذهبوا به فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فانكصأت بهم السفينة فمروا وجاء
يشي الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك قال كفانيهم الله تعالى فقال للملك انك لست بقاتلي حتى

(قتل أصحاب الاخذود) أي

لن كانه قيل أقسم بهذه
الاشياء أنهم ملهونون
بني كفار فريس كماله
أصحاب الاخذود وهو
جمع خذ أي شق عظيم في
الارض روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه كان
لبعض الملوك ساحر فلما
كبر ضم اليه غلاما لمه
السحر وكان في طريق
الغلام راهب فسمع منه
فراى في طريقه ذات يوم
دابة قد حبست الناس
فاخذ يجرا فقال اللهم ان
كان الراهب أحب اليك
من الساحر فاقتلها فقتلها
فكان الغلام بعد ذلك يبصرى
الا كه والابرس وعصى
جليس الملك فابراه فأبصره
الملك فسأله من ردعك
بصرك فقال ربى فغضب
فعدبه فدل على الغلام فعدبه
فدل على الراهب فلم يرجع
الراهب عن دينه فقد

تفعل ما أمر بك به فقال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع فخل ثم خذ
 سهماً من كنانتي ثم ضع السهم في كبد القوس ثم قل بسم الله رب الغلام ثم ارمني به فانك ان
 فعلت ذلك قتلتني فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم اخذ سهماً من كنانته ثم وضع
 السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب الغلام ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده على
 صدغه موضع السهم فقات فقال الناس آمنوا برب الغلام ثلاثاً فأتى الملك فقيل له أرايت ما كنت
 تحذر قد والله نزل بك حذر كقد آمن الناس فأمر بالاحد ودفع أفواه السكاك فخذت وأضرم
 النيران وقال من لم يرجع عن دينه فالحقموه فيها فاملأوا ذلك حتى جاءت امرأة معها صبي لها
 فتقاعست ان تقع فيها فقال لها الغلام يا أمه اصبري ولا تقاعسي فانك على الحق هذا حديث
 صحيح أخرجه مسلم وفي هذا الحديث اثبات كرامات الاولياء وفيه جواز الكذب في مصلحة
 ترجع الى الدين وفيه انقاد النفس من الهلاك والا انه هو الذي خلق أعمى والميشار بالياء
 وتخفيف الهمزة وروى بالنون وذروة الجبل بالضم والكسر أعلاه ورجف تحرك واضطرب
 والقرقرور بضم القاف الاولى السفينة الصغيرة وانكفأت انقلبت والصعيد ههنا الارض
 البارزة والسكاك الطرق والاحد ود الشق العظيم في الارض وأخموه أى ارموه فيها
 وتقاعست أى تأخرت وكرهت الدخول في النار وقال ابن عباس كان بنجران ملك من ملوك
 جبريقال له يوسف ذونواس بن شرحبيل بن شراحيل في الفترة قبل مولد النبي صلى الله عليه
 وسلم بسبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر وكان أبوه يسلمه الى معلم يعلمه
 الحرف فذكره ذلك الغلام ولم يجد بدا من طاعة أبيه فجعل يختلج الى المعلم وكان في طريقه
 راهب حسن القراءة حسن الصوت فأعجبه ذلك وذكروا حديث صهيب وقال وهب بن
 منبه ان رجلاً كان قد بقى على دين عيسى فوقع الى بنجران فأحبوه فسار اليه ذونواس اليهودي
 بجنوده من جبر وخبرهم بن النار واليهودية فأبوا عليه فخذوا لاهد ود حرق اثني عشر ألفاً ثم
 غلب ارباط على اليمن فخرج ذونواس هارباً فاقحم البحر بفرسه فغرق وقال محمد بن اسحق عن
 عبد الله بن أبي بكر ان خربة احتفرت في زمن عمر بن الخطاب فوجدوا عبد الله بن تامر واضعاً
 يده على ضربية في رأسه اذا أميطت يده عنها انبعثت دماً واذا تركت ارتدت مكانها وفي يده
 خاتم حديد فيه مكتوب ربى الله فبلغ ذلك عمر فكتب أن أعيده واعلمه الذي وجدته عليه
 وقال سعيد بن جبيرة وابن أنس لما نهرم أهل أسفند هار قال عمر بن الخطاب أى
 شئ يجزى على الجوس من الاحكام فانهم ليسوا بأهل كتاب فقال على بن أبي طالب بلى قد كان
 لهم كتاب وكانت الخمر قد أحلت لهم فتنوا لها ملك من ملوكهم فغلبت على عقله فوقع على أخنمه
 فلما ذهب عنه السكر ندّم وقال لها ويحك ما هذا الذي أتيت وما المخرج منه قالت المخرج منه
 أنك تخطب الناس وتقول ان الله قد أحل نكاح الاخوات فاذا ذهب في الناس وتناسوه
 خطبتهم فحرمته فقام خطيباً بذلك فقال ان الله قد أحل لكم نكاح الاخوات فقال الناس
 بأجمعهم معاد الله أن نؤمن بهذا أو نقر به ما جاءنا به من نبي ولا أنزل علينا في كتاب فبسط فيهم
 السوط فأبوا أن يقروا بخبر دهم السيف فأبوا أن يقرؤا به فخذلهم الاخذ ودوا وقد فيها النيران
 وعرضهم عليهم على أبي قسده في الدار ومن أجاب أطلقه وروى عن علي قال كان أصحاب
 الاخذ ود بينهم حبشي بعث من الحبشة الى قومه ثم قرأ على ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من

بالمشاز وأبي الغلام فذهب
 به الى جبل ليطلع من
 ذروته فدعا فرجف بالقوس
 فطاحوا ونجا فذهب به
 الى قرقر فلبجوا به ليغرقوه
 فدعا فانكفأت بهم السفينة
 فغرقوا ونجا فقال للملك
 لست بقاتلي حتى تجمع
 الناس في صعيد وتصلبني
 على جذع وتأت اخذ سهماً
 من كنانتي وتقول بسم الله
 رب الغلام ثم ترميني به
 فرماه فوقع في صدغه
 فوضع يده عليه فقات
 فقال الناس آمنوا برب
 الغلام فقال للملك نزل بك
 ما كنت تحذره فخذوا لاهد
 وملاها ناراً فلم يرجع
 عن دينه طريحه فيها حتى
 جاءت امرأة معها صبي
 فتقاعست ان تقع فيها
 فقال الصبي يا أمه اصبري
 فانك على الحق فأتى الصبي
 وأمه فيها

(النار) بدل اشتمال من الاخدود (ذات الوقود) وصف لها بانها عظيمة لها ما يرتفع به لها من الحطب الكثير وأبدان الناس (اذ) ظرف لقتل أى لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدتين حولها (هم عليها) أى الكفار على ما يدنو منها من حافات الاخدود (فعود) جلوس على الكرسي (وهم) أى الكفار (على ما يصفون بالثومنين) من الاحراق (شهود) يشهد بعضهم لبعض عند الملك ان أحد منهم لم يضطرب فيما أمر به وفوض اليه من التعذيب وفيه حث للثومنين على الصبر وتحمل أذى أهل مكة (وما نتموا منهم إلا ان يؤمنوا) وما عاينوا منهم وما أنكروا إلا الايمان كقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم وقوله ما نتموا من بني أمية إلا انهم يحلون ان غضبوا وقرئ نتموا بالكسر والفصح هو الفتح ٤٣٩ (بالله العزيز الجيد) ذكر الاوصاف التي يستحق

بها ان يؤمن به وهو كونه عزيزا غاليا قادرا يخشى عقابه جيداً منعه ما يجب له الحمد على نعمته ويرجي ثوابه (الذي له ملك السموات والارض) فكل من فهموا تحقق عليه عبادته والخشوع له تقريرا لان ما نتموا منهم هو الحق الذي لا يقسمه الا مبطل وان السابقين أهل الانتقام الله منهم بعذاب عظيم (والله على كل شيء شهيد) وعيد لهم يعني انه علم ما فعلوا وهو مجازيهم عليه (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) يجوز ان يريد بالذين فتنوا المؤمنين

قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك الاية فدعاهم فتابعه أناس فقاتلهم الكفار فقتل أصحابه وأخذ من انفلت منهم فأوثقوه ثم خذوا له اخدودا فثاؤوها ناراً فتنبع ذلك الذي رعى به في النار ومن تابعهم تركوه فخاؤا بأمرأة معها صبي رضيع فخرعت فقال الصبي بأمره فقي ولا تقاعسى وقيل كانت الاخدود ثلاثة واحدة بنجران باليمن والاخرى بالشام والاخرى بفارس حرقوا بالنار فأما التي بالشام فهو اباطاموس الروى وأما التي بفارس فبختنصر ويزعمون انهم أصحاب دانيال وأما التي باليمن فذو نواس يوسف فأما التي بالشام وفارس فلم ينزل الله فيهم قرآنا وأزل في التي بنجران اليمن وذلك ان هذه القصة كانت مشهورة عند أهل مكة فذكر الله تعالى ذلك لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بحملهم بذلك على الصبر وتحمل المكاره في الدين وقوله تعالى (النار ذات الوقود) هو تعظيم لاهر تلك النار قال الربيع بن أنس نجي الله المؤمنين الذين أقوا في النار بقبض أرواحهم قبل ان تمسهم النار وخرجت النار الى من على سفير الاخدود من الكفار فأحرقتهم (ادهم لها فعود) أى جلوس عند الاخدود (وهم) يعنى الملك الذي خد الاخدود وأصحابه (على ما يصفون بالثومنين) أى من عرضهم على النار وادتهم ان يرجعوا الى دينهم (شهود) أى حضور وقبل يشهدون ان المؤمنين ضلوا حين تركوا عبادة الصنم (وما نتموا منهم) قال ابن عباس ما كرهوا منهم (الأن يؤمنوا بالله) وقبل ما عاينوا ولا علموا ففهم عيالا ايمانهم بالله (العزيز) يعنى أن الذي يستحق العبادة هو الله العزيز الغالب القاهر الذي لا يغالب ولا يدافع (الجيد) يعنى الذي يستحق أن يمجّد ويثنى عليه وهو أهل لذلك وهو الله جل جلاله (الذي له ملك السموات والارض) أى فهو المستحق للعبادة (والله على كل شيء) أى من أفعاله بالثومنين (شهيد) وفيه وعد عظيم للثومنين ووعد عظيم للكافرين قوله عز وجل (ان الذين فتنوا) أى عذبوا وأحرقوا (المؤمنين والمؤمنات) أى بالنار (ثم لم ينوبوا) أى لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على انهم ادانوا أو آمنوا يقبل منهم وبخرجون من هذا الوعد وان الله تعالى يقبل منهم التوبة وان توبة القاتل مقبولة وانهم ان لم ينوبوا فلهم عذاب جهنم وله عذاب الحريق) يعنى لهم عذاب جهنم بكفرهم وله عذاب الحريق بما أحرقوا المؤمنين وقيل لهم عذاب الحريق في الدنيا وذلك ان الله أحرقهم بالنار التي أحرقوا بها المؤمنين ارتفعت اليهم من الاخدود فأحرقهم وله عذاب جهنم في الآخرة ثم ذكر ما أعد للثومنين فقال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك العوز الكبير) قوله عز وجل (ان بطش ربك لشديد) قال ابن عباس ان أخذه بالعذاب

انقلب عليهم فأحرقهم ويجوز ان يريد الذين فتنوا المؤمنين أى بلوهم بالادى على العموم والمؤمنين المفتونين وان للفاتنين عذابا في الآخرة اكفرهم ولقنهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) أى الذين صبروا على تعذيب الاخدود وهو عام (ان بطش ربك لشديد) البطش الاخذ بالعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتعاظم والمراد أحد الظلمة والجبابرة بالعذاب والانتقام

الذين كفروا بأنه يعبدونهم كما بدأهم ليعبدواهم اذ لم يشكروا نعمه الا بداء وكذبوا بالعادة (وهو الغفور) السائر للعبود العالي
عن الذنوب (الودود) المحب لاوليائه وقيل الفاعل لاهل الطاعة ما يفعله الودود من اعطائهم ما ارادوا (ذوالعرش) خالقهم ومالكه
(المجيد) وبالخرقة وعلى على انه صفة العرش ٤٤٠ ومجد الله عظمته ومجد العرش علاه وعظمه (فعال) خبر مبتدأ محذوف

اذا اخذ الظلمة اشديد (انه هو بيدى ويعيد) أى يخلقهم اولاً فى الدنيا ثم يعيدهم احياء بعد
الموت ليجازيهم بأعمالهم فى القيامة (وهو الغفور) يعنى لذنوب جميع المؤمنين (الودود) أى
المحب لهم وقيل المحبوب أى يوده اوليائه ويحبونه وقيل يغفر ويؤدب وان يغفر وقيل هو المتوّد
الى اوليائه بالغفرة (ذوالعرش) أى خالقهم ومالكه (المجيد) قرئ بالرفع على انه صفة لله تعالى
لان المجيد من صفات تعالى والجلال وذلك لا يليق الا بالله تعالى وقرئ المجيد بالكسر على انه
صفة للعرش أى السرير العظيم اذ لا يعلم صفة العرش وعظمته الا الله تعالى وقيل اراد حسنه
فوصفه بالمجيد فتمدح قيل ان العرش احسن الاجسام ثم قال تعالى (فعال لما يريد) يعنى انه
لا يعجزه شئ ولا يمنع منه شئ طلبه وقيل فعال لما يريد لا يعترض عليه معترض ولا يغلبه غالب
فهو يدخل اوليائه الجنة برحمته لا يمنعه من ذلك مانع ويدخل أعداء النار لا ينصرهم منه
ناصر (هل أتاك) أى قد أتاك (حديث الجنود) أى خبر الجوع الكافرة الذين تجنّدوا على
الانبياء ثم بين من هم فعال تعالى (فرعون) يعنى وقومه (ومعد) وكانت قصتهم عند أهل مكة
مشهورة (بل الذين كفروا) أى من قومك يا محمد (فى تكذيب) يعنى لك وللقرآن كما كذب من
كان قبلهم من الامم ولم يعتبروا بمن اهلكنا منهم (والله من ورائهم محيط) أى عالمهم لا يخفى
عليه شئ من أعمالهم بقدر ان ينزلهم ما نزل عن كان قبلهم (بل هو قرآن مجيد) أى كريم
شريف كذير النفع والخير ليس هو كازعم المشركون أنه شعروكهاته (فى لوح محفوظ) قرئ
بالرفع على انه نعت للقرآن يعنى ان القرآن محفوظ من التبدل والتغيير والتخريف وقرئ
محمفوظ بالكسر على انه نعت للوح لانه يعرف بالوح المحفوظ وهو أم الكتاب ومنه تنسخ
الكتب وسمى محفوظاً لانه حفظ من الشياطين ومن الزيادة والنقص وهو عين العرش
وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن عباس قال ان فى صدر اللوح لاله الا الله وحده دينه
الاسلام ومحمد عبده ورسوله فى آمن بالله عز وجل وصدق بوعده واتبع رسله أدخله الجنة
وقال اللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب
وحافته الدر والياقوت ودقائه ياقوته جواهره من نور وكل ما سره معقود بالعرش وأصله فى
جبرم لك والله تعالى أعلم بمراده

(لما يريد) تكونه ويكون
فيه دلالة خلق أفعال العباد
(هل أتاك حديث الجنود)
أى قد أتاك خبر الجوع
الطاغية فى الامم الخالية
(فرعون ومعد) بدل من
الجنود وأراد فرعون اياه
وآله والمعنى قد عرفت
تكذيب تلك الجنود للرسول
وما نزلهم لتكذيبهم (بل
الذين كفروا) من قومك
(فى تكذيب) واستجاب
للعذاب ولا يعتبرون
بالجنود لا لخلق حال الجنود
عليهم لكن يكذبونك عنادا
(والله من ورائهم محيط)
أى عالم بأحوالهم وقادر
عليهم وهم لا يعجزونه
والاحاطة بهم من ورائهم
مثل لانهم لا يفوتونه كما
لا يفوت الشئ المحيط به
(بل هو) بل هذا الذى
كذبوا به (قرآن مجيد)
شريف عالى الطبقة فى
الكتب وفى نظامه واعجازه
ليس كما يزعمون انه مفترى
وانه أساطير الاولين (فى
لوح محفوظ) من وصول
الشياطين محفوظ نافع
صفة للقرآن أى من

تفسير سورة الطارق

وهى مكية وسبع عشرة آية واحدى وسنئون كلمة ومائتان وتسعة وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والسماء والطارق) قيل نزلت فى أبى طالب وذلك انه أتى النبي صلى الله عليه

التغيير والتبدل والوح عند الحسن شىء يالوح لللائكة فيقرؤنه وعند ابن عباس رضى الله عنهما هو من درة وسلم
بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب قلبه نور وكل شئ فيه مسطور ومقاتل هو على عين العرش
وقيل أعلاه معقود بالعرش وأسفله فى جبرم لك كريم والله أعلم
(بسم الله الرحمن الرحيم والسماء والطارق)

وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب) عظم قدر السماء في أعين الخلق لكونها معدن وزقهم ومسكن ملائكة، وفيها خلق الجنة فأقسم بها أو بالطارق والمراد جنس النجوم أو جنس الشهب التي يرجمهم العظم منفتحة ثم فسره بالنجم الثاقب أي المضى كأنه يتعقب الظلام فينفذ فيه ووصف بالطارق لأنه يبدو بالليل كما يقال للآتي ليلا طارق أو لأنه يطرق الجنى أي يصكه وجواب القسم (أن كل نفس لماعليها حافظ) لسان كانت مشددة بمعنى الا كقراءة عاصم وحزرة وابن عاصر فتكون ان نافية أي ما كل نفس الا عليها حافظ وان كانت مخففة كقراءة غيرهم فتكون ان مخففة من ٤٤١ الثقيلة أي ان كل نفس لماعليها حافظ يحفظها

من الآفات أو يحفظ عملها ورزقها وأجلها فإذا استوفى ذلك مات وقيل هو كاتب الاعمال فإزادة الألام فارقة بين الثقيلة والخفيفة وحافظ مبتدأ وعليها الخبر والجملة خبر كل وأيتها كانت فهي مما ينلق به القسم (فليتنظر الانسان ثم خلق) لما ذكر ان على كل نفس حافظا أمره بالنظر في أول أمره ليعلم ان من أنشأه قادر على اعادته وخزائه فيعمل ليوم الجزاء ولا يعل على حافظه الا ما يسره في عاقبته وم خلق استفهام أي من أي شيء خلق جوابه (خلق من ماء دافق) والدفق صب فيه دفع والدفق في الحقيقة لصاحبه والاسناد الى الماء مجاز وعن بعض أهل اللغة دفقت الماء دفقا صبته ودفق الماء بنفسه أي انصب ولم يقل من ماء من لا متزاجهما في الرحم واتحادهما حين ابتدئ في خلقه (يخرج من بين

وسلم فأثخنه بخبر ولبن فبينما هو جالس يأكل اذا انحط نجم فامت- لا ماء ثم نار افترع أبو طالب وقال أي شيء هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا نجم رمي به وهو آية من آيات الله تعالى فجذب أبو طالب فانزل الله والسماء والطارق يعني النجم يظهر بالليل وكل ما أملك بالليل فهو طارق ولا يسمى ذلك بالنهار وسمى النجم طارقا لأنه يطرق بالليل قالت هند نحن بنات طارق • غشي على النمارق

تريد أن أباه النجم في علوه وشرفه (وما أدراك ما الطارق) قيل لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعرف حتى بينه الله له بقوله (النجم الثاقب) أي المضى المنير وقبل المتوهج وقيل المرتفع العالي وقيل هو الذي يرى به الشيطان فيثبته أي ينفذه وقيل النجم الثاقب هو الثريا لان العرب تسميها النجم وقيل هو زحل سمي بذلك لارتفاعه وقيل هو كل نجم يرى به الشيطان لأنه يثبته فينفذه وهذه أقسام أقسم الله بها وقيل تقديره ورب هذه الاشياء وجواب القسم قوله تعالى (ان كل نفس لماعليها حافظ) يعني ان كل نفس عليها حافظ من ربه يحفظ عملها ويحصى عليها ما تنكسب من خير أو شر قال ابن عباس هم الحفظة من الملائكة وقيل حافظ من الله تعالى يحفظها أو يحفظ قولها وفعلها حتى يدفنها ويسلمها الى المقادير ثم يحمل عنها وقبل يحفظها من الممالك والمعاطب الا ما قدر لها قوله عز وجل (فليتنظر الانسان) يعني نظر تفكروا اعتبار (ثم خلق) أي من أي شيء خلقه ربه ثم بين ذلك فقال تعالى (خلق من ماء) يعني من منى (دافق) أي مدفوق مصبوب في الرحم وأراد به ماء الرجل وماء المرأة لان الولد مخلوق منهما وانما جعله واحدا لامتزاجهما (يخرج) يعني ذلك الماء وهو المني (من بين الصلب والترائب) يعني صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام الصدر والنحر قال ابن عباس هي موضع القلادة من الصدر وعنه انها بين يدي المرأة قيل ان المني يخرج من جميع أعضاء الانسان وأكثر ما يخرج من الدماغ فينصب في عرق في ظهر الرجل وينزل في عروق كثيرة من مقدم بدن المرأة وهي الترائب فلهذا السبب خص الله تعالى هذين العضوين بالذكر (انه على رجعه لقادر) يعني ان الله تعالى قادر على ان يرد النطفة في الاحليل وقيل قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وقيل قادر على رد الانسان ماء كما كان من قبل وقيل معناه ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة وقيل انه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر وقيل معناه وان الذي قدر على خلق الانسان ابتداء قادر على اعادته حيا بعد موته وهو أهون عليه وهذا القول هو الاصح والاولى بمعنى الآية لقوله تعالى بعده (يوم تبلى السرائر) وذلك يوم القيامة قيل معناه تطهر الحبايا وقيل معنى تبلى تخبر وقيل السرائر هي

٥٦ حازن ح (الصلب والترائب) من بين صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام الصدر حيث تكون لقلادة وقيل العظم والعصب من الرجل والعمم والدم من المرأة (انه) ان الخالق لدلالة خلق عليه ومعناه ان الذي خلق الانسان ابتداء من نطفة (على رجعه) على اعادته خصوصا (لقادر) لبين القدرة لا يجز عنه كقوله انني لفقير أي لبين الفقر ونصب (يوم تبلى) أي تنكشف برجعه أو بضمير دل عليه قوله رجعه أي يبعثه يوم تبلى (السرائر) ما أسر في القلوب من العقائد والنيات وما أخفى من الاعمال

(خاتمه) قال الانسان (من قوة) في نفسه على دفع ما حل به (ولا ناصر) يدينه ويدفع عنه (والسماء ذات الرجح) أي المطر وسمى به لعوده كل حين (والارض ذات الصدع) هو ما تنصدع عنه الارض من النبات (انه) ان القرآن (لقول فصل) فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) بالعب والباطل يعني أنه جد كله ومن حقه وقد وصفه الله بذلك أن يكون هيباق الصدور معظه في القلوب يرتفع به قارئه ٤٤٢ وسامعه أن يلم يهزل أو يتفكه بجراح (انهم) يعني مشركي مكة (يكيدون

كيدا) يعامون المكابدي
ابطال أمر الله واظغان نور
الحق (وأكيد كيدا)
وأجازهم - جزء أكيدهم
بأستدوا جى لهم من حيث
لا يعلمون فسمى جزء الكيد
كيدا كما سمي جزء الاعتداء
والسيئة اعتداء وسيئة وان
لم يكن اعتداه وسيئته ولا
يجوز إطلاق هذا الوصف على
الله تعالى الاعلى وجهه الجزاء
كقوله نسوا الله فذسبهم
يخادعون الله وهو خادعهم
الله يستهزئ بهم (فهل
الكافرين) أي لا ندع
بهم - لا كهم ولا تستعمل به
(أهلهم) انظرهم فكرر
وخالف بين اللفظين لزيادة
التسكين والتصبير (رويدا)
مهلا يسيرا ولا يتكلم بها
الامصغرة وهي من رادت
الرجح تزدرد وانحزكت
حركة ضيفة
سورة الاعلى مكبة وهي
تسع عشرة آية
بسم الله الرحمن الرحيم
سبح اسم ربك الاعلى
ذاته عما لا يليق به والاسم
صلة وذلك بأن يفسر الاعلى
بمعنى العلو الذي هو القهر

فرائض الاعمال كالصوم والصلاة والوضوء والغسل من الجنابة فكل هذه سرائر بين العبد وبين ربه عز وجل وذلك لان العبد قد يقول صليت ولم يصل وصمت ولم يصم واغتسلت ولم يغتسل فاذا كان يوم القيامة يختبر حتى يظهر من أداها ومن ضيعها قال عبد الله بن عمر يدي الله تعالى يوم القيامة كل سر فيكون زباني وجوه وشبه في وجوه يني من أذى الفرائض كما أمر كان وجهه مشرقا مستنيرا يوم القيامة ومن ضيعها أو انتقص منها مكان وجهه أغبر (خاتمه) أي لهذا الانسان المنكر البعث (من قوة) أي يتجرح بها من عذاب الله (ولا ناصر) أي ينصره من الله ثم ذكر قسما آخر فقال تعالى (والسماء ذات الرجح) أي ذات المطر وسمى به لانه يجي ويرجع ويتكرر (والارض ذات الصدع) أي تنصدع وتنشق عن النبات والشجر والانهار وجواب القسم قوله تعالى (انه) يعني القرآن (لقول فصل) أي انه لحق وجد في فصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) أي بالعب والباطل (انهم) يعني مشركي مكة (يكيدون كيدا) يعني يحذلون بالمكر بالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك حين اجتمعوا في دار الندوة وتشاوروا فيه (وأكيد كيدا) يعني أجازهم على كيدهم بأن أستدرجهم من حيث لا يعلمون فانتقم منهم في لدنه بالسيف وفي الآخرة بالنار (فهل الكافرين) أي لا تستعمل ولا تدع بهم - لا كهم قال ابن عباس هذا وعيد لهم من الله عز وجل ثم لما أمرهم بأعمالهم بين أن ذلك الامهال قليل فقال تعالى (أمهلهم رويدا) يعني قليلا فاخذهم الله يوم بدر ونسخ الامهال بآية السيف والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

تفسير سورة الاعلى

وهي مكية وتسع عشرة آية واثنتان وسبعون كلمة واثنتان واحد وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (سبح اسم ربك الاعلى) أي قل سبحان ربى الاعلى وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين يدل عليه ما روى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سبح اسم ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى ذكره البغوى باسم نادى الثعلبي وقيل معناه زهر ربك الاعلى عما يصفه الممدون فلى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه زهر تسمية ربك الاعلى بأن تذكره وأنت له معظم بل ذكره محترم وقال ابن عباس سبح أى صل بأمر ربك الاعلى * عن عقبه بن عامر قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم أخرجه أبو داود (الذى خلق فسوى) أى خلق كل ذى روح فسوى اليمين والرجلين والعينين وقيل خلق الانسان مستويا معتدلا القامة (والذى قدره) قىل قدر الارزاق وهدى لا كسبها وقيل قدر لكل شئ شيئا فهدى أى فعرف كيف يأتى الذكر الانثى وقيل قدر مدة الجنين في الرحم وهدها الى طريق منتهى

والاقدار لا يعنى الى لوفى المكان وقيل قل سبحان ربى الاعلى وفى الحديث لما نزلت قال عليه السلام وقيل اجعلوها في سجودكم (الذى خلق فسوى) أى خلق كل شئ فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتا غير ملتئم ولكن على احكام اتساق ودلالة على أنه صادر عن عالم حكيم أو سواه على ما فيه منفعة ومصلحة (والذى قدره) أى قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه اليه وعرفه وجه الانتفاع به أو فهدى وأضل ولكن حذف وأضل اكتفاء بقوله يضل من يشاء ويهدى من يشاء قدر على

(والذي أخرج المرحي) أنبت ما ترعاه الدواب (جعل له غشاء) بابسا هشيما (أحوى) أسود فأحوى صفة لغشاء (سنقرئك فلا تنسى) ستعلم القرآن حتى لا تنساه (الامشاء الله) أن ينسخه وهذا إشارة من الله لنيه أن يحفظ عليه الوحي حتى لا ينفلت منه شيء (الامشاء الله) أن ينسخه فيذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته وسأل ابن كيسان النحوي جنيده عنه فقال فلا تنسى العمل به فقال مثلك يصدر وقيل قوله فلا تنسى على النبي والاف مزيدة للفاصلة كقوله السبيل أي فلا تغفل قراءته وتكريره فتدساه (الامشاء الله) أن ينسخه برفع تلاوته (انه يعلم الجهر وما يخفى) أي أنك تجهر بالقرآن ٤٤٣ مع قراءة جبريل مخافة التغفل

والله يعلم جهرك معه وما في نفسك مما يدعوك الى الجهر أو ما تقر في نفسك مخافة النسيان أو يعلم ما أسررت وما أعلنت من أقوالكم وأفعالكم وما ظهر وما بطن من أحوالكم (ونيسرك لليسرى) معطوف على سنقرئك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى اعتراض ومعناه ونوفقك للطريقة التي هي أيسر وأسهل يعني حفظ الوحي وقيل للشرعية السمجة التي هي أيسر الشرائع أو نوفقك لعمل الجنة (فذكر) عطف بالقرآن (ان نفعك بالذكرى) جواب ان مدلول قوله فذكر قيل ظاهره شرط ومعناه استبعاد لتأثير الذكر فيهم وقيل هو أمر بالتذكير على الإطلاق كقوله فذكر انما أنت مذكر غير مشروط بالنفع (سيدك) سيتخطو ويقبل التذكرة (من يخشى) الله وسوء العاقبة (ويجنبها) ويتباعد

وقيل قدر السعادة لا قوام والشقاوة لا قوام ثم هدى كل فريق من الطائفتين لسبيل ما قدر له وعليه وقيل قدر الخير والشر وهدي اليهما وقيل قدر أي أعطى كل حيوان ما يحتاج اليه وهدي الانعام وسائر الحيوانات مراعاة وهو قوله تعالى (والذي أخرج المرحي) أي أنبت العشب وما ترعاه الانعام من أخضر وأصفر وأحمر وأبيض وغير ذلك (جعل له) يعني المرحي بعد الخضرة (غشاء) أي هشيما بابسا باليا كالغشاء الذي نراه فوق السبيل (أحوى) أي أسود بعد الخضرة وذلك ان السكلا اذا جف وييسر اسود قوله عز وجل (سنقرئك) أي نعلمك القرآن بقراءة جبريل عليك (فلا تنسى) يعني ما يقرأ عليك وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل جبريل بالوحي لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأولها مخافة أن ينساهما فأنزل الله تعالى سنقرئك فلا تنسى فلم ينس شيئا بعد ذلك (الامشاء الله) يعني ان تنساه وهو ما نسخ الله تعالى تلاوته من القرآن ورفع من الصدور وقيل معناه الامشاء الله أن تنساه ثم نذكره بعد ذلك كما صح من حديث عائشة رضي الله عنها قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ في سورة بالليل فقال يرجعه الله لقد أذكري كذا وكذا آية كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا وفي رواية كنت استقطعتن من سورة كذا أخرجا في الصحيحين وقيل هذا الاستثناء لم يقع ولم يشأ الله ان ينسخه شيئا (انه يعلم الجهر) يعني من القول والفعل (وما يخفى) يعني منهما والمعنى انه تعالى يعلم السر والعلانية (ونيسرك لليسرى) أي فهو عليك أن تعمل خيرا ونسلكه عليك حتى تعمله وقيل نوفقك للشرعية اليسرى وهي الخفيفة السمجة وقيل هو متصل بالكلام الاول والمعنى انه يعلم الجهر مما تقرأه على جبريل اذا فرغ من التلاوة وما يخفى مما تقرأه في نفسك مخافة النسيان ثم وعده فقال ونيسرك لليسرى أي فهو عليك الوحي حتى تحفظه ولا تنساه (فذكر) أي فحفظ بالقرآن (ان نفعك الذكرى) أي مدة نفع الموعظة والتذكير أو المعنى عطف أنت وذكرا نفعك الذكرى أو لم تنفع انما عليك البلاغ (سيدك كرم يخشى) أي سيمعظ من يخشى الله تعالى (ويجنبها) أي الذكري ويتباعد عنها (الاشقي) أي في علم الله تعالى (الذي يصلي النار الكبرى) أي النار العظيمة الفظيعة وقيل النار الكبرى هي نار الآخرة والنار الصغرى هي نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) أي في النار فيستريح (ولا يحيى) أي حياة طيبة تنفعه قوله عز وجل (قد أفزع من تركي) أي تطهر من الشرك وقال لا اله الا الله قاله ابن عباس وقيل قد أفزع من كان عمله زكيا وقيل هو صدقة الفطر روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في قوله قد أفزع من تركي قال أعطى صدقة الفطر (وذكر اسم ربك) قال خرج الى العيد فصلى وكان ابن مسعود يقول رحم الله امرأ تصدق ثم صلى ثم يقرأ

عن الذكرى فلا يقبلها (الاشقي) الكافر أو الذي هو أشقى الكفرة لتوغلته في عباده رسول الله قيل ثلث في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة (الذي يصلي النار الكبرى) يدخل نار جهنم والصغرى نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) فيستريح من العذاب (ولا يحيى) حياة يتلذذ بها وقيل بتم لان الترحيم بين الحياة والموت أقطع من الصلابة فهو مترخ عنه في مراتب الشدة (قد أفزع) نال الفوز (من تركي) تطهر من الشرك أو تطهر للصلاة أو أدى الزكاة تفعل من الزكاة كتصدق من الصدقة (وذكر اسم ربك) وكبر لا افتتاح (فصلي) الخمس وبه يتحقق على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من الصلاة لان الصلاة عطف عليها

وهو يقضي المغيرة وعلى ان الاقتراح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل وعن ابن عباس رضي الله عنهما ذكر معاده ووقوفه بين يدي ربه فوصل إلى له عن الضحاك وذكر اسم ربه في طريق المصلى إلى صلاة العبد (بل تؤثر الحياة الدنيا) على الآخرة فلا تفعلون ما به تفعلون والمخاطبة بالكافرون دليل قرأة أبي عمرو ويؤثرون الباء (والآخرة خير وأبقى) أفضل في نفسها وأدوم (ان هذا في الصحف الأولى) هذا الإشارة إلى قوله قد أفصح إلى أبي أي ان معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف أو إلى ما في السورة كلها وهو دليل على جواز قرأة القرآن بالغارسية في الصلاة لانه جعله مذكورا في تلك الصحف مع انه لم يكن فيها هذا اللفظ وبهذه اللغة (صحف ابراهيم وموسى) بدل من الصحف الأولى وفي الآثار وفي صحف ابراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظا لسانه عارفا بزمانه مقبلا على شأنه

في سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية

هذه الآية وقال نافع كان ابن عمر إذا صلى إلى الغداة يعني يوم العيد قال يا نافع أخرجت الصدقة فان قلت نعم مضى إلى المصلى وان قلت لا قال فالآن فانخرج فالتفت هذه الآية في هذا قد أفصح من تركي وذكر اسم ربه فوصل إلى فان قلت فبأوجه هذا التأويل وهذه السورة مكية ولم يكن بمكة عيدا ولا زكاة فطرقا في يجوز أن يكون النزول سابقا على الحكم كما قال وأنت حل بمكة هذا البلد وهذه السورة مكية وظهر أثر الحل يوم الفتح وكذا نزل بمكة سيهزم الجمع ويولون الدبر وكان ذلك يوم بدر قال عمر بن الخطاب كنت لا أدري أي جمع سيهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشب في الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر ووجه آخر وهو أنه كان في علم الله تعالى أنه سيكون ذلك فأخبر عنه وقيل وذكر اسم ربه فوصل إلى يعني الصلوات الخمس وقيل أراد بالذكر تكبيرات العبد وبالله صلاة صلاة العبد قوله عز وجل (بل تؤثر الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى) يعني ان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الغاني وأنتم تؤثرون الغاني على الباقي قال عرفة الأشجعي كناعند ابن مسعود فقرأ هذه الآية فقال لنا أتدرون لم أثرنا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال لان الدنيا أحضرت وعجل لنا طعامها وشربها ونساءها ولذاتها وبهجتها وان الآخرة تغيب وزويت عنا فأحببنا العاجل وتركنا الآجل وقيل ان أثر بذلك الكفار فالمعنى انهم يؤثرون الدنيا على الآخرة لانهم لا يؤمنون بالآخرة وان أريد بذلك المسلمون فالمعنى يؤثرون الاستكثار من الدنيا على الثواب الذي يحصل في الآخرة وهو خير وأبقى (ان هذا) أي الذي ذكر من قوله قد أفصح من تركي إلى هنا وهو أربع آيات (في الصحف الأولى) أي الكتب المتقدمة التي نزلت قبل القرآن ذكر في تلك الصحف فلاح من تركي والمصلى وإيثار الدنيا وان الآخرة خير وأبقى ثم بين ذلك فقال تعالى (صحف ابراهيم وموسى) يعني ان هذا القدر المذكور في صحف ابراهيم وموسى وقيل انه مذكور في جميع صحف الانبياء التي منها صحف ابراهيم وموسى لان هذا القدر المذكور في هذه الآيات لا تختلف فيه شريعة بل جميع الشرائع متفقة عليه عن أبي ذر رضي الله عنه قال دخلت المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحتمية فقلت وما تحتمية يا رسول الله قال ركعتان تركعهما قلت يا رسول الله هل أنزل الله عليك شيئا كان في صحف ابراهيم وموسى قال يا بلذا قرأ قد أفصح من تركي وذكر اسم ربه فوصل إلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى ان هذا في الصحف الأولى صحف ابراهيم وموسى قلت يا رسول الله فما كانت صحف موسى قال كانت عبرا كلها عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح عجبت لمن أيقن بالنار كيف يضحك عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن عجبت لمن أيقن بالقدر ثم نصب عجبت لمن أيقن بالحساب ثم لا يعلم أخرجه الحديث رزين في كتابه وذكره ابن الأثير في كتابه جامع الأصول ولم يعلم عليه شيئا عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسج اسم ربك الأعلى وقيل يا أيها الكافرون وقيل هو الله أحد في ركعة ركعة أخرجه الترمذي والنسائي وعن عبد العزيز بن جريج قال سألت أبا عائشة بأي شيء كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ في الأولى بسج اسم ربك الأعلى وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون وفي الثالثة بقل هو الله أحد والمودتين أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن غريب والله أعلم

في تفسير سورة العاشية

وهي مكية وست وعشرون آية واثنتان وتسعون كلمة وثلاثمائة واحد وعشرون حرفا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٤٤٥﴾ يعني قد (أتاك حديث الغاشية) الذاهية التي تغشى الناس بشدها وتلبسهم أهوالها يعني القيامة وقبل النار من قوله وتغشى وجوههم النار (وجوه) أى وجوه الكفار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله عز وجل (هل أتاك) أى قد أتاك يا محمد (حديث الغاشية) يعني القيامة سميت غاشية لأنها تغشى كل شئ بأهوالها وقبل الغاشية النار سميت بذلك لأنها تغشى وجوه الكفار (وجوه يومئذ) يعني يوم القيامة (خاشعة) يعني ذليلة والمراد بالوجوه أصحابها فمهر بالجزء عن الكل ولأن الوجه أشرف أعضاء الانسان فمهر به عنه (عاملة ناصبة) قال ابن عباس يعني الذين عملوا ونصبوا في الدنيا على غير دين الاسلام من عبدة الاوثان وكفار أهل الكتاب مثل الرهبان وأصحاب الصوامع لا يقبل الله منهم اجتهاد في ضلالة بل يدخلون النار يوم القيامة ومعنى النصب الدوب في العمل بالتعب (ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي رواية من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد أما الرواية الاولى فانها تختص عن أحدث في دين الاسلام شئاً ابتدعه من عنده فهو مردود عليه لا يقبل منه وأما الرواية الثانية فانها تشمل على كل عامل في دين الاسلام أو غير دين الاسلام فانه مردود عليه اذ لم يكن تابعاً للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى الآية عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في الآخرة في النار وقيل عاملة ناصبة في النار لانهم لم تعمل لله في الدنيا فاعملها وأنصبها في النار بمعالجة السلاسل والاغلال وهي رواية عن ابن عباس قال ابن مسعود تخوض في النار كما تخوض الابل في الوحل وقيل يجرون على وجوههم في النار وقيل يكفون ارتقاء جبل من حديد في النار وهو قوله تعالى (تصلى نارا حامية) قال ابن عباس قد حيت فهي تنال على أعداء الله عز وجل (تسقى من عين آنية) أى متناهية في الحرارة قد أوقدت عليها جهنم مذخلفت لوقوف منها فطرة على جبال الدنيا الذابت فيدفعون الهاورد اعطاشا فهدأ شرابهم ثم ذكر طعامهم فقال تعالى (ليس لهم طعام الا من ضريع) قيل هو نبات ذو شوك لا طي بالارض تسمية قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو أحب طعام وأشبهه وهي رواية عن ابن عباس فاذا يبس لا تقربه دابة وقيل الضريع في الدنيا هو الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو في الآخرة شوك من نار وجاء في الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شئ في النار يشبه الشوك أمر من الصبر وأنت من الجيفة وأشد حرام النار قال أبو الدرداء ان الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيسنة غيمون فيغاثون بالضريع ثم يسنة غيمون فيغاثون بطعام ذي غصة فيذكرون انهم كانوا يجيزون الغصص في الدنيا بالماء فيستسقون فيعطشهم القسنة ثم يسقون من عين آنية شربة لا هنيئة ولا مريئة فاذا أذفوه من وجوههم سلخ جلدة وجوههم وشواها فاذا وصل الى بطونهم قطعها فذلك قوله تعالى وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم قال المفسرون فلما نزلت هذه الآية قال المشركون ان ابلنا التسمن على الضريع وكذبوا في ذلك فان الابل انما ترعاه رطباً فاذا يبس لاتأكله فانزل الله تعالى (لا يسمن ولا ينفى من جوع) يعني ان هذا الطعام لا تقدر الهمائم على اكله فكيف يقدر الانسان على اكله فهو اذ لا يسمن ولا ينفى من جوع فان قلت قد ذكر الله تعالى في هذه الآية انه لا طعام لهم الا من ضريع وذكر

والسرور اذا استحكمت في المرء أثر في الوجه (يومئذ) يوم ادغشيت (خاشعة) ذليلة لما اعترى أصحابها من الخزي والهوان (عاملة ناصبة) تعمل في النار عملاً تتعب فيه وهو جرها السلاسل والاغلال وخوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل وارتقاؤه دابة في صعود من نار وهبوطها في حدود رملها وقيل عملت في الدنيا أعمال السوء والذنبات ونعمت فهي في نصب منهاى الآخرة وقيل هم أصحاب الصوامع ومعناها أنها خشعت لله وعملت ونصبت في أعمالها من الصوم الدائب والتهجد الواصب (تصلى ناراً حامية) تدخل ناراً فاجبت مدداً طويلاً فلا حريء بل حرها تصلى أبو عمرو وأبو بكر (تسقى من عين آنية) من عين ماء قد انتهت حرها والتأنيث في هذه الصفات والافعال راجع الى الوجوه والمراد أصحابها بدليل قوله (ليس لهم طعام الا من ضريع) وهو نبات يقال له الشبرق فاذا يبس فهو ضريع وهو سم قاتل والعذاب

الوان والممدبون طبقات فمهم اكلة الرقوم ومنهم اكلة لغسلين ومنهم اكلة الضريع فلا تنافض بين هذه الآية وبين قولها ولا طعام الا من غسلين (لا يسمن) مجرور المحل لانه وصف صريع (ولا ينفى من جوع) أى مفعلة لغذاء متنفيتان عنه وهو املطة الجوع وافادة السمن في البدن

(وجوه يومئذ) ثم وصف وجوه المؤمنين ولم يقل ووجوه لان الكلام الاول قد طالع وانقطع (ناعمة) متمنعة في لبن العيش (لسمها راضية) رضىت بعملها وطاعتها المسارأت ما أذاهم اليه من الكرامة والثواب (في جنة عالية) من علو المكان أو المقدار (لا تسمع) لا يخطب أو الوجوه ٤٤٦ (فيها لا غيبة) أي لغوا أو كلة ذات لغوا أو نساء تلغوا لا يكلم أهل الجنة إلا بالحكمة

وجده الله على ما رزقهم من
التعظيم الدائم لا يسمع فيها
لا غيبة مكروا وعمر ولا تسمع
فيها لا غيبة نافع (فيها عين
جارية) أي عيون كثيرة
كقوله علمت نفس (فيها
سر) جمع سرير (مرفوعة)
من رفعة المتأدرا أو السمك
ليرى المؤمن يجالسه عليه
جميع ما خوله ربه من الملك
والتعظيم (وأكواب) جمع
كوب وهو القدر وقيل آنية
لا عروها (موضوعة) بين
أيديهم لينفذ ذواهم بالنظر
إليها أو موضوعة على حافات
العيون معه للشرب
(وغارق) وسائد (مصقوفة)
بعضها إلى جنب بعض
مساند ومطارح أيما أراد
أن يجلس جلس على
موسدة واستند إلى الأخرى
(وزراني) وبسط عراض
فاخرة جمع زربية (مبثوثة)
مبسوطة أو مفرقة في
المجالس ولما أنزل الله تعالى
هذه الآيات في صفة الجنة
قصر النبي عليه السلام بأن
ارتفاع السرير يكون مائة
رسخ والأكواب الموضوعة
لا تدخل في حساب الخلق
لكثرتهم وطول النمارق
كذا وعرض الزراني كذا

في موضع آخر أنه لا طعام لهم الا من غسلين فكيف الجمع بينهما قلت ان النار دركات فعلى قدر
الذنوب تقع العقوبات فمنهم من طعامه الزقوم لا غير ومنهم من طعامه الضريع ومنهم
من طعامه الغسلين ثم وصف أهل الجنة فقال تعالى (وجوه يومئذ ناعمة) أي متمنعة ذات بهجة
وحسن ونعمة وكرامة (لسمها راضية) أي لسمها في الدنيا راضية في الآخرة حيث أعطيت
الجنة بعملها (في جنة عالية) قيل هو من العلو الذي هو الشرف وقيل من العلو في المكان وذلك
لان الجنة درجات بعضها أعلى من بعض كل درجة كما بين السماء والأرض (لا تسمع فيها لا غيبة)
أي ليس فيها لغوا ولا باطل (فيها عين جارية) على وجه الأرض في غير اخدود وقيل تجري حيث
أرادوا من منازلهم وقصورهم (فيها سرير مرفوعة) قال ابن عباس ألوأحها من ذهب مكاملة
بالزبرجد والياقوت مرتفعة ما لم يحن أهلها فادأراد أهلها الجلوس عليها تواضعت لهم
حتى يجلسوا عليها ثم ترتفع إلى مواضعها (وأكواب) يعني الكيزان التي لا عروها (موضوعة)
يعني عندهم بين أيديهم وقيل موضوعة على حافات العين الجارية كلما أرادوا الشرب منها
وجدوها مملوءة (وغارق مصقوفة) يعني وسائد ومطارح مصقوفة بعضها جنب بعض أيما
أراد أن يجلس ولي الله جلس على واحدة واستند إلى الأخرى (وزراني) يعني البسط العروضة
قال ابن عباس هي الطنافس التي لها خل واحدتها زربية (مبثوثة) أي مبدسوفة وقيل متفرقة
في المجالس قوله عز وجل (أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت) قال أهل التفسير لما صنعت
الله عز وجل ما في هذه السورة مما في الجنة عجب من ذلك أهل الكفر وكذبوه فذكرهم الله
صنعه فقال أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت وانما بدأ بالأبل لانها من أنفس أموال العرب
ولهم فيها منافع كثيرة والمعنى ان الذي صنع لهم هذا في الدنيا هو الذي صنع لأهل الجنة ما صنع
وتسكمت علماء النفس يرفى وجهه فخص بعض الأبل بالدكر من بين سائر الحيوانات فقال مقاتل
لان العرب لم يروا بهيمة قط أعظم منها ولم يشاهد الفيل الا النادر منهم وقال السكبي لانها تنض
بجملها وقد كانت باركة وقال قتادة لما ذكر الله تعالى ارتماع سر الجنة وفرشها قالوا كيف
نصعد هذا أنزل الله تعالى هذه الآية وسئل الحسن عن هذه الآية وقيل له الفيل أعظم في
الاجوبة فقال اما الفيل فان العرب بعيدة العهد به ثم هو لا خير فيه لانه لا يركب على ظهره
ولا يؤكل لحمه ولا يجلب دمه والأبل اعز مال للعرب وأنفه تأكل النوى والقث وغيره وتخرج
الابن ومن منافع الأبل انها مع عظامه تلين للحمل الثقيل وتنقاد للقائد لضعيف حتى ان الصبي
الصغير يأخذ بزمامها فيذهب بها حيث شاء ومنها انها افضل على سائر الحيوانات بأشياء وذلك
ان جميع الحيوانات انما تنقن اما للزينة أو للركوب أو للعمل أو لابن أو لاجل اللحم ولا توجد
جميع هذه الخصال الا في الأبل فانها زينة وتركب فيقطع عليها المنازات البعيدة وتحمّل
الثقل وتحلب الكثير ويأكل من لحوا اللحم الغفير وتصبر على العطش عدة أيام ومنها انه يحمل
عليها وهي باركة ثم تنض بجملها بحلاف سائر الحيوانات ومنها انها ترفى في كل نبات في البراري
مما لا يربعا غيرها من الحيوانات وهي سفن البريحمّل عليها الثقيل ويقطع عليها المفاوز

البعيدة

أنكر الكفار وقالوا كيف يصعد على هذا السرير وكيف تكثر الأكواب هذه

الكثرة وطول النمارق هذا الطول وبسط الرزاني هذا الانبساط ولم نشاهد ذلك في الدنيا فقال الله تعالى (أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت) طوله ثم تبرك حتى تركب أو يحمل عليها ثم تقوم فكذا السرير بطأ للؤمن كابطأ طي الأبل

(والى السماء كيف رفعت) رفعا بعيد المدى بلا امسالك وعدم ثمن نجومها تكثر هذه الكثرة فلا تدخل في حساب الخلق فكذلك
 الاكواب (والى الجبال كيف نصبت) نصبا ثابتا فهي راسخة لا تتبدل مع طولها فكذلك النمارق (والى الارض كيف سطحت)
 سطحها بتمهيد وتوطئة فهي كلها بساط واحد تنسط من الافق الى الافق فكذلك الزرابي ويجوز أن يكون المعنى أفلا ينظرون
 الى هذه المخاوفات الشاهدة على قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار الرسول ويؤمنوا به ويستعدوا
 للآئته وتخصيص هذه الاربعة باعتبار ان هذا خطاب للعرب وحث لهم على الاستدلال والمرء انما يستدل بما تكثر مشاهدته له
 والعرب تكون في البوادي ونظرهم فيها الى السماء والارض والجبال والابل ٤٤٧ فهي أكثر ما هو لهم وهم لها أكثر
 استعمالا منهم لساكن

الحيوانات ولانها تجمع
 جميع المآرب المطلوبة
 من الحيوان وهي النسل
 والدر والجل والركوب
 والاكل بخلاف غيرها فانه
 سفرها منقاد لكل من
 اقتادها بأزمته لا تعجز
 ضعيفا ولا تمنع صغيرا أو
 برأها طوال الاعناق لتتوء
 الاوقار وجعلها بحيث تبرك
 حتى تحمل عن قرب ويسر
 ثم تنفض عما حلت وتجريها
 في البلاد الشاحطة وصبرها
 الى احتمال العطش حتى
 ان ظمأها ليرتفع الى العشر
 فصاعدا وجعلها ترضع كل
 بابت في البرارى على الارباع
 سائر البهائم (هذه ذكر) هم
 بالدلالة ليعتبروا فيها (انما
 أنت مذكر) ليس عليك
 الا التنبه (لست عليهم
 بمسيطر) بمسلط كقوله
 وما أنت عليهم بجبار بمسيطر
 مدني وبصري وعلى وعاصم
 (الامن تولى وكفره عليه)

البعيدة وكان شرج يقول اخرجوا بنا الى السكاسة حتى ننظر الى الابل كيف خلقت فان قلت
 كيف حسن ذكر الابل مع السماء والارض والجبال ولا مناسبة بينهما اولم يدبذ كرا الابل
 قبل السماء والارض والجبال قلت لما كان المراد ذكر الدلائل الدالة على توحيد الله وقدرته
 وانه هو الخالق لهذه الاشياء جميعها وكانت الابل من اعظم شئ عند العرب فينظرون اليها ليل
 ونهار او يصاحبونها فاعلموا اسفارها ذكرهم عظيم نعمته عليهم فيها ولما بدأها ولانهم من اعجب
 الحيوانات عندهم (والى السماء كيف رفعت) يعني فوق الارض بغير عمد ولا بنا لها شئ (والى
 الجبال كيف نصبت) اى على الارض نصبا ثابتا راسخا لا يزول (والى الارض كيف سطحت)
 اى بسطت ومهدت بحيث يستقر على ظهرها كل شئ قال ابن عباس المعنى هل يقدر احد ان
 يخلق مثل الابل او يرفع مثل السماء او ينصب مثل الجبال او يسطح مثل الارض غير الله
 القادر على كل شئ ولما ذكر الله تعالى دلائل التوحيد ولم يعتبروا ولم ينكروا فيها خاطب بديه
 صلى الله عليه وسلم فقال تعالى (هذه كرا عما أنت مذكر) اى فخطأ عما أنت واعظ (لست عليهم
 بمسيطر) اى بمسلط فكبرهم على الايمان وهذه الآية منسوخة نسخته آية القتال (الا
 من تولى وكفر) استثناء منقطع عما قبله معناه لكن من تولى وكفر بعد التذكير (فيعذبه الله
 العذاب الاكبر) وهو ان يدخله النار وانما قال الاكبر لانهم عذبوا في الدنيا بأنواع من العذاب
 مثل الجوع والظمأ والقمل والقمل والاسر فكانت المأرا كبر من هذا كله (ان الينا الياهم) اى
 رجوعهم بعد الموت (ثم ان علينا حسابهم) يعني جزاءهم بعد الرجوع الينا والله اعلم

تفسير سورة الفجر وهي مكية وتسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية
 وخمسة وتسعون كلمة وخمسة وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والفجر) اقسام الله عز وجل بالفجر وما بعده لتشرع او ما فيها من الفوائد الدينية
 وهي انها دلائل باهرة وبراهين قاطعة على التوحيد وفيها من الفوائد الذموية انها تسمع على
 الشكر واختلافوا في معاني هذه الالفاظ فروى عن ابن عباس انه قال الفجر هو انفجار الصبح
 في كل يوم اقسام الله تعالى به لما يحصل فيه من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار الناس
 وسائر الحيوانات في طلب الارزاق وذلك يشبه نشر الموق من قبورهم للبعث وعن ابن عباس
 ايضا انه صلاة الفجر والمعنى انه اقسام بصلاة الفجر لانهم امسحوا بها في كل يوم ولانها مشهودة يشهد بها

الله العذاب الاكبر) الاستثناء منقطع اى لست بمسئول عنهم ولكن من تولى منهم وكفر بالله فان الله الولاية عليه والقهر فهو
 يعذبه العذاب الاكبر وهو عذاب جهنم وقبل هو استثناء من قوله فذكر اى فذكر الامن انقطع طمعه من ايمانه وتولى
 فاستحق العذاب الاكبر وما بينه ما تراض (ان الينا الياهم) رجوعهم وفائدة تقديم الظرف التشديد في الوعيد وان اياهم
 ليس الا الى الجبار المقتدر على الانتقام (ثم ان علينا حسابهم) فحسابهم على اعمالهم ويجازيهم بها جزاء امثالهم وعلى لنا كيد
 الوعيد لا للو حوب الا ليجب على الله شئ (سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية) بسم الله الرحمن الرحيم
 (والفجر) اقسام بالفجر وهو الصبح كقوله والصبح اذا أفسروا بصلاة الفجر

الوتر) شفع كل الاشياء
 وترها وشفع هذه الليالي
 وترها وشفع الصلاة
 وترها او يوم النحر لانه
 يوم العاشر ويوم عرفة
 نه اليوم التاسع او الخلق
 الخلق والوتر جزءة وعلى
 فتح الواو غيرها وهاهنا
 الفتح جازي والكسر
 جى وبعد ما أقسم بالليالي
 لخصوصة أقسم بالليل على
 لعموم فقال (والليل) قيل
 اريد به ليلة القدر (اذا
 بسر) اذ مضى وباء يسر
 تخفف في الدرج اكتماء
 منها بالكسرة وسأل واحد
 لاخفش عن سقوط الياء
 فقال لا حتى تخدمنى سنة
 نسأله بعد سنة فقال اليل
 يسرى انما يسرى فيه فلما
 عدل عن معناه عدل عن
 لفظة موافقة وقيل معنى
 يسرى يسرى فيه كما يقال
 بل نائم أى ينام فيه (هل فى
 لك) أى فيما أقسمت به من
 هذه الاشياء (قسم) أى
 قسم به (لذى حجر) عقل
 سمي به لانه يحجر عن
 الترافت فيما لا ينبغي كما
 سمي عقلا ونهبة لانه يعقل
 وينهى يريده هل تحقق
 نده ان تعظم هذه الاشياء
 بالافسام بها أو هل فى
 أقسامها اقسام لذى
 حجر أى هل هو قسم عظيم

ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل انه فجر من واخلطوا فيه فقبل هو فجر أول يوم من المحرم
 لان منه تنفجر السنة وقيل هو فجر ذى الحجة لانه قرن به الايام الى العشر وقيل هو فجر يوم النحر
 لان فيه اكثر مناسك الحج وفيه القربات (وليل عشر) قيل انما نكروها لما فيها من الفضل
 والنسب الذى لا يحصل فى غيرها روى عن ابن عباس انها العشر الاول من ذى الحجة لانها أيام
 الاشتغال بأعمال الحج واخرج الترمذى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
 أيام العمل فيها أحب الى الله من هذه الايام العشر وذكر الحديث وروى عن ابن عباس قال
 هى العشر الاواخر من رمضان لان فيها ليلة القدر ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 اذا دخل العشر الاخير من رمضان أحيا ليله وشده من زوره وأيقظ أهله يعنى للعبادة وقيل
 هى العشر الاول من المحرم وهو تنبيهه على شرفه ولان فيه يوم عاشوراء (والشفع والوتر)
 قيل الشفع هو الخلق والوتر هو الله تعالى يروى ذلك عن أبى سعيد الخدرى وقيل الشفع
 هو الخلق كله كالإيمان والكفر والهدى والضلالة والسعادة والشقاوة والليل
 والنهار والارض والسماء والشمس والقمر والهـر والبحر والنور والظلمة والجن
 والانس والوتر هو الله تعالى وقيل الخلق كله فيه شفع وفيه وتر وقيل هما الصلوات منها
 شفع ومنها وتر روى عن عمران بن حصين رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل
 عن الشفع والوتر قال هى الصلاة بعضها شفع وبعضها وتر أخرجه الترمذى وقال حديث
 غريب وعن ابن عباس قال الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب وعن عبد الله بن الزبير قال
 الشفع النفر الاول والوتر النفر الاخير وروى ان رجلا سأله عن الشفع والوتر والليالي العشر
 فقال أما الشفع والوتر فقول الله عز وجل فمن نجح فى يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه
 فهما الشفع والوتر وأما الليالي العشر فالثمان وعرفة والنحر وقيل الشفع الايام والليالي والوتر
 اليوم الذى لا ليلة معه وهو يوم القيامة وقيل الشفع درجات الجنة لانها ثمان والوتر درجات
 النار لانها سبع فكانه أقسم بالجنة والبار وقيل الشفع أوصاف المخلقين المتضادة مثل العز
 والذل والقدرة والجبر والقوة والضعف والغنى والفقر والعلم والجهل والبصر والعمى
 والموت والحياة والوتر صفات الله تعالى التى تفرد بها عز بلاذل وقدرة بلاعجز وقوة بلاضعف
 وغنى بلا فقر وعلم بلا جهل وحياة بلا موت (والليل اذ يسر) أى اذا سار وذهب وقيل
 اذا جاء وأقبل وأراد به كل ليلة وقيل هى ليلة المزدلفة وهى ليلة النحر التى يسار فيها من عرفات
 الى مزدلفة وعلى هذا يكون المعنى والليل الذى يسار فيه (هل فى ذلك) أى فيما ذكرت (قسم)
 مقنع ومكتفى فى القسم فهو اسمة فتفهام معنى التأكد (لذى حجر) أى لذى عقل سمي بذلك لانه
 يحجر صاحبه عما لا يحل له ولا ينبغي كما سمي عقلا لانه يعقل صاحبه عن القبائح وسمى نهبة لانه
 ينهى عما لا يحل ولا ينبغي وأصل الحجر المنع ولا يقال ذو حجر الامن هو قاهر لانه ضابط لها
 عما لا يليق كانه حجر على نفسه ومنعها ما تريد والمعنى ان من كان ذالبا وعقلا علم ان ما أقسم
 الله عز وجل به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل تدل على توحيده وربوبية فهو حقيق
 بأن يقسم به لدلائله على خالقه قبل جواب القسم قوله تعالى ان ربك لبالمرصاد وا عترض بين
 القسم وجوابه قوله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد وقيل جواب القسم محذوف وتقديره ورب
 هذه الاشياء ليهذين الكافرين يدل عليه قوله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد الى قوله فصعب عليهم

يدو كدبته المقسم عليه أو هل فى القسم بهذه الاشياء قسم مقنع لذى عقل ولب والمقسم عليه محذوف
 وهو قوله ليعذبن بدل عليه قوله ألم تر الى قوله فصعب عليهم ربك سوط عذاب ثم ذكر تهذيب الامم التى كذبت الرسل فقال

(ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العمداد) أي ألم تعلم يا محمد علمنا وزي العيان في الايقان وهو استغفام تقرير قيل لعقب عادين عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبني هاشم هاشم ثم قيل للذولين منهم عاد الاولى والارم تسمية لهم باسم جدتهم ولن بعدهم عاد الاخيرة فارم عطف بيان لعادوا يذ ان أنهم عاد الاولى القديمة ٤٤٩ وقيل ارم بلدتهم وأرضهم التي كانوا فيها

ربك سوط عذاب وقوله عز وجل ألم تر كيف فعل ربك أي ألم تعلم وانما أطلق لفظ الرؤية على العلم لان أخبار عاد وعود وقرعون كانت معروفة عندهم وقوله (ألم تر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام لكل أحد (كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العمداد) المقصود من ذلك تخويف أهل مكة وكيف أهلكتهم وهم كانوا أطول أعمارا وأشد قوة من هؤلاء فاما عاد فهو عادين عوص بن ارم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاد اسم القبيلة لقوله تعالى وأنه أهلكت عاد الاولى وارم هو جد عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل ان المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمون بآرم اسم جدتهم وقيل ارم هم قبيلة من عاد وكان فيهم الملأ وكانوا بمهرة اسم موضع باليمن وكان عليا أباهم فنسبوا اليه وهو ارم بن عادين شيم بن سام بن نوح وقال الكلبي ارم هو الذي يجتمع اليه نسب عاد وعود وأهل السواد وأهل الجزيرة وكان يقال عاد ارم وعود ارم فأهلك عاد وعود وأبقى أهل السواد وأهل الجزيرة وقال سعيد بن المسيب ارم ذات العمداد دمشق وقيل الاسكندرية وفيه ضعف لان منازل عاد كانت من عمان الى حضرموت وهي بلاد الرمال والاحقاف وقيل ان عاد كانوا أهل عمد وخيام وماشية سيارة في الربيع فاذا هاج العود ويسرجهم الى منازلهم وكانوا أهل جنان وزروع ومنازلهم بوادي القرى وهي التي قال الله تعالى (التي لم يخلق مثلها في البلاد) وسموا ذات العمد لانهم كانوا أهل عمد سيارة وهو قول قتادة ومجاهد والكلبي ورواية ابن عباس وقيل سمو ذات العمد اطول قامتهم بمعنى طولهم مثل العمداد في الشبهة قال مقاتل كان طول أحدهم اثني عشر ذراعا وقوله التي لم يخلق مثلها في البلاد يعني لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من أشد مناقرة وقيل سمو ذات العمد لبناء بناءه بعضهم فشيدهم عمد ورفع بناءه وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فلكا بعده وقهر البلاد والعباد فبات شديد وخلص الملأ لشداد فلكا الدنيا ودانت له ملوكها وكان يجب قراءة الكتب القديمة فسمع بذكر الجنة فقال أبنى مثلها فبنى ارم في بعض صحارى عدن في ثمانية سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها أصناف الاشجار والانهار ولما تم بناؤها سار اليها بأهل ملكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وعن عبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابل له شردت فبينما هو يسير في صحارى عدن اذ وقع على مدينة في تلك الغلات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن ان فيها أحدا يسأله عن ابله فلم ير خارا ولا دخلا فنزل عن دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو بيايين عظيمين وهما امرصان بالياقوت الاحمر فلما رأى ذلك دهش ففزع الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم ير أحدا مثلها واذا فيها قصور في كل قصر منها غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأحجار اللؤلؤ والياقوت واذا أبواب تلك القصور مثل مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضا وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق المسك والزعفران فلما عين ذلك ولم ير أحدا هاله ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا في تلك الازقة أشجار مثمرة وتحت تلك الاشجار أنهار مطردة تجري ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة وجل معه من لؤلؤ تراها ومن بنادق مسكها وزعفرانها ورجع الى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بآراء فبلغ ذلك معاوية فأرسل اليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فأرسل معاوية الى كعب

٥٧ خازن ح له فوقع عليها حمل ما قدر عليه مما شتم وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه فبعث الى كعب فسأله فقال هي ارم ذات العمداد وسيد خيلها رجل من المسلمين في زمانك أجرة أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل (التي لم يخلق مثلها في البلاد) أي مثل عاد في قوتهم وطول

الاحبار قلا آناه قال له يا ابا اسحق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي ارم ذات
 العماد بناها شدد ابن عاد قال فخذني حديدتها فقال لها اراد شدد ابن عاد عملها امر عليها مائة
 قهرمان مع كل قهرمان ألف من الاعوان وكتب الى ملوك الارض ان يمدوه بمافي بلادهم من
 الجوهر تفرجت القاهرة يسرون في الارض ليجدوا أرضا موافقة فوقوا على صخرة نفية
 من التلال واذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الارض التي امر الملك ان يبنى فيها فوضعوا
 أساسها من الجوزع اليمني وأقاموا في بنائها ثلثمائة سنة وكان عمر شدد تسعمائة سنة فلما أتوه
 وقد فرغوا منها قال انطلقوا فاجعلوا حصنا يعني سورا واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل
 قصر ألف علم ليكون في كل قصر وزير من وزرائي ففعلوا وأمر الملك وزراؤه وهم ألف وزير أن
 يقيموا النقلة الى ارم ذات العماد وكان الملك وأهله في جهازهم عشرين سنين ثم ساروا اليها فلما كانوا
 من المدينة على مسيرة يوم ووليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صحيفة من السماء فأهلكتهم
 جميعا ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيد خالها رجل من المسلمين في زمانك أجرة أشقر قصير
 على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر عبد الله بن قلابه فقال
 هذا والله ذلك الرجل قوله عز وجل (وتعود) أي وفعل يعود مثل ما فعل بهاد (الذين جاؤا)
 أي قطعوا (الصخر) أي الحجر (بالواد) يعني بوادي القرى وكانت تعود أول من قطع الصخر
 ونحته واتخذوا مساكن في الجبال ويوتا (وفرعون ذى الاوتاد) سمي بذلك لكثرة جنوده
 وكثرة مضاربهم وخيامهم التي كانوا يضربونها اذ انزلوا وقيل معناه ذى الملك كما قيل
 * في ظل ملك راسخ الاوتاد * وقيل سمي بذلك لانه كان يعذب الناس باللاتاد وروى البغوي
 باسناد الثعلبي عن ابن عباس ان فرعون اغما سمي ذا الاوتاد لانه كانت عنده امرأة مؤمنة
 وهي امرأة خازنه خزبل وكان مؤمنا كتم ايمانه مائة سنة وكانت امرأته ماشطة بنت فرعون
 فبينما هي ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون اذ سقط المشط من يدها فقالت تس من كفر بالله
 فقالت بنت فرعون وهل لك من اله غير آبي فقالت الهى واله آبيك واله السموات والارض
 واحدا لا شريك له فقامت ودخلت على ابيها وهي تبكي فقال لها ما يبكيك قالت المشطة امرأة
 خازنك تزعم ان الهك والهها واله السموات والارض واحد لا شريك له فأرسل اليها فأسألتها عن
 ذلك فقالت صدقت فقال لها ويحك اكفري بالهلك واقري اني الهك قالت لا أفعل فذهباين أربعة
 أوتاد ثم أرسل عليها الحيات والعقارب وقال لها اكفري بالله والا عذبتك بهذا العذاب شهرين
 فقالت لو عذبتني سبعين شهرا ما كفرت بالله وكان لها ابنتان فجاء بنتها الكبرى فدبجها على
 قلبها ثم قال اكفري بالله والا ذبحت الصغرى على فيك وكانت رضيعا فقالت لو ذبحت من في
 الارض على في ما كفرت بالله عز وجل فأني بابنتها فلما اصبحت على صدرها وأراد اذبحها
 خزعت المرأة فأطلق الله لسان ابنتها فتكلمت وهي من الاربعة الذين تكلموا في المهد صغارا
 اطفالا وقالت يا أمه لا تجزعي فان الله قد بنى لك بيتا في الجنة فاصبري فانك تفضين الى رحمة الله
 وكرامته فذبحت فلم تلبث الام أن ماتت فأسكنها الله الجنة قال وبعث في طلب زوجها حرقيل
 فلم يقدر واعليه فقيل لفرعون انه قد روى في موضع كذا في جبل كذا فبعث رجلين في طلبه
 فانهى اليه الرجلان وهو يصلى وثلاثة صفوف من الوحش خلفه يصلون فلما رأوا ذلك
 انصرفوا فقال خزبل اللهم انك تعلم اني كتمت ايماني مائة سنة ولم يظهر على أحد فإيما هذين
 الرجلين كتم على فاهده الى دينك وأعطه من الدنيا سؤله وأبجأ هذين الرجلين اظهر على فجعل
 عقوبته في الدنيا واجعل مصيره في الآخرة الى النار فانصرف الرجلان الى فرعون فاما

قامتهم كان طول الرجل
 منهم أربع مائة ذراع أولم
 يخلق مثل مدينة شدد
 في جميع بلاد الدنيا (وتعود
 الذين جاؤا الصخر) قطعوا
 صخر الجبال واتخذوا فيها
 بيوتا قيل أول من نحت
 الجبال والصخور تعود
 وبنوا ألفا وسبع مائة
 مدينة كلها من الحجارة
 (بالواد) بوادي القرى
 (وفرعون ذى الاوتاد)
 أي ذى الجنود الكثيرة
 وكانت لهم مضارب كثيرة
 يضربونها اذ انزلوا وقيل
 كان له أوتاد يعذب الناس
 بها كما فعل بالسيرة

(الذين) في محل نصب على الذم أو الرفع على هم الذين أو الجرح على وصف المذكورين عادو غودو فرعون (طغوا في البلاد) تجاوزوا الحد (فاكثروا فيها الفساد) بالكفر والقتل والظلم (فصب عليهم ربك سوطاً ٤٥١ عذاب) مجاز عن ابتقاع العذاب بهم على ابلغ الوجوه اذ

الصبي بشعره بالدم والسوط
زيادة الايلام أى عذبوا
عذاباً مؤلداً دائماً ان ربك
للمرصاد وهو المكان
الذي يتربص فيه الرصد
مفعال من رصده وهذا
مثل لارصاده العباد وانهم
لا يفوتونه وانه عالم بما يصدر
منهم وحافظه فيجازيهم
عليه ان خير الخبير وان
شراشر (فأما الانسان
اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه
ونعمه فيقول رب اكرم
واما اذا ما ابتلاه فقد رعبه
رزقه) أى ضيق عليه وجعله
بمقدار بقوته فقد رعبه
وزيد (فيقول رب اهان)
أى الواجب لمن ربه بالمرصاد
ان يسعى للعاقبة ولا يتمه
العاجلة وهو قد عكس
فانه اذا امتحنه ربه بالنعمة
والسعة ليشكر قال رب
أكرمى أى فضلى بما
اعطاني فيرى الاكرام في
كثرة الحظ من الدنيا واذا
امتنه بالفقر فقد رعبه
رزقه ليصبر قال رب اهانى
فيرى الهوان في قلة الحظ
من الدنيا لانه لا يتمه الا
العاجلة وما يلدو بنعمه
فما فرده عليه زعمه بقوله
(كلا) أى ليس الاكرام

أحدهما فاعتبروا من واما الاخر فاحذر فرعون بالقصة على رؤس الملا فقال فرعون وهل
معك غيرك قال نعم فلان فدعا به فقال أحق ما يقول هذا قال ما رأيت مما يقول شيئاً فأعطاه
فرعون وأجزل وأما الاخر فقتله ثم صلبه قال وكان فرعون قد تزوج امرأة من أجمل نساء بني
اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع فرعون بالماشطة فقالت وكيف يسعني أن
اصبر على ما يأتي فرعون وانا مسلمة و فرعون كافر قبيلة ما هي كذلك تؤامر نفسها اذ دخل عليها
فرعون فجلس قريباً منها فقالت يا فرعون انت أشرا خلق وأخبتهم عمدت الى المشاشطة فقتلتها
قال فلعل بك الجنون الذي كان به اذ قالت ما بي من جنون وان الهما والهك والهى واله السموات
والارض واحد لا شريك له فصبق عليها وضربها وارسل الى ابها وامها فدعاها و قال له مان
الجنون الذي كان بالماشطة أصابها قالت أعوذ بالله من ذلك انى أشهد ان ربى وربك ورب
السموات والارض واحد لا شريك له فقال لها أبوها يا آسية ألسنت من خير نساء العالمين
وزوجك اله العماليق قالت أعوذ بالله من ذلك ان كان ما يقول حقاً فقول لاه أن يتوجنى تاجاً
تكون الشمس امامه والقمر خلفه والكواكب حوله فقال لها فرعون اخرجاعني ثم مدها
بين أربعة أو تاديعن بها ففتح الله لها باباً الى الجنة ليثون عليها ما يصنع بها فرعون فعند ذلك قالت
رب ابن لي عندك بيتاً الى الجنة ونجني من فرعون وعمله فقبض الله روحها وأدخلها الجنة
قوله عز وجل (الذين طغوا في البلاد) يعنى عادو غودو فرعون عملوا بالمعاصى وتجبروا ثم فسر
ذلك الطغيان بقوله (فاكثروا فيها الفساد) يعنى القتل والفساد ضد الصلاح فكان
الصلاح يتناول جميع أقسام البر فكذلك الفساد يتناول جميع أقسام الاثم (فصب عليهم
ربك سوطاً عذاب) يعنى لوان من العذاب صبه عليهم وقيل هو تشبيه بما يكون في الدنيا من
العذاب بالسوط وقيل هو إشارة الى ما خلط لهم من العذاب لان أصل السوط خلط الشئ
بعضه ببعض وقيل هذا على الاستعارة لان السوط غاية العذاب جري ذلك لكل نوع منه
وقيل جعل سوطه الذى ضربهم به العذاب وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية يقول ان
عند الله تعالى أسواطاً كثيرة فأخذهم بسوط منها (ان ربك للمرصاد) قال ابن عباس يعنى
بحيث يرى ويسمع وقيل عليه طريق العباد لا يفوته أحد وقيل عليه عمر الناس لان الرصد
والمرصاد الطريق وقيل ترجع الخلق الى حكمه وأمره واليه مصيرهم وقيل انه يرصد أعمال
بنى آدم والمعنى أنه لا يفوته شئ من أعمال العباد كما لا يفوت من بالمرصاد وقد قيل أرصد النار على
طريقهم حتى تم لكهم قوله عز وجل (فأما الانسان اذا ما ابتلاه) أى امتحنه (ربه) أى بالنعمة
(فاكرمه) أى بالمال (ونعمه) أى بما وسع عليه (فيقول رب اكرمى) أى بما اعطاني من
المال والنعمة (وأما اذا ما ابتلاه) يعنى بالفقر (فقد رعبه) أى فضيق عليه وقيل قتر (رزقه) أى
وقد اعطاه ما يكفيه (فيقول رب اهان) أى أدلى بالفقر قيل زلت في أمية بن خاف الجمعي
الكافر وقيل ليس المراد به واحد ابينه بل المراد جنس الكافر وهو الذى تكون الكرامة
والهوان عنده بكثرة المال والخطى الدنيا وقتله فرد الله تعالى على من ظن أن سعة الرزق اكرام
وان الفقر اهانة فقال تعالى (كلا) أى ليس الامر كذلك أى لم ابتله بالنعى لكرامته ولم ابتله

والاهانة في كثرة المال وقتله بل الاكرام في توفيق الطاعة والاهانة في الخسلان وقوله تعالى فيقول خبر المبتدأ الذى هو
الانسان ودخول الفاء لما في أمان معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في تقدير التأخير كأنه قيل فاما
الانسان فقاتل ربى أكرمى وقت الابتلاء وكذا فيقول الثانى خبر لمبتدأ تقديره وأما هو اذا ما ابتلاه ربه وهى كلال الامرين

من بسط الرزق وتقديره ابتلاء لأن كل واحد منهم الاختبار له بعد فإذا بسط له فقد اختبر حاله أي شكر أم يكفر وإذا قدر عليه فقد اختبر حاله أي صبر أم يجزع ونحوه قوله تعالى ونبلوكم بالنسر والخير فتنة وانما انكر قوله ربني أكرمني مع أنه أثبت به قوله فأكرمه لأنه قاله على قصد خلاف ما يحكمه الله عليه وأثبته وهو قصد أن الله أعطاه ما أعطاه أكراماً لا لاستحقاقه كقوله انما أوثبته على علم عندي وانما أعطاه الله تعالى ابتلاء من غير استحقاق منه (بل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين) أي بل هناك ثمر من هذا القول وهو أن الله يكرمهم بالغنى فلا يؤدون ما يلزمهم فيه من أكرام اليتيم

بالمبرة وحض أهل له على طعام المسكين) وتأكلون التراث) أي الميراث (أكلوا) ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام وكانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان وبأكلون تراثهم مع تراثهم (وتحبون المال) يقال حبه وأحبه بمعنى (حبا) كذا راجد مع الحرص ومنع الحقوق ربى حجازى وأبو عمرو يكرمون ولا يحضون وبأكلون ويحبون بصري (كل) ردع لهم عن ذلك وانكار لفعلهم ثم أتى بالوعيد وذكر تحسرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة فقال (إذا دكت الأرض) إذا زلزلت (دكا) دكا بعد ذلك أي كرر عليها ذلك حتى عادت هباء منبثا (وجاء ربك) تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبيين آثاره وهطاله فان واحدا من

بالفقر له وانه فاحسب ان الأكرام والاهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وقلته ولكن الغنى والفقر ينقدّر الله جل جلاله وحكمته فقد يوسع على الكافر لا لكرامته ويضيق على المؤمن لا لهوانه لكن لا امر اقتضته حكمة الله تعالى وانما يكرم المرء بطاعته وبهيئته بجمعيته وقد يوسع على الانسان من أصناف المال ليختبره أي يشكر أم يكفر ويضيق عليه ليختبره أي صبر أم يكفر ويضيق (بل لا يكرمون اليتيم) أي لا يعطونه حقه الثابت له في الميراث قال مقاتل كان قدامة ابن مظعون يتيما في حجر أمية بن خلف فكان يدفعه عن حقه (ولا يحضون على طعام المسكين) أي لا يطعمون مسكينا ولا يأمرؤن باطعامه وقرئ ولا يحضون ومعناه ولا يحض بعضهم بعضا على ذلك (وبأكلون التراث) أي الميراث (أكلوا) أي شديدا والمعنى انه يأكل نصيبه ونصيب غيره وذلك انهم كانوا في الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان وبأكلون نصيبهم وقيل الاكل اللام الذي يأكل كل شيء يجده لا يسأل أحلال أم حرام فبأكل كل الذي له ولغيره (ويحبون المال حبا) أي كثيرا والمعنى يحبون جمع المال ويولعون به ويحبه (كل) أي لا ينبغي ان يكون الامر هكذا من الحرص على جمع المال وحبه وقيل معناه لا يفعلون ما أمرؤن به من أكرام اليتيم وغيره من المسلمين ثم أخبر عن تلغفهم على ما سلف منهم وذلك حين لا ينفعهم الندم فقال تعالى (إذا دكت الأرض دكا دكا) أي دقت وكسرت مرة بعد مرة وكسر كل شيء عليها من جبل وبناء وغيره حتى لا يبقى على ظهرها شيء (وجاء ربك) أعلم ان هذه الآية من آيات الصفات التي سكنت عنها وعن مثلها عامة السلف وبعض الخلف فلم يتركوا فيها وأجرها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تأويل وقالوا يلزمنا الايمان بها وأجرها على ظاهرها وتأويلها بعض المتأخرين وغالب المتكلمين فقالوا ثبت بالدليل العقلي ان الحركة على الله محال فلا بد من تأويل الآية فقيل في تأويلها وجاء أمر ربك بالمحاسبة والجزاء وقيل جاء أمر ربك وقضاؤه وقيل وجاء دلائل آيات ربك فجعل جميعها مجيئة مثله نعيم تلك الآيات (والملك صفا صفا) أي تنزل ملائكة كل سماء صفا صفا على حدة فيصطفون صفا بعد صفا محدقين بالجن والانس فيكونون سبع صفوف (وجيء يومئذ) يعني يوم القيامة (بجهنم) قال ابن مسعود في هذه الآية تقاد جهنم بسبعين ألف زمام كل زمام ميسر سبعين ألف ملك لها تغيط وزفير حتى تنصب عن يسار العرش (يومئذ) يعني يوم يجاء بجهنم (بمذكر الانسان) أي يتعظ الكافر ويتوب (وأنى له الذكري) يعني انه يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول يا ليتني قدمت لحياتي) أي قدمت الخير والعمل

الصالح

الملوك اذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة ما لا يظهر بحضور عساكره وخواصه

وعن ابن عباس أمره وقضاؤه (والملك صفا صفا) أي تنزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفا بعد صفا محدقين بالجن والانس (وجيء يومئذ بجهنم) قبل ان يبرزت لاهها كقوله وبرزت الجحيم للغاوين وقيل هو مجرى على حقيقته في الحديث يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها (يومئذ يندكر الانسان) أي يتعظ (وأنى له الذكري) ومن أين له منفعة الذكري (يقول يا ليتني قدمت لحياتي) هذه هي حياة الآخرة أي باليتى قدمت الاعمال الصالحة في الحياة الفانية لحياتي الباقية

(فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أي لا يتولى عذاب الله أحد لان الأمر لله وحده في ذلك اليوم (ولا يوثق) بالسلاسل والاعلال (وناقه أحد) قال صاحب الكشف لا يعذب أحد أحد كعذاب الله ولا يوثق أحد أحد كوثاق الله لا يعذب ولا يوثق على وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع اليها أبو عمرو وفي آخر عمره والضمير ٤٥٣ يرجع الى الانسان الموصوف وهو

الكافر وقبل هو أي بن
خاف أي لا يعذب أحد
مثل عذابه ولا يوثق
بالسلاسل مثل وناقه
لتنبيهه في كفره وعذابه
ثم يقول الله تعالى للمؤمن
(يا أيها النفس) اكرامه
كما كلم موسى عليه السلام
او يكون على لسان ملك
(المطمئنة) الآمنة التي
لا يستفزها خوف ولا خزن
وهي النفس المؤمنة أو
المطمئنة الى الحق التي
سكنها نعيم اليقين فلا يتخالجهما
شك وبشبهة للتفسير الاول
قراءة أبي يا أيها النفس
الآمنة المطمئنة وانما
يقال لها عند الموت أو عند
البعث أو عند دخول الجنة
(ارجعي الى) موعد (ربك)
أو ثواب ربك (راضية)
من الله بما أوتيت (راضية)
عند الله بما عملت (فادخلي
في عبادي) في جملة عبادي
الصالحين فانتظمي في
سلوكهم (وادخلي جنتي)
معهم وقال أبو عبيدة أي
مع عبادي أو بين عبادي
أي خواصي كما قال وادخلي
برجعتك في عبادك الصالحين
وقيل النفس الروح ومنه
فادخلي في أجساد عبادي

الصالحين في الآخرة التي لا موت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أي لا يعذب أحد في الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ (ولا يوثق وناقه أحد) يعني لا يبلغ أحد من الخلق كبل الله في العذاب والوثاق هو الأسرى بالسلاسل والاعلال وقرئ لا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والثاء ومعناه لا يعذب عذاب هذا الكافر أحد ولا يوثق وناقه أحد وهو أمة بن خلف وذلك لشدة كفره وعتوه قوله عز وجل (يا أيها النفس المطمئنة) أي الثابتة على الإيمان واليقان المصدقة بما قال الله تعالى الموقنة التي قد أيقنت بالله تعالى وبأن الله ربها وخضعت لأمره وطاعته وقيل المطمئنة المؤمنة الموقنة وقيل هي الراضية بقضاء الله وقيل هي الآمنة من عذاب الله وقيل هي المطمئنة بذكر الله قبل نزلت في جزرة بن عبد المطاب حين استشهد بأحد وقيل في حبيب بن عدى الانصاري وقيل في عثمان حين اشترى بئر رومة وسبيلها وقيل في أبي بكر الصديق والاصح ان الآية عامة في كل نفس مؤمنة مطمئنة لان هذه السورة مكبة (ارجعي الى ربك) أي الى ما وعد ربك من الجزاء والثواب قيل يقال لذلك عند خروجها من الدنيا قال عبد الله بن عمر اذ اتوني العبد المؤمن أرسل الله عز وجل اليه ملكين وأرسل اليه بخصفه من الجنة فيقال اخرجي أيها النفس المطمئنة اخرجي الى روح وربك عذابي راض فخرج كطيطير ربح مسك وجده أحد في أنفه والملائكة على أرجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة وسمة طيبة فلا تهرباب الا فزع لها ولا يملك الا صلى عليها حتى يوثق بها الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال ليكايل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع أنفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره فسبعون ذراعاً عرضه وسبعون ذراعاً طوله وينبذ فيه الروح والريحان فان كان معه شيء من القرآن كفاه نوره وان لم يكن جعل له نور مثل الشمس في قبره ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه الا أحب أهل اليه واذ اتوت الكافر أرسل الله اليه ملكين وأرسل قطعة من بجاد أي من كساء أنثى من كل نبت وأحسن من كل خشن فيقال أيها النفس الخبيثة اخرجي الى جهنم وعذاب أليم وربك عليك غضبان وقيل في معنى قوله ارجعي الى ربك أي الى صاحبك وهو الجسد وانما يقال لذلك عند البعث فيأمر الله الارواح ان ترجع الى أجسادها وهو قول عكرمة وعطاء والضحاك ورواية عن ابن عباس وقيل ارجعي الى ثواب ربك وكرامته (راضية) أي عن الله بما أعطاك (راضية) أي رضى الله عنها وقيل لها في الدنيا ارجعي الى ربك راضية مرضية فاذا كان يوم القيامة قيل لها (فادخلي في عبادي) أي في جملة عبادي الصالحين المصطفين (وادخلي جنتي) قال سعيد بن جبير مات ابن عباس بالطائف فشهد جنازته فجاء طائر لم ير على خلقه طائر قط قد دخل نعشه ثم لم يخرجا منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا يدرى من تلاها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقال بعض أهل الإشارة في تفسير هذه الآية يا أيها النفس المطمئنة الى الدنيا ارجعي الى ربك بتركها والرجوع اليه هو سلوك سبيل الآخرة

كقراءة عبد الله بن مسعود في جسد عبدى ولما مات ابن عباس بالطائف جاء طائر لم ير على خلقه قد دخل في نعشه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر ولم يدر من تلاها قيل نزلت في جزرة بن عبد المطلب وقيل في حبيب الذي صلبه أهل مكة وقيل هي عامة في المؤمنين اذ العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب سورة البلد مكية وهي عشرين آية

بسم الله الرحمن الرحيم (لا أقسم بهذا البلد) أقسم سبحانه بالبلد الحرام وبما بعده على أن لا يسأن خلق معجورا في مكابدة المشاق واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله (وأنت حل بهذا البلد) أي ومن المكابدة أن مثلك على عظم حرمتك يستحل بهذا البلد يعني مكة كما ٤٥٤ يستحل الصيد في غير الحرم عن شرحيل يحرمون أن يقتلوا بها صيدا ويستحلون

والله أعلم

تفسير سورة البلد

وهي مكية وعشرون آية واثنتان وثمانون كلمة وثلاثمائة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا أقسم بهذا البلد) تقدم الكلام على قوله لا أقسم في أول سورة القيامة والبلد هي مكة في قول جميع المفسرين (وأنت حل بهذا البلد) أي مقيم به نازل فيه فكانه عظم حرمة مكة من أجل أنه صلى الله عليه وسلم مقيم بها وقيل حل أي حلال والمعنى أحلت لك تصنع فيها ما تريد من القتل والأسر ليس عليك ما على الناس من الاثم في استحلها أحل الله عز وجل له مكة يوم الفتح حتى قاتل وأمر بقتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقبس بن صبابه وغيرهما وأحل دماء قوم وحرم دماء قوم آخرين فقال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق بابها فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ثم قال بعد ذلك إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض ولم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي وإنما أحلت لي ساعة من نهار فهي حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة والمعنى إن الله تعالى لما أقسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها وشرورها وحرمتها ومع ذلك فقد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم أنه يحلها له حتى يقاتل فيها وأن يفتحها على يده فهذا وعدم من الله تعالى في الماضي وهو مقيم بمكة أن يفتحها عليه في المستقبل بعد الهجرة وخروجه منها فكان كما وعده وقيل في معنى قوله (وأنت حل بهذا البلد) أي أنهم يحرمون أن يقتلوا بها صيدا ويستحلون قتل ما فيه وأخرجك منه (ووالد وما ولد) يعني آدم وذريته أقسم الله تعالى بمكة لشرورها وحرمتها بآدم وبالأنبياء والصالحين من ذريته لأن الكافروا كان من ذريته فلا حرمة له حتى يقسم به وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الإنسان في كبد) قال ابن عباس في نصب وقيل يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعنه أيضا قال في شدة من حمله وولادته ورضاعه وفضاله ومعاشه وحياته وموته وأصل الكبد الشدة وقيل لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق وعن ابن عباس أيضا قال الكبد الاستواء والاستقامة فعلى هذا يكون المعنى خلقنا الإنسان منتصباً متمتداً القائمة وكل شيء من الحيوان يشي منكباً وقيل منتصباً رأسه في بطن أمه فإذا أذن الله في خروجه انقلب رأسه إلى أسفل وقيل في كبد أي في قوة زلت في أبي الأشد أسيد بن كادة بن جهم وكار شديد أقويا يضع الأديم العكايطي تحت قدميه ويقول من أزالني عنه فله كذا وكذا فلا يطاق أن ينزع من تحت قدميه إلا قطعوا يتي من ذلك الأديم بقدر موضع قدميه (أي حسب) يعني أبا الأشد من قوته (إن لن يقدر عليه أحد) يعني أينظن لشدة في نفسه أنه لا يقدر عليه الله وقيل هو الوليد بن

أخرا جك وقتلك وفيه تثبيت لرسول الله وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة وتنجيب من حالهم في عداوته أوسلى رسول الله بالقسم ببلده على أن الإنسان لا يتجاوز مقاساة الشدائد واعترض بأن وعده فتح مكة تنجيما للتسليم والتفليس عنه فقال (وأنت حل بهذا البلد) أي وأنت حل به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر وذلك إن الله تعالى فتح عليه مكة وأحلها له وما فتح على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ما شاء وحرم ما شاء قتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقبس بن صبابه وغيرهما وحرم دار أبي سفيان وتطير قوله (وأنت حل في الاستقبال قوله أنك ميت وأنهم ميتون وكفالك دليلا على أنه لا استقبال ن السورة مكية بالاتفاق أي الهجرة من وقت نزولها إلى الفتح (ووالد وما ولد) هما آدم وولده وكل والد وولده أברהم وولده ما يعني من أوجعي الذي

(لقد خلقنا الإنسان) جواب القسم (في كبد) مشقة يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعن ذي

النون لم يزل مربوطا بحبل القضاء مدعوا إلى الأثام والانهاء والضمير في (أي حسب أن لن يقدر عليه أحد) لبعض صناديد نريش الذين كان رسول الله يكابد منهم ما يكابد ثم قيل هو أبو الأشد وقيل الوليد بن المعيرة والمعنى أينظن هذا الصنديد القوي في قومه المتصنف للمؤمنين أن لن تقوم قيامة ولم يقدر على الانتقام منه ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم وأنه

المغيرة الخزومي (يقول) يعني هذا الكافر (أهلكك) أي أنفقت (مالا لبدا) أي كثير من التلبيد الذي يكون بعضه فوق بعض يعني في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (أي حسب أن لم يره أحد) يعني أينظن أن الله لم يره ولا يسأله عن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه وقيل كان كاذبا في قوله أنه أنفق ولم ينفق جميع ما قال والمعنى أينظن أن الله لم يره ذلك منه فيعلم مقدار نفقته ثم ذكره نعمه عليه ليعتبر فقال تعالى (ألم نجعل له عينين ولسانا وشفتين) يعني أن نعم الله على عبده متظاهرة بغيره بها كي يشكره وجاء في الحديث أن الله عز وجل يقول ابن آدم إن نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعتكك عليه بطبقتين فأطبق عليه وإن نازعك بصرك فيما حرمت عليك فقد أعتكك عليه بطبقتين فأطبق عليه وإن نازعك فرجك فيما حرمت عليك فقد أعتكك عليه بطبقتين فأطبق عليه (وهديناه النجدين) قال أكثر المفسرين طريق الخير والشر والحق والباطل والهدى والضلالة وقال ابن عباس النجدين (فلا اقتحم العقبة) أي فهل أنفق ماله فيما يجوز به العقبة من فك الرقاب وإطعام السبعين يكون ذلك خيرا له من أنفاقه في عداوة من أرسله الله إليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لم يقتحمها ولا جاوزها والافتحام الدخول في الأمر الشديد وذكر العقبة مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال الخير والبر فإنه كالذي يتكلف صعود العقبة يقول الله عز وجل لم يحمل على نفسه المشقة يعتق الرقبة والاطعام وقيل أنه شبه نقل الذنوب على مرتكبها بالعقبة فإذا اعتق رقبة أو أطعم المساكين كان كمن اقتحم العقبة وجاوزها وروى عن ابن عمر أن هذه العقبة جبل في جهنم وقيل هي عقبة شديدة في النار دون الجسر فاقتموها بطاعة الله ومجاهدة النفس وقيل هي الصراط يضرب على متن جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة سهلا وصعودا وهبوطا وإن بجنتيه كالرب وخطا طيف كأنه أشول السعدان فجاج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في النار منكوس في الناس من يمر كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم من يمر كالفرس ومنهم من يمر كالرجل يمدو ومنهم من يمر كالرجل يسير ومنهم من يزحف زحفا ومنهم الزالون ومنهم من يكرس في النار وقيل معنى الآية فلهذا سلك طريق النجاة ثم بين ما هي فقال تعالى (وما أدراك ما العقبة) أي وما أدراك ما اقتحام العقبة (فك رقبة) يعني عتق الرقبة وهو إيجاب الحرية لها وإبطال الرق والعبودية عنها وذلك بأن يعتق الرجل الرقبة التي في ملكه أو يعطي مكاتبها ما يصرفه في فكها كرقبته ومن أعتق رقبة كانت فداءه من النار (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعتق رقبة مسلمة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار حتى فرجه بفرجه وروى المغوي بسنده عن البراء بن عازب قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني عملا يدخلني الجنة قال لمن كنت أقصرت الخطيئة لقد أعرضت المسلمة أعتق المسلمة وفك الرقبة قال وليسوا واحدا قال لا عتق المسلمة أن تنفرد بعتقها وفك الرقبة أن تعين في غيرها والمنحة الوكوف والنفقة على ذي رحم الظالم فإن لم تطق ذلك فأطعم الجائع واسق الظمآن واحرم بالمعروف وإنه المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من خير وقيل في معنى الآية فك رقبة من رق الذنوب بالتوبة وبما يتكافئه من العبادات والطاعات التي يصير بها إلى رضوان الله والجنة فهي الحرية الكبرى ويختص بها من النار (أو أطعام في يوم ذي مسغبة) أي في يوم ذي مجاعة والسغب الجوع (يتيما ذامقربة) أي ذاق قربة يريد يتيما بينك وبينه قرابة (أو مسكينا ذامقربة) يعني قد لصق

(يقول أهلكك مالا لبدا)
أي كثير اجمع لبدة وهو
ما تلبد أي كثر واجتمع يريد
كثرة ما أنفق فيه كما كان
أهل الجاهلية يسمونها
مكارم ومعالي (أي حسب
أن لم يره أحد) حين كان
ينفق ما ينفق رياء وافتخارا
يعني أن الله تعالى كان يراه
وكان عليه رقيباً ثم ذكر
نعمه عليه فقال (ألم نجعل له
عينين) يبصر بهما المرئيات
(ولسانا) يعبر به عما في ضميره
(وشفتين) يستتر بهما أثره
ويستعين بهما على النطق
والأكل والشرب والنفخ
(وهديناه النجدين) طريق
الخير والشر المفضيان إلى
الجنة والنار وقيل النجدين
فلا اقتحم العقبة وما أدراك
ما العقبة فك رقبة أو إطعام
في يوم ذي مسغبة يتيما ذا
مقربة أو مسكينا ذا مقربة

ثم كان من الذين آمنوا) يعني فلم يسكر تلك الأيادي والنعم بالأعمال الصالحة من فك الرقاب أو إطعام اليتامى والمساكين ثم بالآيمان الذي هو أصل كل طاعة وأساس كل خير بل غمط النعم وكفر بالمنعم والمعنى أن الاتفاق على هذا الوجه مرضى نافع عند الله لأن يملك ما له لبدن في الرأى والفخار وقلنا تستعمل لامع الماضي المأكورة وانما لم تكرر في الكلام الا قصح لانه لما فسر اقتحام العقبة بثلاثة أشياء عصار كانه اعادة ثلاث مرات وتقديره فلا فكر رقية ولا اطعم مسكيناً ولا آمن والاقتحام الدخول والمجازاة بشدة ومشفقة والقحمة الشدة فجعل الصالحة عقبة وعملها اقتحامها لما في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس وعن الحسن عقبة والله شديدة مجاهدة الانسان نفسه وهو اعدوه الشيطان والمراد بقوله ما العقبة ما اقتحامها ومعناه انك لم تدركه صعباً على النفس وكنته ثواباً عند الله وفك الرقية تخليصها من الرق والاعانة في مال الكتابة فك رقية أو اطعم مكي وأبو عمرو وعلى على الابدال من اقتحم العقبة وقوله وما أدراك ما العقبة اعتراض غيرهم فك رقية أو اطعام على اقتحامها ذلك رقية أو اطعام ٤٥٦ والمسغبة المجاعة والمقربة القرابة والمتربة الفقير مفعلات من سغب اذا جاع وقرب

في النسب يقال فلان قرابتي وذو مقربتي وترب اذا افتقر ومعناه التصق بالتراب فيكون مأواه المنزلي ووصف اليوم بذي مسغبة كقولهم هم ناصب أي ذو نصب ومعنى ثم كان من الذين آمنوا أي داوم على الايمان وقيل ثم بمعنى الواو وقيل انما جاء بهم لتراخي الايمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لافي الوقت اذ الايمان هو السابق على غيره ولا يثبت عمل صالح الا به (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات والمحن التي يتبلى بها المؤمن (وتواصوا بالمرجة) بالتراحم فيما بينهم (أولئك أصحاب

التراب من فقره وضرة وقال ابن عباس هو المطروح في التراب لا يقيه شيء والمتربة الفقير ثم بين ان هذه القرب لا تنفع الا مع الايمان بقوله (ثم كان من الذين آمنوا) والمعنى انه ان كان مؤمناً تنفعه هذه القرب وكان معصياً للعقبة وان لم يكن مؤمناً لا تنفعه هذه القرب ولا يقضم العقبة (وتواصوا بالصبر) يعني وصي بعضهم بعضاً على الصبر على اداء الفرائض وجميع أوامر الله ونواهيه (وتواصوا بالمرجة) أي برحمة الناس وفيه الاشارة الى تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله (أولئك) يعني أهل هذه الخصال (أصحاب المينة) والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة عليهم نار موصدة) يعني مطبقة عليهم أبوابها لا يدخل فيها روح ولا يخرج منها غم والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

﴿تفسير سورة الشمس﴾

وهي مكية وحس عشرة آية وأربع وخسون كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (والشمس وضحاها) أي اذا بدا ضوءها وضحي حين ترتفع الشمس ويصفو ضوءها وقيل الضحي النهار كله لان الضحي هو نور الشمس وهو حاصل في النهار كله وقيل الضحي هو حر الشمس لان حرها ونورها متلازمان فاذا اشتد نورها قوى حرها وهذا أضعف الأقوال (والقمر اذا تلاها) أي تبعها وذلك في النصف الاول من الشهر اذا غربت الشمس تلاها القمر في الاضاءة وخلفها في النور وقيل تلاها في الاستدارة وذلك حين يكمل ضوءه ويستدير وذلك في الليالي البيض وقيل تلاها تبعها في الطلوع وذلك في أول ليلة من الشهر اذا غربت الشمس ظهر الهلال فكانه تبعها (والنهار اذا جلاها) يعني حلاظمة الليل بضياءه وكشفها بنوره وهو كناية عن غير مذكور لكونه معروفاً (والليل اذا بعشاها) أي يغشى الشمس حين تعيب فتظلم

المينة) أي الموصوفون بهذه الصفات من أصحاب المينة (والذين كفروا بآياتنا) بالقرآن او بدلائلنا الاتفاق

(هم أصحاب المشأمة) أصحاب الشمال والمينة المشأمة اليمن والشمال واليمن والشؤم أي الميامين على أنفسهم والمشأمة عليهم (عليهم نار موصدة) وبالهمز أبو عمرو وجزء وحفص أي مطبقة من اوصدت الباب وأصدته اذا طبقت وأغلقت والله أعلم ﴿سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم والشمس وضحاها) وضوئها اذا أشرقت وقام سلطانها (والقمر اذا تلاها) تبعها في الضياء والنور وذلك في النصف الاول من الشهر يخلف القمر الشمس في النور (والنهار اذا جلاها) جلى الشمس وأظهرها للرايين وذلك عند انتفاخ النهار وانبساطه لان الشمس تعجل في ذلك الوقت تمام الانجلاء وقيل الضمير للظلمة أولادها أولاد الارض وان لم يجز لها ذلك كقولها ما ترك على ظهرها من دابة (والليل اذا بعشاها) يستتر الشمس فتظلم الاتفاق والواو الأولى في نحو هذا القسم بالاتفاق وكذا الثانية عند البعض وعند الحليل الثانية للعطف لان ادخال القسم على القسم قبل تمام الاول لا يجوز الا ترى انك لو جعلت موضعها كلمة الفاء أو ثم لكان المعنى على حاله وهم احرف عطف

فهكذا الواو ومن قال انه لا تقسم احتج بأنهم لو كانت للعطف لكان عطفاً على عامين لان قوله والليل مثل الجور وبوا القسم واذا يغشى منصوب بالفعل المقدر الذي هو أقسم فلو جعلت الواو في والنهار اذا تجلى للعطف لكان النهار معطوفاً على الليل جوا واذا تجلى معطوفاً على اذا يغشى نصبا فصار كقولك ان في الدار زيد او الخيرة عمرا وأجيب بأن واو القسم تنزلت منزلة الباء والفعل حتى لم يجز ابراز الفعل معها فصار كنهها العلامة نصباً وجوا وصارت كعامل ٤٥٧ واحده على كل عامل له عمل لان يجوز ان يعطف على معموليه بعاطف واحد بالانفاق نحو ضرب زيد عمرا وبكر خالد ارفع بالواو وتنصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملهما فكذا هنا وما مصدرية في (والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها) أي وبناها وطحوها أي بسطها ونسوية خلقها في أحسن صورة عند البعض وليس بالوجه لقوله فألهمها ما فيه من فساد النظم والوجه ان تكون موصولة وانما أوترت على من لارادة معنى الوصفية كانه قيل والسماء والقادر العظيم الذي بناها ونفس والحكيم الباهر الحكمة الذي سواها وانما تكررت النفس لانه أراد نفسا خاصة من بين النفوس وهي نفس آدم كانه قال وواحدة من النفوس أو أراد كل نفس والتشكيك للتكثير كما في علمت نفس (فألهمها جورها وتقواها) فألهمها طاعتها ومعصيتها أي أهمها ان

الاتفاق وحاصل هذه الاقسام الاربعة ترجع الى الشمس في الحقيقة لان وجودها يكون النهار ويستند الضحى وبغروبها يكون الليل ويتبعها القمر (والسماء وما بناها) أي ومن بناها وقيل والذي بناها فعلى هذا كانه أقسم به وبأعظم مخلوقاته ومعنى بناها خلقها ووقيل ما يعنى المصدر أي والسماء وبناها (والارض وما طحاها) أي بسطها واسطحها على الماء (ونفس وما سواها) أي عدل خلقها وسوى أعضائها هذا ان أريد بالنفس الجسد وان أريد بها المعنى القائم بالجسد فيكون معنى سواها أعطائها القوى الكثيرة كالقوة الناطقة والسامعة والباصرة والفكرة والخيلة وغير ذلك من العلم والفهم وقيل انما سكرها لانه اراد بها النفس الشريفة المكلفة التي تفهم عنه خطابه وهي نفس جميع من خلق من الانس والجن (فألهمها جورها وتقواها) قال ابن عباس بين لما الخير والنسرو عنه علمها الطاعة والمعصية وعنه عرفها ما تأتي وما تنقي وقيل الزمها جورها وتقواها وقيل وجعل فيها ذلك بتوفيقه اياها للتقوى ونحو ذلك اياها للنجور وذلك لان الله تعالى خلق في المؤمن التقوى وفي الكافر الفجور (م) عن أبي الاسود الدبلي قال قال لي عمران بن حصين رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدهون فيه أثني قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلونه مما نأههم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبتت الحجة عليهم فقلت بل شيء قضى عليهم ومضى عليهم فقال أفل يكون ظمنا قال ففرغت من ذلك فزعا شديدا وقات كل شيء خلق الله وما لا يده فلا يستل عما يفعل وهم يسئلون فقال لي يرجك الله اني لم أورد بما سألتك الا لا خبير عقلت ان رجلا من مزينة أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدهون فيه أثني قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون مما نأههم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبتت الحجة عليهم فقال لا بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فألهمها جورها وتقواها (م) عن جابر قال جاء سراقة بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كانه خلقنا الا ان فيم العمل اليوم فيما جفت به الافلام وجرت به المقادير أو فيما يستقبل قال لا بل فيما جفت به الافلام وجرت به المقادير قال ففيم العمل فقال اعملوا كل ميسر لما خلق له وهذه اقسام أقسم الله تعالى بالشمس وضحاها وما بعده الشرفها ومصالح العالم بها وقيل فيه اضممار تقديره ورب الشمس وما بعدهها أو ورد على هذا القول انه قد دخل في جملة هذا القسم قوله والسماء وما بناها وذلك هو الله تعالى فيكون التقدير رب السمااء ورب من بناها وهذا خطأ لا يجوز وأجيب عنه بأن ما ان فسرت بالمصدرية فلا اشكال وان فسرت بمعنى من فيكون التقدير ورب السمااء الذي بناها وجواب القسم قوله تعالى (قد أفلح من زكاها) المعنى لقد أفلح من زكاها أي فازت وسعدت نفس زكاها الله أي أصلها الله وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة (وقدخاب من دساها) أي خابت وخسرت نفس أضلها الله تعالى وأفسدها وأصله من دس الشيء اذا أخفاه

٥٨ خازن ح أحدهما حسن والآخر بيج (قد أفلح) جواب القسم والتقدير لقد أفلح قال الزجاج صار طول الكلام عوضا عن اللام وقيل الجواب محذوف وهو الاظهر تقديره ليدمد من الله عليهم أي على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما مدد على عمود لانهم كذبوا صالحا والحاو أمأ قد أفلح فكلام تابع لقوله فألهمها جورها وتقواها على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم في شيء (من زكاها) طهرها والله وأصلها وجعلها زاكية (وقدخاب من دساها) أغواها

التي قال عكرمة أفلم يتفكر في كراهة الله وخابث نفس أعواها الله ويجوز أن تكون التسمية والتطهير قبل العبد والتسمية
التي قال عكرمة أفلم يتفكر في كراهة الله وخابث نفس أعواها الله ويجوز أن تكون التسمية والتطهير قبل العبد والتسمية
النقص والاختلاف في العجز وأصل دسي دسني والياء بدل من السين المكسرة (كذبت عمو بطغواها) بطغيانها إذا حمل لهم
على التكذيب طغيانهم ٤٥٨ (إذا نبعث) حين قام بعقر الناقة (أشقاها) أشقى عمو قد ار بن سالف وكان أشقر أزرق

فكانه سبحانه وتعالى أقسم بأشرف مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاه وخساره من خذله
وأضله حتى لا يظن أحد أنه يتولى تطهير نفسه أو أهلا كهيا بالمعصية من غير قدر متقدم وقضاء
سابق (م) عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من
العجز والكسل والخل والهزم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها
أنت وليها ومولاها اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع
ومن دعوة لا يستجاب لها قوله عز وجل (كذبت عمو) وهم قوم صالح عليه الصلاة والسلام
(بطغواها) أي بطغيانها وعدوانها والمعنى ان الطغيان جدهم على التكذيب حتى كذبوا (اذ
انبعث أشقاها) أي قام وأسرع وذلك انهم لما كذبوا بالعذاب وكذبوا صالحا انبعث أشقى القوم
وهو قد ار بن سالف وكان رجلا أشقر أزرق العين فصار فمقر الناقة (ق) عن عبد الله بن زمعة
أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا نبعث أشقاها نبعث لها رجل عزير عارم منيع في أهله مثل أبي زمعة لفظ البخاري قوله
عارم أي شديد بمنع قوله تعالى (فقال لهم رسول الله) يعني صالحا عليه الصلاة والسلام (ناقة
الله) أي ذروا ناقة الله وانما قال لهم ذلك لما عرف منهم انهم قد عزموا على عقرها وانما أضافها
الى الله تعالى لشرفها كبيت الله (وسقيهاها) أي وشربها أي وذروا شربها ولا تنعروا الماء يوم
شربها (فكذبوه) يعني صالحا (فمقرها) يعني الناقة (فدمدم عليهم ربه) أي فدمر عليهم ربه
وأهلكهم والدمدم هلاك استئصال وقيل دمدم أي أطبق عليهم العذاب طبعا حتى لم ينفلت
منهم أحد (بذنبهم) أي فعلم الله بهم بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم صالحا عليه الصلاة والسلام
وعقرهم الناقة (فسواها) أي فسوى الدمدمه عليهم جميعا وعقرهم بها وقيل معناه فسوى بين
الامة وأنزل بصغيرهم وكبيرهم وغنيهم وفقيرهم العذاب (ولا يخاف عقباها) أي لا يخاف الله
تبعه من أحدي هلاكهم كذا قال ابن عباس وقيل هو راجع الى العافر والمعنى لا يخاف العافر
عقبى ما قدم عليه من عقر الناقة وقيل هو راجع الى صالح عليه الصلاة والسلام والمعنى لا يخاف
صالح عاقبة ما أنزل الله بهم من العذاب ان يؤذيه أحد بسبب ذلك والله أعلم

(تفسير سورة الليل)

وهي مكية واحدة وعشرون آية واحدى وسبعون كلمة وثلاثمائة وعشرة أحرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والليل اذا يغشى) أي يغشى النهار بظلمته فيذهب الله بضوئه أقسم الله تعالى
بالليل لانه سكن لكافة الخلق يأوي فيه كل حيوان الى مأواه ويسكن عن الاضطراب والحركة
ثم أقسم بالنهار بقوله (والنهار اذا تجلى) أي بان وظهر بعد الظلمة لان فيه حركة الخلق في طلب
الرزق (وما خلق الذكروا الانثى) أي ومن خلق فعلى هذا يكون أقسم بنفسه تعالى والمعنى
والقادر العظيم الذي قدر على خلق الذكروا الانثى من ماء واحد ان أريده جنس الذكر
والانثى وقيل هما آدم وحواء وانما أقسم به لانه تعالى ابتداء خلق آدم من طين وخلق منه

جيرا وانما منصوب بكذبت
أو بالطغوى (فقال لهم
رسول الله) صالح عليه
السلام (ناقة الله) نصب
على التحذير أي احذروا
عقروها (وسقيهاها) كقولك
الاسد الاسد (فكذبوه)
فيما حذرهم منه من
نزول العذاب ان فعلوا
(فمقرها) أي الناقة
استند الفعل لهم وان كان
العافر واحد القول فنادوا
صاحبهم فتعاطى فمقر
رضاهم به (فدمدم عليهم
ربه) أهلكهم هلاك
استئصال (بذنبهم) بسبب
ذنبهم وهو تكذيبهم
الرسول وعقرهم الناقة
(فسواها) فسوى الدمدمه
عليهم لم يذلت منها صغيرهم
ولا كبيرهم (ولا يخاف
عقباها) ولا يخاف الله
عاقبة هذه الفعلة أي فعل
ذلك غير خائف ان تلحقه
تبعه من أحد كما يخاف
من يعاقب من الملوك لانه
فعل في ملكه وملكه
لا يستعمل عما يفعل وهم
يستولون فلا يخاف مدني
وشامى

سورة الليل إحدى
وعشرون آية مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم والليل اذا يغشى) المغمى اما الشمس من قوله والليل اذا يغشاها أو النهار من
قوله يغشى الليل النهار أو كل شيء يواريه بظلامه من قوله اذا وقب (والنهار اذا تجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل (وما خلق الذكروا
والانثى) والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكروا الانثى من ماء واحد وجواب القسم

(ان سعيكم لشي) أي ان أعمالكم مختلفة فساع في
 عملكم مختلف ويسان
 الاختلاف فيما فصل
 على اثره (فامان أعطى)
 حقوق ماله (واني) ربه
 فاجتنب محارمه (وصدق
 بالحسنى) بالملة الحسنى
 وهي ملة الاسلام أو
 بالمشيئة الحسنى وهي
 الجنة أو بالكلمة الحسنى
 وهي لا اله الا الله (فسنيسره
 لليسرى) فسنيسره للجنة
 اليسرى وهي العمل
 بما يرضاه ربه (وأمان
 بخل) بماله (واستغنى)
 عن ربه فلم يتقه أو استغنى
 بشهوات الدنيا عن ذم
 العقبي (وكذب بالحسنى)
 بالاسلام أو الجنة (فسنيسره
 لليسرى) للجنة المؤدية
 الى النار فتكون الطاعة
 اعسر شيء عليه وأشد
 أو سعى طريقة الخسر
 اليسرى لان عاقبتها
 اليسر وطريقة الشر
 باليسرى لان عاقبتها
 العسر أو أروادهم ما طريق
 الجنة والنار
 ٣ قوله زاد مسلم الخ
 حديث مسلم ما من نفس
 منقوسة الا وقد كتبت الله
 مكانها من الجنة والنار
 والا وقد كتبت شقية أو
 سعيدة الخ

حواء من غير أم وجواب القسم قوله تعالى (ان سعيكم لشي) أي ان أعمالكم مختلفة فساع في
 فكلك نفسه وساع في عطهاروى أبو مالك الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 كل الناس يندو فبائع نفسه فعتقها أو موبقها قوله موبقها أي مهلكها قوله تعالى (فأمان
 أعطى) أي انفق ماله في سبيل الله عز وجل (واتقى) أي ربه وفيه إشارة الى الاحتراز عن كل
 ما لا ينبغي (وصدق بالحسنى) قال ابن عباس صدق بقول لا اله الا الله وعنده صدق بالخلف به أي
 أبين ان الله سيخلف عليه ما أنفق في طاعته وقيل صدق بالجنة وقيل صدق بوعده الله عز وجل
 الذي وعده انه يتيه (فسنيسره) فسنيسره في الدنيا (اليسرى) أي للجنة والفعلة اليسرى وهو
 العمل بما يرضاه الله قوله عز وجل (وأمان بخل) أي بالنفقة في الخير والطاعة (واستغنى) أي
 عن ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه (وكذب بالحسنى) أي بلا اله الا الله أو كذب بما وعده الله عز وجل
 من الجنة والثواب (فسنيسره لليسرى) أي فسنيسره للشر بأن نجبره على يديه حتى يعمل بما
 لا يرضى الله تعالى فيستوجب بذلك النار وقيل نعر عليه ان يأتي خيرا وفي الآية دليل لاهل
 السنة وجمعة قولهم في القدر وان التوفيق والخذلان والسعادة والشقاوة بيد الله تعالى
 ووجوب العمل بما سبق له في الازل (ق) عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال كفا في
 جنازة في بقيق الترقد أو أثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم وقعدنا حوله ومعه خضرة
 فنكس وجعل ينكت بمخضرة ثم قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده
 من الجنة ٣ زاد مسلم والا وقد كتبت شقية أو سعيدة فقالوا يا رسول الله أفلا تنسكل على كتابنا
 ونذع العمل فقالوا اعلموا فكل ميسر لما خلق له امان كان من أهل السعادة فيصير له عمل
 أهل السعادة وأمان كان من أهل الشقاوة فيصير له عمل أهل الشقاوة ثم قرأ فأمان أعطى
 واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأمان بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره
 لليسرى المخضرة بكسر الميم كالسوط والعصا ونحو ذلك ما يسره الانسان بيده والنكت بآباء
 المثناة فوق ضرب الارض بذلك أو غيرها مما يؤثر فيه الضرب وهذه الآية نزلت في أبي بكر
 الصديق وذلك انه اشتري بالالامنة بن خلف بريدة وعشرة أواق فأعتقه فأنزل الله تعالى
 والليل اذا غشي الى قوله ان سعيكم لشي يعني سعي أبي بكر وأمة بن خلف وقيل كان لرجل من
 الانصار نخلة وفرعها في دار رجل فقير وله عيال فكان صاحب النخلة اذا طلع نخته اياخذ منها
 التمر فربما سقطت التمرة فيأخذها صبيان ذلك الفقير فينزل لرجل عن نخلته حتى يأخذ التمرة
 من ايديهم وان وجدها في فم أحدهم أدخل أصبعه في فيه حتى يخرجها فشكا ذلك الرجل
 الفقير الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقى النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة فقال له تعطيني
 نخلك التي فرعها في دار فلان ولكم النخلة في الجنة فقال الرجل اني نخلا وما فيه أعجب الى
 منها ثم ذهب فسمع بذلك أبو الدحداح رجل من الانصار فقال لصاحب النخلة هل لك ان تبيعها
 بمش يعني حاطاله فيه فخل فقال هي لك فأتى أبو الدحداح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
 الله تشتريه مني بنخلة في الجنة فقال نعم فقال هي لك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل
 الفقير جارا لانصارى صاحب النخلة قال خذها لك ولعيا لك فأنزل الله هذه الآية وهذا القول
 فيه ضعف لان هذه السورة مكية وهذه القصة كانت بالمدينة فان كانت القصة صحيحة تكون
 هذه السورة قد نزلت بمكة وظهر حكمها بالمدينة والصحيح انها نزلت في أبي بكر الصديق وأمة

(وما يقنى عنه ماله اذا تردى) ولم ينفعه ماله اذا هلك وتردى تفعل من الردى وهو الهلاك أو تردى في القبر أو في قعر جهنم
 اى سقط (ان علينا الهدى) ان علينا الارشاد الى الحق ينصب الدلائل ويبيان الشرائع (وان لنا للاخرة والاولى) فلا يضرنا
 ضلال من ضل ولا ينفعنا ٤٦٠ اهتداه من اهتدى أو أنهم لما في طلبهم امن غير تافه أخطأ الطريق (فأنذرتكم)

خوفتكم (نارا تلقى)
 تطلب (لا يصلاها)
 لا يدخلها المخلو فيها (الا
 الاشقى الذى كذب وتولى)
 الا الكافر الذى كذب
 الرسل وأعرض عن الايمان
 (وسيجنبها) وسيعبدها
 (الاتقى) المؤمن (الذى
 يؤتى ماله) للفقر (يتزكى)
 من الزكاة اى يطلب ان
 يكون عند الله زكيا
 لا يريد به رياء ولا سمعة أو
 يتفعل من الزكاة ويتزكى
 ان جعلته بدلا من يؤتى
 فلا محل له لانه داخل في
 حكم العلة والمسلات
 لا محل لها وان جعلته
 حالا من الضمير في يؤتى
 فمحلها نصب قال أبو عبيدة
 الاشقى يعنى الشقى وهو
 الكافر والاتقى بمعنى
 التقي وهو المؤمن لانه
 لا يختص بالصلى اشقى
 الاشقياء ولا بالنجاة اتقى
 الانقياء وان زعمت انه
 نكح النار فأراد نارا
 مخصوصة بالاشقى فما
 تصنع بقوله وسيجنبها
 الاتقى لان الاتقى يجنب
 تلك النار المختصة لا الاتقى
 منهم خاصة وقيل الآية

ابن خلف لان سبأ الايات يقتضى ذلك قوله عز وجل (وما يقنى عنه ماله) اى الذى يحل به (اذا
 تردى) اى اذا مات وقيل هو فى جهنم (ان علينا الهدى) اى ان علينا ان نبين طريق الهدى
 من طريق الضلالة وذلك انه لما عرفهم ماله حسن من اليسرى وما لليسى من العسرى أخبرهم
 أن يمهده الارشاد والهداية وعليه تبين طريقها وقيل معناه ان علينا الهدى والاضلال فاكنتى
 بذكر أحدهما والمعنى أرشد أوليائى الى العمل بطاعتي وأصرف أعدائى عن العمل بطاعتي
 وقيل معناه من سلك سبيل الهدى فعلى الله سبيله (وان لنا للاخرة والاولى) اى لنا ما فى الدنيا
 والاخرة فن طلبهم امن غير ماله كما افقد أخطأ الطريق (فأنذرتكم) اى يا اهل مكة (نارا
 تلقى) اى تتوقدون وتتوهج (لا يصلاها الا الاشقى) يعنى الشقى (الذى كذب) يعنى الرسل (وتولى)
 اى عن الايمان (وسيجنبها الاتقى) يعنى التقي (الذى يؤتى) اى يعطى (ماله يتزكى) اى يطلب عند
 الله ان يكون زكيا لا يطلب بما ينفعه رياء ولا سمعة وهو ابو بكر الصديق فى قول جميع المفسرين
 قال ابن الزبير كان يدناغ الضعفاء فيعتقهم فقال له ابو اى بنى لو كنت تبناغ من يمنع ظهورك قال
 منع ظهري اريد فأترى الله وسيجنبها الاتقى الى آخر السورة ود كر محمد بن اسحق قال كان بلال
 لبعض بنى جمح وهو بلال بن رباح واسم امه جسمية وكان صادق الاسلام طاهر القلب وكان
 أمية بن خلف يخرج حبه اذا جبت الشمس فيطرحه على ظهره ببطء أمية ثم يأمر بالخصرة
 العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد فيقول وهو فى
 ذلك أحد أحد قال محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن ابيه قال مر به ابو بكر يوم ما وهم
 يصنعون به ذلك وكانت دار ابى بكر فى بنى جمح فقال لامية الاتقى الله فى هذا المسكين قال انت
 أفسدته فأنعذه مما ترى فقال أبو بكر افعلى عندى غلام أسودا جلد منه واقوى وهو على دينك
 اعطيكه قال قد فعلت فأعطاه ابو بكر غلامه وأخذ بلالا فأعتقه وكان قد أعنتق ست رقاب على
 الاسلام قبل ان يهاجر بلال سابعهم وهم عامر بن فهيرة شهيد دراو أحد او قتل يوم بئر معونة
 شهيد اوام عيسى وزهرة فأصيب بصرها حين اعتقها ابو بكر فقالت قريش ما اذهب بصرها
 الا اللات والعزى فقالت كذبوا ورب البيت ما تضر اللات والعزى ولا تنفعان فرد الله تعالى
 عليها بصرها وأعنتق الهندية وابنتها وكنت الامراة من بنى عبد الدار فرآها أبو بكر وقد بعثتهما
 سيدتهما ما يحتطبان لها وهى تقول والله لا أعتقهما أبدا فقال أبو بكر كلا يا أم فلان فقالت كلا أنت
 أفسدتهما فأعتقهما قال فيكم قالت بكذا وكذا قال قد أخذتهما وهما حرتان ومربجارية من بنى
 المؤمل وهى تعذب فابتاعها وأعتقها فقال عمار بن يامر يذ كر بلالا واحبابه وما كانوا فيه من
 البلاء واعتاق أبى بكر اباهم وكان اسم أبى بكر عتيقا فقال فى ذلك

جزى الله خيراعن بلال وحجبه * عتيقا وأخرى فاكها وابا جهل
 عشية هما فى بلال بسوءه * ولم يحذرا ما يحذر المرء ذوالعقل
 بتوجيه رب الانام وقوله * شهدت بأن الله ربى على مهل

واردة فى الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فأريد أن يبالغ فى صفتيهما وقيل
 الاشقى وجعل مختصا بالصلى كان النار لم تخلق الا له وقيل الاتقى وجعل مختصا بالنجاة كان الجنة لم تخلق الا له وقيل هما ابو جهل
 وابو بكر وفيه بطلان زعم المرجئة لانهم يقولون لا يدخل النار الا كافر

فان تقتلون فافتلون فلم اكن * لا شرك بالرحمن من خيفة القتل

فصار ابراهيم والعبد يونس * وعيسى وموسى نجى ثم لا تملى

لمن ظل يهوى النوى من آل غالب * على غير حق كان منه ولا عدل

قال سعيد بن المسيب بلغني ان أمية بن خلف قال لابي بكر في بلال حين قال له اتبعيه قال نعم أبعه بنسطاس عبد لابي بكر وكان نسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغلان وجوار ومواش وكان مشركا حمله أبو بكر على الاسلام على أن يكون ماله له فأبى فأبغضه أبو بكر فلما قال أمية أبعه بغلامك نسطاس اغتمه أبو بكر وباعه به فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال الا ليد كانت لبلال عنده فأمر الله عز وجل (وما لاحد عنده) أي عند أبي بكر (من نعمة تجزي) أي من يدكافئه عليها (الا ابتغاء وجهه به الاعلى) أي لم يفعل ذلك مجازاة لاحد ولا يد كانت له عنده لكن فعله ابتغاء وجهه به الاعلى وطلب مرضاته (ولسوف يرضى) أي بما يعطيه الله عز وجل في الآخرة من الجنة والخير والكرامة جزاء على ما فعل والله أعلم

(تفسير سورة والضحي)

وهي مكية واحدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة واثنان وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الضحى) اختلفوا في سبب نزول هذه السورة على ثلاثة أقوال القول الاول (ق) عن جندب بن سفیان البجلي قال اشتكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليثنين أو ثلاثا فحاضت امرأة فقالت يا محمد انى لارجوان يكون شيطانك قد تركك لم أره قريبا ليثنين أو ثلاثا فأمر الله عز وجل والضحي والليل اذا سمع ما ودعك ربك وما قلى وأخرجه الترمذى عن جندب قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار فدعيت اصبعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل انت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت

قال فابطاعه جبريل فقال المشركون قد ودع محمد فأمر الله عز وجل ما ودعك ربك وما قلى وقيل ان المرأة المذكورة في الحديث المتفق عليه هي أم جليل امرأة أبي لهب القول الثانى قال المفسرون سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن ذى القرنين وأصحاب الكهف فقال سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عليه القول الثالث قال زيد بن أسلم كان سبب احتباس الوحي وجبريل عنه ان جروا كان في بيته فلما نزل عليه عاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابطائه فقال انانا لدخل بيتنا فيه كلب ولا صورة واختلفوا في مدة احتباس الوحي عنه فقيل اثنا عشر يوما وقال ابن عباس خمسة عشر يوما وقيل أربعين يوما فلما نزل جبريل عليه الصلاة والسلام عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت اليك فقال جبريل انى كنت اليك أشد شوقا ولكنى عبدا مأمورا ونزل وما تنتزل الا بأمر ربك وأمر الله هذه السورة قوله عز وجل والضحي قيل أراد به النهار كله بدليل انه قابله بالليل كله في قوله والليل اذا سمع وقيل وقت الضحى وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس واعتدال النهار في الحر والبرد في الصيف والشتاء (والليل اذا سمع) قال ابن عباس أقبل بظلامه وعنه اذا ذهب وقيل معناه غطى كل شيء بظلامه وقيل معناه سكن فاستقر بظلامه فلا يزداد بعد ذلك

(وما لاحد عنده من نعمة)

تجزي (الا ابتغاء وجهه به)

أي وما لاحد عنده الله

نعمة يجازي بها الا أن يفعل

فعل لا يتبني به وجهه به

فيجزيه عليه (الاعلى)

هو الرافع بساطتانه المنيع

في شأنه وبرهانه ولم يرد به

العالون حيث المسكن فدا

آية الحدنان (ولسوف

يرضى) موعدا بالشواب

الذى يرضيه ويقر عينه

وهو كقوله تعالى لنبيه

عليه السلام ولسوف

يعطيك ربك فترضى

في سورة والضحي مكية

وهي احدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الضحى) المراد به وقت

الضحى وهو صدر النهار

حين ترتفع الشمس وانما

خص وقت الضحى

بالقسم لانها الساعة التي

كلم الله فيها موسى عليه

السلام وألقى فيها السحرة

مجهدا والنهار كله لمقاباته

بالليل في قوله (والليل اذا

سمع) سكن والمراد سكنون

الساس والاصوات فيه

وجواب القسم

(ماودعك ربك وما قل) ما تركك منذ اختارك وما أبغضك منذ أحبك والتوديع مبالغة في الودع لأن من ودعك مفارقاته قد بالغ في تركك وروى أن الوحي تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما فقال المشركون إن محمدا ودعه ربه وقلاه فنزل وحذف الضمير من قل كخذه من الذاكرات في قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات يريدوا لذاكراته ونحوه فأوى قهدي فأغنى وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف (وللاخرة خير لك من الأولى) أي ما أعد الله لك في الآخرة من المقام المحمود والحوض المورود والخير الموعود خير مما أعجبك في الدنيا وقيل وجه اتصاله بما قبله أنه لما كان في ضمن نفي التوديع والقيل إلى أن الله موافق بالوحي إليك وإنك ٤٦٢ حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك أخبره أن حاله في الآخرة أعظم من ذلك

لتقدمه على الأنبياء وشهادة أمته على الأمم وغير ذلك (ولسوف يعطيك ربك) في الآخرة من الثواب ومقام الشفاعة وغير ذلك (فترضى) ولما نزلت قال صلى الله عليه وسلم إذا الأرض قط وواحد من أمي في النار واللام الداخلة على سوف لام الابتداء المؤكدة لمضمون الجملة والمبتدأ المحذوف تقديره ولا أنت سوف يعطيك ونحوه لا قسم فيمن قرأ كذلك لان المعنى لانا أقسم وهذا لانهم اذا كانت لام قسم لا تدخل على المضارع الامع نون التوكيد فيدفعين أن تكون لام ابتداء ولا الم ابتداء لا تدخل الاعلى المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر كاد كرنا كذا ذكره صاحب الكشف وذو كرم صاحب

وهذا قسم أقسم الله تعالى بالضحي والليل اذا سجد وجواب القسم قوله تعالى (ماودعك ربك وما قل) أي ما تركك منذ اختارك ولا أبغضك منذ أحبك وانما قال قل ولم يقل فلاك لموافقة رؤس الآتي وقيل معناه وما قل احد من اصحابك ومن هو على دينك الى يوم القيامة (وللاخرة خير لك من الأولى) أي الذي أعطاك ربك في الآخرة خير لك واعظم من الذي أعطاك في الدنيا وروى البغوي بسنده عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا أهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال ابن عباس هي الشفاعة في أمته حتى رضى (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه وقال اللهم أمي أمي وبك فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد واسأله ما يسئلك وهو أعلم فأتى جبريل وسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد وقل له اناس نرضيك في امتك ولا نسووك (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة فتجمل كل نبي دعوته والى اختبأت دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات من أمي لا يشرك بالله شيئا * عن عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آتاني آت من عند ربى فخير في بين ان يدخل نصف أمي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئا أخرجه الترمذي قال حرب ابن شريح سمعت جهم غفر بن محمد بن علي يقول انكم يام شر أهمل العراق تقولون ارجى آية في القرآن قل يا عبادي الذين أسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وانا أهمل البيت نقول ارجى آية في كتاب الله ولسوف يعطيك ربك فترضى وقيل في معنى الآية ولسوف يعطيك ربك من الثواب فترضى وقيل من النصر والتحكين وكثرة المؤمنين فترضى وحمل الآية على ظاهرها من خبري الدنيا والآخرة معا والى وذلك ان الله تعالى أعطاه في الدنيا النصر والظفر على الأعداء وكثرة الانبياء والفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة وأعلى دينه وان أمنه خبر الامم وأعطاه في الآخرة الشفاعة العامة والخاصة والمقام المحمود وغير ذلك مما أعطاه في الدنيا والآخرة ثم أخبر عن حاله صغيرا وكبيرا وقبل الوحي وذكر نعمه عليه واحسانه اليه فقال عز وجل (لم يجدك يتيما) أي صغيرا (فأوى) أي ألم يعلمك الله يتيما من الوجود الذي هو بمعنى العلم والمعنى ألم يجده يتيما صغيرا حين مات أبوك ولم يتخلف لك

الكشف هي لام القسم واستغنى عن نون التوكيد لان النون انما تدخل ليؤكد ان اللام لام القسم مالا لا لام الابتداء وقد علم أنه ليس للابتداء دلالة على سوف لان لام الابتداء لا تدخل على سوف وذكر ان الجمع بين حرفي التأكيذ والتأخير يؤذن بان العطاء كائن لا محالة وان تأخر ثم عدد عليه نعمه من أول حاله ليلتبس المرتقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الا الحسنى وزيادة الخبر ولا يضيق صدره ولا يقل صبره فقال (لم يجدك يتيما) وهو من الوجود الذي بمعنى العلم والمنصوبان مفعولاه والمفعولان لم تكن يتيما حين مات أبوك (فأوى) أي فأوىك الى عمك ابي طالب وضمك اليه حتى كفلك ورباك

مالا ولا ماوى فجعل لك ماوى تأوى اليه وضمك الى عملك ابي طالب حتى أحسن تربيتك وكفالك
المؤنة وذلك ان عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم حل فكفله جده عبد المطلب فلما مات
عبد المطلب كفله عمه أبو طالب الى ان قوى واشتد وتزوج خديجة وقيل هو من قولهم درة
يتيمة والمعنى ألم يجدك واحد فى قريش عديم النظير فأواك اليه وأيدك وشرفك بنبوته
واصطفاك برسالته (ووجدك ضالا) أى عما أنت عليه اليوم (فهدى) أى فهداك الى توحيد
ونبوته وقيل ووجدك ضالا عن معالم النبوة وأحكام الشريعة فهداك اليها وقال ابن عباس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل فى شعاب مكة وهو صبي صغير فرآه أبو جهل منصرفا من
أغنامه فردّه الى جده عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج رسول صلى الله عليه وسلم مع عمه
أبي طالب فى قافلة ميسرة غلام خديجة فبينما هم فى كد ذات ليلة مظلمة نجاء ابليس فأخذ
برمافه ففعل به عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفتح ابليس نفخة وقع منها الى الحبشة
وردد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القافلة فنّ الله عليه بذلك وقيل ووجدك ضالا نفسك
لا تدري من أنت فعرفك نفسك وحالك وقيل ووجدك بين أهل الضلال فعصمك من ذلك
وهداك الى الايمان والى ارشادهم وقبل الضلال هاجب عن الخبر وذلك لانه كان صلى الله عليه
وسلم يخلو فى غار حراء فى طلب ما يتوجه به الى ربه حتى هداه الله لدينه وقال الجنييد ووجدك
متحيرا فى بيان ما نزل الله اليك فهداك لبيانه فهذا ما قيل فى هذه الآية ولا يلتفت الى قول
من قال انه صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة على ملّة قومه فهداه الله الى الاسلام لان نبينا
صلى الله عليه وسلم وكذلك الانبياء قبله منذ ولدوا ونشؤوا على التوحيد والايان قبل النبوة
وبعداها وأنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بصفات الله تعالى وتوحيده ويدل على ذلك
أن قريشا عابوا النبي صلى الله عليه وسلم ورووه بكل عيب سوى الشرك وأمر الجاهلية فانهم
لم يجدوا لهم عليه سبيلا ادلو كان فيه لما سكبوا عنه ولنقل ذلك فبراه الله تعالى من جميع ما قالوه
فيه وعبر به ويؤكده هذا ما روى فى قصة بغير الراهب حين استخلف النبي صلى الله عليه وسلم
باللث والعزى وذلك حين سافر مع عمه ابي طالب الى الشام فرأى بغير اعلامات النبوة فيه وهو
صبي فاختره بذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تسأنيهم ما فوالله ما أبغضت شيئا بغضما
ويؤكده هذا شرح صدره صلى الله عليه وسلم فى حال الصغر واستخراج العلقه منه وقول جبريل
هَذَا اخذ الشيطان منك وملأه - كمة وإيماننا وقوله تعالى ما صل صاحبكم وما غوى وقال
الرمحشمرى ومن قال كان على امر قومه اربعين سنة فان اراد الله على خلقهم من العالوم
السمعية فنعم وان اراد الله كان على دين قومه فماذا لله والانبياء يجب ان يكونوا معصومين قبل
النبوة وبعدهم من الكبار والصغار الشائنة قبال الكفر والجهل بالصانع ما كان لنا ان
نترك بالله من شئ والله أعلم قوله عز وجل (ووجدك عاثلا فاغنى) يعنى فقيرا فاغناك بمال
خديجة ثم بالغنائم وقيل أرضاك بما أعطاك من الرزق وهذه حقيقة الغنى (ق) عن أبي هريرة
رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرص ولكن
الغنى غنى النفس العرض بفتح العين والراء المال (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله
عنه ما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أفلح من أسلم ورضى كفاه ووقعه الله بما آتاه
وروى البغوى بإسناد الثعلبى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي
عز وجل مسئلة ووددت انى لم أكن سألته قلت يا رب انك آتيت سليمان بن داود ما كاعظم

(ووجدك ضالا) أى غير
عالم ولا واقف على معالم
النبوة وأحكام الشريعة
وما طريقه السبع (فهدى)
فعرفك الشرائع والقرآن
وقيل ضل فى طريق
الشام حين خرج به أبو
طالب فردّه الى القافلة
ولا يجوز أن يفهم به
عدول عن حق ووقوع
فى غي فقد كان عليه
السلام من أول حاله
الى رول الوحى عليه
معصوما من عبادة
الاوثان وقاذورات
أهل الفسق والعصيان
(ووجدك عاثلا) فقيرا
(فاغنى) فاغناك بمال
خديجة او بما أفاض عليك
من الغنائم

وَأَتَيْتُ فَلَانَا كَذَا وَفَلَانَا كَذَا قَالَ بِالْحَمْدِ أَلَمْ أَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَيْتُكَ قُلْتُ بَلَى يَا رَبِّ قَالَ أَلَمْ أَجِدْكَ ضَالًّا فَهَدَيْتُكَ قُلْتُ بَلَى يَا رَبِّ قَالَ أَلَمْ أَجِدْكَ عَائِلًا فَأَغْنَيْتُكَ قُلْتُ بَلَى يَا رَبِّ زَادَ فِي رِوَايَةِ أَلَمْ أَتُخْرِجْكَ لَكَ صَدْرُكَ وَوَضَعْتُ عَنكَ وَزَرْتُ قُلْتُ بَلَى يَا رَبِّ فَان قُلْتُ كَيْفَ يَحْسَنُ بِالْجَوَادِ الْكَرِيمِ أَنْ يَمُنَ بِإِنْعَامِهِ عَلَى عَبْدِهِ وَامِنْ مَذْمُومٍ فِي صِفَةِ الْخَلْقِ فَكَيْفَ يَحْسَنُ بِالْخَالِقِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قُلْتُ إِنَّمَا حَسُنَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ سَجَّاهُ وَتَعَالَى قَصْدُ ذَلِكَ أَنْ يَقْوَى قَلْبُهُ وَيَعْدَهُ بِدَوَامِ نِعْمَةٍ عَلَيْهِ فَظَهَرَ الْفَرْقُ بَيْنَ امْتِنَانِ اللَّهِ تَعَالَى الْمَدُوحِ وَبَيْنَ امْتِنَانِ الْخَلْقِ الْمَذْمُومِ لِأَنَّ امْتِنَانِ اللَّهِ تَعَالَى زِيَادَةٌ وَإِنْعَامُهُ كَانَهُ قَالَ مَالِكٌ تَقَطَّعَ رَجَاءُكَ عَنِ السَّيِّئِ الَّذِي رِيئُكَ وَأَوْتَيْتُكَ وَأَنْتَ بَيْتِيمٌ صَغِيرٌ أَتَطْنِي تَارِكَكَ وَمُضْيِعُكَ كَبِيرًا بَلْ لَا يَدُونَ أَتَمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكَ فَقَدْ حَصَلَ الْفَرْقُ بَيْنَ امْتِنَانِ الْخَالِقِ وَامْتِنَانِ الْخَلْقِ ثُمَّ أَوْصَاهُ بِالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْفُقَرَاءِ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ (فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ) أَيْ لَا تَحْقِرِ الْيَتِيمَ فَقَدْ كُنْتَ يَتِيمًا وَقِيلَ لَا تَقْهَرُهُ عَلَى مَالِهِ فَتَذْهَبَ بِهِ لَضَعْفِهِ وَكَذَا كَانَتْ الْعَرَبُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَفْعَلُ فِي أَمْرِ الْيَتَامَى بِأَخْذِ زَوْنِ أُمُومِهِمْ وَيُظْلِمُونَهُمْ حَقُوقَهُمْ رَوَى الْبَغَوِيُّ بِسَنَدِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يَحْسَنُ إِلَيْهِ وَيُشِيرُ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يَسَاءُ إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا وَيُشِيرُ بِأَصْبَعِيهِ (خ) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوَسْطَى وَفَرَجَ بَيْنَهُمَا (وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ) يَعْنِي السَّائِلَ عَلَى الْبَابِ يَقُولُ لَا تَرْحُهُ إِذَا سَأَلَكَ فَقَدْ كُنْتَ فَقِيرًا فَأَمَّا أَنْ تَطْعُمَهُ وَأَمَّا أَنْ تَرُدَّهُ لِئَلَّا يَرْفُقَ وَلَا تَكْهَرَهُ بِوَجْهِكَ فِي وَجْهِهِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ آدَمَ نِعَمَ الْقَوْمِ السُّؤَالُ يَجْهَلُونَ زَادَنِي إِلَى الْآخِرَةِ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ السَّائِلُ يَرِيدُنِي إِلَى الْآخِرَةِ يَجِيءُ إِلَى بَابِ أَحَدِكُمْ فَيَقُولُ هَلْ تَوَجَّهْتُمْ إِلَى أَهْلِكُمْ بِشَيْءٍ وَقِيلَ السَّائِلُ هُوَ طَالِبُ الْعِلْمِ فَيَجِبُ إِكْرَامُهُ وَاسْتِعَافُهُ بِطَلْبِهِ وَلَا يَهْمُ فِي وَجْهِهِ وَلَا يَنْهَرُ وَلَا يُلْقَى بِكَرْوِهِ (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) قِيلَ إِنْ أَرَادَ بِالنِّعْمَةِ النِّبُوَّةَ أَيْ بَلَّغَ مَا لَرَسَاتِهِ وَحَدَّثَ بِالنِّبُوَّةِ الَّتِي آتَاكَ اللَّهُ وَقِيلَ النِّعْمَةُ هِيَ الْقُرْآنُ أَمْرُهُ أَنْ يَقْرَأَهُ وَيَقْرَأَهُ غَيْرُهُ وَقِيلَ اشْكُرْهُ * لَمَّا ذَكَرَهُ نِعْمَةً عَلَيْهِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ مِنْ جِبْرِ الْيَتِيمِ وَالْهَدْيِ بَعْدَ الضَّلَالَةِ وَالْإِنْعَامِ بَعْدَ الْعَيْسَةِ وَالْفَقْرِ أَمْرُهُ أَنْ يَشْكُرَهُ عَلَى إِنْْعَامِهِ عَلَيْهِ وَالتَّحَدُّثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى شُكْرُهَا عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أُعْطِيَ عَطَاءً فَلْيَجْزِئِهِ أَنْ يُوَجِّدَ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيُشِثْ عَلَيْهِ فَإِنْ مِنْ أَثْنَى عَلَيْهِ فَقَدْ شَكَرَهُ وَمَنْ كَتَمَهُ فَقَدْ كَفَرَهُ وَمَنْ تَحَلَّى بِمَا لَمْ يُعْطِهِ كَانَ كَلَابَسَ قُبُورِي زَوْرًا خَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ * وَلَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ لَا يَشْكُرُ اللَّهَ وَلَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِعَنْزَلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ وَرَوَى الْبَغَوِيُّ بِإِسْنَادٍ تَعَالَى عَنِ النِّعَمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَقُولُ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الْقَبْلَ لَمْ يَشْكُرِ الْكَثِيرَ وَمَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ وَالتَّحَدُّثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ شُكْرُهُ وَتَرْكُهُ كُفْرٌ وَالْجَمَاعَةُ رَحْمَةٌ وَالْفَرَقَةُ عَذَابٌ وَالسَّيِّئَةُ فِي قِرَاءَةِ أَهْلِ مَكَّةَ أَنْ يَكْبُرَ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الضَّحَى عَلَى رَأْسِ كُلِّ سُورَةٍ حَتَّى يَخْتِمَ الْقُرْآنَ فَيَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْوَحْيَ لَمَّا احْتَبَسَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُشْرِكُونَ هَجَرَهُ شَيْطَانُهُ وَوَدَّعَهُ فَأَغْنَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَلَمَّا نَزَلَتْ وَالضَّحَى كَبُرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَحًا بِنَزُولِ الْوَحْيِ فَاتَّخَذَهُ سَنَةً وَاللَّهُ سَجَّاهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

(فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ) فَلَا تَغْلِبْهُ عَلَى مَالِهِ وَحَقِّهِ لَضَعْفِهِ (وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ) فَلَا تَرْجُهُ فَبِذَلِكَ قَلِيلًا أَوْ رَدَّ جِيلًا وَعَنِ السَّائِلِ الْمُرَادُ طَالِبُ الْعِلْمِ إِذَا جَاءَكَ فَلَا تَنْهَرُهُ (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) أَيْ حَدِّثْ بِالنِّبُوَّةِ الَّتِي آتَاكَ اللَّهُ وَهِيَ أَجَلُ النِّعَمِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا نِعَمٌ جَمِيعٌ نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَيَدْخُلُ تَحْتَهُ تَعْلِيمُ الْقُرْآنِ وَالشَّرَائِعِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿سورة ألم نشرح مكية وهي ثمان آيات﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (ألم نشر لك ٤٦٥ صدرك) استفهم عن اتقاء الشرح على وجه الانكار فأفاد

﴿تفسير سورة ألم نشرح﴾

وهي مكية وثمان آيات وسبع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ألم نشر لك صدرك) استفهام بمعنى التقرير رأى قد فعلنا ذلك ومعنى الشرح الفتح بما يصد عنه الإدراك والله تعالى ففتح صدر نبيه صلى الله عليه وسلم للهدى والمعرفة بأذهاب الشواغل التي تصد عنه إدراك الحق وقيل معناه ألم نفتح قلبك ونوسعه ونلينه بالإيمان والموعظة والعلم والنبوة والحكمة وقيل هو شرح صدره في صغره (م) عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج منه علقه فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لا ثم أعاده إلى مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره فقالوا إن محمدًا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت أرى أثر الخيط في صدره (ووضعنا عنك وزرك) أي حظ طنائك وزرك الذي سلف منك في الجاهلية فهو كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل الخطأ أو السهو وقيل ذنوب أمتك فأضافها إليه لاشتغال قلبه بها وقيل المراد بذلك ما أنقل ظهره من أعباء الرسالة حتى يبلغها لأن الوزر في اللغة الثقل تشبيه الوزر الجبل وقيل معناه عهناك عن الوزر الذي ينقض ظهره لو كان ذلك الوزر حاصلا فسمى العصمة وضعًا مجازًا واعلم أن القول في عصمة الأنبياء قد تقدم مسـتوفى في سورة طه عند قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى وعنه دقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (الذي أنقض ظهرك) أي أثقله وأوهنه حتى سمع له نقيض وهو الصوت الخفي الذي يسمع من الحمل أو الرحل فوق البعير فنجل الوزر على ما قبل النبوة قال هو أهما للنبي صلى الله عليه وسلم بأمر كان فعلها قبل نبوته أذ لم يرد عليه شرع بتصرعها فلما حرمت عليه بعد النبوة عدها أوزاراً ونقلت عليه وأشفق منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن جمل ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الفضل لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين وقوله عز وجل (ورفعنا لك ذكرك) روى البغوي بإسنادنا للعلبي عن أبي سمينة الخدرى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عن هذه الآية ورفعنا لك ذكرك قال قال الله عز وجل إذا ذكرت ذكرك معي قال ابن عباس يريد الأذان والاقامة والشهادة والخطبة على المنابر فلان عبد الله وصدق في كل شيء ولم يشهد أن محمدًا صلى الله عليه وسلم رسول الله لم ينتفع من ذلك بشيء وكان كافراً وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة إلا ينادى أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله وقال الضحاك لا تقبل صلاة إلا به ولا تجوز خطبة إلا به وقال مجاهد يريد التأذين وفيه يقول حسان بن ثابت

أغر عليه للنبوة خاتم * من الله مشهور يلوح وبشـهـد
وضم الإله اسم النبي مع اسمه * إذا قال في الخس المؤذن أشهد
وشق له من اسمه ليحله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

استفهم عن اتقاء الشرح
اثبات الشرح فكانه قيل
شرحنا لك صدرك وإذا
عطف عليه وضعنا اعتباراً
للعنى أي قصصناه بما
ودعناه من العلوم والحكم
حتى وسع هموم النبوة
ودعوة الثقلين فأزلنا عنه
الضيق والشرح الذي
يكون مع العمى والجهل
وعن الحسن ملى حكمة
وعلماً (ووضعنا عنك
وزرك) وخففنا عنك أعباء
النبوة والقيام بأمرها وقيل
هو زلة لا تعرف بعينها
وهي ترك الأفضل مع اتیان
لفاضل والأنبياء يعاتبون
بأهلها ووضعنا عنه أن
غفر له والوزر الحمل الثقيل
(الذي أنقض ظهرك)
أثقله حتى سمع نقيضه
وهو صوت الانتقاض
(ورفعنا لك ذكرك) ورفع
ذكره أن قرن بذكر الله
في كلمة الشهادة والأذان
والاقامة والخطب والشهد
وفي غير موضع من القرآن
أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول ومن يطع الله
ورسوله والله ورسوله أحق
أن يرضوه وفي تسميته
رسول الله ونبي الله ومنه
ذكره في كتب الأولين
وفائدة لك ما عرف في
طريقة الإلهام والايضاح
لأنه يفهم بقوله ألم نشرح
لك أن تم مشروحاً وأوضح بقوله صدرك ما علم من ما وكذا ذلك ذكر لك وعنك وزرك

وقيل رفع ذكره بأخذه معاقبه على القبيحين والزاهمهم الايمان به والاقرار بفضله وقيل رفع ذكره بأن قرن اسمه باسمه في قوله بحمد رسول الله وفرض طاعته على الامة بقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن يطع الله ورسوله فقد فاز ونحو ذلك مما جاء في القرآن وغيره من كتب الانبياء ثم وعده باليسر والرخاء بعد الشدة والعناء وذلك انه كان في شدة حكمة فقال تعالى (فان مع العسر يسرا) أي مع الشدة التي أنت فيها من جهاد المشركين يسرا ورخاء بأن يظهر لك عليهم حتى ينقادوا للحق الذي جنتهم به (ان مع العسر يسرا) وانما كرره لتأكيد الوعد وعظيم الرجاء قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنبشروا فقد جاءكم اليسر لن يغلب عسر يسرين وقال ابن مسعود لو كان العسر في بحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه ويخرجه انه لن يغلب عسر يسرين قال المفسرون في معنى قوله لن يغلب عسر يسرين ان الله تعالى كور لفظ العسر وذكره بلفظ المعرفة وكرر اليسر بلفظ النكرة ومن عادة العرب اذا ذكرت اسما معر فاقم اعادته كان الثاني هو الاول واذا ذكرت اسما نكرة ثم اعادته كان الثاني غير الاول كقولك كسبت درهما فانفقت درهما فالثاني غير الاول واذا قلت كسبت درهما فانفقت الدرهم فالثاني هو الاول فالعسر في الآية مكرر بلفظ التعريف فكان عسرا واحدا واليسر مكرر بلا نفي فكانا يسرين فكانا مع ذلك العسر يسرا ان مع ذلك العسر يسرا آخره زيف أبو علي الحسن بن يحيى الجرجاني صاحب النظم هذا القول وقال قد تكلم الناس في قوله لن يغلب عسر يسرين فلم يحصل منه غير قولهم ان العسر معرفة واليسر نكرة فوجب أن يكون عسر واحدا ويسران وهذا قول مدخول فيه اذا قال الرجل ان مع الفارس سيفان مع الفارس سيفان هذا لا يوجب أن يكون الفارس واحدا والسيف اثنتين فجاز قوله لن يغلب عسر يسرين أن الله عز وجل بعث نبيه صلى الله عليه وسلم وهو مقل مخف فكانت قریش تهيم به بذلك حتى قالوا ان كان بك طاب الغني جمعنا لك مالا حتى تكون كاليسر أهل مكة فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وظن ان قومه انما كذبوه لعقره فعدد الله نعمه عليه في هذه السورة ووعده الغني ليسليه بذلك هما خاخره من الغم فقال تعالى فان مع العسر يسرا أي لا يحزنك الذي يقولون فان مع العسر الذي في الدنيا يسرا عاجلا ثم أنجز ما وعده وفتح عليه القرى القريبة ووسع ذات يده حتى كان يعطي المؤمنين من الابل ويهب الهبة السنينة ثم ابتدأ فضلا آخر من أمور الآخرة فقال تعالى ان مع العسر يسرا والدليل على ابتداء تعريه من الفاء الواو وهذا وعد لجميع المؤمنين والمنى ان مع العسر الذي في الدنيا للمؤمن يسرا في الآخرة وربما اجتمع له اليسر ان يسر الدنيا وهو ما ذكره في الآية الاولى ويسر الآخرة وهو ما ذكره في الآية الثانية فقوله لن يغلب عسر يسرين أي ان عسر الدنيا لن يغلب اليسر الذي وعده الله المؤمنين في الدنيا واليسر الذي وعدهم في الآخرة انما يغلب أحدهما وهو يسر الدنيا فاما يسر الآخرة فدائم أبدا غير زائل أي لا يجتمعان في الغلبة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم شهر اعيد لا ينقص أي لا يجتمعان في النقص قال القسيري كنت يوما في البادية بحالة من الغم فالتقي في رومي بيت شعر فقلت

أرى الموت لمن أصبغ مع موماله أروح

فلما جن الليل سمعت ها تنغام تنف في الهواء

ألا يا أيها المسر العسر الذي المهمل به ترح

(فان مع العسر يسرا) أي ان مع العسر يسرا) أي مع الشدة التي أنت فيها من مقاساة بلاء المشركين يسرا باظهار اياك عليهم حتى تغلبهم وقيل كان المشركون يهيمون رسول الله والمؤمنين بالفقر حتى سبق الى وجهه انهم رغبوا عن الاسلام لافتقار أهله فذكره ما أنعم به عليه من جلائل النعم ثم قال ان مع العسر يسرا كأنه قال خولناك ما خولناك فلا تياأس من فضل الله فان مع العسر الذي أنعم فيه يسرا وجيء بلفظ مع لغاية مقاربة اليسر العسر زيادة في التسلية ولتقوية القلوب وانما قال عليه السلام عند نزولها ان يغلب عسر يسرين لان العسر أعيد معر فافكان واحدا لان المعرفة اذا أعيدت معرفة كانت الثانية عين الاولى واليسر أعيد نكرة والنكرة اذا أعيدت نكرة كانت الثانية غير الاولى فصار المعنى ان مع العسر يسرين

قال أبو معاذ قال ان مع الأمير غلامان مع الأمير غلاما فالا امير واحد ومعه غلامان واذا قال ان مع امير غلاما وان مع الامير
الغلام فالامير واحد والغلام واحد واذا قيل ان مع امير غلاما وان مع امير ٤٦٧ غلاما فهما اميران وغلامان كذا

في شرح التأويلات (فاذا
فرغت فانصب) أي فاذا
فرغت من دعوة الخلق
فاجتهد في عبادة الرب
وعن ابن عباس رضي الله
عنهما فاذا فرغت من
صلاتك فاجتهد في الدعاء
واختلف انه قبل السلام
أو بعده ووجه الاتصال بما
قبله انه لما عد عليه نعمه
السابقة ومواعيده الآتية
بعمته على الشكر والاجتهاد
في العبادة والنصب فيها
وان يواصل بين بعضها
وبعض ولا يخلو وقتان من
أوقاته منها فاذا فرغ من
عبادة ذنبا باخرى (والى
ربك فارغب) واجعل
رغبةك اليه خصوصا
ولا تسأل الاضلة متوكلا
عليه وعلى الله فليتوكل
المؤمنون

سورة التين مكية
وهي ثمان آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والتين والزيتون) أقسم
بهما لانهم ما يجيبان من
بين الاشجار المثمرة وروى
انه أهدى لرسول الله صلى
الله عليه وسلم طبق من تين
فأكل منه وقال لا يحسبه
كلوا فلو قلت ان فاكهة
نزلت من الجنة لقلت

هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم فكلوها فانها تقطع البواسير وتنقع من النقرس وقال نعم السواك الزيتون من الشجرة
المباركة يطيب الفم ويذهب بالحفرة وقال هي سواك وسواك الانبياء قبلي وعن ابن عباس رضي الله عنه هو تينكم هذا

وقد أنشد بيتا لم
إذا اشتد بك العسر * ففكر في ألم نشرح
فعرس بين يسرين * إذا أبصرته فافرح
قال فحفظت الايات ففرج الله عني وقال اسحق بن هلول القاضي
فلا تيامن اذا أعسرت يوما * فقد أسرت في دهر طويل
ولا تظن بربك ظن سوء * فان الله أولى بالجيميل
فان العسر يتبعه يسار * وقول الله اصدق كل قيل
وقال أحمد بن سليمان في المعنى
توقع لعسر دهاك سرورا * ترى العسر عكك يسر تسرى
فما الله يخلف ميعاده * وقد قال ان مع العسر يسرا
وقال غيره

وكل الحادثات اذا تناهت * يكون وراءها فرج قريب

قوله عز وجل (فاذا فرغت فانصب) لما عدد الله على نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه السابقة بعثه
على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها وان لا يخلو وقتان من أوقاته منها فاذا فرغ من
عبادة أتبعها باخرى والنصب التعب قال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى
ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة وقال ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب في
قيام الليل وقيل اذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآثرتك وقيل اذا فرغت من جهاد عدوك
فانصب في عبادة ربك وقيل اذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب في الاستغفار لك وللمؤمنين
قال عمر بن الخطاب اني لا كره ان أرى أحدكم فارغاً سهلاً لا في عمل دينه ولا في عمل آخره
السهل الذي لا ثمر معه وقيل السهل الباطل (والى ربك فارغب) أي تضرع اليه راغباً في
الجنة راهباً من النار وقيل اجعل رغبتك الى الله تعالى في جميع أحوالك لا الى أحد سواه
والله أعلم

تفسير سورة التين

وهي مكية وثمان آيات وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخمسة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والتين والزيتون) قال ابن عباس هو تينكم الذي تأكلون وزيتونكم الذي
تعصرون منه الزيت قيل انما خص التين بالقسم لانه فاكهة مخصصة من شوائب التنقيص
وفيه غذاء ويشبه فواكه الجنة لكونه بلا عجم ومن خواصه أنه طعام لطيف سريع الهضم
لا يكثر في المعدة يخرج بطريق الرش ويلين الطبيعة ويقل البلغم وأما الزيتون فانه من شجرة
مباركة فيه ادم ودهن يؤكل ويستعمل في شجرته في أغلب البلاد ولا يحتاج الى خدمة وتربية
وينبت في الجبال التي ليست فيها ذهنية ويكثر في الارض ألوفاً من السنين فلما كان فيها
من المنافع والمصالح الدالة على قدرة خالقها لاجرم أقسم الله بها وقيل هما جبلان فالتين الجبل

هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم فكلوها فانها تقطع البواسير وتنقع من النقرس وقال نعم السواك الزيتون من الشجرة
المباركة يطيب الفم ويذهب بالحفرة وقال هي سواك وسواك الانبياء قبلي وعن ابن عباس رضي الله عنه هو تينكم هذا

وترتبونهم هذا وقيل هما جبلان بالشام مثبتاهما (وطور سينه بن) أخيف الطور وهو الجبل الى سين بن وهي البقعة وشعور سينون بيرون في جواز الاعراب بالواو والياء والاقرار على الياء وتحرريك النون بحركات الاعراب (وهذا البلد) يعني مكة (الامين) من امن الرجل امانته فهو أمين وأمانته انه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه ومعنى القسم بهذه الاشياء الابانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الانبياء والاولياء فثبت الذين والزيتون مهاجر ابراهيم ومولد عيسى ومنشؤه والطور ٤٦٨ المكان الذي نودي منه موسى ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعالمين ومولد

نبينا ومبعثه صلوات الله عليهم اجمعين أو الاولان قسم بهبط الوحى على عيسى والثالث على موسى والرابع على محمد عليه السلام وجواب القسم (لقد خلقنا الانسان) وهو جنس (في أحسن تقويم) في أحسن تعديل لشكاه وصورته ونسوية أعضائه (ثم رددناه أسفل سافلين) أى ثم كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمته تلك الخلقة الحسنة القوية السوية ان رددناه أسفل من سفلى خلقنا تركيبا يعنى أقبح من قبح صورته وهم أصحاب النار أو أسفل من سفلى من أهل الدركات أو ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى في حسن الصورة والشكل حيث نكسناه في خلقه فقوس ظهره بعد اعتداله وايض شعره بعد سواده وتشن جلدته وكل

الذى عليه دمشق والزيتون الجبل الذى عليه بيت المقدس واسمها بالسر يانية طور رينا وطور ريتالان - ما يثبتان التين والزيتون وقيل هما مسجدان فالتين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وانما حسن القسم به لانهم اوصع الطاعة وقيل التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون مسجد ايلاء وقيل التين مسجد نوح الذى بناه على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس (وطور سين بن) يعنى الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه الصلاة والسلام وسين بن اسم للمكان الذى فيه الجبل سعى سين بن وسيناء لحسنه أو لكونه مباركا وكل جبل فيه أشجار مثمرة يسمى سين بن وسيناء (وهذا البلد الامين) يعنى الامن وهو مكة حرما لله تعالى لانه الحرم الذى يامن فيه الناس في الجاهلية والاسلام لا ينفر صيده ولا يعصد شجره ولا تلمظ لقطته الا لمشقه وهذه أقسام أقسم الله بها في امن المذاهب والبركة وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) يعنى في أفضل قامة وأحسن صورة وذلك انه تعالى خلق كل حيوان من بكاء على وجهه ما كل بفيه الا الانسان فانه خلقه مديد القامة حسن الصورة يتناول ما كوله بيده من ينال العلم والفهم والعقل والتجيز والمنطق (ثم رددناه أسفل سافلين) يعنى الى الهرم وأرذل العمر فبصرف بدنه وبقيص عقله والسافلون هم الضعفاء والرمي والاطفال والشيخ الكبير أسهل من هؤلاء جميعا لانه لا يستطيع حيلة ولا يمتدى سبيلا للضعف بدنه وسنمه وبصره وعقله وقيل ثم رددناه الى النار لانهم اذ ركعت بعضها أسفل من بعض ثم اسننى فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يردون الى النار أو الى أسهل سافلين وعلى القول لا يول يكون الاستثناء منقطعاً والمعنى ثم رددناه أسفل سافلين فنزل عقله واقطع علمه فلا تكتب له حسنة لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولازموا عليها الى أيام السجوخة والهرم والضعف فانه يكتب لهم بعد الهرم والخرف مثل الذى كانوا يعملون في حاله الشباب والصحة وقال ابن عباس هم نفرود الى أردل العمر على زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله عذرهم وأخبرهم ان لهم أجرهم الذى عملوا قبل ان تذهب عقولهم فعلى هذا القول السبب خاص وحكمه عام قال عكرمة ما يضر هذا الشيخ كبره اذا ختم الله به بأحسن ما كان يعمل وروى عن ابن عباس قال الا الذين قرؤوا القرآن وقال من قرأ القرآن لم يرد الى أردل العمر (فلهم أجر غير ممنون) يعنى غير مقطوع لانه يكتب له بصلاح ما كان يعمل قال الضحاك أجر بغير عمل ثم قال الرماحمة (فيا كذبك) يعنى يا أيها الانسان وهو خطاب على طريق الالهام (بعد) أى بعد هذه الحجة والبرهان (بالدين) أى بالحساب والجزاء

شئ منه فشيء دلبف وصوته خفاته وقوته ضعف وشهامته خرف (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات والمعنى فلهم أجر غير ممنون) ودخل الفاء هنا دور سورة الاشفاق للجمع بين اللعين والاستثناء على الاول متصل وعلى الثانى منقطع أى ولكن الذين كانوا صالحين من الهرم والرمي فلهم ثواب غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على الابتلاء بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة والخطاب فى (فيا كذبك بعد بالدين) للانسان على طريقة الالتفات أى فاسبب تكذيبك بعد هذا البيان القاطع والبرهان الساطع بالجزاء والمعنى ان خلق الانسان من نقطة وتقوى به بشراسوا وتدرجه فى مراتب الريادة الى ان يكمل ويسوى ثم تسكيسه الى ان يبلغ أردل العمر لا ترى دليلا أوضح منه على قدرة الخالق وان من

طالت عليه فترة الوحي غدا المثل ذلك فاذا أوفى بذروة الجبل لكي يلقى نفسه منه تبدي له
جبريل فقال له مثل ذلك

فصل في هذا الحديث دليل صحيح صريح على ان سورة اقرأ أول ما نزل من القرآن
وفيه رد على من قال ان المدثر أول ما نزل من القرآن وقد تقدم الكلام على ذلك والجمع بين
القولين في أول سورة المدثر وهذا الحديث من مراسيل الصحابة لان عائشة لم تدرك هذه
القصة فيجزم انهم سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم أو من غيره من الصحابة ومرسل الصحابي
حجة عند جميع العلماء الا ما انفرد به الاستاذ أبو اسحق الاسفرائني وانما ابتدئ صلى الله عليه
وسلم بالقرآن لئلا يفتأه الملك فيأتيه بصريح النبوة بغتة فلا تحملها القوى البشرية فبدئ بأول
علامات النبوة توطئة للوحي وأما التحنث فقد فسر في الحديث بالتعب وهو تفسير صحيح لان
أصل التحنث من الحنث وهو الاثم والمعنى انه فعل فعلا يخرج به من الاثم وقولها فجاء الحق أي
جاء الحق بالوحي بغتة قوله فغطى بالغين المحبة والطاء المشالة المهمة أي عصري وضعت ضمما
شديدا وهو قوله حتى بلغ مني الجهد قال العلماء والحكمة في الغط شغله عن الالتفات الى غيره
والمبالغة في صفاء قلبه ولهذا كرره ثلاثا قوله زماوني زماوني كذا هو في الروايات مكرر مرتين
ومعناه غطوني بالثياب وقولها حتى ذهب عنه الروع أي الفزع قولها كلا أبشر فوالله لا يخزيك
الله أبدا يروي بضم الياء وبالطاء المحبة من الخزي أي لا يفضحك الله ولا يكسرك ولا يهينك
ولا يذلك وروي بفتح الياء وبالطاء المهمة وبالنون أي لا يخزنك من الحزن الذي هو ضد
الفرح وقولها وتحمل الكل أي النقل والجوارح المهمة وتكسب المعدوم أي تعطى المسائل
هو معدوم عنده ومعنى كلامه خذ نتيجة انك لا يصيبك مكروه لما جعل فيك من مكارم
الاخلاق وجميع الافعال وخصال الخير وذلك سبب السلامة من مصارع السوء قولها وكان
يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الانجيل بالعبرانية وفي رواية مسلم وكان يكتب الكتاب
العربي يكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله تعالى ان يكتب ومعناها صحيح وحاصله انه تمكن
من دين النصرانية بحيث صار يتصرف في الانجيل فيكتب أي موضع شاء منه بالعبرانية ان
أراد أو بالعربية ان أراد ذلك قوله هذا لنا موس الذي نزل الله على موسى هو بالنون والسين
المهمة يعني جبريل عليه الصلاة والسلام ومعنى الناموس صاحب خبر الخير انما سمى جبريل
بذلك لان الله خصه بالوحي الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام قوله يا ليتني فيها في أيام
النبوة واطهار رساله جذاعا أي شاقا قويا حتى أبلغ في نصرتك وهو قوله وان يدركني يومك
أنصرك نصراموزر أي قويا بالغيا قولها ثم لم يلبث ورقة أن توفي أي فلم يلبث ان مات قبل
ظهور النبي صلى الله عليه وسلم قوله كي تردى التردى الوقوع من عل وذروة الجبل أعلاه قوله
تبدي له أي ظهوره قوله فيسكن لذلك جأشه أي قلبه وقبل الجأش هو ثبوت القلب عند الامر
العظيم الم هول وقبل الجأش هو ما ناز من فزع وهاج من خزه والله أعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (اقرأ باسم ربك) قبل الباء زائدة مجازة اقرأ اسم ربك والمعنى ادكر اسم ربك
أمر ان يبتدئ القراءة باسم الله ناديا وفي الباء على أصحها والمعنى اقرأ القرآن مفتحا باسم
ربك أي قل بسم الله ثم اقرأ فلي هذا يكون في الآية دلالة على استحباب البداء بالتسمية في

بسم الله الرحمن الرحيم
عن ابن عباس ومجاهد
هي أول سورة نزلت
والجهر ورعى ان الفاتحة
أول ما نزل ثم سورة القلم
اقرأ باسم ربك

(الذي خلق) محل باسم ربك النصيب على الحال أي أقرأ مقتضاه باسم ربك كأنه قيل قل بسم الله ثم أقرأ الذي خلق ولم يذ كر خلق مفعول لأن المعنى الذي حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه أو تقديره خلق كل شيء فيتناول كل مخلوق لأنه مطلق فليس بعض المخلوقات بتقديره أولى من بعض وقوله (خلق الانسان) تخصيص للانسان بالذ كر من بين ما تناوله الخلق لشرفه ولان التنزيل اليه ويجوز ان يراد الذي خلق الانسان لانه ذ كر مهم ما ثم ٤٧١ مفسر اقتضاهما خلقه ودلالة

على عجب فطرته (من علق) وانما جمع ولم يقل من علقه لان الانسان في معنى الجمع (اقرأ وربك الاكرم) الذي له السكال في زيادة كرمه على كل كرم ينعم على عباده النعم ويعلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجودهم لنعمه وانه ليس وراء التكرم بافادة الفوائد العلمية تكرم حيث قال (الذي علم الكتاب) بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) فدل على كمال كرمه بانه علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة الجهل الى نور العلم ونبهه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة وما دونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت اخبار الاولين ولا كتب الله المنزلة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت امور الدين والدنيا ولولم يكن على دقيق حكمة الله دليل الامر بالقلم والخط الكافي به (كل) ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه وان لم

أول القراءة وقيل معناه اقرأ القرآن مستعيناً باسم ربك على ما تضمنه من النبوة واعبا الرسالة (الذي خلق) يعني جميع الخلائق وقيل الذي حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه وقيل الذي خلق كل شيء (خلق الانسان) يعني آدم وانما خص الانسان بالذكر من بين سائر المخلوقات لانه أشرفها وأحسنها خلقه (من علق) جمع علقه ولما كان الانسان اسم جنس في معنى الجمع علق ولما كثر رأس الآي أيضاً (اقرأ) كرره تأكيداً وقيل الاول اقرأ في نفسك والثاني اقرأ للتبليغ وتعليم أممك ثم استأنف فقال تعالى (وربك الاكرم) يعني الذي لا يوازيه كرم ولا يعادله في الكرم نظيره وقد يكون الاكرم بمعنى الكرم كما جاء الاعز بمعنى العزيز وغاية الكرم اعطاؤه الشيء من غير طلب العوض فن طلب العوض فليس بكريم وليس المراد أن يكون العوض عينا بل المدح والثواب عوض والله سبحانه وجل جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يتم الى عن طلب العوض ويستحيل ذلك في وصفه لانه أكرم الاكرم من وقيل الاكرم هو الذي له الابتداء في كل كرم واحسان وقيل هو الخليم عن جهل العباد فلا يجمل علمهم بالعقوبة وقيل يحتمل أن يكون هذا احتما على القراءة والمعنى اقرأ وربك الاكرم لانه يجزى بكل حرف عشر حسنات (الذي علم بالقلم) أي الخط والكتابة التي بها تعرف الامور الغائبة وفيه تنبيه على فضل الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة لان بالكتابة ضبطت العلوم ودونت الحكم وبها عرفت اخبار الماضين وأحوالهم وسيرهم ومقالاتهم ولولا الكتابة ما استقام أمر الدين والدنيا قال قتادة القلم نعمة من الله عظيمة لولا القلم لم يقم دين ولم يصلح عيش فسد مثل بعضهم عن الكلام فقال ربح لا يبقى قيل له فاق به قال الكتابة لان القلم ينوب عن الانسان ولا ينوب اللسان عنه (علم الانسان ما لم يعلم) قبل يحتمل أن يكون المراد علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فيكون المراد من ذلك معنى واحد وقيل علمه من أنواع العلم والهداية والبيان ما لم يكن يعلم وقيل علم آدم الاسماء كلها وقيل المراد بالانسان هما محمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (كل) أي حقاً (ان الانسان ليطغى) أي يتجاوز الحد ويستكبر على ربه (أب) أي لان (أراه استغنى) أي رأى نفسه غنياً وقيل يرتفع عن منزلته الى منزلة أخرى في اللباس والطعام وغير ذلك نزلت في أبي جهل وكان قد أصاب ما لا فزاد في ثيابه ومركبه وطعامه فذلك طغيانه (ان الى ربك الرجعى) أي المرجع في الآخرة وفيه تهديد ونحو ذلك لهذا الانسان من عاقبة الطغيان ثم هو عام لكل طاغ متكبر (أرايت الذي ينهى عبداً اذا صلى) نزلت في أبي جهل وذلك انه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة (م) عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم فقبل نعم فقال واللات والعزى لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته ولا عفرن وجهه في التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليطأ على رقبته قال فاجأهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقي

يد كر لدلالة الكلام عليه (ان الانسان ليطغى) نزلت في أبي جهل الى آخر السورة (أراه) ان رأى نفسه يقال في أفعال القلوب رأيتني وعلمتني ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الابصار لا تمتنع في فعلها الجمع بين الضميرين (استغنى) هو المفعول الثاني (ان الى ربك الرجعى) تهديد للانسان من عاقبة الطغيان على طريق الالتفات والرجعى مصدر بمعنى الرجوع أي ان رجوعك الى ربك فيجازيك على طغيانك (أرايت الذي ينهى عبداً اذا صلى) أي أرايت أبا جهل ينهى محمداً عن الصلاة

١٧ (أرأيت أن كان على الهدى) أي أن كان ذلك الناهي على طريقة عبادة فيما ينهى عنه من عبادة الله (أو أمر بالتقوى) أو كان أمر بالمعروف والتقوى فيما يأمربه من عبادة الأوليان كما يعتقد (أرأيت أن كذب وتولى) أرأيت أن كان ذلك الناهي مكذبا بالخلق متوليا عنه كما نقول نحن ٤٧٢ (ألم يعلم بأن الله يرى) وبطلع على أحواله من هدام وضلاله فيجازيه على حسب

حاله وهذا وعيد وقوله الذي ينهى مع الجملة الشرطية مفعولا لأرأيت وجواب الشرط محذوف تقديره أن كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم بأن الله يرى وإنما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني وهذا كقولك أن أكرمك أكرمك أكرمك وأرأيت الثانية مكررة زائدة للتوكيد (كلا) ردع لابي جهل عن نهي عن عبادة الله وأمره بعبادة الأصنام ثم قال (لئن لم ينته) مما هو فيه (لنسفعا بالناصية) لنأخذ بناصيته ولنسحقه بها إلى النار والسفع القبض على الشيء وجده بشدة وكتبه في المصحف بالالف على حكم الوقف واكتفى بالام العهد عن الإضافة العلم بأنها ناصية المذكور (ناصية) بدل من الناصية لانها وصفت بالكذب والخطأ بقوله (كاذبة خاطئة) على الإسناد المجازي وهما الصاحبان حقيقة وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب خاطئ (فليدع ناديه سندع الزبانية)

بيديه فقيس له مالك قال ان بني وبينه خندقا من نار وهو لا وأجفحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو دنا مني لأخطفقه الملائكة عضواعضوا فانزل الله هذه الآية لا أدري أفي حديث أبي هريرة أو شيء بلغه كذا ان الانسان ليطن إلى قوله كذا لا تطعه قال وأمره بما أمر به زاد في رواية فليدع ناديه يعني قومه (خ) عن ابن عباس قال قال أبو جهل لئن رأيت محمدا يصلي عند البيت لأطأن على عنقه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو فعله لأخذته الملائكة زاد الترمذي عيانا ومعنى أرأيت تعجيبا للمخاطب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة التمسك بقوله عبد الله على أنه كامل العبودية والمعنى أرأيت الذي ينهى أشد الخلق عبودية عن العبودية وهذا ذأبه وعادته وقيل ان هذا الوعيد يلزم لكل من ينهى عن الصلاة وعن طاعة الله تعالى ولا يلزم منه عدم جواز المنع من الصلاة في الدار المغصوبة وفي الاوقات المكروهة لانه قد ورد النهي عن ذلك في الاحاديث الصحيحة ولا يلزم من ذلك ايضا عدم جواز منع المولى عبده والرجل زوجته عن قيام الليل وصوم التطوع والاعتكاف لان ذلك استيفاء مصلحة الا أن يأذن فيه المولى أو الزوج (أرأيت أن كان على الهدى) يعني العبد المنهى وهو النبي صلى الله عليه وسلم (أو أمر بالتقوى) يعني بالاخلاص والتوحيد (أرأيت أن كذب) يعني أبا جهل (وتولى) أي عن الايمان وتقدير نظام الآية أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى وهو على الهدى أمر بالتقوى والناهى مكذب منقول عن الايمان أي اعجب من هذا (ألم يعلم) يعني أبا جهل (بأن الله يرى) يعني يرى ذلك الفعل فيجازيه به وفيه وعيد شديد وتهديد عظيم (كلا) أي لا يعلم ذلك أبو جهل (لئن لم ينته) يعني عن ايداء محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه (لنسفعا بالناصية) أي لنأخذ بناصيته فلنجرحه إلى النار يقال سفعت بالشيء اذا أخذه وجذبه جذبا شديدا والناصية شعر مقدم الرأس والسفع الضرب أي لنضربن وجهه في النار ولنسودن وجهه ولندلنه ثم قال على البديل (ناصية كاذبة خاطئة) أي صاحبها كاذب خاطئ قال ابن عباس لما نهى أبو جهل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة انتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل انتهرني فوالله لا ملأني عليك هذا لو ادى ان شئت خيلا جردا أو رجلا مرءا عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ف جاء أبو جهل فقال ألم أنتك عن هذا فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فزبره فقال أبو جهل انك تعلم ما به نادا كثر مني فانزل الله تعالى (فليدع ناديه سندع الزبانية) قال ابن عباس والله لو دعانا نديه لأخذته زبانية لله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح ومعنى فليدع ناديه أي عشيرته وقومه فلينتصر بهم وأصل النادي المجلس الذي يجتمع الناس ولا يسمى ناديا ما لم يكن فيه أهله سندع الزبانية يعني الملائكة الغلاظ الشداد قال ابن عباس يريد زبانية جهنم وهو بذلك لانهم يدعون أهل النار إليها بشدة مأخوذ من الزين وهو الدفع (كلا) أي ليس الأمر على ما هو عليه أبو جهل (لا تطعه) أي في ترك الصلاة (واسجد) أي صل

النادي المجلس الذي يجتمع فيه القوم والمراد أهل النادي روى أن أبا جهل مر بالنبي عليه السلام وهو لله يصلي فقال ألم أنتك فاعطاه رسول الله عليه السلام فقال أتهددني وأنا أكثر أهل الوادي ناديا فانزل والزبانية لغة الشرط الواحد زبانية من الزين وهو الدفع والمراد ملائكة العذاب وعنه عليه السلام لو دعانا نديه لأخذته الزبانية عيانا (كلا) ردع لابي جهل (لا تطعه) أي أثبت على ما أنت عليه من عصيانه كقوله فلا تطع المكذبين (واسجد) ودم على سجودك يريد الصلاة

لله (واقرب) أي من الله (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة عند الشافعي فيسن للقارئ والمستمع أن يسجد عند قراءتها يدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سجد ناسع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقرأ باسم ربك وإذا السماء انشقت أخرجه مسلم والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة القدر

وهي مدنية وقيل انها مكية والقول الاول أصح وهو قول الاكثرين قيل انها أول منازل بالمدينة وهي خمس آيات وثلاثون كلمة ومائة واثناعشر حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (اننا أنزلناه) يعني القرآن كناية عن خير مذكور (في ليلة القدر) وذلك ان الله تعالى أنزل القرآن العظيم جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ليلة القدر فوضعه في بيت العزة ثم نزل به جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما متفرقة في مدة ثلاث وعشرين سنة فكان ينزل بحسب الوقائع والحاجة اليه وقيل انما أنزله الى السماء الدنيا لشرف الملائكة بذلك ولانها كانت تترك بيننا وبين الملائكة فهي لهم سكن ولنا سقف وزينة وسميت ليلة القدر لان فيها تقدير الامور والاحكام والارراق والاحال وما يكون في تلك السنة الى مثل هذه الليلة من السنة المقبلة بقدر الله ذلك في بلاده وعباده ومعنى هذا ان الله يظهر ذلك للملائكة ويأمرهم بفعله ما هو من وظيفةهم بأن يكتب لهم ما قدره في تلك السنة ويعرفهم اياه وليس المراد منه أنه يحدته في تلك الليلة لان الله تعالى قدر المقادير قبل أن يخلق السموات والارض في الازل قيل للحسين بن الفضل أليس قد قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والارض قال نعم قيل له فامعنى ليلة القدر قال سوق المقادير الى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر وقيل سميت ليلة القدر لعظم قدرها وشرفها على اليا الى من قولهم فلان قدر عند الأمير أي منزلة وجاه وقيل سميت بذلك لان العمل الصالح يكون فيها إذا قدر عند الله لكونه مقبولا وقيل سميت بذلك لان الارض تضيق بالملائكة فيها

وفصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه واختلف العلماء في وقتها فقال بعضهم انها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت لقوله صلى الله عليه وسلم حين تلاحي الرجال اني خرجت لاحبركم بليلة القدر فتلاحي فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خير الحكم وهذا غلط ممن قال بهذا القول لان آخر الحديث يرد عليهم فانه صلى الله عليه وسلم قال في آخره فالتسوها في العشر الاواخر في التاسعة والسابعة والخامسة فلو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتسوها واما عامة الصحابة والعلماء فعن بعدهم على أنها باقية الى يوم القيامة روى عن عبد الله بن خميس مولى معاوية قال قالت لابي هريرة زعموا أن ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك قالت هي في كل شهر رمضان استقبله قال نعم ومن قال بقائها وجودها اختلفوا في محلها ف قيل هي منتقلة تكون في سنة في ليلة وفي سنة أخرى في ليلة أخرى هكذا أبدأ قالوا بهذا يجمع بين الاحاديث الواردة في أوقاتها المختلفة وقال مالك والنوري

(واقرب) وتقرّب الى ربك بالسجود فان أقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد كذا الحديث والله أعلم

سورة القدر مكية وقيل مدنية وهي خمس آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(اننا أنزلناه في ليلة القدر)

عظم القرآن حيث أسند انزاله اليه دون غيره وجاء

بضميره دون اسمه الظاهر

للاستغناء عن التنبيه عليه

ورفع مقدار الوقت الذي

أنزله فيه روى أنه أنزله

جملة في ليلة القدر من

اللوح المحفوظ الى السماء

الدنيا ثم كان ينزله جبريل

على رسول الله صلى الله

عليه وسلم في ثلاث وعشرين

سنة ومعنى ليلة القدر ليلة

تقدير الامور وقضائها

والقدر بمعنى التقدير أو

سميت بذلك لاشرفها على

سائر اليا الى وهي ليلة

السابع والعشرين من

رمضان كذا روى أبو

حنيفة رحمه الله عن عاصم

وأجدوا صحتهم وأبو ثور أنها تنتقل في العشر الاواخر من رمضان وقيل بل تنتقل في رمضان كله وقيل انها في ليلة معينة لا تنتقل عنها أبدا في جميع السنين ولا تغرقها فعلى هذا هي في ليلة من السنة كلها وهو قول ابن مسعود وأبي حنيفة وصاحبيه وروى عن ابن مسعود انه قال من يقيم الحول يصيبها فبلغ ذلك عبد الله بن عمر فقال يرحم الله أباعبد الرحمن أما نه علم أنها في شهر رمضان ولكن أراد أن لا يتشكل الناس وقال جهوا العلماء انها في شهر رمضان وأخلفوا في تلك الليلة فقال أبو رزين العقيلي في أول ليلة من شهر رمضان وقيل هي ليلة سبعة عشر وهي الليلة التي كانت صبيحتها وقفة بدر يحكم هذا عن زيد بن أرقم وابن مسعود أيضا والحسن والصحيح الذي عليه الأكثر انها في العشر الاواخر من رمضان والله سبحانه وتعالى أعلم

يؤخذ من الأحاديث الواردة في ذلك

(ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاوز العشر الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أريت ليلة القدر ثم أيقظني بعض أهلي فمسيتمها فالتفت وهو في العشر الاواخر من رمضان وذهب الشافعي الى أنها ليلة احدى وعشرين (ق) عن أبي هريرة أن أبا سعيد قال اعلمكم ما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاواسط فلما كانت صبيحة عشر بن نعلنا مناعه فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان اعتكف فليرجع الى معتكفه وأنا أريت هذه الليلة ورأيتني أسجد في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفها جئت السماء فطارت نوافها الذي بعته بالحق لقد هدأجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد على عريش واقدر أريت على أنه وأرنبته أثر الماء والطين وفي رواية نحوه الا أنه قال حتى اذا كانت ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكفها قال من اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر وورد في فضل ليلة القدر ثمان وعشرون حديثا عن عبد الله بن أنيس قال كنت في مجلس لبني سلمة وأنا أصغرهم فقالوا من يسأل لمارسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وذلك في صبيحة احدى وعشرين من رمضان فخرجت فوافيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أرساني اليك رهط من بني سلمة يسألونك عن ليلة القدر فقال كم الليلة فقلت اثنان وعشرون فقال هي الليلة ثم رجع فقال أو القابلة يريد ثلاثا وعشرين أخرجه أبو داود وذهب جماعة من الصحابة وغيرهم ان ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين ومال اليه الشافعي أيضا (خ) عن الحسن بن علي أنه سأل رجلا هل سمعت في ليلة القدر شيئا قال أخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها في أول السبع من العشر الاواخر وهذا اللفظ مختصر عن عبد الله بن أنيس قال قلت يا رسول الله ان لي بادية أكور فيها وأنا أصلي فيها بحمد الله فرب ليلة أنزلها الى هذا المسجد فقال انزل ليلة ثلاث وعشرين قبل ليلته كيف كان أبوك يصنع قال كان يدخل المسجد اذا صلى العصر فلا يخرج الا الحاجة حتى يصلي الصبح فادأصل الصبح وجدد بابه على باب المسجد فجلس عليه ساو لحق ببيادينه أخرجه أبو داود ولمسلم عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أريت ليلة القدر ثم انسيها وأراني أسجد صبيحتها في ماء وطين قال فطرن ليلة ثلاث وعشرين فصلى يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف وان أثر الماء والطين على جبهته وناحه ويحكى عن بلال وابن عباس والحسن انها ليلة أربع وعشرين (خ) عن ابن عباس قال التمسوها في أربع وعشرين وقيل هي في ليلة خمس وعشرين دليلة قوله صلى الله عليه وسلم تحروا ليلة القدر في الوتر

عن زر أن أبي بن كعب كان يختلف على ليلة القدر أنها ليلة السابع والعشرين من رمضان وعليه الجمهور ولعل الداهي الى اخفائها أن يجي من يريد لها اللبالي الكثرة طلبا لموافقتها وهذا كاتقاء الصلاة الوسطى واسمه الاعظم وساعة الاجابة في الجمعة ورضاه في الطاعات وغضبه في المعاصي وفي الحديث من أدركها يقول اللهم انك عفو رحيم العفو فاعف عني

من العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة سبع وعشرين يحكى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم أنى بن كعب وابن عباس واليه ذهب أحمد (م) عن زور بن حبيش قال سمعت أنى بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة أصاب ليلة القدر قال أنى والله الذى لا اله الا هو انها فى رمضان يحلف ولا يستثنى فوالله انى لا علم أى ليلة هي هي الليلة التى أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها وهي ليلة سبع وعشرين وأما رتها ان تطامع الشمس من صبيحة يومها بيضاء لاشعاع لها عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم فى ليلة القدر قال ليلة سبع وعشرين أخرجه أبو داود وقيل هي ليلة تسع وعشرين دليله قوله شعروا ليلة القدر فى العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة آخر الشهر عن ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وأنا أسمع فقال هي فى كل رمضان أخرجه أبو داود قال ويروى موقوفا عليه

يؤخذ كرويا لمشركة عن ابن مسعود قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ليلة القدر اطلبوها ليلة سبع وعشرين من رمضان وليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين ثم سكنت أخرجه أبو داود عن عتبة بن عبد الرحمن قال حدثنى أبى قال ذكرت ليلة القدر عند أبى بكره فقال ما أنا بمتسها بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا فى العشر الاواخر فأنى سمعته يقول التمسوها فى تسع ييقين أو فى سبع ييقين أو فى خمس ييقين أو فى ثلاث ييقين أو آخر الشهر قال وكان أبو بكره يصلى فى العشر من رمضان كصلاته فى سائر السنة فادخل العشر الاواخر اجتهد أخرجه الترمذى (خ) عن عبادة بن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر بليلة القدر فتلاحى رجلان من المسلمين فقال النبي صلى الله عليه وسلم انى خرجت لا أخبركم ليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خير لكم فالتمسوها فى التاسعة والسابعة والخامسة قوله فتلاحى رجلان أى نخاصم رجلان وقوله فرفعت لم يرد رفع عينها وانما أراد رفع بيان وقها ولو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتماسها (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي فى العشر فى سبع مضين أو سبع ييقين يعنى ليلة القدر وفى رواية فى تاسعة تبقى فى سابعة تبقى فى خامسة تبقى قال أبو عيسى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى ليلة القدر انها ليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وخمس وعشرين وسبع وعشرين وتسع وعشرين وأخر ليلة من رمضان قال الشافعى كان هذا عندى والله أعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجيب على نحو ما يسئل عنه يقال له نلتسها فى كذا فقال التمسوها فى ليلة كذا قال الشافعى وأقوى الروايات عندى فيها ليلة احدى وعشرين قال البغوى وبالجملة أبهم الله تعالى هذه الليلة على الأمة ليجتهدوا فى العبادة ليالى شهر رمضان طمعا فى ادراكها كما أخفى ساعة الاجابة فى يوم الجمعة وأخفى الصلاة الوسطى فى الصلوات الخمس واسمها الاعظم فى القرآن فى أسمائه ورضاه فى الطاعات ليرغبوا فى جميعها ومخطئه فى المعاصى لينهوا عن جميعها وأخفى قيام الساعة ليجتهدوا فى الطاعات حذرا من قيامها ومن علاماتها ما روى عن الحسن رفعه انها ليلة بلجة سمعة لا حارة ولا باردة تطلع الشمس صبيحتها بيضاء لاشعاع لها (ق) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد المنزرع ولم يمتها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليس فيها ليلة القدر وسبب ارتفاع فضلها الى هذه الغاية ما يوجد فيها من تنزل الملائكة والروح وفصل كل أمر حكيم وذكر في تخصيص هذه المدة أن النبي عليه السلام ذكر رجلاً من بني اسرائيل ليس السلاح في سبيل الله ألف شهر فحجب المؤمنون من ذلك وتقاصرت اليهم أعمالهم فاعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغزى (تنزل الملائكة) الى السماء الدنيا أو الى الارض (والروح) جبريل أو خلق من الملائكة لا تراهم الملائكة الا تلك الليلة أو الراجعة (فيها) باذن ربهم من كل أمر) أى تنزل من أجل كل أمر قضاء الله تلك السنة الى قابل وعليه وقف (سلام هي) ماهى الاسلامه خير ومبتدأ أى لا يقدر الله فيها الا السلامة والخير ويقضى في غيرها بلاء وسلامة أو ماهى الاسلام لكثرة ما يسلمون على المؤمنين فيسألون المؤمنين ولا يلقون مؤمنوا ولا مؤمنة الا سلموا عليه في تلك الليلة (حتى مطلع الفجر) أى الى وقت طلوع الفجر بكسر اللام حرم من السلام الذين

وسلم يجتهد في العشر الاواخر من رمضان ما لا يجتهد في غيره (ق) عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان علمت ليلة القدر ما أقول فيها قال قولى اللهم انك عفو كريم تحب العفو فاعف عني أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائى وابن ماجه قوله عز وجل (وما أدراك ما ليلة القدر) أى شئ يبلغ درابتك قدرها ويبلغ فضلها وهذا على سبيل التعظيم لها والتشويق الى خيرها ثم ذكر فضلها من ثلاثة أوجه فقال تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) قال ابن عباس ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني اسرائيل جل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر فحجب رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك وتغنى ذلك لامته فقال يارب جعلت أمتى أفصر الامم أعماراً وأقلها أعمالاً فأعطاه الله تبارك وتعالى ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من ألف شهر التي جل فيها الاسرائيلى السلاح في سبيل الله لك ولا منك الى يوم القيامة وعن مالك أنه سمع من يثقب به من اهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ارى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكأنه تقاصر أعمار أمته أى لا يبلغوا من العمل مثل الذى يبلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله ليلة القدر خير من ألف شهر وأخرجه مالك في الموطأ قال المفسرون معناه العمل الصالح في ليلة القدر خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وانما كان كذلك لما يريد الله تعالى فيها من المفاعع والارزاق وأنواع الخير والبركة الوجه الثانى من فضلها قوله عز وجل (تنزل الملائكة) يعنى الى الارض وسبب هذا أنهم لما قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها وظهر أن الامر بخلاف ما قالوه وتبين حال المؤمنين وما هم عليه من الطاعة والعبادة والجد والاجتهاد تزلوا اليهم ليسلموا عليهم ويعتذروا عما قالوه ويسعد تغفر لهم لما يرون من تقصير قد يقع من بعضهم (والروح) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام قاله أكثر المفسرين وفى حديث أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كبكبة من الملائكة يصليون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل ذكره ابن الجوزى وقيل ان الروح طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة الا في تلك الليلة ينزلون من لدن غروب الشمس الى طلوع الفجر وقيل ان الروح ملك عظيم ينزل مع الملائكة تلك الليلة (فيها) أى في ليلة القدر (باذن ربهم) أى بأمر ربهم (من كل أمر) أى بكل أمر من الخير والبركة وقيل بكل ما أمر به وقضاه من كل أمر الوجه الثالث من فضلها قوله تعالى (سلام) أى سلام على أولياء الله وأهل طاعته قال الشعبي هو تسليم الملائكة في ليلة القدر على أهل المساجد من حين تغيب الشمس الى ان يطلع الفجر وقيل الملائكة ينزلون فيها كلها القوام مؤمنوا ومؤمنة يسلمون عليه من ربه عز وجل وقيل تم الكلام عند قوله من كل أمر ثم ابتدأ فقال تعالى سلام (هى) يعنى ليلة القدر سلامة وخير ليس فيها شر وقيل لا يقدر الله في تلك الليلة ولا يقضى الا السلامة وقبل ان ليلة القدر سلامة لا يستطیع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً أو يحدث فيها أذى (حتى مطلع الفجر) أى ان ذلك السلام أو السلامة تدوم الى مطلع الفجر والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

﴿تفسير سورة لم يكن وتسمى سورة البينة﴾

وهي مدينة قاله الجمهور وفي رواية عن ابن عباس انها مكية وهي ثمان آيات وأربع وتسعون كلمة وثلثمائة وتسعة وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني اليهود والنصارى (والمشركين) أي ومن المشركين وهم عبدة الاوثان وذلك ان الكفار كانوا جنسين أحدهما أهل كتاب وسبب كفرهم ما أحدثوه في دينهم أما اليهود فقولهم عزير ابن الله وتشبههم الله بحلقه وأما النصارى فقولهم المسيح ابن الله وثالث ثلاثة وغير ذلك والثاني المشركون أهل الاوثان الذين لا ينتسبون الى كتاب فدكر الله الجنسين في قوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين (منفكين) أي عنتمين عن كفرهم وشركهم وقيل معناه ذائنين (حتى تأتيتهم) أي حتى أتتهم لفظه مضارع ومعناه الماضي (البينة) أي الحججة الواضحة يعني محمد صلى الله عليه وسلم أتاهم بالقرآن فبين لهم ضلالتهم وشركهم وما كانوا عليه من الجاهلية ودعاهم الى الايمان فآمنوا فأتقدهم الله من الجاهالة والضلالة ولم يكونوا منفصلين عن كفرهم قبل بعثه اليهم والآية فيمن آمن من الفريقين قال الواحدى في بساطه وهذه الآية من أصعب ما في القرآن نظما وتفسيرا وقد تخطت فيها الكبار من العلماء قال الامام نضر الدين في تفسيره انه لم يلخص كيفية الاشكال فيها وأنا أقول وجه الاشكال ان تقدير الآية لم يكن الذين كفروا ومنفكين عن كفرهم حتى تأتيتهم البينة التي هي الرسول ثم انه تعالى لم يذكر أنهم منفكون مما ذالك عنه معلوم اذ المراد هو الكفر الذي كانوا عليه فصار التقدير لم يكن الذين كفروا ومنفكين عن كفرهم حتى تأتيتهم البينة التي هي الرسول ثم ان كلمة حتى لا تنها الغاية فهذه الآية تقتضى أنهم صاروا ومنفكين عن كفرهم عند اتيان الرسول ثم قال بعد ذلك وما تفرق الذين أو تووا الكتاب الامن بعد ما جاءتهم البينة وهذا يقتضى ان كفرهم قد ازداد عند مجيء الرسول فحينئذ يحصل بين الآية الاولى والثانية مناقضة في الظاهر وهذا منتهى الاشكال في طئي قال والجواب عنه من وجوه اولها وأحسنها الوجه الذي لخصه صاحب الكشاف وهو ان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبدة الاوثان كانوا يقولون قبل بعث محمد صلى الله عليه وسلم لانفك عما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل وهو محمد صلى الله عليه وسلم فخفي الله تعالى عنهم ما كانوا يقولونه ثم قال وما تفرق الذين أو تووا الكتاب أي أنهم كانوا يعدون اجتماع الكامة والاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقهم عن الحق ولا أفرهم على الكفر الا مجيء الرسول ونظيره في الكلام ما يقول الفاسق الفقيران يعظه لست بمنفك مما أنا فيه من الافعال القبيحة حتى يرقى الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقا فيقول واعظه لم تكن منفكا عن الفسق حتى توسر وما غسست رأسك في الفسق الا بعد اليسار فيذكره ما كان يقول تو بها والزاما قال الامام نضر الدين وحاصل هذا الجواب يرجع الى حرف واحد وهو ان قوله تعالى لم يكن الذين كفروا ومنفكين عن كفرهم حتى تأتيتهم البينة مدكور حكاية عنهم وقوله وما تفرق الذين أو تووا الكتاب اخبار عن الواقع والمعنى ان الذي وقع كان بخلاف ما ادعوا وثانيها أن تقدير الآية لم يكن الذين كفروا ومنفكين عن كفرهم وان جاءتهم البينة وعلى هذا التقدير يزول الاشكال الا أن تفسير لفظه

بسم الله الرحمن الرحيم
(لم يكن الذين كفروا)
بمحمد صلى الله عليه وسلم
(من أهل الكتاب) أي
اليهود والنصارى وأهل
الرجل أخص الناس به
وأهل الاسلام من يدين به
(والمشركين) عبدة الاصنام
(منفكين) منفصلين عن
الكفر وحذف لان صلة
الذين تدل عليه (حتى تأتيتهم
البينة) الحججة الواضحة
والمراد محمد صلى الله عليه
وسلم يقول لم يتركوا كفرهم
حتى يبعث محمد صلى الله
عليه وسلم فلما بعث أسلم
بعض وثبت على الكفر
بعض

حتى هذا ليس من اللغة في شيء وذكروا وجوهاً أخرى قال والمختار هو الأول ثم فسر البيهقي فقال
 تعالى (رسول من الله) أي تلك البيئة رسول من الله (يتلوا) أي يقرأ الرسول صلى الله عليه وسلم
 (صحفاً) أي كتباً يريد ما تضمنه الصحف من المكتوب فيه وهو القرآن لأنه كان صلى الله عليه وسلم
 يقرأ عن ظهر قلبه لأن كتاب (مطهرة) أي من الباطل والكذب والزور والمعنى أنها مطهرة
 من القبيح وقيل معنى مطهرة معظمة وقيل مطهرة أي لا ينبغي أن يمسها إلا المطهرون (فيها)
 أي في الصحف (كتب) أي الآيات المكتوبة وقيل الكتب بمعنى الأحكام (قيمة) أي عاقلة
 مستقيمة غير ذات عوج وقيل قيمة بمعنى فائدة مستقيمة بالجهة من قولهم قام بالامر إذا أجراه
 على وجهه ثم ذكر من لم يؤمن من أهل الكتاب فقال تعالى (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب) يعني
 في أمر محمد صلى الله عليه وسلم (الامر بعد ما جاءتهم البيئة) يعني جاءتهم البيئة في كتبهم أنه نبي
 مرسل قال المفسرون لم يزل أهل الكتاب مجتمعين في تصديق محمد صلى الله عليه وسلم حتى بعثه
 الله تعالى فلما بعث تفرقوا في أمره واحتلّفوا فيه فأمن به بعضهم وكفّره آخرون ثم ذكر
 ما أمروا به في كتبهم فقال تعالى (وما أمروا) يعني هؤلاء الكفار (الآل به) أي
 وما أمروا إلا أن يعبدوا الله قال ابن عباس ما أمروا في النوراة والانجيل إلا بالاحلاص
 العبادة لله موحدين له (مخلصين له الدين) الإخلاص عبارة عن النية الخالصة وتجريد
 عن شوائب الرياء وهو تنبيه على ما يجب من تخصص في الإخلاص من ابتداء الفعل إلى انتهائه
 والمخلص هو الذي يأتي بالحسن لحسنه والواجب لوجوبه والنية الخالصة لما كانت معتبرة
 كانت النية معتبرة فقد دلّت الآية على أن كل ما موربه فلا بد وأن يكون منوياً فلا بد من
 اعتبار النية في جميع المأمورات قال أصحاب الشافعي الموضوع مأمور به ودلت هذه الآية
 على أن كل ما موربه يجب أن يكون منوياً فتجب النية في الموضوع وقبل الإخلاص محله القلب
 وهو أن يأتي بالفعل لوجه الله تعالى لمخلصه ولا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا غرضاً آخر حتى
 قالوا في ذلك لا يجعل طلب الجنة مقصوداً ولا النجاة من النار مطلوباً وإن كان لا بد من ذلك
 بل يجعل العبد عباده لمحض العبودية واعترافاً به عز وجل بالربوبية وقيل في معنى مخلصين له
 الدين مقررين له بالعبودية وقيل قاصدين بقاومهم رضا الله تعالى بالعبادة (م) عن أبي هريرة
 رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى لا ينظر إلى أجسامكم
 ولا إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم (حنفاء) أي مائلين عن الأديان كلها إلى دين الإسلام
 وقيل متبعين ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل حنفاء أي حجاجاً وانما قدمه على الصلاة
 والزكاة لأن فيه صلاة وانفاق مال وقيل حنفاء أي محتونين محرمين لنكاح المحارم وقيل
 الحنيف الذي آمن بجميع الأنبياء والرسل ولا يفرق بين أحد منهم فمن لم يؤمن بأشرف الأنبياء
 وهو محمد صلى الله عليه وسلم فليس بحنيف (ويقوموا الصلاة) أي المكتوبة في أوقاتها (ويؤتوا
 الزكاة) أي المفروضة عند محلها (ودلك) أي الذي أمروا به (دين القيمة) أي الملة المستقيمة
 والشريعة المتبوعة وانما أضاف الدين إلى القيمة وهي نعمته لاحتلاف الأقطار وأنت القيمة رداً
 إلى الملة وقيل الهاء في القيمة للبالغة كعلامة وقيل القيمة الكتب التي جرى ذكرها أي وذلك
 دين أصحاب الكتب القيمة وقيل القيمة جمع القيم والقيم والفائض واحد والمعنى وذلك دين القائلين
 لله بالتوحيد واستدل بهذه الآية من يقول إن الإيمان قول وعمل لأن الله تعالى ذكر الاعتقاد
 أولاً واتبعه بالعمل ثانياً ثم قال وذلك دين القيمة والدين هو الإسلام والإسلام هو الإيمان بدليل

(رسول من الله) أي محمد
 عليه السلام وهو يدل من
 البيئة (يتلوا) يقرأ عليهم
 (صحفاً) قرأتين (مطهرة)
 من الباطل (فيها) في الصحف
 (كتب) مكتوبات (قيمة)
 مستقيمة ناطقة بالحق
 والعدل (وما تفرق الذين
 أوتوا الكتاب إلا من بعد
 ما جاءتهم البيئة) فتنهم من
 انكروا نبوته بغيا وحسداً
 ومنهم من آمن وانما أفرد
 أهل الكتاب بعد ما جع
 أولاً بينهم وبين المشركين
 لأنهم كانوا على علم بوجوده
 في كتبهم فاذا وصفوا
 بالتفريق عنه كان من
 لا كتاب له ادخل في هذا
 الوصف (وما أمروا) يعني
 في التوراة والانجيل (الا
 ليعبدوا الله مخلصين له
 الدين) من غير شرك ونفاق
 (حنفاء) مؤمنين بجميع
 الرسل مائلين عن الأديان
 الباطلة (ويقوموا الصلاة
 ويؤتوا الزكاة) وذلك دين
 القيمة (أي دين الملة القيمة)

قوله فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ثم ذكرنا للفرقيين فقال تعالى (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين) فان قلت لم قدم أهل الكتاب على المشركين قلت لان جنائيتهم أعظم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنهم كانوا يستفتون به قبل بعثته ويقررون بنبوته فلما بعث أنكروه وكذبوه وصدوه مع العلم به فكانت جنائيتهم أعظم من المشركين فلهذا قدمهم عليهم فان قلت ان المشركين أعظم جنائية من أهل الكتاب لان المشركين أنكروا الصانع والنبوة والقيامة وأهل الكتاب اعترفوا بذلك غير أنهم أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واذا كان كذلك كان كفرهم أخف فلم سوى بين الفرقيين في العذاب قلت لما أراد أهل الكتاب الرفعة في الدنيا بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أذهم الله في الدنيا وأدخلهم أسفل سافلين في الآخرة ولا يمنع من دخولهم النار مع المشركين ان تتفاوت مراتبهم في العذاب (في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية) أي هم شر الخلق والمعنى أنهم لما استحقوا النار بسبب كفرهم قالوا فهل الى خروج من سبيل فقال بل تبقيون خالدين فيها فكانهم قالوا لم ذلك قال لانكم شر البرية (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) يعني أنهم بسبب أعمالهم الصالحة واجتنابهم الشرك استحقوا هذا الاسم (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم) ورضوا عنه (قبل الرضا ينقسم الى قسمين رضاه ورضاعنه فالرضا به أن يكون ربا ومديرا والرضاعنه فيما يقضى ويدبر قال السرى اذا كنت لا ترضى عن الله فكيف تسأله الرضا عنك وقيل رضى الله أعمالهم ورضوا عنه بما أعطاهم من الخير والكرامة (ذلك) أي هذا الجراء والرضا (من خشى ربه) أي من خاف ربه في الدنيا وانتمى عن المعاصي (ق) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبن كعب ان الله أمرني ان أقر أعليك لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال وسما في قال نعم فبكي وفي رواية البخارى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبن كعب ان الله أمرني أن أقرئك القرآن قال الله سما في لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم قال فذرفت عناءه شرح غريب الحديث ما بكاه أي فانه بكى سرورا واستغفار لنفسه عن تأهله هذه النعمة العظيمة واعطاه تلك المنزلة السكرية والنعمة عليه فيها من وجهين أحدهما كونه منصوفا عليه بعينه والثاني قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فانها منقبة عظيمة لم يشاركه فيها أحد من الصحابة وقيل انما بكى خوفا من نقصه في شكره هذه النعمة واما تخصيص هذه السورة بالقراءة فانها مع وجازتها جامعة لاصول وقواعد ومهمات عظيمة وكان الحال يقتضى الاحتصار واما الحكمة في أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة على أبي فهى ان يتعلم أى القراءة من ألفاظه صلى الله عليه وسلم وضبط أسلوب الوزن المشروع وقدره بخلاف ما سواه من النعم المستعملة في غيره فكانت قراءته على أبي ليتعلم أى منه لا ليتعلم هو من أى وقيل انما قرأ على أى ليتعلم غيره النواضع والادب وان لا يستنكف الشريف وصاحب الرتبة العالية ان يتعلم القرآن ممن هو دونه وفيه تنبيه على فصيلة أى والحث على الأخذ عنه وتقليده في ذلك مكان كذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم رأسا واما ما في القراءه وغيرها وكان أحد علماء الصحابة رضى الله عنهم أجمعين والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده واسرار كتابه

(ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) ونافع بهم منهما والقراء على التخفيف والنبي والبرية مما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الاصل (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) اقامة (نجري من تخنها الانهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم) بقبول أعمالهم (ورضوا عنه) بشواهم (ذلك) أى الرضا (من خشى ربه) وقوله خير البرية يدل على فضل المؤمنين من البشر على الملائكة لان البرية الخلق واشتقاقها من رأى الله الخلق وقيل اشتقاقها من البراه هو التراب ولو كان كذلك لما قرأ البرية بالله من كذا قاله الزجاج والله أعلم

سورة الزلزلة مختلف فيه
وهي ثمان آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(اذا زلزلت الارض زلزالها)
أي حركت زلزالها الشديد
الذي ليس بمسده زلزال
وقرى بفتح الزاي فالماكسور
مصدر والمفتوح اسم
(وأخرجت الارض أنقاها)
أي كنوزها وموتاهها جمع
ثقل وهو متاع البيت جعل
ما في جوفها من الدفائن
أنقاها (وقال الانسان
مالها) زلزلت هذه الزلزلة
الشديدة ولفظت ما في بطنها
وذلك عند النفخة الثانية
حين ترزل وتلفظ موتاهها
احياء فيقولون ذلك لما
يهرهم من الامر الفظيع كما
يقولون من بعثنا من مرقنا
وقيل هذا قول الكافر لانه
كان لا يؤمن بالبعث فأما
المؤمن فيقول هذا ما وعد
الرحمن وصدق المرسلون
(يومئذ) بدل من اذا وناصبها
(تحدث) أي تحدث الخلق
(أخبارها) مخذف أول
المفعولين لان المقصود ذكر
تحدثها الاخبار لا ذكر
الخلق قيل ينطقها الله وتخبر
بما عمل عليها من خير وشر
وفي الحديث تشهد على كل
واحد بعمل على ظهرها
(بأن ربك أوحى لها) أي
تحدث أخبارها بسبب إحياء
ربك لها أي اليها وأمره
إياها بالتحدث

تفسير سورة الزلزلة

وهي مكية وقيل مدنية وهي ثمان آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسعة وأربعون حرفاً عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن
وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقيل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن أخرجه الترمذي
وقال حديث غريب وله عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
اذا زلزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن قرأ
قل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن وقال حديث غريب

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (اذا زلزلت الارض زلزالها) أي تحركت حركة شديدة واضطربت وذلك عند
قيام الساعة وقبل تنزل من شدة صوت اسرافيل حتى ينكسر كل ما عليها من شدة الزلزلة
ولا تسكن حتى تلقى ما على ظهرها من جبل وشجر وبناء وفي وقت هذه الزلزلة قولان أحدهما
وهو قول الأكثرين انها في الدنيا وهي من أسراط الساعة والثاني انها زلزلة يوم القيامة
(وأخرجت الارض أنقاها) فمن قال ان الزلزلة تكون في الدنيا قال أنقاها كنوزها وما في
بطنها من الدفائن والاموال فتلقيا على ظهرها يدل على صحة هذا القول ما روى عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نقيء الارض افلاذ كبدها أمثال
الاسطوانة من الذهب والفضة فيجيء القتاتل فيقول في هذا قتلت ويجيء القاطع فيقول
في هذا قطعت رجلي ويجيء السارق فيقول في هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون منه
شيئاً أخرجه مسلم والا فلا ذنج فلذة وهي القطعة المستطيلة شبه ما يخرج من باطنها باق طاع
كبدها لان الكبدة مستور في الجوف وانما خص الكبدة لانها من أطيب ما يشوى عند العرب
من الجزور واستعوا لقيء الاخراج ومن قال بان الزلزلة تكون يوم القيامة قال أنقاها الموتى
فتخرجهم الى ظهرها قيل ان الميت اذا كان في بطن الارض فهو نقل لها واذا كان فوقها فهو
ثقل عليها ومنه سميت الجن والانس بالنقلين لان الارض تنقل بهم احياء وأمواتا (وقال
الانسان مالها) أي مالها ترلزلت هذه الزلزلة العظيمة ولهظت ما في بطنها وفي الانسان وجهها
أحدها أنه اسم جنس يعم المؤمن والكافر وهذا على قول من جعل الزلزلة من أسراط الساعة
والمعنى انها حين وقعت لم يعلم الكل انها من أسراط الساعة فيسأل بعضهم بعضاً عن ذلك والثاني
انها اسم للكافر خاصة وهذا على قول من جعلها زلزلة القيامة لان المؤمن عارف بما فلا يسأل
عنها والكافر جاهلها فادأ وقعت سأل عنها وقيل مجاز الآية (يومئذ تحدث أخبارها) فيقول
الانسان مالها والمعنى ان الارض تحدث بكل ما عمل على ظهرها من خير أو شر فتشكو العاصي
وتشهد عليه وتشكر الطائع وتشهده * عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه
الآية يومئذ تحدث أخبارها قال أندرون ما أخبرها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبارها
ان تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا كذا وقد افهذه أخبارها
أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (بأن ربك أوحى لها) أي أمرها بالكلام وأذن لها
أن تخبر بما عمل عليها قال ابن عباس أوحى اليها قيل ان الله تعالى يخلق في الارض الحية والعقل

(يومئذ يصدرون) يصدرون عن مخارجهم من القبور الى الموقف (أشنانا) ٤٨١ يعض الوجوه آمنين وسود الوجوه

فزعين أو يصدرون عن
الموقف أشنانا يتفرق بهم
طريقا الجنة والنار (ليروا
أعمالهم) أي جزاء أعمالهم
(فن يعمل مثقال ذرة غلظة
صغيرة وقيل خيرا) يتميز (يره) أي
ير جزاءه (ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره) قيل هذا في
الكفار والاول في المؤمنين
ويروى ان اعرابه أخر خيرا
يره فقبل له قدمت وأخرت
فقال

خذ ابطن هرشي أو قفاها
فانه *

كلا جانبي هرشي لمن طريق
وروى ان جد القرزدي
أناه عليه السلام ليستقره
فقرأ عليه هذه الآية فقال
حسي حسي وهي أحكم آية
وسميت الجامعة والله أعلم

سورة العاديات مختلف
فيها وهي احدى عشرة
آية

بسم الله الرحمن الرحيم
(والعاديات ضحا) أقسم
ببخيل الغزاة تغدو قضيح
والضبح صوت انفاسها اذا

مدون عن ابن عباس رضي
الله عنهما انه حكاه فقال أح
أح وانتصاب ضحعا على
يضجن (فالغوريات) توري
بار الحباب وهي ما ينقح
من حوافرها (قدحا)
قادات صاكت بحوافرها
الحجارة والقديح الصك
والايراء اخراج النار تقول

قدح فأوري وقدح فاصلد وانتصب قدحا بما انتصب به ضحبا

والنطق حتى تخبر بما أمر الله به وهذا مذهب أهل السنة قوله تعالى (يومئذ يصدرون الناس)
أي عن موقف الحساب بعد العرض (أشنانا) أي متفرقين فآخذ ذات اليمين الى الجنة وآخذ
ذات الشمال الى النار (ليروا أعمالهم) قال ابن عباس ليروا اجزاء أعمالهم وقيل معناه ليروا
صعائف أعمالهم التي فيها الخير والشر وهو قوله تعالى (فن يعمل مثقال ذرة) أي وزن غلظة
صغيرة وقيل هو ما الصق من التراب باليد (خير يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) قال ابن
عباس ليس مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا في الدنيا الا أراه الله اياه يوم القيامة فاما المؤمن
فيري حسناته وسيداته فيغفر الله له سيئاته ويثيبه بحسناته واما الكافر فيرد حسناته ويعذبه
بسيئاته وقال محمد بن كعب القرظي فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره من كافر يرى ثوابه في الدنيا
في نفسه وولده وأهله وماله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة
شرا يره من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وماله وولده وأهله حتى يخرج من الدنيا
وليس له عند الله شرف قيل نزلت هذه الآية في رجلين وذلك أنه لما نزلت ويطعمون الطعام على
حبه وكان احدهما يأتية السائل فيستقل ان يطعمه التمرة والكسرة والجوزة ونحو ذلك
ويقول هذا ليس بشئ يؤجر عليه انما يؤجر على ما يعطى ونحن نجبه وكان الاخر يتأون
بالذنب الصغير مثل الكذبة والنظرة وأشبه ذلك ويقول انما وعد الله النار على الكبار وليس
في هذا انتم فأمر الله هذه الآية برغبتهم في القليل من الخير أن يعطوه فانه يوشك أن يكثر
ويحذرهم من اليسير من الذنب فانه يوشك ان يكبر والانتم الصغير في عين صاحبه يصير مثل
الجبل العظيم يوم القيامة قال ابن مسعود أحكم آية في القرآن فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية الجامعة الفاذة
حين سئل عن زكاة الخمر فقال ما أنزل الله فيها شيئا الا هذه الآية الجامعة الفاذة فن يعمل
مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وتصدق عمر بن الخطاب وعائشة كل واحد
منهم ابجبة غلب وقال فيها مائة قيل كثيرة قلت انما كان غرضها تعليم الغير والافهام من
كرماء الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال الربيع بن خثيم مر رجل بالحسن وهو يقرأ هذه
السورة فلما بلغ آخرها قال حسبي الله قد انتهت الموعظة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده
وأمر او كتابه

تفسير سورة العاديات

وهي مكية في قول ابن مسعود وغيره مدنية في قول ابن عباس وهي احدى عشرة آية وأربعون
كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والعاديات ضحا) فيه قولان أحدهما انها الابل في الخ قال علي كرم الله وجهه
هي الابل تعد ومن عرفة الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى وعنه قال كانت أول غزاة في
الاسلام بدرا وما كان معنا الا فرسان فرس للزبير وفرس للقداد بن الاسود فكيف تكون
العاديات فعلى هذا القول يكون معنى ضحها مدأعنا قها في السبر وأصله من حركة النار في
العود (فالغوريات قدحا) يعني ان أخفاف الابل ترى بالحجارة من شدة عدوها فيضرب الحجر

(صباحاً) في وقت الصبح
(فأثرن به نقماً) فهمين بذلك
الوقت غباراً (فوسطن به)
بذلك الوقت (جما) من
جوع الاعداء وسطه
يعنى توسطه وقيل الضمير
لمكان النار أو العدو الذي
دل عليه والعاديات وعطف
فأثرن على الفعل الذي وضع
اسم الفاعل موضعه لان
المعنى واللاتي عدون فأورين
فأثرن فأثرن وجواب القسم
(ان الانسان له الكنود)
لكفور رأى انه لنعمه ربه
خصوصاً الشدي الكفران
(وانه) وان الانسان (على
ذلك) على كنوده (الشهيد)
يشهد على نفسه أو ان الله على
كنوده لشاهد على سبيل
الوعيد (وانه لحب الخير
لشديد) وان لا جل حب
المال ليليل يمسك أو انه
لحب المال لقوى وهو لحب
عبادة الله ضعيف (أفلا يعلم)
الانسان (اذا بعثر) بعث
(مافي القبور) من الموتى
وما بعثنى (وحصل مافي
الصدور) ميز ما فيها من
الخير والشر (ان ربههم هم
يومئذ خير) لعالم فيجازيهم
على أعمالهم من الخير والشر
وخص يومئذ بالذكرو هو
عالم بهم في جميع الازمان لان
الجزء يقع يومئذ والله أعلم

حجراً خفيوري النار وقيل هي النيران بجمع (فالمغيرات صباحاً) يعنى الابل تدفع بركبانها يوم
النحر من جمع الى مفرق والسنة ان لا يدفع حتى يصبح والاعارة سرعة السير ومنه قولهم أشترق
شبر كيم تغير (فأثرن به نقماً) أى هيمن بكان سيرها غباراً (فوسطن به جما) أى وسطان بالنقع
جما وهو مزلفة بوجه القسم على هذا ان الله تعالى أقسم بالابل لمساقها من المنافع الكثيرة
وتعريضه بابل الخ للترغيب وفيه تقريع لمن لم يحج بعد القدرة عليه فان الكنود هو الكفور
ومن لم يحج بعد الوجوب موصوف بذلك القول الثاني في تفسيره والعاديات قال ابن عباس
وجعاً هي الخيل العادية في سبيل الله والضج صوت أجوافها اذا غدت قال ابن عباس وليس
بى من الحيوانات يضج سوى الفرس والكلب والثعلب وانما تضج هذه الحيوانات اذا تغير
حالتها من فرح أو تعب وهو من قول العرب ضجته المار اذا غيرت لونه فالمرديات قد حايته انما
تورى النار بحوافرها اذا سارت في الحجارة وقيل هي الخيل تهيج الحرب ونار العدو بين
فرسانها وقال ابن عباس هي الخيل تغزو في سبيل الله ثم تأوى بالليل فيورى أحسابها ناراً
وبصمهمون طعناهم وقيل هو مكرار جال في الحرب والعرب تقول اذا أراد الرجل ان يكر
به احبه اما والله لا قدح لك ثم لا ورن لك فالمغيرات صباحاً يعنى الخيل تغير بفرسانها على العدو
عند الصباح لان الناس في غفلة في ذلك الوقت عن الاستعداد فأثرن به أى بالمكان نقماً أى
غباراً فوسطن به جما أى دخلن به أى بذلك النقع وهو الغبار وقيل صرن بعدوهن وسط جمع
العدو وهم الكتيبة وهذا القول في تفسير هذه الآيات أولى بالصحة وأشبه بالمعنى لان الضج
من صفة الخيل وكذا ابراء النار بحوافرها واثارة الغبار أيضاً وانما أقسم الله بخيل الغزاه
لمساقها من المنافع الدينية والدنيوية الاجرو والخيمة وتنبيهها على فضلها وفضل رباطها في سبيل
الله عز وجل ولما ذكر الله تعالى المقسم به ذكر المقسم عليه فقال تعالى (ان الانسان لربه
لكنود) أى لكفور وهو جواب القسم قال ابن عباس الكنود الكفور بخود لنعمه الله تعالى
وقيل الكنود هو العاصي وقيل هو الذي يعد المصائب وينسى النعم وقيل هو قليل الخير
مأخوذ من الارض الكنود وهي التي لا تثبت شيئاً وقال الفضيل بن عياض الكنود الذي
أنسمته الحصلة الواحدة من الاساءة الخصال الكثيرة من الاحسان وضده الشكور الذي
أنسمته الحصلة الواحدة من الاحسان الخصال الكثيرة من الاساءة (وانه على ذلك لشهيد)
قال أكثر المفسرين وان الله على كونه كنود الشاهد وقيل المأخوذة الى الانسان والمعنى
انه شاهد على نفسه بما صنع (وانه) يعنى الانسان (لحب الخير) أى المال (لشديد) أى ليليل
والمعنى انه من أجل حب المال ليليل وقيل معناه وان له حب المال واثار الدنيا لقوى شديد
(أفلا يعلم) يعنى هذا الانسان (اذا بعثر) أى أثير وأخرج (مافي القبور) يعنى من الموتى
(وحصل مافي الصدور) أى ميز وأبرز ما فيها من الخير والشر (ان ربههم هم) انما جمع الكناية
لان الانسان اسم جنس (يومئذ خير) أى عالم والله تعالى حبيبهم في ذلك اليوم وفي غيره
ولكن المعنى انه يجازيهم في ذلك اليوم على كفرهم وانما خص أعمال القلوب بالذكر في قوله
وحصل مافي الصدور لان أعمال الجوارح تابعة لأعمال القلوب فانه لولا البواعث والارادات
التي في القلوب لما حصلت أعمال الجوارح والله أعلم

يؤتفسر سورة القارة وهي مكية

يؤتفسر سورة لقارة مكية
وهي ثمان آيات

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ (القارعة) مبتدأ (ما) مبتدأ ثان (القارعة) ٤٨٣ خبره والجملة خبر المبتدأ الأول وكان حقه

ماهى وانما كرر تفخيما
لشأنها (وما أدراك ما
القارعة) أى أى شئ أعلمك
ماهى ومن أين علمت ذلك
(يوم) نصب بضمير دلت
عليه القارعة أى تفرع
يوم (يكون الناس كالفراش
المبثوث) شبههم بالفراش
فى الكثرة والانتشار
والضعف والذلة والتطير
الى الداعى من كل جانب
كأيتطير الفرش الى النار
وسمى فرشا لنقر شسه
وانتشاره (وتكون الجبال
كالهين المنفوش) وشبه
الجبال بالهين وهو
الصوف المصبغ ألوانا لأنها
ألوان ومن الجبال جدد
بيض وحمرة مختلف ألوانها
وبالمنفوش منه لتفرق
أجزائها (فأما من ثقلت
موازينه) باتباعهم الحق
وهى جمع موازن وهو
العمل الذى له وزن وخطر
عند الله أو جمع ميزان
وثقلها ببحانها (فهو فى
عيشة راضية) ذات رضا
أو مرضية (وأما من خفت
موازينه) باتباعه الباطل
(فأما هاهوية) فسكنه
وماواه النار وقيل للأوى
أم على التشبيه لان الام
ماوى الولد ومفرعه (وما
أدراك ماهيه) الضمير
يعود الى هاهوية والهاء
للسكت ثم فسرهما فقال
(نار حامية) بلغت النهاية فى الحرارة والله أعلم

وثمان آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخمسون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

قوله عز وجل (القارعة) أصل القرع الصوت الشديد ومنه قوارع الدهر أى شدائده
والقارعة من أسماء القيامة سميت بذلك لانها تفرع القلوب بالفرع والشدايد وقيل سميت
قارعة بصوت اسرافيل لانه اذا نفخ فى الصور مات جميع الخلق الاثني من شدة صوت نفخته
(ما القارعة) تهويل وتعظيم والمعنى انها فاقت القوارع فى الهول والشدة (وما أدراك
ما القارعة) معناه لا علم لك بكنهها لانها فى الشدة بحيث لا يبلغها فهم أحد وكيفما قدرت أمرها
فهى أعظم من ذلك (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) الفرش هذه الطير التى تراها
تتهافت فى النار سميت بذلك لفرشها وانتشارها وانما شبهه الخلق عند البعث بالفرش لان
الفرش اذا نار لم يتجه لجهة واحدة بل لكل واحدة تذهب الى غير جهة الاخرى فدل بهذا
التشبيه على ان الخلق فى البعث يتفرقون فيذهب كل واحد الى غير جهة الاخرى والمبثوث
المتفرق وشبههم أيضا بالجراد فقال كأنهم جراد منتشر وانما شبههم بالجراد لكثرةهم قال
الغراء كغوغاء الجراد يركب بعضهم بعضا فشببه الناس عند البعث بالجراد لكثرةهم يجمع بعضهم
فى بعض ويركب بعضهم بعضا من شدة الهول (وتكون الجبال كالهين المنفوش) أى
كالصوف المنسدوف وذلك لانها تتفرق أجزاءها فى ذلك اليوم حتى تصير كالصوف المتطير
عند الندف وانما ضم بين حال الناس وحال الجبال كانه تعالى نبه على تأثير تلك القارعة فى
الجبال العظيمة الصلابة حتى تصير كالهين المنفوش فكيف حال الانسان الضعيف عند
سماع صوت القارعة ثم لما ذكر حال القيامة قسم الخلق على قسمين فقال تعالى (فأما من ثقلت
موازينه) يعنى ربحت موازين حسناته قيل هو جمع موازن وهو العمل الذى له قدر وخطر
عند الله تعالى وقيل هو جمع ميزان وهو الذى له لسان وكفتان توزن فيه الاعمال فيؤتى
بحسنتات المؤمنين فى أحسن صورة فتوضع فى كفة الميزان فان ربحت فالجنة له ويؤتى بسيئات
الكافرين فى أقبح صورة فتخفف ميزانه فيدخل النار وقيل انما توزن أعمال المؤمنين فن ثقلت
حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسناته دخل النار فيقتص منه على
قدره ثم يخرج منها فيدخل الجنة أو يدفوا الله عنه بكرمه فيدخل الجنة بفضل الله وكرمه
ورحمته وأما الكافرون فقد قال فى حقهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا روى عن أبى بكر
الصديق أنه قال انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق فى دار الدنيا
وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت
موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل فى الدنيا وخفت عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل
غدا ان يكون خفيفا قوله تعالى (فهو فى عيشة راضية) أى مرضية فى الجنة وقيل فى عيشة
ذات رضا رضا صاحبها (وأما من خفت موازينه) أى ربحت سيئاته على حسناته (فأما
هاوية) أى مسكنه النار سمى المسكن اما لان الاصل فى السكون الامتثال وقيل معناه فأم
رأسه هاهوية فى البار والهاوية اسم من أسماء النار وهى المهواة التى لا يدرك قعرها فيها وون
فيها على رؤسهم وقيل كان الرجل اذا وقع فى أمر شديد يقال هوت أى هلكت خزائنه كالأ
(وما أدراك ماهيه) يعنى الهاوية ثم فسرهما فقال (نار حامية) أى حارة قد انتهى حرها نعوذ بالله

وعظمته منها والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة التكاثر مكية﴾

وهي ثمان آيات وثمان وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفاً

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

قوله عز وجل (ألم تأم التكاثر) أي أشغلتكم المفاخرة والمباهاة والمكثرة بكثرة المال والعبد والمناقب عن طاعة الله ربكم وما ينبغيكم عن سخطه ومعلوم أن من اشتغل بشئ أعرض عن غيره فينبغي للؤمن العاقل أن يكون سعيه وشغله في تقديم الأهم وهو ما يقربه من ربه عز وجل فالتفاخر بالمال والجاه والاعوان والاقرباء تماخر بأخس المراتب والاشتغال به يمنع الإنسان من الاشتغال بتحصيل السعادة الآخرة التي هي سعادة الابد ويدل على أن المكثرة والمفاخرة بالمال مذمومة ما روى عن مطرف بن عبد الله بن النخعي عن أبيه قال انتهت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية ألم تأم التكاثر فقال يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما تصدقت فامضيت أو أكلت فافنت أو لبست فألبيت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه ماله وأهله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله (حتى زرت المقابر) أي حتى متهم ودفنت في المقابر يقال إن مات زار قبره وزار ربه فيكون معنى الآية ألم تأم حرككم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى أناكم الموت وأنتم على ذلك فيسل تزلت هذه الآية في اليهود قالوا نحن أكثر من بني فلان وبني فلان أكثر من بني فلان شغلهم ذلك حتى ما تواضلا وقيل تزلت في حين من قرش وهما بنو عبد مناف وبنو سهم بن عمرو وكان بينهم تفاخر فقاموا القادة والاشراف أيهم أكثر فقال بنو عبد مناف نحن أكثر سيدي وأعز عزيرنا وأعظم نفرا وأكثر عددا وقال بنو سهم مثل ذلك فكأثرهم بنو عبد مناف ثم قالوا نعد موتانا فعدوا الموتى حتى زاروا القبور فعدوهم فقالوا هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فكأثرهم بنو سهم بثلاثة آيات لأنهم كانوا في الجاهلية أكثر عدداً فأزل الله هذه الآية وهذا القول أشبهه بظاهر القرآن لأن قوله حتى زرت المقابر يدل على أمر مضى فكأنه تعالى يحجبهم من أنفسهم ويقول مجيباً هب انكم أكثر منهم عدد اغدا ينفع ثم رداً الله تعالى عليهم فقال (كلا) أي ليس الأمر كما يتوهم هؤلاء بالتكاثر والتفاخر وقيل المعنى حقاً (سوف تعلمون) وعيد لهم (ثم كلا سوف تعلمون) كرهه تأكيداً والمعنى سوف تعلمون عاقبة تكاثركم وتفاخركم إذا نزل بكم الموت فهو وعيد بعد وعيد وقيل معناه كلا سوف تعلمون يعني الكافرين ثم كلا سوف تعلمون يعني المؤمنين وصاحب هذا القول يقرأ الأولى بالياء والثانية بالتاء (كلا لو تعلمون علم اليقين) أي علماً يقيناً وجواب لو محذوف والمعنى لو تعلمون علماً يقيناً لشغلكم ما تعلمون عن التكاثر والتفاخر قال قتادة كنا نحدث أن علم اليقين أن يعلم أن الله باعته بعد الموت (لترون الجحيم) اللام تدل على أنه جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وأن ما وعدوا به لا يدخله شك ولا ريب والمعنى انكم ترون الجحيم ببصاركم بعد الموت (ثم لترونها) يعني مشاهدة (عين اليقين) وإنما كرر الرؤية لتأكيد الوعيد (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) يعني ان كنتم تسمعون ما كنتم تسمعون من النعيم في الدنيا في الخسیر والنعمة فيسئلون يوم القيامة عن شكر ما كانوا به لأنهم لم يشكروا رب النعيم حيث عبدوا

في التكاثر والتباهي بها في الأموال والأولاد عن طاعة الله (حتى زرت المقابر) حتى أدرككم الموت على تلك الحال أو حتى زرت المقابر وعددتهم من في المقابر من موتاكم (كلا) ردع وتنبية على أنه لا ينبغي للناس أن يفتخروا بأنفسهم أن تكون الدنيا جميع همهم ولا يهتم بدينه (سوف تعلمون) عند الترفع سوء عاقبة ما كنتم عليه (ثم كلا سوف تعلمون) في القبور (كلا) تكرير الردع للانذار والتخويف (لو تعلمون) جواب لو محذوف أي لو تعلمون ما بين أيديكم (علم اليقين) علم الأمر اليقين أي تعلمكم ما ستتيقنونه من الأمور لما ألمأكم التكاثر أو لفعلكم ما لا يوصف ولا يمكن ضلال جهلة (لترون الجحيم) هو جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد لترون بضم التاء شأى وعلى (ثم لترونها) كرهه معطوفاً بـ ثم تغليظاً في التهديد وزيادة في التهويل أو الأولى بالقلب والثاني بالعين (عين اليقين) أي الرؤية التي هي نفس اليقين وخالصته (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) عن النعيم والصحة فيم أفنتوهما عن ابن مسعود رضي الله عنه

غيره ثم يعذون على ترك الشكر وذلك لان الكفار لما الهامهم التكابر بالدينا والتفاخر ببلداتهم
عن طاعة الله والاشتغال بشكرهم سألهم عن ذلك وقيل ان هذا السؤال يعم الكافر والمؤمن وهو
الاولى لكن سؤال الكافر توبيخ وتقرير لان ترك شكر ما أنعم الله به عليه والمؤمن يستل
سؤال تشريف وتكريم لانه شكر ما أنعم الله به عليه وأطاع ربه فيكون السؤال في حقه
تذكيرة بنعم الله عليه يدل على ذلك ما روى عن الزبير قال لما نزلت ثم لتستن يومئذ عن النعم قال
الزبير يا رسول الله وأى نعم نسئل عنه وانما هما الاسودان والتمر والماء قال أما انه سيكون
أخرجه الترمذي وقال حديث حسن واختلفوا في النعم الذي يستل العبد عنه فروى عن ابن
مسعود رفعه قال لتستن يومئذ عن النعم قال الامن والعصاة عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أول ما يستل عنه العبد يوم القيامة من النعم فيقال له ألم نصح لك جسمك
ونزولك من الماء البارد أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أوليلة فاذا هو بأبي بكر وعمر فقال صلى الله عليه
وسلم ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال وأنا الذي نفسي بيده
لا أخرجني الذي أخرجكما فقوموا فقاموا معه فأمر رجلا من الانصار فاذا هو ليس في بيته فلما
رأته المرأة قالت مرحبا وأهلا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين فلان قالت ذهب
يستعذب لنا الماء اذ جاء الانصاري فنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ثم قال الحمد
لله ما أحد اليوم أكرم أضيا فامني قال فانطلق فجاءهم بعدق فيه بسر وعمر ورطب فقال كلوا
وأخذوا المدي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والحابوب فذبح لهم شاة فأكلوا من
الشاق ومن ذلك العذق وشربوا فلما شبعوا ورووا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ي بكر
وعمر والذي نفسي بيده لتستن عن هذا النعم يوم القيامة أخرجه من بيوتكم الجوع ثم لم
ترجموا حتى أصابكم هذا النعم وأخرجه الترمذي بأطول من هذا وفيه ظل بارد ورطب طيب
وماء بارد وروى عن ابن عباس قال النعم صحة الابدان والاسماع والابصار يسأل الله العبيد
يوم القيامة فيم استملوا هو أعلم بذلك منهم وقيل يسأل عن الصحة والفراغ والمال (خ) عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة
والفراغ وقيل الذي يستل العبد عنه هو القدر الزائد على ما يحتاج اليه فانه لا يدل كل أحد من
مطعم ومشرب وملبس ومسكن وقيل يستل عن تخفيف الشرائع وتيسير القرآن وقيل عن
الاسلام فانه أكبر النعم وقيل يسأل عما أنعم به عليكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذي أنقذكم به
من الضلال الى الهدى والنور وامتن به عليكم والله أعلم

تفسير سورة العصر وهي مكية

قاله ابن عباس والجمهور وقبل مدينة وهي ثلاث آيات وأربع عشرة كلمة وثمانية وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والعصر) قال ابن عباس هو الدهر قيل أقسم الله به لما فيه من العبر والبصائر
لأنظر وقد ورد في الحديث لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر وذلك لانهم كانوا
يضيفون النوائب والنوازل الى الدهر فأقسم به تنبها على شرفه وان الله هو المؤثر فيه فما
حصل فيه من النوائب والنوازل كان بقضاء الله وقدره وقيل تقديره ورب العصر

وكسرت تقويه وقدر
مرفوعا والله أعلم
سورة العصر
مختلف فيها وهي ثلاث
آيات
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والعصر) أقسم بصلاة
العصر لفضلها بدليل قوله
تعالى والصلاة الوسطى
صلاة العصر في مصحف
حفصة ولان النكاف
في أدائها أشق لثقات
الناس في تجارتهم
ومكاسبهم آخر النهار
واشتهغالهم بعبادتهم أو
أقسم بالعشي كما أقسم
بالضحى لما فيها من دلائل
القدره أو أقسم بالزمان
لما في مروره من أصناف
الغرائب وجواب القسم

(ان الانسان لفي خسر)
 أى جنس الانسان لفي
 خسران من تجارتهم
 (الا الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) فانهم اشتروا
 الآخرة بالدينا فسر بحوا
 وسعدوا (وتواصوا
 بالحق) بالامر الثابت
 الذى لا يسوغ انكاره
 وهو الخير كله من توحيد
 الله وطاعته واتباع كتبه
 ورسله (وتواصوا بالصبر)
 عن المعاصي وعلى الطاعات
 وعلى ما يولوه الله عباده
 ونواصوا فى الموضوعين فعل
 ماض معطوف على ماض
 قبله والله أعلم
 في سورة المزمزة مكية
 وهى تسع آيات
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (ويل) مبتدأ خبره (لكل
 همزة) أى الذى يعيب الناس
 من خلفهم (لمزة) أى من
 يعيبهم مواجهة وثناء فعلة
 يدل على ان ذلك عادة منه
 قيل نزلت فى الاخسر بن
 شريق وكانت عادته الغيبة
 والوقعة وقيل فى أمية بن
 خلف وقيل فى الوليد
 ويجوز ان يكون السبب
 خاصا والوعيد عاما ليتناول
 كل من باشر ذلك التبع

وقيل أراد بالعصر الليل والنهار لان ما يقال لهما العصر ان قننه على شرف الليل والنهار لانهم
 خزانة لعمال العباد وقيل أراد بالعصر آخر طرف النهار أقسم بالعشى كما أقسم بالضحى
 وقيل أراد صلاة العصر أقسم بالشرعها ولانها الصلاة الوسطى فى قول بدليل قوله تعالى
 حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى لما قيل هى صلاة العصر والذى فى مصحف عائشة
 رضى الله عنها وحفصة والصلاة الوسطى صلاة العصر وفى الصحيحين شغلونا عن الصلاة
 الوسطى صلاة العصر وقال صلى الله عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله
 وقيل أراد بالعصر زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسم بزمانه كما أقسم بمكانه فى قوله لا أقسم
 بهذا البلد وأنت جيل هذا البلد نبه بذلك على أن زمانه أفضل الأزمان وأشرفها وجواب
 القسم قوله تعالى (ان الانسان لفي خسر) أى لفي خسران ونقصان قيل أراد بالانسان جنس
 الانسان بدليل قولهم كثر الدرهم فى أيدي الناس أى الدراهم وذلك لان الانسان لا ينفك
 عن خسران لان الخسران هو تضييع عمره وذلك لان كل ساعة تمر من عمر الانسان أمان
 تكون تلك الساعة فى طاعة أو معصية فان كانت فى معصية فهو الخسران المبين الظاهر وان
 كانت فى طاعة فله غيرها أفضل وهو قادر على الاتيان بها فكان فعل غير الأفضل تضييعا
 وخسرا فان كان بذلك لا ينفك أحد من خسران وقيل ان سعادة الانسان فى طلب الآخرة
 وحبها والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى حب الآخرة خفيفة والاسباب
 الداعية الى حب الدنيا ظاهرة فلهذا السبب كان أكثر الناس مشغولين بحب الدنيا مستغرقين
 فى طلبها فكانوا فى خسارة وبوار قد أهلكوا أنفسهم بتضييع أعمارهم وقيل أراد بالانسان
 الكافر بدليل انه استثنى المؤمنين فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعنى فانهم
 ليسوا فى خسر والمعنى ان كل ما مر من عمر الانسان فى طاعة الله تعالى فهو فى صلاح وخير
 وما كان بضده فهو فى خسر وفساد وهلاك (وتواصوا) أى أوصى بعض المؤمنين بعضا
 (بالحق) يعنى بالقرآن والعمل بما فيه وقيل باليمان والتوحيد (وتواصوا بالصبر) أى على
 أداء الفرائض واقامة أمر الله وحدوده وقيل أراد ان الانسان اذا عمر فى الدنيا وهرم لم ي
 نقص وتراجع الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانهم تكتب أجورهم ومحاسن أعمالهم
 التى كانوا يعملونها فى شبابهم وصحتهم وهى مثل قوله لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم
 ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون والله سبحانه
 ونعالى أعلم

تفسير سورة المزمزة

وهى مكية وتسع آيات وثلاثون كلمة ومائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أى فجع وقيل هو اسم وادى جهنم (لكل همزة لمزة) قال ابن عباس هم
 المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة الباغون للبراء العيب وقيل معناه اهما واحد وهو العيب
 المغتاب للناس فى بعضهم قال الشاعر

اد القبتك من كره تسكافنى * وان تغيبت كنت الهاضر للرا

وقيل بل يختلف معاهما فليل همزة الذى يعيبك فى الغيب واللمزة الذى يهيبك فى الوجه

(الذي) بدل من كل أو نصب
على الذم (جمع مالا) جمع
شأني وجزء وعلى مبالغة
جمع وهو مطابق لقوله
(وعنده) أي جعله عدة
لحوادث الدهر (يحسب
أن ماله أخذه) أي تركه
خالدا في الدنيا لا يموت أو
هو تعرض بالعمل الصالح
وأنه هو الذي أخذ صاحبه
في الله سم فأمال المال فما
أخذ أحدانيه (كلا)
ودع له عن حساباته
(لينبذ) أي الذي جمع
(في الحطمة) في النار التي
شأنه أن تحطم كل ما يليق
فيها (وما أدراك ما الحطمة)
تعجب وتعظيم (نار الله)
خبر مبتدأ محذوف أي هي
نار الله (الموقدة) نعتها (التي
تطلع على الأقدسة) يعني أنها
تدخل في أجوافهم حتى
نصل إلى صدورهم وتطلع
على أقدستهم وهي أوساط
القلوب ولا شيء في بدن
الإنسان ألطف من الفؤاد
ولا أشد ألمًا منه بآدي
يمسه وكيف إذا اطلعت
عابه نار جهنم واستولت
عليه وقبل خص الأقدسة
لأنها مواطن الكفر
والعقائد الفاسدة ومعنى
اطلاع الناو عليها أنها
تشمئ عينا

وقيل هو على ضده وقيل الهمزة الذي يهز الناس يده ويضربهم والهمزة الذي يلزهم بلسانه
وبعيتهم وقيل هو الذي يهز بلسانه ويلز بعينه وقيل الهمزة الذي يؤذي جليسه بسوء اللفظ
والهمزة الذي يرمق بعينه ويشير برأسه ويرهز بجاذبه وقيل الهمزة المقتاب للناس والهمزة
الطمان في أنسابهم وحاصل هذه الأقاويل يرجع إلى أصل واحد وهو الطعن وإظهار العيب
وأصل الهمز الكسر والقض على الشيء بالعنف والمراد منه هنا الكسر من أعراض الناس
والقض منهم والطعن فيهم ويدخل فيه من يحاكى الناس بأقوالهم وأفعالهم وأصواتهم
ليضحكوا منه وهما نعمتان للفاعل على نحو سخرة وضحكة للذي يسخر ويضحك من الناس
واختلفوا فيمن نزلت هذه الآية فقيل نزلت في الأخنس بن شريق بن وهب كان يقع في
الناس ويغتابهم وقال محمد بن اسحق مازلنا نسمع أن سورة الهمزة نزلت في أمية بن خلف
الجمعي وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من وراءه ويدفع
عليه في وجهه وقيل نزلت في العاص بن وائل السهمي وقيل هي عامة في كل شخص هذه
صفة كائنات من كان وذلك لأن خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ والحكم ومن قال
إنها في أناس معينين قال إن كون اللفظ عاما لا ينافي أن يكون المراد منه شخصا معينا وهو
تخصيص العام بقريظة العرف والاولى أن تحمل على العموم في كل من هذه صفته ثم وصفه
فقال تعالى (الذي جمع مالا) وانما وصفه بهذا الوصف لأنه يجري مجرى السبب والعلة في الهمز
والزيمه مني وهو باعجابه بما جمع من المال يستصغر الناس ويسخر منهم وانما نكر ما لا لانه
بالنسبة إلى مال هو أكثر منه كالشيء الحقير وإن كان عظيما عند صاحبه فكيف يليق بالهافل
أن يفخر بالشيء الحقير (وعنده) أي أحصاه من العدد وقيل هو من العدة أي استعدده وجعله
دخيرة وغنى له (يحسب أن ماله أخذه) أي بظن أنه يتخلد في الدنيا ولا يموت ليساره وغناه قال
الحسن ما رأيت يقينا لا شك فيه أشبه بشك لا يقير فيه من الموت ومعناه إن الناس لا يشكون
في الموت مع أنهم يعلمون عمل من بظن أنه يتخلد في الدنيا ولا يموت (كلا) ردعا له أي لا يتخلد
ماله بل يتخلد ذكر العلم والعمل الصالح ومنه قول علي مات خزان المال وهم أحياء والعلماء
باقون ما بقي الدهر وقيل معناه حقا (لينبذ) وللأم في لينبذ جواب القسم يدل ذلك على
حصول معنى القسم ومعنى لينبذ ليطرحن (في الحطمة) أي في النار وهو اسم من أسمائها
مثل سقرواظم وقيل هو اسم للدركة الثانية منها سميت حطمة لأنها تحطم العظام
وتكسرها والمعنى بأياها الهمزة الهمزة التي ياكل لحوم الناس ويكسر من أعراضهم أو وراء
الحطمة التي تأكل اللحوم وتكسر العظام (وما أدراك ما الحطمة) أي نار لا كسائر النيران
(نار الله) انما أضافها إليه على سبيل التخييم والتعظيم لها (الموقدة) أي لا تخمد أبدا عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقد على البار الف سنة حتى اجرت
ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سواد مظلمه
أخرجته أترمذي قال وروى عن أبي هريرة موقوفا وهو أصح (التي تطلع على الأقدسة) أي
يبلغ ألبها وجهها إلى القلوب والمعنى أنها تأكل كل شيء حتى تنتهي إلى الفؤاد وانما خص
الفؤاد بالذكر لانه ألطف شيء في بدن الإنسان وأنه يتألم بأدي شيء وكيف إذا اطلعت عليه
واستولت عليه ثم انه مع لطافته لا يحترق اذ لو احترق مات صاحبه وليس في الباروت
وقيل انما خصه بالذكر لأن القلوب موطن الكفر والعقائد والنيات الفاسدة (إنها عليهم

مؤسدة) أي مطبقة متعاقبة (في محمد بن عيسى) قال ابن عباس أدخلهم في عهد قوت عليهم بعداد وفي أعناقهم السلاسل سدت عليهم الأبواب وقال قتادة بلغنا أنها عديدهم أي النار وقيل هي أو تاد الطباق التي تطبق على أهل النار والمعنى أنها مطبقة عليهم بأوتادهم ودودة وقيل طبقت الأبواب عليهم ثم سدت بأوتادهم من حديد من نار حتى يرجع عليهم نغمها وحرها فلا ينفخ عليهم باب ولا يدخل عليهم روح وعمدة صفة العمد أي مطولة فتكون أرسخ من القصيرة نعوذ بالله من النار وحرها والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة الفيل

وهي مكية وخمس آيات وعشرون كلمة وستة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) كانت قصة أصحاب الفيل ما ذكره محمد بن إسحق عن بعض أهل العلم عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي أن النجاشي ملك الحبشة كان بعث أرباطا إلى اليمن فغلب عليها فقام رجل من الحبشة يقال له أبرهة بن الصراح بن يكسوم فساخط أرباط في أمر الحبشة حتى انصدعوا صدين فكانت طائفة مع أرباط وطائفة مع أبرهة فتزاحفقت أبرهة أرباط واجتمعت الحبشة لأبرهة وغلب على اليمن وأقره النجاشي على عمله ثم إن أبرهة رأى الناس يتجهزون أيام الموسم إلى مكة فيجيب الله عز وجل فبنى كنيسة بصرى وعاء وكتب إلى النجاشي أن يدين لك بضماء كنيسة لم يكن ملكا مثلها أولست منتميا حتى أصرف الهياج العرب فسمع بذلك مالك بن كنانة فخرج لها سلا فدخل وتغوط فيها ولطخ بالعذرة فبلغ ذلك أبرهة فقال من اجتزأ على فليل صمغ ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت مع بالدي قلت خلف أبرهة عند ذلك ليسيرن إلى الكعبة حتى يهدمها فكتب إلى النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث إليه بفيله وكان له فيل يقال له محمود وكان فيلًا لم ير مثله عظاما وجسمًا وقوة فبعث به إليه فخرج أبرهة في الحبشة سائرًا إلى مكة وخرج معهم الفيل فسمعت العرب بذلك فعظموه ورواها حقا عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نقرين أطاعه من قومه فقاتلوه فهزمه أبرهة وأخذوا نقره فقال بأبيها الملك استبقني فإن بقائي خير لك من قتلي فاستجاب وأوثقه وكان أبرهة رجلا حليما ثم سار حتى إذا دنا من بلاد خنم خرج إليه نعيم بن حبيب الخنمي في خنم ومن اجتمع إليه من قبائل اليمن فقاتلوه فهزمهم وأخذ نعيم سلا فقال نعيم أيها الملك اني دليل بأرض العرب وهاتان يداي على قومي بالسمع والطاعة فاستبقاه وخرج معه يده حتى إذا بال طائف خرج إليه مودع مودع مغيب في رجال من ثقيف فقال أيها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك أغما تريد البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدك عليه فبعثوا معه أبا رغال مولى لهم فخرج حتى إذا كان بالمعسر مات أبو رغال وهو الذي يرجم قبره وبعث أبرهة رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مسعود على مقدمة جيشه وأمره بالغارة على يعم الناس فجمع الاسود أموال أصحاب الحرم وأصاب لعبد المطلب مائتي بعير ثم إن أبرهة أرسل بحمالة الحميري إلى أهل مكة وقال له سل عن شريفها ثم أبلغه ما أرسلك به إليه أخبره أني لم أت لصال أغما جئت لهدم هذا البيت فاطلق حتى دخل مكة فلقي عبد المطاب بن هاشم فقال له إن الملك أرسلني إليك لاختبرك أنه لم

(أثم عليهم) أي النار أو السطية (مؤسدة) مطبقة (في عهد) بضمين كوفي غير حفص الباقر في عهد وهما الغتان في جمع عماد كاهاب وأهـب وجمار وجر (محمدة) أي تؤصد عليهم الأبواب وتعد على الأبواب العمد استيثاقا في استيثاق في الحديث المؤمن كيس فطن وقاف منبث لا يجهل عالم ورع والمناق همزة لمر حطمة كحاطب الليل لا يبالى من أين اكتسب وفيه أنفق والله أعلم

سورة الفيل مكية وهي خمس آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

ألم تر كيف فعل ربك كيف في موضع نصب بفعل لا بألم تر لاني كيف من معنى الاستفهام والجملة سدت مسد مفعولي تر وفي ألم تر تعجب أي عجب الله نبيه من كفر العرب وقد شاهدت هذه العظمة من آيات الله والمعنى أنك رأيت آثار صنع الله بالحبشة وسمعت الأخبار به متواترا فقامت لك مقام المشاهدة (بأصحاب الفيل) روى أن أبرهة بن الصباح ملك اليمن

يأتى لقتال الآن تقابلوه انما جاء لهم هذا البيت ثم الانصرف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا لنا به يد انما سخط بينه وبين ما جاء له فان هذا بيت الله الحرام وبيت ابراهيم خليله عليه الصلاة والسلام فان يمنعه فهو بيته وحرمة وان يخيل بينه وبين ذلك فوالله ما لنا به قوة قال فانطلق معى الى الملك فزعم بعض العلماء انه اردفه على بغلة كان عليها وركب معه بعض بنيه حتى قدم العسكر وكان ذو نفر صديقا لعبد المطلب فأتاه فقال ياذا نفر هل عندك من غناء فيما نزل بنا قال فاشغنا رجل أسير لا يأمن ان يقتل بكرة أو عشيية ولكن سأبعث الى أنيس سائس الغبل فانه لي صديق فاسأله ان يصنع لك عند الملك ما استطاع من خير ويعظم خطرك ومنزلتك عنده قال فارسل الى أنيس فأتاه فقال له ان هذا سيد قريش وصاحب غير مكة يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال وقد أصاب الملك له مائتي بعير فان استطعت ان تنفعه عنده فانفعه فانه صديق لي أحب ما وصل اليه من الخير فدخل أنيس على أبرهة فقال أيها الملك هذا سيد قريش وصاحب غير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك وأنا أحب ان تأذن له فيكامل فقد جاء غير ناصب لك ولا مخالف عليك فأذن له وكان عبد المطلب رجلا جسيما وسيما فلما رآه أبرهة عظمه وأكرمه وكره ان يجلس معه على السرير وان يجلس تحته فهبط الى البساط فجلس عليه ثم دعاه فأجلسه معه ثم قال لترجائه قل له ما حاجتك الى الملك فقال الترجمان ذلك له فقال له عبد المطلب حاجتي الى الملك أن يرد على مائتي بعير أصابها لي فقال أبرهة لترجائه قل له قد كنت أعجنتى حين رأيتك ولقد زهدت الا فيك قال لم قال جئت الى بيت هودينك ودين آبائك وهو شرفكم وعصمتكم لا هدمه لم تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير أصبتك قال عبد المطلب أنار به هذه الابل ولهذا البيت رب سيمنه منك قال ما كان ليمنعه مني قال فأنت وذلك فامر بابل فرددت عليه فلما ردت الابل على عبد المطلب خرج فأخبر قريشا الخبر وهم ان يفرقوا في الشام ويتحزروا في رؤس الجبال تخوفا عليهم من معرفة الحبش ففعلوا واتى عبد المطلب الكعبة وأخذ حلقة الباب وجعل يقول

يارب لا أرجو لهم سواك * يارب فامنع منهم جاكا
ان عدو البيت من عاداك * امتهم ان يخربوا قراكا
وقال أيضا

لاهم ان العبد يدع * منع رحله فامنع رجالك
وانصرف على آل الصليب وعابديه اليوم آلك
لا يغلبن صلبهم * ومحالمهم عدو محالك
جروا جوع بلادهم * والفيل كى يسبوا عيالك
عمدوا حالك بكبدهم * جهلا وما رقوا جلالك
ان كنت تاركهم * وكعتبتنا فامر ما يدالك

ثم ترك عبد المطلب الحلقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه وأصبح أبرهة بالمغمس وقد نهبا للدخول وهيا جيشه وهيا قبله وكان فيلهم يرمونه في العظم والقوة ويقال كان معه اثنا عشر فيلا فأقبل نفيل الى الفيل الاعظم ثم أخذ ياذنه وقال له ابرك محمود وارجع راشدا من حيث جئت فانك ببلد الله الحرام فيرك الغبل بعمثوه فأى فضر به بالمعول في رأسه فأدخلوا محاجهم

من قبل اعممة النجاشي
بنى كنيسة بصنعاء وسميها
القليس وأراد ان يصرف
اليها الحاج فخرج رجل
من كنانة فقعدها فيللا
فخرقها فأغضبه ذلك وقيل
اجبت رفقة من العرب
نارا فحملها الرمح فاحرقها
فخلف ليهدم من الكعبة
فخرج بالحبشة ومعه فيل
اسمه محمود وكان قويا
عظيما واثنا عشر فيلا غيره
فلما جاء بالمغمس خرج اليه
عبد المطلب وعرض عليه
ثلث أموال تهامة ليرجع
فأبى وعبي جيشه وقدم
الفيل وكانوا كلما وجهوه
الى الحرم برك ولم يبرح
واذا وجهوه الى اليمن
هرول فارسل الله طيرا
مع كل طائر يحرق منقاره

تحت مراقبه ففرغوه ليقوم فأبى فوجهوه راجعا الى اليمن فقام بهرول ووجهوه الى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه الى المنبر ففعل مثل ذلك فصرقوه الى الحرم فبرك وأبى أن يقوم وخرج نفيل يشتد حتى صعد الجبل وأرسل الله عز وجل طيرامن البحر أمثال الخطاطيف مع كل طائر منها ثلاثة أحجار جران في رجله ويجري منقاره أمثال الحص والعدس فلما غشين القوم أرسلها عليهم فلم تصب تلك الحجاره أحدا الا هلك وليس كل قوم أصابت وخرجوا هاربين لا يمتدون الى الطريق الذي جاؤا منه ويتساءلون عن نفيل بن حبيب ليدلهم على الطريق الى اليمن ونفيل ينظر اليهم من بعض الجبال وفي ذلك يقول نفيل

فأنك ما رأيت ولن تراه * لدى حبر المحصب ما رأينا
جذت الله أدا بصرت طيرا * وحصب حجارة تلقى علينا
وكاهم يسائل عن نفيل * كأن على اللجسان دينا

وخرج القوم وما ج بهضهم في بعض تنساقطون بكل طريق ويهلكون في كل منهل وبعث الله على ابرهة داء في جسده فجعل تنساقط أنامله كلها سقطت نخلة تبعته مائة من قع ودم فأنهسى الى صنعاء وهو مثل فرخ الطير فيبقى من أصحابه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه ثم هلك قال الواقدي وأما محمود فيل النجاشي فربض ولم يشجع على الحرم فحما والفيل الاخر تبعوا فخصبوا أي رموا بالحصباء وقال بهضم انملت أبو يكسوم وزير ابرهة وتبعه طير خلق فوق رأسه حتى بلغ النجاشي فقصص عليه القصة فلما أنهاها وقع عليه حجر من ذلك الطير فخر ميتا بين يدي النجاشي قال أمية بن أبي الصلت

ان آيات ربنا ساطعات * ما يماري فيهن الا الكفور
حس الفيل بالمغمس حتى * ظل يدوى كأنه معفور

وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت قائد الفيل وسائسه بكه يسه تطعمان الناس وزعم مقاتل بن سليمان ان السبب الذي جر أصحاب الفيل أن فئة من قريش أججوا نار احين خرجوا تجارا الى أرض النجاشي فدنا من ساحل البحر ثم تبعه للصاري تسهما قريش الهبكل فقتلوا فأججوا النار واشتموا الفلما ارتحلوا تركوا البار كاهي في يوم عاصف فهاجت الريح فاضطرم الهبكل نارا فانطلق الصريح الى النجاشي فأسف غصبا للبيعة فبعث ابرهة لهدم الكعبة وكان في مكة يومئذ أبو مسعود الثقفي وكان مكفوف البصر يصيف بالطائف ويستوبكة وكان رجلا نبها نبيا لا تستقيم الامور برأيه وكان خليلا لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا عندك فهذا يوم لا يستغنى فيه عن رأيك فقال أبو مسعود اصعد بنا الى حراء فصعد الجبل فقال أبو مسعود لعبد المطلب اعمد الى مائة من الابل فاجعل لها لله وقادها نعلنا واجعلها لله ثم ابشها في الحرم فلعل بعض السودان يعقر منها شيئا فيغصب رب هذا البيت فأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم الى تلك الابل فحملوا عليها وعقروا بعضها وجعل عبد المطلب يدعوه فقال أبو مسعود ان لهذا البيت ربا ينعنه وقد نزل تبسح ملك اليمن محن هذا البيت وأراد هدمه فغنه الله وابتهلاه وأطم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تبسح ذلك كساه القباطي البض وعظمه ونحر له جروا فانظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال أرى طيرا بيضاء نشأت من شاطئ البحر فقال ارمقها بصرك أين قرارها قال أراها قد دارت على رؤوسنا قال هل تعرفها قال والله ما أعرفها ما هي بنجدي ولا بنسامة ولا عربسة ولا شامية قال ما قدرها قال اشباه البعاسيب في مناقيرها حصى كأنها حصى الخذف

وتجران في رجابه أكبر
من العدسة وأصغر من
الخصفة فكان الحجر يقع
على رأس الرجل فيخرج
من دبره وعلى كل حجر اسم
ن يقع عليه ففروا واهلكوا
بمامات ابرهة حتى انصدع
صدره عن قلبه وانفلت
وزير ابرهة أبو يكسوم وطائر
يخلق فوقه حتى بلغ
نجاشي فقصص عليه القصة
فلما أنهاها وقع عليه الحجر
فخر ميتا بين يديه وروى
ن ابرهة أخذ لعبد المطلب
ماتى بعير فخرج اليه فيها
فغظم في عينه وكان رجلا
جسما وسما وقيل هذا
سيد قريش وصاحب عير
مكة الذي يطعم الناس في

قد أقبلت كالليل يتبع بعضا بعضا امام كل رقصة طير بقودها أجرا المنقار اسود الرأس
طويل العنق نجسات حتى اذا حاذت عسكر القوم ركبت فوق رؤسهم فلما توافت الرجال كلهم
أهالت الطير ما في مناقيرها على من تحتها مكنت وب على كل حجر اسم صاحبه ثم انهار جثت من
حيث جاءت فلما أصبحت الخطا من ذروة الجبل فشيأ حتى صدر اربعة فلم يؤنس أحد ثم دنيا فلم
يسمع حسا فقال بات القوم سامرين فأصبحوا نياما فلما دنيا من عسكر القوم فاذا هم خامدون
وكان يقع الحجر على بيضة أحددهم فيخترقها حتى تقع في دماغه وتخرق الفيل والذابة ويغيب
الحجر في الارض من شدة وقعه فعبد عبد المطلب فأخذ قاسا من قوسهم فخر حتى أعق في
الارض خلاه من الذهب الاجر والجواهر وحفر اصاحبه مثله فلا ثم قال لا بي مسعود
اخر تران شئت حفر في وان شئت حفرتك وان شئت فمالك معا فقال أبو مسعود فاخترى
على نفسك فقال عبد المطلب اني أرى أجود المتابع في حفر في فسي لك وجلس كل واحد منهما
على حفرته ونادى عبد المطلب في الناس فتراجعوا وأصابوا من فضله ما حتى ضاقوا به وساد
عبد المطلب بذلك قريشا وأعطته القادة فلم يزل عبد المطلب وأبو مسعود في أهلهما في غنى
من ذلك المال ودفع الله عز وجل عن كعبته واختلوا في تاريخ عام الفيل فقيل كان قبل
مولد النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة والاصح الذي عليه
الاكثرون من علماء السير والنواري وأهل التفسير انه كان في العام الذي ولد فيه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فانهم يقولون ولد عام الفيل وجعلوا تاريخ مولده صلى الله عليه وسلم
وأما التفسير فقوله عز وجل ألم ترأى ألم تعلم وذلك لان هذه الواقعة كانت قبل مبعثه بزمان
طويل الا ان العلم بها كان حاصل الا عند لان الخبر بها كان مستفيضا معروفا فبكرة واذا
كان كذلك فكأنه صلى الله عليه وسلم علمه وشاهده يقينا فللهذا قال تعالى ألم تر كيف فعل ربك
بأصحاب الفيل قيل كان معهم فيل واحد وقيل كانوا قبله ثمانية وقيل اثني عشر وانما واحد
لانه نسبهم الى الفيل الاعظم الذي كان يقال له محمود وقيل انما واحد لوفاق الا في قصة
أصحاب الفيل دلالة عظيمة على قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته اذ يستحيل في العقل ان طيرا تأتي
من قبل البحر تحمل بحجارة ترى بها الناس مخصوصين وفيها دلالة عظيمة على شرف محمد صلى الله
عليه وسلم ومجزة ظاهرة له وذلك ان الله تعالى انما فعل ذلك لنصر من ارتضاه وهو محمد صلى
الله عليه وسلم الداعي الى توحيده واهلاك من سخط عليه وليس ذلك لنصرة قريش فانهم كانوا
كفارا لا كتاب لهم والحبشة لهم كتاب فلا يخفى على عاقل ان المراد بذلك نصر محمد صلى الله
عليه وسلم فكأنه تعالى قال يا ابا الذي فعلت ما فعلت بأصحاب الفيل تعظيم مالك وتشريفا
لقدمك واذا قد نصرتك قبل قدمك فكيف أتركك قبل ظهورك (ألم يجعل كيدهم) يعني
مكرهم وسعيهم في تخريب الكعبة (في تضليل) أي تضليل وخسار وابطال ما أرادوا أصل
كيدهم فلم يصلوا الى ما أرادوا من تخريب البيت بل رجع كيدهم عليهم فخربت كيدهم
واحترفت وهلكوا وهو قوله تعالى (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) يعني طيرا كثيرة متفرقة يتبع
بعضها بعضا وقيل أبابيل أفاطيس كالابل المؤبلة وقيل أبابيل جماعات في تفرقة قيل لا واحد لها
من لفظها وقيل واحدة ابالة وقيل أبيل وقيل أبول مثل عجول قال ابن عباس كانت طيرا لها
خراطيم تحراطيم الطير وأكف ككف الكلاب وقيل لها رؤس كرووس السباع وقيل لها
أنياب كانياب السباع وقيل طير خضر لها مناقير صفراء وقيل طير سود جاءت من قبل البحر

السهل والوحوش في رؤس
الجبال فلما ذكر حاجته
قال سقطت من عيني جثت
لاهدم البيت الذي هو
دينك ودين آبائك وشرفكم
في قديم الدهر فأهلك عنه
ذود أخذ ذلك فقال أنا رب
الابل والبيت رب سجيته
(ألم يجعل كيدهم في
تضليل) في تضليل وابطال
يقال ضل كيد اذا جعله
ضالضا ثم قيل لا مرئي
القيس الملك الضليل لانه
ضل ملك أبيه أي ضيعه
يعني انهم كادوا البيت أولا
ببناء القليس ليصرفوا
وجوه الحاج اليه فضل
كيدهم بايقاع الحرب فيه
وكادوه نائبا بارادة هدمه
فضل كيدهم بارسال
الطير عليهم (وأرسل عليهم
طيرا أبابيل) خرائق الواحدة
ابالة قال الزجاج جماعات
من ههنا وجماعات من
ههنا

(ترميمهم) وقوله اوسعيفه رضى الله عنه يرميهم اى الله او الطير لانه اسم جمع مذكر وانما يؤلف على المعنى (بجارية من سجيل)
هو معرب من سنك كل وعليه ٤٩٢ الجهور اى الاجر (فجعلهم كعصف ما كول) زرع اكله الدود (سورة قريش

مكية وهى اربع آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله عز وجل (لا يلاف قريش) متعلق بقوله فليعبدوا امرهم
أن يعبدوه لاجل ايلافهم
الرحاتين ودخلت الفاعلما
في الكلام من معنى الشرط
أى ان نعم الله عليهم لا تحصى
فان لم يعبدوه لساثر
نعمه فليعبدوه لهذه
الواحدة التى هى نعمة
ظاهرة أو بما قبله أى
فجعلهم كعصف ما كول
لا يلاف قريش يعنى ان
ذلك الاتلاف لهذا الابلاف
وهذا كالتضمن في الشعر
وهو ان يتعلق معنى البيت
بالذى قبله تعلقا لا يصح الابه
وهما في مصحف أبى سورة
واحدة بلا فصل ويروى
عن الكسائى ترك التسمية
بينهما والمعنى أنه أهلك
الحبشة الذين قصدوهم
ليتناسع الناس بذلك
فيحترموهم فضل احترام
حتى ينتظم لهم الامن في
رحلتهم فلا يجترئ أحد عليهم
وقيل المعنى اعجبوا الابلاف
قريش لالاف قريش شامى
أى لمؤلفه قريش وقيل
يقال ألفقه الفا والافا
وقريش ولد الضرب كنانة

فوجا فوجا مع كل طائر ثلاثة أحجار بحران في رجليه وحجر في منقاره لا تصيب شيئا الا هشمته
ووجه الجمع بين هذه الاقاول في اختلاف أجناس هذه الطير لانه كانت فيها هذه الصفات كلها
فبعضها على ما حكاه ابن عباس وبعضها على ما حكاه غيره فأخبر كل واحد بما بلغه من صفاتها
والله أعلم قوله عز وجل (ترميمهم بجارة) قال ابن مسعود صاحت الطيور منهم بالجارة وبعث
الله رجا ضربت بالجارة فزادتم أشدة فوقع حجر منها على رجل الاخر من الجانب الآخر
وان وقع على رأسه خرج من دبره (من سجيل) قيل السجيل اسم علم للديوان الذى كتب فيه
عذاب الكفار واشتقاقه من الاسجال وهو الارسال والمعنى يرميهم بجارة من جملة العذاب
المكتوب المدون بما كتب الله في ذلك الكتاب وقيل معناه من طين مطبوخ كما يطبخ الأجر
وقيل سجيل حجر وطين مختلط وأصله سنك وكل فارسى معرب وقيل سجيل الشديد (فجعلهم
كعصف ما كول) يعنى كزرع وتبين أكله الدواب ثم رائته فيبعس وتفرقت أجزاءه شبه تقطع
أوصالهم وتفرقت أجزاء الروث وقيل العصف ورق الخنطة وهو التبن وقيل كالحب
إذا أكل مصار أجوف وقال ابن عباس هو القنبر الخارج الذى يكون على حب الخنطة كهيشة
الغلاف والله تعالى أعلم

تفسير سورة قريش

وهى مكية وقيل مدنية والاول اصح وأكثر وهى اربع آيات وسبع
عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (لا يلاف قريش) اختلغا في هذه اللام ف قيل هى متعلقة بما قبلها وذلك ان
الله تعالى ذكر أهل مكة عظيم نعمته عليهم بما صنع بالحسنة فقال فجعلهم كعصف ما كول
لا يلاف قريش أى أهلك أصحاب الفيل لتبقي قريش وما ألقوا من رحلة الشتاء والصف
ولهذا جعل أبى بن كعب هذه السورة وسورة الفيل واحدة ولم يفصل بينهما في مصحفه ببسم
الله الرحمن الرحيم الذى عليه الجمهور من الصحابة وغيرهم وهو المسند منقبض المشهور ان هذه
السورة منفصلة عن سورة الفيل وانه لا تعلق بينهما وأجيب عن مذهب أبى بن كعب في جعل
هذه السورة والسورة التى قبلها سورة واحدة بان القرآن كالسورة الواحدة يصدق بعضها
بعضا وبين بعضها معنى بعض وهو معارض أيضا باطباق الصحابة وغيرهم على الفصل بينهما
وانما سورتان فملى هذا القول اختلافوا في الالة الجالبة للام في قوله لا يلاف ف قيل هى لام
التعجب أى اعجبوا الابلاف قريش رحلة الشتاء والصف ونزكهم عبادة رب هذا البيت ثم
أمرهم بعبادته فهو كقوله على وجه التعجب اعجبوا لذلك وقيل هى متعلقة بما بعدهم تقديره
فليعبدوا رب هذا البيت لا يلافهم رحلة الشتاء والصف أى ليحبهوا لعبادتهم شكر الهدى
العممة والابلاف من ألفت الشيء العا وهو بمعنى الاتلاف فيكون المعنى لا يلاف قريش
هاتين الرحاتين فتتصلا ولا تنقطع او قيل هو من ألفت كذا أى لمسه وألفنيه الله أى أرمينه

الله

سموه بتصغير القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق الا بالنار
والتصغير للتعظيم فسموه بذلك لشدة ثمتهم ومنعهم تشبيهها وقيل من القرش وهو الجمع والكسب لانهم كانوا كسابين بتجاراتهم
وضربهم في البلاد

الله وقريش هم ولد النضر بن كنانة فكل من ولده النضر فهو من قريش ومن لم يلد له النضر
فليس بقريشي (م) عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى
كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من
بني هاشم (م) عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في
الخير والشر (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الناس تبع لقريش
في هذا الشأن مسلمهم لمشلمهم وكافرهم لكافرهم عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من أراد هوان قريش أهانه الله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب
* عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أذق أول قريش ذكلا فأدق
آخرهم نوالا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب النكال العذاب والمسقة
والشدّة والنوال العطاء والخير وسموا قريشا من القرش والقرش وهو الجمع والتكسب
يقال فلان يقرش لعباله ويقرش لهم أي يكتسب وذلك لان قريشا كانوا اقواما تجارا وعلى جمع
المال والاضال حرا صا وقال أبو ربحانة سألت معاوية عبد الله بن عباس لم سميت قريش قريشا
قال لداية تكون في البحر هي من أعظم دوابه يقال لها القرش لا تمر بشيء من الغث والسمين الا
أكلته وهي تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو قال وهل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم
وأشده شعر الجحى

وقريش هي التي تسكن البحر سميت قريش قريشا
سلطت بالعلو في لجة البحر وعلى سائر البحور جيوشا
تأكل الغث والسمين ولا تتسرك فيه لذى الجناحين ريشا
هكذا في الكتاب حي قريش * يا كلون البلاد أكل كسبنا
ولهم آخر الزمان نبي * يكثر القتل فيهم والجيوشا
يملا الأرض خيمه ورحالا * يحشرون المطى حشر الكدشا
وقيل ان قريشا كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب وأزلهم الحرم فأتخذوه
مسكنا فسموا قريشا تجمعهم والتقرش التجمع يقال تقرش القوم اذا تجمعوا وسمى قصي مجمعا
لذلك قال الشاعر

أبوكم قصي كان يدعى مجمعا * به جمع الله القبائل من فهر

وقوله تعالى (ايلافهم) هو يدل من الاول تنقيما لامر الايلاف وتذكيرا لعظم المنفعة فيه (رحلة
الشتاء والصيف) قال ابن عباس كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف فأمرهم الله تعالى أن
يعيموا بالحرم ويعبدوا رب هذا البيت وقال الا كثرون كانت لهم رحلتان في كل عام للتجارة
رحلة في الشتاء الى اليمن لأنها أدفأ ورحلة في الصيف الى الشام وكان الحرم واديا محجبا لا زرع
فيه ولا ضرع وكانت قريش تعيش بتجارتهم ورحلتهم وكانوا لا يتعرض لهم أحد بسوء وكانوا
يقولون قريش سكان حرم الله وولادة بيته وكانت العرب تكرمهم وتعزهم وتعظمهم لذلك فلو لا
الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة ولولا الامم بجوار البيت لم يقدر واعي النضر فشق عليهم
الاختلاف الى اليمن والشام فاخسبت تبالة وجرش من بلاد اليمن فحملوا الطعام الى مكة أهل
الساحل حملوا طعامهم في البحر على السفن الى مكة وأهل البر حملوا على الابل والحمير فأتى أهل
الساحل بمكة وأهل البر بالحصب وأخصب الشام فحملوا الطعام الى مكة وأقوا بالابل

(ايلافهم رحلة الشتاء
والصيف) أطلق الايلاف
ثم أبدل عنه المقيد بالرحلتين
تنقيما لامر الايلاف
وتذكيرا لعظم النعمة
فيه ونصب الرحلة بآيلافهم
مفعولا به وأراد رحلتى
الشتاء والصيف فأفرد
لا من الالباس وكانت
لقريش رحلتان يرحلون
في الشتاء الى اليمن وفي
الصيف الى الشام فيمتارون
ويتجرون وكانوا في
رحلتهم آمنين لانهم أهل
حرم الله فلا يتعرض لهم
وغيرهم يغار عليهم

فأما تاراهل مكة من قريب وكفاهم الله مؤنة الرحلتين جميعا وقال ابن عباس كانوا في ضر
ومجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين فكانوا يقسمون رجبهم بين الغنى والفقر حتى كان
فقيرهم كغنيهم وقال المكابي كان أول من حمل السمراء يعني القمح إلى الشام ورحل إليها الأبل
هاشم بن عبد مناف وفيه يقول الشاعر

قل للذي طلب السماحة والندى * هلا مررت بأهل عبد مناف
هلا مررت بهم تريد قراهم * منعولك من ضر ومن أكفاف
الرائشين وليس يوجد رائش * والقائلين هلم للاضيف
والحالطين غنيهم بفقرهم * حتى يكون فقيرهم كالكافي
والقائمين بكل وعد صادق * والراحمين برحلة الأيلاف
عمر واللاهشم تريد لقومه * ويرجال مكة مستنون عجايف
سفرين سنهماله ولقومه * سفر الشتاء ورحلة الأضياف

قوله عز وجل (فليعبدوا رب هذا البيت) يعني الكعبة وذلك أن الانعام على قسمين أحدهما
دفع ضرره وهو ما ذكره في سورة الفيل والثاني جلب نفعه وهو ما ذكره في هذه السورة ولما
دفع الله عنهم الضر وجلب لهم النفع وهما نعمتان عظيمتان أمرهم بالعبودية وإداء الشكر وقيل
أنه تعالى لما كفاهم أمر الرحلتين أمرهم أن يشغلوا بعبادة رب هذا البيت فإنه هو (الذي
أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) ومعنى الذي أطعمهم من جوع أى من بعد جوع
يحمل الميرة إليهم من البلاد في البر والبحر وقيل في معنى الآية أنهم لما كذبوا محمد صلى الله
عليه وسلم دعاء عليهم فقال اللهم اجعاهما أيهم سنين كسني يوسف فاشتد دعائهم القحط وأصابهم
الجوع والجهد فقالوا يا محمد ادع الله لنا فإنا مؤمنون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخصب البلاد وأخصب أهل مكة بعد القحط والجهد فذلك قوله تعالى الذي أطعمهم من
جوع وآمنهم من خوف أى بالحرم وكونهم من أهل مكة حتى لم يمتعرض لهم أحد في رحلتهم
وقيل آمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدهم الجذام وقيل آمنهم محمد صلى الله عليه وسلم
وبالسلام والله أعلم

تفسير سورة الماعون

وهي مكية وقيل نزل نصفها مكة في العاص بن وائل والمصنف الثاني بالمدينة في عبد الله بن أبي بن
سأول المماقي وهي سبع آيات وخمس وعشرون كلمة ومائة وخمسة وعشرون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (أرأيت الذي يكذب بالدين) قيل نزلت في العاص بن وائل السهمي وقيل في
الوليد بن المغيرة وقيل في عمرو بن عائذ المخزومي وفي رواية عن ابن عباس أنها في رجل من
المذاقيين ومعنى الآية هل عرف الذي يكذب بيوم الجزاء والحساب فإن لم تعرفه (فذلك الذي
يدع اليتيم) ولفظ أرأيت استفهام والمراد به المبالغ في التعجب من حال هذا الكذاب بالدين
وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو خطاب لكل أحد والمعنى أرأيت يا أيها الناس
أو يا أيها العاقل هذا الذي يكذب بالدين به مظهر ودلائله ووضوح بيانه فكيف يليق به ذلك
فذلك الذي يدع اليتيم أي يقهره ويدفعه عن حقه والدع الدفع بعنف وجفوة والمعنى أنه يدفعه

(فليعبدوا رب هذا البيت)
الذي أطعمهم من جوع
وآمنهم من خوف
التنكير في جوع وخوف
لشدتهما يعني أطعمهم
بالرحلتين من جوع شديد
كانوا فيه قبلهما وآمنهم
من خوف عظيم وهو خوف
أصحاب الفيل أو خوف
التخطف من بلدهم
ومسايرهم وقيل كانوا قد
أصابهم شدة حتى أكلوا
الحيف والعظام المحرقة
وآمنهم من خوف الجذام
فلا يصيبهم ببلدهم وقيل
ذلك كله بدعاء إبراهيم
عليه السلام

سورة الماعون مخفف
فيها وهي سبع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

أرأيت الذي يكذب

الدين) أى هل رأيت

لذي يكذب بالجزاء من

وان لم تعرفه (فذلك الذي)

كذب بالجزاء هو الذي

يدع اليتيم) أى يدفعه دفعا

نيضا بجفوة وأذى وبرده

يا قبيحا بزجر وخشونة

(ولا يحض على طعام المسكين) ولا يبعث أهله على بذل طعام المسكين جعل علم التكذيب بالجزاء منفع المعروف والاقدام على ايداء الضعيف أى لو آمن بالجزاء وأيقن بالوعيد لنفى الله وعقابه ولم يقدم على ذلك فحين أقدم عليه دل أنه مكذب بالجزاء ثم وصل به قوله (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم براؤن ويمنعون المساعون) يعنى بهذا المنافقين أى لا يصلونها من الانهم لا يعتقدون وجوب أو يصلونها علانية رياء وقيل قول للمنافقين الذين يدخون أنفسهم في جملة المصلين صورة وهم غافلون عن صلاتهم وانهم لا يريدون بها قربة الى ربهم ولا تأدية لفرض فهم يخفون ويرتفعون ولا يدرون ماذا يفعلون ويظهرون للناس انهم يؤدون الفرائض ويمنعون الزكاة وما فيه منفعة وعن أنس والحسن قال الحمد لله الذى قال عن صلاتهم ولم يقل في صلاتهم لان معنى عن انهم ساهون عنهم ساهون تركها وقوله

عن حقه وماله بالظلم وقيل بترك المواساة له وان لم تكن المواساة واجبة وقيل بجزءه وبضربه ويستحق به وقرئ يدعو بالتخفيف أى يدعو له لئلا يستخذه قهرا واستطالة (ولا يحض على طعام المسكين) أى لا يطعمه ولا يأمر بالطعام له لانه يكذب بالجزاء وهذا غاية البخل لانه يجعل بماله وعياله غير فلا يأمر غيره بالطعام قوله تعالى (فويل للمصلين) يعنى للمنافقين ثم نعمهم فقال تعالى (الذين هم عن صلاتهم ساهون) روى البغوي بسنده عن سعد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال اضاعه الوقت وقال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة اذا غابوا عن الناس ويصلون في العلانية اذا حضر وامعهم لقوله تعالى الذين هم براؤن وقال تعالى في وصف المنافقين واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى براؤن الناس وقيل ساه عنها لا يبالي صلى أو لم يصل وقيل لا يرجون لها ثوابا ان صلوا ولا يخافون عليها عقابا ان تركوا وقيل غافلون عنها لو يتهاونون بها وقيل هم الذين ان صلوا صلوا هاربا وان فاتتهم لم يندموا عليها وقيل هم الذين لا يصلونها لمواقبتها ولا يتحون ركوعها ولا سجودها وقيل لما قال تعالى عن صلاتهم ساهون بلفظة عن علم انها في المنافقين والمؤمن قد يسهو في صلاته والفرق بين السهوين ان سهو المنافق هو ان لا يتذكرها ويكون فارغا عنها والمؤمن اذا سها في صلاته تداركه في الحال وجبره بسجود السهو فظهر الفرق بين السهوين وقيل السهوع الصلاة هو ان يبقى ناسيا للذكر الله في جميع أجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا من المنافق الذي يعتقد انه لا فائدة في الصلاة فأما المؤمن الذي يعتقد فائدة صلاته وانما عليه واجبة ويرجو الثواب على فعلها ويخاف العقاب على تركها فقد يحصل له سهو في الصلاة يعنى انه يصير ساهيا في بعض أجزاء الصلاة بسبب واردر عليه وسوسة الشيطان أو حديث النفس وذلك لا يكاد يحلومنه أحد ثم يذهب ذلك الوارد عنه فتبته هذا الفرقان السهوع الصلاة من أفعال المنافق والسهو في الصلاة من أفعال المؤمن (الذين هم براؤن) يعنى يتركون الصلاة في السر ويصلونها في العلانية والفرق بين المنافق والمراعى ان المنافق هو الذى يبطن الكفر ويظهر الايمان والمراعى يظهر الايمان مع زيادة الخشوع ليعتقديه من براه انه من أهل الدين والصالح اما من يظهر النوافل ليقترى به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بمراء ثم وصفهم بالبخل فقال تعالى (ويمنعون المساعون) روى عن علي انه قال هي الزكاة وهو قول ابن عمر والحسن وقتادة والضحاك ووجه ذلك ان الله تعالى ذكرها بعد الصلاة فذمهم على ترك الصلاة ومنع الزكاة وقال ابن مسعود المساعون القاس والدلو والقدر وأشبه ذلك وهي رواية عن ابن عباس ويدل عليه ما روى عنه قال كنا عند المساعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية لدلو والقدر أخرجه أبوداود وقال مجاهد المساعون العارية وقال عكرمة المساعون أعلاه الزكاة المفروضة وأدناه عارية المتاع وقال محمد بن كعب القرطبي المساعون المعروف كله الذى يتعاطاه الناس فيما بينهم وقيل أصل المساعون من القلة فسمى الزكاة والصدقة والمعروف ماعونا لانه قليل من كثير وقيل المساعون ما لا يحل منعه مثل الماء والمخ والنار ويطحق بذلك البئر والتنور في البيت فلا يمنع جيرانه من الانتفاع بها ومعنى الآية الزجر عن البخل بهذه الاشياء القليلة الحقيرة فان البخل في غاية البخل قال العلماء ويستحب ان يستكثر الرجل في بيته مما يحتاج اليه الجيران فيعبرهم ويتفضل عليهم ولا يقتصر على الواجب والله أعلم

تفسير سورة الكوثر

وهي مكية قاله ابن عباس والجمهور وقيل انهم امدنية قاله الحسن وعكرمة وقتادة وهي ثلاث آيات وعشر كلمات واثنان وأربعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (انا اعطيناك الكوثر) الكوثر نهر في الجنة اعطاه الله محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة والكتاب والحكمة وقيل هو كثرة اتباعه وامته وقيل الكوثر الخير الكثير كما فسر ابن عباس (خ) عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير ان اناس يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه وأصل الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمى كل شئ كثير في العدد أو كثير القدر والخطر كوثرنا وقيل الكوثر الفضائل الكثيرة التي فصل بها علي جميع الخلق فجميع ما جاء في تفسير الكوثر فقد اعطيه النبي صلى الله عليه وسلم أعطى النبوة والكتاب والحكمة والعلم والشجاعة والحوض المورود والمقام المحمود وكثرة الاتباع والاسلام واطهاره على الاديان كلها والهدى على الاعداء وكثرة الفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة وأولى الاقوال في الكوثر الذي عليه جمهور العلماء انه نهر في الجنة كما جاء مبينا في الحديث (ق) عن أنس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا اذا غنى اغفائة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال أنزلت علي آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر فصل ربك وانحر ان شأنك هو الا بتر ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر وعدنيه ربي عز وجل خير كثير وهو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتنيه عدد نجوم السماء فينتج العبد منهم فأقول رب انه من أمتي فيقول ما تدري ما أحدث بعدك لفظ مسلم وللبحاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي الى السماء أتيت على نهر حافته قباب الأولو المجوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي اعطاك ربك فاذا طينه أو طينه من مسك أذ فرشك الراوي * عن أنس رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال ذلك نهر أعطانيه الله يعني في الجنة أشبه بياض من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الخمر وقال عمران هذه لما عمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلتها أنعم منها أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح * عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة حافاه من ذهب ومجراه على الدر والياقوت تر به أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن عامر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ما قال سألت عائشة عن قوله تعالى انا اعطيناك الكوثر فقالت الكوثر نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه درجوف آتنيه كعدد نجوم السماء (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منها لا ينظم أبدا في رواية وزواياه سواء (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امامكم حوضي ما بين جنبيه كباين جرباء وأدرج قال بعض الرواة هما

النفثات اليها وذلك فضل المنافقين ومعنى في ان السهو يعترهم فيها بوسوسة شيطان أو حديث نفس وذلك لا يخلو عنه مسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع له السهو في صلاته فضلا عن غيره والمرآة مقابلة من الاراء لان المرأى يراى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه والاعجاب به ولا يكون الرجل مرأيا باظهار الفرائض فمن حقها الاعلان بها لقوله صلى الله عليه وسلم ولا غمة في فرائض الله والاختفاء في النطسوع أولى فان أظهره فاصدا للاقتداء به كان جملا والماعون الزكاة وعن ابن مسعود رضي الله عنه ما يتعاور في العادة بين الناس من القدر والدلو والمقدحة ونحوها وعن عائشة رضي الله عنها المساء البار والمخ والله أعلم

سورة الكوثر مكية وهي ثلاث آيات

بسم الله الرحمن الرحيم (انا اعطيناك الكوثر)

قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة أيام وفي رواية فيه أباريق كنجوم السماء من ورده فشرب منه شربة لم ينظماً بعدها أبد (ق) عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناحيتي وفي رواية لا بقي حوضي كما بين صنعاء والمدينة وفي رواية مثل ما بين المدينة وعمان وفي رواية قال إن قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء من اليمن وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء (م) عن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله ما آتية الحوض قال والذي نفسي بيده لا آتية أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها إلا في الليلة المظلمة المحمية آتية الجنة من شرب منها لم ينظماً آخر ما عليه يشعب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم ينظماً عرضه مثل طول ما بين عمان إلى أيلة ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل (م) عن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن لبعقر حوضي أذود الناس لاهل اليمن اضرب بعضاً حتى يرفض عليهم فستل عن عرضه فقال من مقامي إلى عمان وستل عن شرايه فقال أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل يغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب والاخر من الورق (ق) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض وليرفن إلى رجال منكم حتى إذا هويت إليهم لا تأولهم اجتلبوا دوني فأقول أي ربي أحسب فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك (ق) عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض رجال من صاحبي حتى إذا رفعا إلى اجتلبوا دوني فلا قولن أي ربي أحسب فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك وفي رواية ليردن على الناس من أمي الحديث وفي آخره فأقول سمعنا من بدل بعدى (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهطان من أحسب أو قال من أمي فيجاولن عن الحوض فأقول رب أحسب فيقول انه لا علم لك بأحدثوا بعدك أنهم ارتدوا على أديارهم القهقري ولمسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ترد على أمي الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا نبي الله تعرفنا قال نعم انكم سيماء ليست لاحد غيركم تردون على غر المحجلين من آثار الوضوء وليصدن عنى طائفة منكم فلا يصلون إلى فأقول يارب هؤلاء من أحسب فيجبني ملك فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا ذودن رجالا عن حوضي كما تذا الغريبة من الابل عن الحوض (م) عن حمزة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان حوضي لا بعد من ايلة إلى عدن والذي نفسي بيده لا ذودن عنه الرجل كما يذود الرجل الابل الغريبة عن ايلة قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون على غر المحجلين من آثار الوضوء ليست لاحد غيركم عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلنا منكم لا فقال ما أنتم الاجزاء من مائة ألف جزء من برد على الحوض قيل كم كنتم يومئذ قال سبع مائة أو ثمان مائة أخرجه أبو داود

(فصل في شرح هذه الأحاديث وذكري ما يتعلق بالحوض) قال الشيخ محي الدين النووي قال القاضي عياض أحاديث الحوض صحيحة والإيمان به فرض والتصديق به من الإيمان وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه وحديثه متواتر النقل رواه الخلائق من الصحابة فذكره مسلم من رواية ابن عمر وأبي سعيد وسهل بن سعد وحنبل بن عبد الله وعبد الله بن عمر وعائشة وأم سلمة وعقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وأبي ذر وثوبان وأنس وجابر بن سمرة ورواه غير مسلم من رواية أبي بكر

هو فوعيل من الكثرة
وهو المفرط الكثرة وقيل
هو من ربي الجنة أحلى من
العسل وأشد بياضاً من
اللبن وأبرد من الثلج وألين
من الزبد حاقته الزبد
وأوانيه من فضة وعن
ابن عباس رضي الله عنهما
هو الخير الكثير فليل له
إن ناساً يقولون هو من
في الجنة فقال هو من
الخير الكثير

الصديق وزيد بن أرقم وأبي أمامة وعبد الله بن زيد وأبي برزة وسويد بن حسيلة وعبد الله بن
 الصنابحي والبراء بن عازب وأسماء بنت أبي بكر الصديق وخولة بنت قيس وغيرهم قال الشيخ
 محي الدين ورواه البخاري ومسلم أيضا من رواية أبي هريرة ورواه غيرهما من رواية عمر بن
 الخطاب وعائذ بن عمرو وآخرين وقد جمع ذلك كله الامام الحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه
 البعث والنشور بأسانيد وطرقه المتكاثرة قلت وقد اتفقا على اخراج حديث الحوض عن
 جماعة ممن تقدم ذكرهم من الصحابة على ما سبق ذكره في الاحاديث وفيه بيان ما اتفقا عليه
 وانفرد به كل واحد منهما وانخرجا أيضا حديث الحوض عن أسماء بنت أبي بكر الصديق
 وذكرها القاضي عياض في غير الصحيحين قال القاضي عياض وفي بعض هذا
 ما يقتضي كون الحديث متواترا وأما صفة الحوض ومقداره فقد قال في رواية حوضي
 مسيرة شهر وفي رواية ما بين جنبه كما بين جربا واذرح وفي رواية كما بين ايلة وصنعاء اليمن وفي
 رواية عرضه مثل طوله ما بين عمان الى ايلة وفي رواية ان حوضي لا بعد من ايلة الى عدن
 فهذا الاختلاف في هذه الروايات في قدر الحوض ليس موجبا للاضطراب فيها لانه لم يأت
 في حديث واحد بل في احاديث مختلفة الرواة عن جماعات من الصحابة منهم وهما من النبي
 صلى الله عليه وسلم في مواطن مختلفة ضربها النبي صلى الله عليه وسلم مثالا لبعدها اقطار الحوض
 وسعته وقرب ذلك على افهام السامعين لبعدهما بين هذه البلاد المذكورة لاعلى التقدير
 الموضوع لا لتحديد بل لاعلام السامعين عظم بعد المسافة وسعة الحوض وليس في ذكر القليل
 من هذه المسافة منع من الكثير فان الكثير ثابت على ظاهره وصحت الرواية والقيل داخل
 فيه فلا معارضة ولا منافاة بينهما وكذلك القول في آنية الحوض من ان العدد المذكور في
 الاحاديث على ظاهره وانما أكثر عدد من نجوم السماء ولا مانع يمنع من ذلك اذ قد وردت
 الاحاديث الصحيحة الثابتة بذلك وكذلك القول في الواردين الى الحوض الشاربين منه
 وكثرتهم وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنتم الاجزاء من مائة ألف جزء ممن يرد الحوض لم يرد به
 الحصر بهذا العدد المذكور وانما ضربه مثلا لا كثر العدد المعروف للسامعين ويدل على هذا
 قوله صلى الله عليه وسلم من ورد شرب منه فهو ذا صريح في ان جميع الواردين يشربون وانما
 يمنع منه الذين يذاون ويمنعون الور ولا رتدادهم وتبديلهم وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 فيخرج العبد منهم فأقول رب انه من أمي فيقول ما تدرى ما أحدث بعدك وفي رواية وليرفعن
 الى رجال منكم حتى اذا أهويت الانا ولهمم اختلجوا دوني فأقول أي رب أصحابي فيقول انك
 لا تدرى ما أحدثوا بعدك ونحو هذا من الروايات المذكورة في الاحاديث السابقة وهذا مما
 اختلف العلماء في معناه وفي المراد به من هم فقيل المراد بهم المنافقون والمتردون في زمن النبي
 صلى الله عليه وسلم فيحتمل انهم اذا حشروا عرفهم النبي صلى الله عليه وسلم للسيا التي عليهم
 فيناديهم فيقال له ليس هؤلاء ممن وعدت بهم انهم قد بدلوا بعدك أي لم يكونوا على ما ظهر من
 اسلامهم وقيل المراد بهم من أسلموا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتدوا بعده في زمن أبي
 بكر الصديق وهم الذين قاتلهم على الردة وهم أصحاب مسيلة الكذاب فيناديهم النبي صلى الله
 عليه وسلم لما كان يعرفه من ايمانهم في حياته فيقال له قد ارتدوا بعدك وقيل المراد بهم أصحاب
 البدع الذين لم يخرجوا بعد عنهم عن الاسلام وأصحاب المعاصي الكبار الذين ماتوا على البوحيد
 ولم يتوبوا من بدعتهم ومعاصيهم الكبار فلي هذا القول لا يقطع لهؤلاء المطرودين عن

الحوض بالنار بل يجوز أن يذادوا عنه عقوبة لهم ثم يرجعهم الله فيدخلهم الجنة من غير عذاب
وقال أبو عمر بن عبد البر كل من أحدث في الدين كأنه وارح والرافض وسائر أصحاب الأهواء
فهو من المطرودين عن الحوض قال وكذلك الظلمة المسرفون في الجور وغمط الحق والمعلنون
بالكثرة فكل هؤلاء يخاف أن يكونوا ممن عني بهذا الحديث وقوله من شرب منه لم ينظماً أبدا
قال القاضي عياض ظاهر هذا الحديث أن الشرب منه يكون بعد الحساب والتجاة من النار
ويحتمل أن من شرب منه من هذه الأمة وقد رعبه دخوله النار لا يعذب فيها بالنظر أبداً يكون
عذابه بغير ذلك لأن ظاهر الحديث أن جميع الأمة تشرب منه إلا من ارتد وصار كافراً وقيل إن
جميع المؤمنين يأخذون كتبهم بأيامهم ثم يعذب الله من شاء من عصاتهم وقيل إنما يأخذ بيئته
الناجون منهم خاصة والشرب من الحوض مثله

شرح غريب ألفاظ الأحاديث **قوله** فيخرج العبد منهم أي ينتزع ويجذب منهم **قوله**
ما بين جنبيه كما بين جربا وذرحاً ما جرباء فجيح ثم راءسا كنة ثم بلاء موحدة ثم ألف مقصورة ووقع
عند بعض رواة البخاري فيها المدو والقصر أولى وهي قرية من الشام وأما ذرح فمزة ثم ذال
مجة ثم راء ثم حاء مهـ مهـ وهي مدينة في طرف الشام قريب من الشوبك وأما عمان فبفتح
العين وتشديد الميم بليدة بالبلقاء من أرض الشام وأما أيلة فبفتح الهمزة واسكان الياء المثناة
تحت وفتح اللام مدينة معروفة في طرف الشام على ساحل البحر متوسطة بين دمشق ومصر
بينها وبين المدينة نحو خمس عشرة فرسلة وبينها وبين مصر ثمان مراحل وإلى دمشق اثنتا
عشرة فرسلة وهي آخر الحجاز وأول الشام وأما صنعاء فهي قاعدة اليمن وأكبر مدنها وأما قيد
باليمن في الحديث لأن بدمشق موضعاً يعرف بصنعاء دمشق وقد تقدم الكلام على اختلاف
هذه المسافات والجمع بين رواياتها **قوله** يشخب فيه ميزابان هو بفتح الياء المثناة تحت وبالشين
والحاء المعجمتين أي يسيل فيه وفي الحديث الآخر يفت بفتح الياء وبالغين المجمة وكسرهما
وتشديد الناء المثناة فوق أي يفتي فيه ميزابان دفقا شديداً متتابعاً **قوله** أني لبعقر حوضي هو
بضم العين المهملة واسكان القاف وهو موقف الابل من الحوض إذا وردت له للشرب وقيل هو
مؤخر الحوض **قوله** أذود الناس أي أضرب الناس لاهل اليمن به صاى حتى يرفض عليهم
معناه أطر الناس عنه غير أهل اليمن ومعنى يرفض أي يسيل عليهم وفيه منقبة عظيمة لأهل
اليمن **قوله** أنا فرطكم على الحوض القوط بفتح القاء والراء هو الذي يتقدم على الواردين ليصلح
لهم الحياض والدلاء ونحوها من آلات الاستقاء والمعنى أنا سابقكم إلى الحوض كالمهمل **قوله**
قوله مهقاً أي بعدا وفيه دليل لمن قال أنهم أهل الردة لا يقال للمؤمن مصقيل يشفع قلب في
حديث أنس الأول دليل لمن يقول إن سورة الكوثر مدينة وهو الظاهر لقوله يبينار رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا إذا غنى اغفاه يعني نام نومة ثم رفع رأسه متبسم والله أعلم **قوله**
نمالي (فصل لربك وانحر) معناه أناسا كانوا يصلون لغير الله تعالى وينحرون لغير الله فأمر الله
نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصلي له وينحله منقر بالحرية بذلك وقيل معناه فصل لربك صلاة
العبد يوم النحر وانحرنسكك وقيل معناه فصل الصلاة المفروضة بجمع وانحرنسكك بفتح السين وقال
ابن عباس فصل لربك وانحر أي ضع يدك اليمنى على اليسرى في الصلاة عند النحر وقيل هو رفع
اليدين مع التكبير إلى النحر حكاه ابن الجوزي ومعنى الآية قد أعطيتك مالا هابة لكثرة من
خير الدارين وخصصتك بمالم أخص به أحد اغبرك فاعبرك الذي أعطاك هذا العطاء

(فصل لربك) فاعبرك
الذي أعزك بأعطائه وشرفك
وصانك من من الخلق
مرانما القومك الذين
يعبدون غير الله (وانحر)
لوجهه وباهمه إذا نحر
مخالفا لعبدة الاوثان في

النهر لما (ان شئت) أي
من أبيضك من قومك
بعضا فقتلهم (هو الابتر)
المنقطع عن كل خير لا أنت
لان كل من يولد الى يوم
القيامة من المؤمنين فهم
أولادك واعقابك وذكرك
مرفوع على المنابر وعلى
لسان كل عالم وذاكر الى
آخر الدهر يدايد كرا لله
ويتنى بذكرك ولك في
الآخرة ما لا يدخل تحت
الوصف فذلك لا يقال له
أبتراغا الابتر هو شأنك
المنسى في الدنيا والآخرة
قبل نزلت في العاص بن
وائل سمى الابتر والابتر
الذي لا عقب له وهو خبز
ان وهو فصل
سورة الكافرين ست
آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم
(قل يا أيها الكافرون)
المخاطبون كفرة مخصوصون
قد علم الله انهم لا يؤمنون
روى ان رهطاً من قريش
قالوا يا محمد هلم فاتبع ديننا
وتتبع دينك نعبد آلهتنا
سنة ونعبد الهك سنة فقال
نعم اذ الله أن أشرك به غيره
قالوا فاستم بعض آلهتنا
مصدقك ونعبد الهك فزلت
فقدنا الى المسجد الحرام
وفيه الملا من قريش
فقروا هاهنا فابسوا

الجزيل والظهير الكثير وأعزك وشرفك الى كافة الخلق ورفع منزلتك فوقهم فصل له واشكره
على انعامه عليك وانحرا البدن متقرباً اليه (ان شئت) يعني عدوك ومبغضك (هو الابتر)
يعني هو الاقل الاذل المنقطع دابره نزلت في العاص بن وائل السهمي وذلك انه رأى النبي صلى
الله عليه وسلم خارجاً من المسجد وهو داخل فالتقيا عند باب بني سهم وتحدوا وأتاس من صناديد
قريش جاوس في المسجد فلما دخل العاص قالوا له من الذي كنت تتحدث معه فقال ذلك الابتر
يعني به النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ابن لرسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وقيل
أن العاص بن وائل كان اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوه فانه رجل أبترا
لا عقب له فاذا هلك انقطع ذكره فانزل الله تعالى هذه السورة وقال ابن عباس نزلت في كعب
ابن الاشرف وجاعة من قريش وذلك انه لما قدم كعب بن الاشرف مكة قالت له قريش نحن
أهل السقاية والسدانة وأنت سيد أهل المدينة فنحن خير أم هذا الصنبور المنبت من قومك فقال
أنتم خير منه فنزلت فيه ألم تر اني الذين أو تونصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت
الآية ونزلت في الذين قالوا انه أبترا شأنك هو الابتر أي المنقطع من كل خير قولهم في الذي
صلى الله عليه وسلم هذا الصنبور وأرادوا انه فرد ليس له ولد فاذا مات انقطع ذكره شبهوه بالنخلة
المنفردة يدق أسفلها وتسمى الصنبور وقيل هي النخلة التي تخرج في أصل أخرى لم تقرس
وقيل الصنابر سمات تنبت من جذع النخلة تضربها ودواؤها ان تقطع تلك الصنابر منها فأراد
كهار مكة أن محمد صلى الله عليه وسلم بمنزلة الصنبور ينبت في جذع نخلة فاذا انقطع استراحت
النخلة فكذلك محمد اذا مات انقطع ذكره وقيل الصنبور الوحيد الضعيف الذي لا ولده ولا
عشيرة ولا ناصر من قريب ولا غريب فأكد لهم الله تعالى في ذلك ورد عليهم أشنع ورد فقال ان
شأنك يا محمد هو الابتر الضعيف الوحيد الحقير وأنت الاعز الاشرف الاعظم والله أعلم بمراده

تفسير سورة قل يا أيها الكافرون

وهي مكية وست آيات وست وعشرون كلمة وأربعة وتسعون حرفاً عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذ نزلت عدلت له بنصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون
عدلت له بربع القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له بثالث القرآن أخرجه الترمذي وقال
حديث غريب وله عن ابن عباس نحوه وقال فيه غريب ووجه كون هذه السورة تعدل
ربع القرآن أن القرآن مشتمل على الامر والنهي وكل واحد منهما يقسم الى ما يتعلق بعمل
القلوب وما يتعلق بعمل الجوارح فحصل من ذلك أربعة أقسام وهذه السورة مشتملة على
النهي عن عبادة غير الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من أفعال القلوب فكانت هذه
السورة ربع القرآن على هذا التقسيم والله سبحانه وتعالى أعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (قل يا أيها الكافرون) الى آخر السورة نزلت في رهط من قريش منهم الحرث
ابن قيس السهمي والعاص بن وائل السهمي والوليد بن المغيرة والاسود بن عبدخوت والاسود
ابن عبد المطالب بن أسد وأميمة بن خلف قالوا يا محمد هلم اتبع ديننا وتتبع دينك وشركك في
ديننا كله تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فان كان الذي جئت به خيراً كنا قد نكرناك فيه
وأخذنا حظنا منه وان كان الذي بأيدينا خيراً كنت قد شررنا في أمرنا وأخذت بحظك منه

(لا أعبد ما تعبدون) أي
 لست في حال هذه عابدا ما
 تعبدون ولا أنتم (عابدون)
 الساعة (ما أعبد) يعني الله
 (ولا أنا عابد ما عبدتم) ولا
 أعبد فيما أستقبل من
 الزمان ما عبدتم (ولا أنتم)
 فيما تستقبلون (عابدون
 ما أعبد) وذكر بلفظ ما
 لان المراد به المصفة أي
 لا أعبد الباطل ولا تعبدون
 الحق أو ذكر بلفظ ما
 ليعتبر اللفظان ولم يصح
 في الاول من وصح في الثاني
 ما يعني الذي (لكم دينكم
 ولي دين) لكم شرككم ولي
 توحيدى وبفتح الياء نافع
 وحقق وروى أن ابن
 مسعود رضى الله عنه
 دخل المسجد والى صلى
 الله عليه وسلم جالس فقال
 له نأبذ يا ابن مسعود فقرا
 قل يا أيها الكافرون ثم قال
 له في الركعة الثامنة أخلص
 فقرا قل هو الله أحد فلما
 سلم قال يا ابن مسعود سل
 تحب والله أعلم
 سورة النصر مدنية
 وهى ثلاث آيات ﴿
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (إذا) منصوب بسبح وهو
 لما يستقبل والاعلام بذلك
 قبل كونه من أعلام النبوة
 وروى أنها نزلت في أيام
 التشريق بمكة في حجة الوداع
 (جاء نصر الله والغنى) النصر

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله أن أشرك به غيره قالوا فاستلم بعض آلهتنا صدقك
 ونعبد الهك قال حتى انظر ما يأتي من ربي فأنزل الله قل يا أيها الكافرون الى آخر السورة
 فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد الحرام وفيه أولئك الملائكة من قريش فقام على
 رؤسهم ثم قرأها عليهم حتى فرغ من السورة فأيسوا منه عند ذلك وأذوه وأحجابه وقبل انهم
 لقوا العباس فقالوا يا أبا الفضل لو أن ابن أخيك استلم بعض آلهتنا لصدقناه فيما يقول ولا منا
 بالله فأتاه العباس فأخبره بقولهم فنزلت هذه السورة وقيل نزلت في أبي جهل والمسترئين
 ومن لم يؤمن منهم ومعنى ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مأمورا بتبليغ الرسالة بجميع
 ما أوحى اليه فلما قال الله تعالى قل يا أيها الكافرون أداء النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه من
 جبريل عليه السلام فكأنه صلى الله عليه وسلم قال أمرت بتبليغ جميع ما أنزل الله على وكان
 فيما نزل عليه قل يا أيها الكافرون وقيل ان النفوس تأبى سماع الكلام الغليظ الشنيع من
 النظر ولا أشنع ولا أغلظ من المخاطبة بالكفر فكأنه صلى الله عليه وسلم قال ليس هذا من
 عندي إنما هو من عند الله عز وجل وقد أنزل الله على قل يا أيها الكافرون والمخاطبون بقوله
 يا أيها الكافرون كفرة مخصوصون قد سبق في علم الله انهم لا يؤمنون (لا أعبد ما تعبدون)
 في معنى الآية قولان أحدهما انه لا يكرر فيها فيكون المعنى لا أعبد ما تعبدون لا أفعل
 في المستقبل ما تطلبونه منى من عبادة آلهتكم (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم فاعلون في
 المستقبل ما أطلبه منكم من عبادة الهى ثم قال (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي ولست في الحال
 بعابد معبودكم (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم في الحال بعابدن معبودى وقيل يحتمل ان
 يكون الاول للحال والثاني للاستقبال وقيل يصلح كل واحد منهما ان يكون للحال والاستقبال
 ولكن يختص أحدهما بالحال والثاني بالاستقبال لانه أخبر أولا عن الحال ثم أخبر ثانيا عن
 الاستقبال فيكون المعنى لا أعبد ما تعبدون في الحال ولا أنتم عابدون ما أعبد في الاستقبال
 وما معنى من أى من أعبد ويحتمل ان تكون بمعنى الذى أى الذى أعبد القول الثانى حصول
 التكرار في الآية وعلى هذا القول يقال ان التكرار يفيد التوكيد وكلما كانت الحاجة
 الى التوكيد أشد كان التكرار أحسن ولا موضع احوج الى التوكيد من هذا الموضع لان
 الكفار راجعوا النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى مما راجعوا الى التوكيد والتكرار في
 هذا الموضع لان القرآن نزل بلسان العرب وعلى مجازى خطابهم ومن مذاهبهم التكرار اراده
 التوكيد والافهام كما ان من مذاهبهم الاختصار ارادة التخفيف والايجاز وقيل تكرر الكلام
 لتكرار الوقت وذلك انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان شرك ان ندخل في دينك عاما فادخل
 في ديننا عاما فنزلت هذه السورة جوابا لهم على قولهم (لكم دينكم ولي دين) أى لكم
 كفركم ولي اخلاصى وتوحيدى والمقصود منه التهديد فهو كقوله اعملوا ما شئتم وهذه الآية
 منسوخة بآية القتال والله أعلم

﴿تفسير سورة النصر﴾

وهى مدنية وثلاث آيات وسبع عشرة كلمة وسبعة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا جاء نصر الله والفتح) يعنى فتح مكة وكانت قصة الفتح على ما ذكره محمد بن

أصبح وأصحاب الأخبار إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صالح قريش عام الحديبية اصطلموا على وضع الحرب بين الناس عشرين سنة وقيل عشرين سنة يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد صلى الله عليه وسلم وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو بكر في عهد قريش ودخلت خزاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان بينهما ثم قدم ثم أن بني بكر عدت على خزاعة وهم على ماء لهم أسفل مكة يقال له الوثير فخرج نوفل بن معاوية الأول في بني الدئل من بني بكر حين بقيت خزاعة على الوثير فاصابوا منهم رجلا ونحاوروا واقتتلوا وردت قريش بنو بكر بالسلاح وقاتل معهم من قريش من قاتل بالليل مستخفيا حتى حازوا خزاعة إلى الحرم وكان ممن أعان بني بكر من قريش على خزاعة ليلته ثمانية منهم بكر بن صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل ابن عمرو مع عبيدهم فلما انتهوا إلى الحرم قالت بنو بكر يا نوفل انقادد دخلنا إلى الهك فقال كلمة عظيمة أنه لا اله الا الله اليوم يا بني بكر أصيبوا ناركهم فلعمرى انكم لتسرقون في الحرم أفلا تصيرون ناركهم فيه قال فلما تطاها بنو بكر وقريش على خزاعة وأصابوا منهم ما أصابوا ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق بما استحلوا من خزاعة وكانوا في عقده خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان ذلك مما آهاج ففتح مكة فوقف عليه وهو في المسجد جالس بين ظهراني الناس فقال

يا رب اني ناشد محمد * خاف أيما وأيمه الا تلبدا
قد كنتم ولدا وكما والدا * ثم أسلمنا فلم ننزع يدا
فانصر هذاك الله نصر اعتدا * وادع عبدا لله يا توامددا
فيهم رسول الله قد تجردا * ان سمع خسفا وجهه تربدا
في فيلق كالبحر يجري مزبدا * ان قريشا أنخلهموك الموعدا
ونقضوا ميثاقك المؤكدا * وجعلوا لي في كداء رصدا
وزعموا ان لست أدعوا أحدا * وهم أدل وأقل عددا
هم بيتونا بالوثير هجدا * وقتلونا ناركهم وسجدا
* فانصر هذاك الله نصر أبدا *

لأعانة والاطهار على
العدو والفتح ففتح البلاد
بالمعنى نصر رسول الله
صلى الله عليه وسلم على
العرب أو على قريش وفتح
مكة أو جنس نصر الله
لأؤمنين وفتح بلاد الشرك
لهم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نصرت يا عمرو بن سالم ثم عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم عنان من السماء فقال ان هذه السحابة لشهيد بنصر بني كعب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بديل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاخبروه بما أصيب منهم وبمظاهرة قريش بنو بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين إلى مكة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس كما سمعتم بأبي سفيان قد جاء يشدد في العقد ويريد في المدد ومضى بديل بن ورقاء وأصحابه حتى لقوا أبوسفيان بعسفان قد بعثه قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشدد في العقد ويريد في المدد وقد رهبوا من الذي صنعوا فلما لقي أبوسفيان بديلا قال من أين أقبلت يا بديل وطن انه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مرت في خزاعة في هذا الساحل وفي بطن هذا الوادي قال وهل أتيت محمد اقال لا فلما راح بديل إلى مكة قال أبوسفيان لئن كان جاء المدينة لقد علف منها النوى فعمد إلى مبرك ناقته فآخذ من بعرها ففتته فرأى فيه النوى فقال احلف بالله لقد جاء بديل محمد ثم خرج أبو

سفيان حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخل على ابنته أم حبيبة بنت أبي
سفيان فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوته عنه فقال أي بنية
أرغبت بي عن هذا الفراش أم رغبت به عني فقالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأنت رجل مشرك نجس لم أحب أن تجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله
لقد أصابك يا بنية بعدى شرم ثم خرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فلم يرد عليه شيئاً
ثم ذهب إلى أبي بكر فكلمه أن يكلمه له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أنا بقاعل ثم أتى عمر
ابن الخطاب فـكلمه فقال أنا أشفع لك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوالله لو لم أجد إلا الذر
لجاهدتك به ثم خرج فدخل على علي بن أبي طالب وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعندهما الحسن بن علي غلاما يدب بين يديهما فقال يا علي انك أمس القوم رجلاً وأقربهم
منى قرابة وقد جئت في حاجة فلا أرجعن كما جئت خائبة فاشفع لي إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ويحك يا أبا سفيان لقد أرى عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر ما نستطيع
أن نكلمه فيه فالتفت إلى فاطمة وقال يا بنت محمد هل لك أن تأمرى بنيك هذا فيصير بين الناس
فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر فقالت والله ما بلغ بني أن يجير بين الناس وما يجير أحد على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا الحسن أتى أرى الأمور قد اشتدت علي فانهضني قال
والله لا أعلم شيئاً يغني عنك ولكمك سبب حتى كذابه فقم فأجبر بين الناس ثم الحق بارضك قال وترى
ذلك مغنيا عني شيئاً قال لا والله ما أظن ذلك ولكن لا أجد لك غير ذلك فقام أبو سفيان في المسجد
فقال أيها الناس اني قد أجرت بين الناس ثم ركب بعيره فأنطلق فلما قدم على قريش قالوا
ما وراءك قال جئت محمد أدفكامة فوالله ما رد علي شيئاً ثم جئت ابن أبي خفاة فلم أحد عنه
خبراً ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى القوم ثم أتيت علي بن أبي طالب فوجدته ألين القوم
وقد أشار على بشي صنعته فوالله ما أدري هل يغني ذلك شيئاً أم لا قالوا وما ذاك قال أمرني أن
أجبر بين الناس ففعلت قالوا فهل أجاز ذلك محمد قال لا قالوا ويلك والله ما زاد علي أن لعب بك فما
يغني عنك ما قلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس
بالجهاز وأمر أهله أن يجزوه فدخل أبو بكر على ابنته عائشة وهي تصلح بعض جهاز رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أي بنية أمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تجهزوه قالت نعم قال
فأين تريه يريد قالت لا والله ما أدري ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس أنه سائر إلى
مكة وأمرهم بالجهد والنهي وقال اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغتها في بلادها
فجهز الناس وكتب عاتب بن أبي بلتعة كتاباً إلى قريش يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت قصته في تفسير سورة الممتحنة ثم مضى رسول الله صلى الله عليه
وسلم لسفروه واستخف على المدينة أبا رهم كلثوم بن حصين بن عتبة بن خلف النخاري وخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم عامداً إلى مكة لعشرتين من رمضان سنة ثمان من الهجرة فصام
النبي صلى الله عليه وسلم وصام الناس معه حتى إذا كان بالكديدين عسفان وأبج أفطر ثم مضى
حتى نزل بجر الظهـران في عشرة آلاف من المسلمين ولم يتخلف من الانصار والمهاجرين
عنه أحد فلما نزل بجر الظهران وقد عمت الأخبار عن قريش ولا يأتهم خبر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا يدرون ما هو فاعل خرج في تلك الليلة إلى أوس سفيان بن حرب

وحكيم بن خزام وبديل بن ورقاء يتجسسون الاخبار وينظرون هل يجدون خبراً أو يسمعون به وقد كان العباس بن عبد المطلب لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض الطريق قال ابن هشام لقيه بالجحفة مهاجراً بهيماله وقد كان قبل ذلك مقيمًا بمكة على سقايته ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنده راض فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظهران قال العباس بن عبد المطلب ليلاً نذوا صباح قریش والله لئن دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة قبل ان يأتوه فيستأمنوه انه الهلاك لقریش الى آخر الدهر قال جلست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء فخرجت عليا حتى جئت الراكع لعمري أجد حطاباً أو صاحب لبن أو ذا حاجة يدخل مكة فيضربهم بكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا اليه فيستأمنوه قبل ان يدخلها عنوة قال العباس فوالله اني لاسير عليها والنفس ما خرجت له اذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء وهما يتراجعا وأبو سفيان يقول ما رأيت كالليلة تيرانا قط فقال بديل هذه والله تيران خراعة جشنة الحرب فقال أبو سفيان خراعة أذل وأقل من ان تكون هذه تيرانا فعرفت صوته فقلت يا أبا حنظلة فعرف صوتي فقال يا أبو الفضل فقلت نعم قال مالك وذاك أبي وأمي قلت ويحك يا أبا سفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء عجمًا لا قبل لكم به بعشرة آلاف من المسلمين قال وما الخيلة قلت والله لئن ظفرت بك ليضربك عنقك فاركب عجز هذه البغلة حتى آتي بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمنه لك فردني ورجع صاحبا فخرجت أركض به على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما مررت بنار من نيران المسلمين ينظرون الى ويقولون عم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال من هذا فقال الى فلما رأى أبا سفيان على عجز البغلة قال أبو سفيان عدو الله الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشتد نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعت البغلة فسبقتة كانتسقى الدابة البطيئة الرجل البطيء فقال فاقصمت عن البغلة سر يعا فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال يا رسول الله هذا عدو الله أبو سفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعني اضرب عنقه قال فقلت يا رسول الله اني قد أجرته ثم جلست الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذت برأسه وقلت والله لا ينجيك الليلة احد دوني فلما أكثر عمر في شأنه قلت مهلا يا عمر فوالله ما تصنع هذا الا أنه رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني عدي بن كعب ما قلت هذا فقال مهلا يا عباس فوالله لا سلامك يوم أسلمت كان أحب الي من اسلام الخطاب لو أسلم وما ذاك الا لاني أعلم ان اسلامك كان أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب لو أسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب به يا عباس الى رحلك فاذا أصبحت فأتني به قال فذهبت به الى رحلي فبات عندي فلما أصبح غدوت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك ان تعلم ان لا اله الا الله وانى رسول الله قال باني أنت وأمي ما أحلك وأكرمك وأوصلك والله لقد ظننت ان لو كان مع الله غيره لقد أغنى عنى شيئا بعد قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك ان تعلم انى رسول الله قال باني أنت وأمي ما أحلك وأكرمك وأوصلك أما هذه فان في النفس منها حتى الا ن شيئا فقال العباس ويحك أسلم وأشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله قبل ان تضرب عنقك فتشهد شهادة الحق وأسلم قال العباس فقلت يا رسول الله ان أبا سفيان هذا رجل يحب الفخر فاجعل له شيئا قال نعم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن

دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب لينصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباس احبسه
 بمضيق الوادي عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله قال فخرجت به حيث أمرني رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان احبسه قال وهرت به القبائل على راياتها كلها هربت به قبيلة قال من هؤلاء
 يا عباس فاقول سليم فيقول مالي واسلم ثم القبيلة فيقول من هؤلاء فاقول هزينة فيقول مالي
 ولزينة حتى نفدت القبائل لا رقبيلة الا سألني عنها فاذا أخبرته عنها فيقول مالي ولبي فلان
 حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبه الخضراء وانما قيل لها الخضراء لكثرة الحديد
 وظهوره فيها وفيها المهاجرون والانصار لا يرى منهم الا الحديد فقال سبحانه الله من
 هؤلاء يا عباس قلت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والانصار قال مالا احد
 بهؤلاء من قبل ولا طاقة والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أختك عظيما قلت ويحك انها النبوة
 قال نعم اذا قلت الحق الا ان يقومك فذرهم فخرج سريعا حتى أتى مكة فصرخ في المسجد
 بأعلى صوته يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به قالوا فقه قال من دخل دار أبي
 سفيان فهو آمن قالوا ويحك وما تعني عنادك قال من دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق عليه
 بابه فهو آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد فقال وجاء حكيم بن خزام وبديل بن ورقاء
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلما وباعاه فلما بايعاه بعثهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بين يديه الى قريش يدعوهم الى الاسلام واما خرج حكيم بن خزام وبديل بن ورقاء من عند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدين الى مكة بعث في أثرهما الزبير وأعطاه رايته وأمره
 على خيل المهاجرين والانصار وأمره ان يركز رايته بأعلى مكة بالحجون وقال لا تبرح حيث
 أمرتك ان تر كز رايتي حتى آتيك ثم أت رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى دى طوى
 وقف على راحلته معتبرا بشقة عليه برد حبرة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضع رأسه
 تواضعا لله عز وجل حبر رأى ما أكرمه به من الفتح حتى ان عثمان ليكاد يس واسطة الرحل ثم
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وضرب قبته بأعلى مكة وأمر خالد بن الوليد فمين أسلم
 من قصاعة وبني سليم ان يدخلوا من أسفل مكة وبها بنو بكر وقد استمقرتهم قريش وبنو
 الحارث بن عبد مناف ومن كان من الاحابيش أمرتهم قريش أن يكونوا بأسفل مكة وأن
 صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو كانوا قد جمعوا ناسا بانخدمهم ليقاتلوا
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم لخالد والزبير حين بعثهما لانتقام الا من قاتلكما وأمر سعد بن
 عبادة أن يدخل في بعض الناس من كدى فقال سعد حين توجه داخل اليوم يوم الجمعة اليوم
 يوم تستحل الحرمة فسمعها رجل من المهاجرين قبل هو عمر بن الخطاب فقال لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم اسمع ما قال سعد بن عبادة وما نأمن ان يكون له في قريش صولة فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم لعلي بن أبي طالب أدركه بهذه الراية وكن أنت الذي تدخل بها فلم يكن بأعلى مكة من
 قبل الزبير فقال وأما خالد بن الوليد فقدم على قريش وبني بكر والاحابيش بأسفل مكة فقاتلهم
 فهزمهم الله ولم يكن بمكة قتال غير ذلك وقبل من المشركين اثنا عشر رجلا وثلاثة عشر رجلا ولم
 يقتل من المسلمين الا رجل من جهينة يقال له سلمة بن المبلع من خيل خالد بن الوليد ورجلان
 يقال لهما كرز بن جابر وخنيس بن خالد بن الوليد شدا ولسا كاطر يقا غير طريقه وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد عهد الى أمرائه من المسلمين حين أمرهم ان يدخلوا مكة ان لا يقاتلوا الا
 من قاتلهم الا نفر منهم سمعهم أمر بقتلهم وان وجدوا تحت استار الكعبة منهم عبد الله بن سعد

ابن أبي سرح وانما أمر بقتله لانه كان قد أسلم فان ربه مشركا فقرر الى عثمان فهو كان أخاه من الرضاعة
فغيبه حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان اطمأن أهل مكة فاستأمنه له وعبد الله بن
خطل رجل من بني عجم بن طالب وانما أمر بقتله لانه كان مسلما فبعثه رسول الله صلى الله عليه
وسلم مصدقا وكان له مولى يخدمه وكان مسلما فنزل منزلا وأمر المولى ان يذبح له تيسا ويصنع له
طعاما ونام فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكان له قينتان تغنيان به جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بقتله مامعه والحويرث بن نقيد بن وهب وكان ممن يؤذيه بمكة
ومقيس بن صبابه وانما أمر بقتله لقتله الانصاري الذي قتل أخاه خطأ ورجوعه الى قريش
من تدا وسارة مولاة ابني عبد المطالب وكانت ممن يؤذيه بمكة وعكرمة بن أبي جهل فأما عكرمة
فهرب الى اليمن وأسلمت أمر أنه أم حكيم بنت الحرث بن هشام فاستأمنت له رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأمنه فخرجت في طلبه حتى أتته به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما عبد الله بن
خطل فقتله سعيد بن حريث المخزومي وأبو برزة الاسلمي اشتركا في دمه وأما مقيس بن صبابه
فقتله غيلة بن عبد الله رجل من قومه وأما قينتا ابن خطل فقتلت احدهما وهربت الاخرى
حتى استئمن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنها وأما سارة فتغيبت حتى استئمن لها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنها فعاشرت حتى أوطأها رجل من الناس فرسأله في زمن
عمر بن الخطاب بالابطح فقتلها وأما الحويرث بن نقيد فقتله علي بن أبي طالب قالت أم هانئ لما نزل
رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة فرأى رجلا من أحباي من بني مخزوم وكانت عند
هبيرة بن أبي وهب المخزومي قالت فدخل علي بن أبي طالب أخي فقال والله لا تقتلنهما
فأغلقت عليهما باب بيتي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة فوجدته يغتسل
من جفنة وان فيها الاثر الجين وفاطمة ابنته تستر به بثوبه فلما اغتسل أخذ ثوبه فتوشع به ثم
صلى ثم ان رصكمات الضحى ثم اصرف الى فقال مرحبا وأهلا بأما هانئ ما جاء بك
فأخبرته خبر الرجلين وخبر علي بن أبي طالب فقال قد أجرتنا من أجرت وأمننا من أمنت فلا
نقتلهما ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج لما اطمأن الناس حتى جاء البيت فطاف به
سبع على راحته يستلم الركن بمحس في يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة وأخذ منه
مفتاح الكعبة ففتحت له فدخلها فوجد فيها احامسة من عبيدان فكسرهما بيده ثم طرحهما
ثم وقف على باب الكعبة وقد استكف له الناس في المسجد فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له
صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده الا كل مأثرة أودم وأومال يدعي فهي تحت قدمي
هاتين الاسدانة البيت وسقاية الحاج الا وقتل الخطا شبه العمدة بالسوط والمصافقية الدية
مغلظة مائة من الابل أربعون منها خلفه في بطونها أولادها يامعشر قريش ان الله قد أذهب
عنكم نخوة الجاهلية وتعظيمها بالآباء الناس من آدم وآدم من تراب ثم تلا هذه الآية يا أيها
الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى الآية ثم قال يامعشر قريش ما ترون في فاعل فيكم قالوا أخيرا
أخ كريم وابن أخ كريم قال فاذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقههم رسول الله صلى الله عليه وسلم في
المسجد وقد كان الله أمكنه منهم عنوة فبذلك سموا أهل مكة الطلقاء ثم جلس رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقام اليه علي بن أبي طالب ومفتاح الكعبة بيده فقال يا رسول الله اجعل لنا بين الحجابة
والسقاية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين عثمان بن طلحة فدعى له فقال هالك معتاحك
يا عثمان اليوم يوم وفاه وبر قال واجتمع الناس للبيعة فجلس اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

على الصفا وغيره من الخطاب أسفل منه يأخذ على الناس فيمأيعونه على السمع والطاعة فيما
استطاعوا فلما فرغ من بيعه الرجال بإربع الفساء قال عروة بن الزبير خرج صفوان بن أمية يريد
جدة ليركب منها إلى اليمن فقال حمير بن وهب الجعفي يا رسول الله ان صفوان ابن أمية سيد قومي
قد خرج هارباً منك ليقذف بنفسه في البحر فأمناه يا رسول الله فقال هو آمن قال يا رسول الله
اعطني شيئاً يعرف به أمانك فأعطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عمامته التي دخل بها مكة
فخرج بها حمير حتى أدركه بجدة وهو يريد ان يركب البحر فقال يا صفوان فدالك أبي وأمي اذكرك
الله في نفسك ان تهلكها فهذا أمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جئتكم به فقال ويلك اغرب عني
لا تسكاهني قال فدالك أبي وأمي أفضل الناس وأبر الناس وأحلم الناس وخير الناس ابن عمك
عز من عزك وشرفه شرفك ومالكه ملكك قال اني أخافه على نفسي قال هو أحلم من ذلك وأكرم
فرجع به معه حتى وقف به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان ان هذا يزعم انك
أمنتني قال صدق قال فاجعلني في ذلك بالخيار شهرين قال أنت بالخيار أربعة أشهر قال ابن هشام
وبلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة ودخلها قام على الصفا يدعو وقد أحذقت به
الانصار فقالوا ايمانيهم أم ترون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتح الله عليه مكة أرضه
وبلاده يقيم بها فلما فرغ من دعائه قال ماذا ائتم قالوا لا شيء يا رسول الله فلم يزل بهم حتى أخبروه
فقال النبي صلى الله عليه وسلم معاذ الله المحيا محياكم والممات مماتكم قال ابن اسحق وكان جميع
من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة آلاف وكان فتح مكة لثلاثين ليلة بقيت من رمضان سنة ثمان
وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بعد فتحها خمسة عشر ليلة يقصر الصلاة ثم خرج الى
هوازن وثقف وقد نزلوا احبنا (ق) عن أبي هريرة ان خراة قتلوا رجلاً من بني ليث عام الفتح
بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال ان
الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين الا وانهم لم يتحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد
من بعدى الا وانما أجلي ساعة من نهار الا وانها ساعتي هذه فلا يغفر صيدها ولا يتحلل خلاها
ولا يطعم شوكها ولا تحل ساقطها الا لمنشد ومن قتل له قتيلاً فهو بخير النظرين اما ان يقتدى
واما ان يقيده فقال العباس الا الاذخر فانا نجعله لقمورنا وبيوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الا الاذخر فقام أبو شاة رجل من أهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اكتبوا لي شاة قال الا وراعي يعني الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأما التفسير فقول تعالى اذا جاء نصر الله يعني اذا جاءك يا محمد نصر الله ومعونته
على من عاداك وهم قريش ومعنى مجي النصر ان جميع الامور مرتبطة باوقاتها يستفصل
تقدمها عن وقتها أو تأخرها عنه فاذا جاء ذلك الوقت المعين حضر معه ذلك الامر المقدور فلهذا
المعنى قال اذا جاء نصر الله والفتح يعني فتح مكة في قول جمهور المفسرين وقيل هو جنس نصر الله
المؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم على الاطلاق والفرق بين النصر والفتح ان النصر هو الاعانة
والاظهار على الاعداء وهو تحصيل المطالب وهو كالمسبب للفتح فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف
عليه الفتح وقيل النصر هو كمال الدين واطهاره والفتح هو الاقبال الذي هو تمام العمة
(ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا) يعني زمر او اسال القليلة بأسرها والقوم باجمعهم
من غير قتال قال الحسن لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قالت العرب بعضهم البعض
اد اظفر الله محمد اباهل الحرم وكان قد اجارهم من أصحاب القيس فليس لكم به يدان فكانوا

(ورأيت الناس يدخلون)
هو حال من الناس على ان
رأيت بمعنى ابصرت أو
عرفت أو مقعول نان على
انه بمعنى علمت (في دين
الله افواجا) هو حال من فاعل
يدخلون وجواب اذا فصح
أى اذا جاء نصر الله اياك
على من ناولك وفتح البلاد
ورأيت أهل اليمن يدخلون
في ملة الاسلام جماعات
كثيرة بعدما كانوا يدخلون
فيه واحداً واحداً واثنين
اثنين

يدخلون في دين الله أفواجا بعد ان كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين وقيل ايراد الناموس
أهل اليمن (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاكم أهل اليمن هم أضعف
قلوباً وأرق أفئدة الايمان يمان والحكمة يمانية ودين الله هو الاسلام واصله اليه تشير يفا
وتعظيمه كبيت الله وناقة الله قوله (فسبح بحمدي ربك واستغفرك انه كان تواباً) يعني فانك حينئذ
لاحق به (ق) عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع اشياخ يدور فقال بعضهم لم يدخل هذا
الفتي معنا ولنا ابناء مثله فقال انه من قد علمت قال فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم قال وما رأيت
انه كان دعاني يومئذ الا ليربهم قال ما تقولون في قول الله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم
السورة فقال بعضهم أمرنا ان نحمد الله ونستغفرك اذا نصرنا وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل
شيأ فقال لي ا كذلك تقول يا ابن عباس قال قلت لا قال فها هو قلت هو أجل رسول الله صلى الله
عليه وسلم اعلمه فقال اذا جاء نصر الله والفتح فذلك علامة أجلك فسبح بحمدي ربك واستغفرك
انه كان تواباً قال عمر ما علم منها الا ما تعلم (ق) عن عائشة قالت ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة بعد ان أنزلت عليه اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيسبح بحمدي ربنا وبحمدك اللهم
اغفر لي وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده
سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي يأول القرآن وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكثر القول من سبحان الله وبحمده استغفر الله وأتوب اليه وقال أحبرني في
أني ساري علامة في أمي فاذا رأيتها أكثرت من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب
اليه فقد رآها اذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح
بحمدي ربك واستغفرك انه كان تواباً قال ابن عباس لما نزلت هذه السورة علم النبي صلى الله عليه
وسلم انه نعت اليه نفسه وقال الحسن اعلم انه قد اقترب أجله فامر بالتسبيح والتوبة ليختم بالزيادة
في العمل الصالح قيل عاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة سنين وقيل في معنى
السورة اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فاشتغل أنت بالتسبيح
والتمجيد والاستغفار فلا شغل بمذه الطاعة بصير سبيل المنزلة درجاتك في الدنيا والآخرة وفي
معنى التسبيح وجهان أحدهما نزهة ربك عما لا يليق بجلاله ثم أحده والثاني فصل ربك لان
التسبيح جزء من أجزاء الصلاة ثم قيل عني به صلاة الشكر وهو ما صلاه رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم فتح مكة ثمان ركعات وقيل هي صلاة الضحى وفي الآية دليل على فضيلة التسبيح
والتحميد حيث جعل ذلك كافياً في أداء ما واجب عليه من شكر نعمة النصر والفتح فان قلت
ما معنى هذا الاستغفار وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قلت انه تعبده الله بذلك ليقترن به
غيره اذ لا يامن كل واحد من نقص يقع في عبادته واجتهاده فعبه تنبيه على ان النبي صلى الله عليه
وسلم مع عصمته وشدة اجتهاده ما كان يستغني عن الاستغفار فكيف عن هودونه وقيل هو من
ترك الفضل والاولى لا عن ذنب صدر منه صلى الله عليه وسلم وعلى قول من جوز الصغائر على
الانبياء يكون المعنى واستغفرك لماعسى ان يكون قد وقع من تلك الامور منه وقيل المراد منه
الاستغفار لذنوب أمته وهذا طاهر لان الله تعالى أمره بذلك في قوله واستغفرك لذنبك وللمؤمنين
والمؤمنات والله سبحانه وتعالى اعلم

(فسبح بحمدي ربك) فقل
سبحان الله حامدا له أو فصل
له (واستغفرك) تواضعا
وهضما للنفس أو دم على
الاستغفار (انه كان) ولم يزل
(تواباً) التواب الكثير
القبول للتوبة وفي صفة
العباد الكثير الفعل للتوبة
ويروى ان عمر رضى الله
عنه لما سمعها بكى وقال
الكامل دليل الزوال وعاش
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد هاستين والله اعلم
سورة أبي لخب مكية
وهي خمس آيات

تفسير سورة أبي لخب

وهي مكية وخمس آيات وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم (تبت يدا أبي لهب) التباب الهلاك ومنه قولهم اشابه أم تابه أي هالكه من الهرم والمعنى هلكت يده لانه فيما روى أخذ حجر اليرى به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وتب) وهلك كله أو جعلت يده هالكين والمراد هلاك جملته كقوله بما قدمت يداك ومعنى تب وكان ذلك وحصل كقوله جزاني جزاء الله شريكه * جزاء السكالب العاوبات وقد فصل وقد أتت عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وقد تب روى انه لما نزل وأنذر عشرين من الأقربين رقى الصفا وقال يا صبا حاه فاستجمع اليه الناس من كل أوب فقال عليه الصلاة والسلام ٥٠٩ يا بني عبد المطلب يا بني فهران أخبرتك

ان بسفح هذا الجبل خيلا
اكنتم مصدق قائلوا نعم قال
فاني نذير لكم بين يدي
الساعة فقال أبو لهب تبالك
ألهذا دعوتنا فنزلت وأنها
كناء والتكنية تكريمة
لا شتاره بهادون الاسم
أول كراهة اسمه فاسمه
عبد العزى أولان ماله
الى نار ذات لهب فوافقت
حاله كفته أي لهب مكي
(ما أغنى عنه ماله) مالنفي
(وما كسب) مرفوع وما
موصولة أو مصدرية أي
ومكسوبه أو وكسبه أي
لم ينفعه ماله الذي ورثه من
أبيه والذي كسبه بنفسه
أو ماله النال والطارف
وعن ابن عباس رضي الله
عنهما ما كسب ولده وروى
انه كان يقول ان كان
ما يقول ابن أخي حقا فانا
أقتدى منه نفسى بما
ولدى (سبيلى نارا)
سيدخل سيدلى البرجى
عن أبي بكر والسين للوعيد
أي هو كائن لا محالة وان
تراخى وقته (دات لهب)

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (تبت يدا أبي لهب) (ق) عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشرين من الأقربين صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا ونادى يا بني فهران يا بني عدى لبطون من قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم يسد طع أرسل رسولا لينظر ما هو فجاء أبو لهب وقرش فقال أرايتكم لو أخبرتكم ان خيالا بالوادي تريد ان تغير عليكم أكنتم مصدق قائلوا نعم ما جربنا عليك الا صدقا قال فاني لكم نذير بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك سائر اليوم ألهذا جعنتما فنزلت تبت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسب وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى البطحاء فصعد الجبل فنادى يا صبا حاه فاجتمعت عليه قريش الحديث وذكر نحوه ومعنى تبت خابت وخسرت والنباب هو الخسار المفضى الى الهلاك والمراد من اليد صاحبا وجملة يده وذلك على عادة العرب في التعبير ببعض الشيء عن كله وجميعه وقيل امرى النبي صلى الله عليه وسلم بحجر فأدى عقبه فلهذا ذكرت اليدوان كان المراد جملة البدن فهو كقولهم خسرت يده وكسبت يده فاصيقت الاعداء الى اليدوان لهب هو عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم عم النبي صلى الله عليه وسلم وكى بأبي لهب لحسنه واشراق وجهه فان قلت لم كناه وفي التكنية تشريف وتكرمة قلت فيه وجوه أحدها انه كان مشهرا بالكسبية دون الاسم فلود كره باسمه لم يعرف الثاني انه كان اسمه عبد العزى فعدل عنه الى التكنية لمافيه من الشرك الثالث انه لما كان من أهل النار وما له الى النار والواردات لهب وافقت حاله كنيته وكان جديرا بان يذكر بها (وتب) قيل الاول أخرج مخرج الدعاء عليه والثاني أخرج مخرج الخبر كما يقال أهلكه الله وقد هلك وقبل تبت يدا أبي لهب يعنى ماله وملكه كما يقال فلان قليل ذات اليد يعنون به المال وتب يعنى نفسه أي وقد أهلكت نفسه (ما أغنى عنه ماله وما كسب) قال ابن مسعود لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرباه الى الله تعالى قال أبو لهب ان كان ما تقول يا ابن أخي حقا فانا أقتدى نفسى بمالى وولدى فاترل الله تعالى ما أغنى عنه ماله أي شئ يعنى عنه ماله أي ما يدفع عنه عذاب الله وما كسب يعنى من المال وكان صاحب مواش أي ما جمع من المال أو ما كسب من المال أي ربح بعد رأس ماله وقبل وما كسب يعنى ولده لان ولد الانسان من كسبه كما جاء في الحديث ان أطيب ما أكلتم من كسبكم وان أولادكم من كسبكم أخرجه الترمذى ثم أوعده بالنار فقال تعالى (سبيلى نارادات لهب) أي نار اتلتهب عليه (وامرأته) يعنى أم جميل بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان بن حرب عمه معاوية بن أبي سفيان وكانت في نهاية العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (جماله الخطب)

توقد (وامرأته) هي أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان (جماله الخطب) كانت تحمل خزمة من الشوك والحسل فتنترها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت تمشي بالميمه فتشعل نار العداوة بين الناس ونصب عاصم جملة الخطب على الشتم وانا احب هذه القراءة وقد توسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجميل من أحببتم أم جميل وعلى هذا يسوغ الوقف على امرأته لانها عطف على الضمير في سبيلى أي سبيلى هو وامرأته والتقدير أعنى جملة الخطب وغيره ورفع جملة الخطب على انها خبر وامرأته أو هي جملة

قبل كانت تحمل الشوك والحسك والعضاء بالليل فتطرحه في حطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتؤذيهم بذلك وهي رواية عن ابن عباس فان قلت انها كانت من بيت العز والشرف فكيف يليق بها حمل الحطب قلت يحملونها كانت مع كثرة ما لها وشرفها في نهاية الجبل والخسة فكان يحملها يحملها على حمل الحطب بنفسها ويحملونها كانت تفعل ذلك لشدة عداوتهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ترى انها تستعين في ذلك بأحد بل تفعله هي بنفسها وقيل كانت تمشي بالقيمة وتمقل الحديث وتلقي العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد النار الحطب يقال فلان يحطب على فلان اذا كان يغري به وقيل جباله الخطايا والاثام التي حملتها في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانها كانت كالخطب في مصيرها الى النار (في جيدها) أي عنقها (حبل من مسد) قال ابن عباس سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون ساثرها في عنقها فتلت من حديد فتلا محكما وقيل هو حبل من ليف وذلك الحبل هو الذي كانت تحتطب به فيبينها هي ذات يوم حامله الخزمية أعييت فقعدت على حجر تستريح أناها ملك فخبذها من خلفها فاهلكها وقيل هو حبل من شجر ينبت باليمن يقال له المسد وقيل فلادة من ودع وقيل كانت لها خزرات في عنقها وقيل كانت لها فلادة فاخرة قالت لا نعقها في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم

تفسير سورة الاخلاص

وهي مكية وقبل مدينة وهي أربع آيات وخمس عشرة كلمة وسبعة وأربعون حرفا
 ﴿فصل في فضلها﴾ (خ) عن أبي سعيد الخدري ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد يردداه فلما أصبح جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقاه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحضر أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة فشق ذلك عليهم فقالوا أينما يطبق ذلك يارسول الله فقال قل هو الله أحد الله الصمد ثلث القرآن (م) عن أبي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله جزا القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءا من القرآن (م) عن أبي هريرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله أحد الله الصمد حتى ختمها وقد كرر العلماء رضي الله عنهم في كونه صلى الله عليه وسلم جعل سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن أقوالا مناسبة متقاربة فقيه ل ان القرآن العزيز لا يمد وثلاثة أقسام وهي الارشاد الى معرفة ذات الله تعالى وتقديسه أو صفاته وأسمائه أو معرفة أفعاله وسنته مع عباده ولما اشتملت سورة الاخلاص على أحدهذه الاقسام الثلاثة وهو التقديس وانها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلت القرآن لان منتهى التقديس في ان يكون واحد في ثلاثة أمور لا يكون حاصلاته من هو من نوعه وشبهه ودل عليه قوله لم يلد ولا يكون حاصله من هو نظيره وشبهه ودل عليه قوله ولم يولد ولا يكون أحد في درجته وان لم يكن أصلا ولا فرعاً منه ودل عليه قوله ولم يكن له كفوا أحد ويجمع ذلك كله قوله قل هو الله أحد وجملته وتعصبه هو قولك لا اله الا الله فهذا سر من أسرار القرآن المجيد الذي لا تنتهي أسرارها ولا تنقضي عجائبه وقال الامام نضر الدين الرازي لعل الغرض منه ان يكون المقصود الاشرف في جميع الشرائع والعبادات معرفة ذات الله جل جلاله وتعالى علاؤه وثناؤه ومعرفة

(في جيدها حبل من مسد)
 حال أو خبر آخر والمسد الذي
 قتل من الحبال قتلا شديدا
 من ليف كان أو جلد أو غيرها
 والمعنى في جيدها حبل
 مما مسد من الحبال وانها
 تحمل تلك الخزمية من
 الشوك وتربطها في جيدها
 كما يفعل الخطاؤون تحقيقا
 لها وتصويرها بصورة
 بعض الخطايان ليتجنز
 من ذلك ويجمع بعلمها
 وهما في بيت العز والشرف
 وفي منصب الثروة والجدّة
 والله أعلم

سورة الاخلاص أربع
 آيات مكية عند الجمهور
 وقبل مدينة عند أهل
 البصرة

بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله أحد هو صمد الشان والله أحد هو الشان كقولك هو زيد منطلق كانه قبل الشان هذا وهو ان الله واحد لا ثاني له وحمل هو الزم على الابتداء والخبر هو الجملة ولا يحتاج الى الرجوع لانه في حكم المفعول في قولك زيد غلامك في انه هو المبتدأ في المعنى وذلك ان قوله الله أحد هو الشان الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيد أبو منطلق فان زيد والجملة يدلان على معنيين مختلفين فلا بد مما يصل بينهما من اسماء ابن عباس رضي الله عنهما قالت قرئ يا محمد صف لنا ربك الذي تدعوننا اليه فترلت يعني الذي سألتوني وصفه هو الله تعالى وعلى هذا أحد ٥١١ خبر مبتدأ محذوف أي هو أحد وهو

بمعنى واحد وأصله واحد فقلبت الواو همزة وقوعها طرفاً والدليل على انه واحد من جهة العقل ان الواحد اما ان يكون في تدبير العالم وتخليقه كافياً ولا فان كان كافياً كان الآخر ضائعاً غير محتاج اليه وذلك نقص والنقص لا يكون لها وان لم يكن كافياً فهو ناقص ولان العقل يقتضي احتياج المفعول الى فاعل والفاعل الواحد كاف وما وراء الواحد فليس عدداً ولي من عدد في معنى ذلك الى وجود عدد لانهاية لها وذا محال فالقول بوجود الهين محال ولان أحدهما اما ان يقدر على ان يستر شيأ من أفعاله عن الآخر أو لا يقدر فان قدر لم يكن المستور عنه جاهلاً وان لم يقدر لم يكن كونه عاجراً ولا نالو فرضنا معدوماً ممكن الوجود فان لم يقدر واحد منهما على إيجاد الآخر كان كل واحد منهما عاجزاً والعاجز لا يكون الها وان

صفاته ومعرفة أفعاله وهذه السورة مشتملة على معرفة ذات الله تعالى فلهذا كانت هذه السورة معادلة لثلث القرآن وقال الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله قيل معناه ان القرآن على ثلاثة انحاء قصص وأحكام وصفات الله تعالى وقول هو الله أحد متضمنة للصفات فهي ثلث القرآن وخزمن ثلاثة أجزاء وقيل معناه ان ثواب قراءتها يتضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف قوله يتقارن بها يقال استقلت الشيء وتقلله وتقالله أي عدته قليلاً في بابه وتطرت اليه بعين القلة قيل سميت قل هو الله أحد سورة الاخلاص لانها خلاصة الله تعالى في صفته أولان قارئها قد أخلص لله التوحيد ومن فوائد هذه السورة ان الاشتغال بقراءتها يغني عن الاشتغال بالله ولازمة الاعراض عما سوى الله تعالى وهي متضمنة تنزيه الله تعالى وبرائه عن كل ما يليق به لانها مع قصرها جامعة لصفات الاحدية والصدقية والقدسية وعدم النظير عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله أحد محبت عنه ذنوب خمسين سنة الا ان يكون عليه دين وفي رواية عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أراد أن ينام على فراشه فنام على جنبه فقرأ قل هو الله أحد مائة مرة فاذا كان يوم القيامة يقول الرب جل جلاله يا عبدي ادخل عن يمينك الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب * وعنه أن رجلاً قال يا رسول الله اني أحب هذه السورة قل هو الله أحد قال حبك اياها أدخل الجنة أخرجه الترمذي عن أبي هريرة قال أقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد الحمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (قل هو الله أحد) عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم انسب لنا ربك فانزل الله قل هو الله أحد الله الصمد الذي لم يلد ولم يولد لانه ليس شيء يولد الاسميوت وليس شيء يموت الاسميوت وان الله لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفواً أحد قال لم يكن له شبه ولا عدل وليس كمثل شيء أخرجه الترمذي وقال وقد روى عن أبي العباس ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر آلهتهم فقالوا انسب لنا ربك فاتاه جبريل بهذه السورة قل هو الله أحد وذ كونه ولم يد كرفبه عن أبي بن كعب وهذا أصح وقال ابن عباس ان عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر الام تدعوننا يا محمد قال الى الله قال صفه لما آمن ذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب فترلت هذه السورة وأهلك الله أربد

قدر أحدهما دون الآخر فالآخر لا يكون الها وان قدر اجمعاً فاما أن يوحدها بالثبوت او فيكون كل واحد منهما محتاجاً الى اعانة الآخر فيكون كل واحد منهما عاجزاً وان قدر كل واحد منهما على إيجاد الآخر بالاسقلال فاذا أوجده أحدهما فاما ان يبقى الثاني قادر عليه وهو محال وان لم يبقى فيمتد يكون الاول من بلا قدرة الثاني فيكون عاجزاً ومقدور تحت تصرفه فلا يكون الها فان قلت الواحد ادأ أوجد مقدور نفسه فقد زالت قدرته فيلزم ان يكون هذا الواحد قد جعل نفسه عاجزاً قلنا الواحد ادأ أوجد مقدور نفسه فقد نفذت قدرته ومن نفذت قدرته لا يكون عاجزاً واما الشريك فما نفذت قدرته بل زالت قدرته بسبب قدرة الآخر فكان ذلك تهيؤاً

بالصاعقة وعامر بالطاعون وقد تقدم ذكرهما في سورة العنكبوت فليس جاء ناس من أخبار
 اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك لعلمنا تو من بك فان الله تعالى أنزل
 نعمته في التوراة فأخبرنا من أي شيء هو وهل يأكل ويشرب وعن روث الربوبية ولن
 يورثها فانزل الله هذه السورة قل هو الله أحد يعني الذي سألتموني عنه هو الله الواحد في
 الألوهية والربوبية الموصوف بصفات الكمال والعظمة المنفرد عن الشبيه والمثل والنظير
 وقيل لا يوصف أحد بالأحادية غير الله تعالى فلا يقال رجل أحد أو درهم أحد بل أحد
 صفة من صفات الله تعالى استأثر بها فلا يشرك فيها أحد والفرق بين الواحد والأحد ان
 الواحد يدخل في الأحد ولا ينعكس وقيل ان الواحد يستعمل في الإتيان والاحتياج في
 النفي تقول في الإتيان رأيت رجلا واحدا وفي النفي ما رأيت أحد اقتضد العموم وقيل
 الواحد هو المنفرد بالذات فلا يضاهيه أحد والآخر هو المنفرد بالمعنى فلا يشاكره فيه أحد
 (الله الصمد) قال ابن عباس الصمد الذي لا جوف له وبه قال جماعة من المفسرين ووجهه
 ذلك من حيث اللغة ان الصمد الشيء الصمد الصلب الذي ليس فيه رطوبة ولا رخاوة ومنه
 يقال لسداد القارورة الصمد فان سرق الصمد ذهبه كان من صفات الاجسام ويتعالى
 الله جل وعز عن صفات الجسمانية وقيل وجهه هذا القول ان الصمد الذي ليس بأجوف
 معناه هو الذي لا يأكل ولا يشرب وهو الغني عن كل شيء فلي هذا الاعتبار هو صفة كمال
 والقصص بقوله الله الصمد البغيه على انه تعالى بخلاف من أنبتوا له الالهية واليه الإشارة
 بقوله تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كناية لان
 الطعام وقيل الصمد الذي ليس بأجوف شيان أحدهما دون الانسان وهو سائر الجادات
 الصلبة والثاني أشرف من الانسان وأعلى منه وهو البارئ جل وعز وقال أبي بن كعب
 الصمد الذي لم يلد ولم يولد لان من يولد يسموت ومن يموت يورث منه وروى البخاري في افراذه
 عن أبي واثل شقيق بن سلمة قال الصمد هو السيد الذي انتهى سوده وهي رواية عن ابن عباس
 أيضا قال هو السيد الذي كمل فيه جميع أوصاف السوء وقيل هو السيد المقصود في جميع
 الخواص المرغوب اليه في الرغائب المسعاه به عند المصائب وتعريض الكرب وقيل هو الكمال
 في جميع صفاته وأفعاله وتلك الدالة على انه المتماهي في السوء والذم والعلو والعظمة
 والكمال والكرم والاحسان وقيل الصمد الدائم الباقي بعد فناء خلقه وقيل الصمد الذي
 ليس فوقه أحد وهو قول علي وقيل هو الذي لا تتغيره الاوقات ولا تغيره الاوقات وقيل
 هو الذي لا يعيب فيه وقيل الصمد هو الاول الذي ليس له زوال والاخر الذي ليس له ملكه
 انما قاله الاولى ان يحمل لفظ الصمد على كل ما قبله لا به محتمل له فعلى هذا يقضي ان
 لا يكون في الوجود صمد سوى الله تعالى العظيم القادر على كل شيء وانه اسم خاص بالله تعالى
 انفرد به له الاسماء الحسنى والصفات العليا ليس كمثل شيء وهو السميع البصير قوله عز وجل
 (لم يلد ولم يولد) وذلك ان سركي العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله
 وقالت النصارى المسيح ابن الله فكذبهم الله عز وجل ونفى عن نفسه ما قالوا بقوله لم يلد يعني
 كما ولد عيسى وعزير ولم يولد معناه ان من ولد كان له والد فنفي عنه احاطة السبب من جميع
 الجهات فهو الاول الذي لم يقدمه والد كان عنه وهو الاخر الذي لم يتأخر عنه ولد يكون عنه
 ومن كان كذلك فهو الذي لم يكن له كفوا أحد أي ليس له من خلقه مثل ولا نظير ولا شبيه في

(الله الصمد) هو فعل بمعنى
 مفعول من صمد اليه اذا
 قصده وهو السيد المصود
 اليه في الخواص والمعنى
 هو الله الذي تعرفونه
 تقررون بانه خالق السموات
 والارض وخالقكم وهو
 واحد لا شريك له وهو
 الذي يصمد اليه كل مخلوق
 لا يستغنون عنه وهو الغني
 عنهم (لم يلد) لانه لا يجانس
 حتى تكون له من جنسه
 صاحبة فيتوالد او قد دل
 على هذا المعنى بقوله أي
 يكون له ولد ولم تكن له
 صاحبة (ولم يولد) لان كل
 مولود محدث وجسم هو
 قدم لا أول لوجوده اذ لو لم
 يكن قد بدأ كان حادثا
 لعدم الواسطة بينهما
 ولو كان حادثا لا فتقر الى
 محدث وكذا الثاني والثالث
 فيؤدي الى التسلسل وهو
 باطل وليس بجسم لانه اسم
 للتركيب ولا يتخلو حينئذ من
 ان ينصف كل جزء منه
 بصفات الكمال فيكون كل
 جزءا له ففسد القول به كما
 فسد بالمين أو غير متصف
 به ابل باصداها من سمات
 الحدوث وهو محال

(ولم يكن له كفواً أحد) ولم يكافئه أحد أي لم يماثله سألوه ان يصغه لهم فادعى اليه ما يحتوى على صفاته تعالى فقوله هو الله إشارة الى انه خالق الاشياء واطرها وفي طي ذلك وصفه بأنه قادر عالم لان الخلق يستدعي القدرة والعلم لكونه واقعاً على غاية احكام واتساق وانتظام وفي ذلك وصفه بأنه حي لان المنصف بالقدرة والعلم لابد وان يكون حياً وفي ذلك وصفه بأنه سميع بصير يريد متكلم الى غير ذلك من صفات الكمال اذ لو لم يكن موصوفاً بالكمال لكان موصوفاً بالضعف اذ هو في نقائص وذام من امارات الحدوث فيستحيل اتصاف القديم بها وقوله أحد وصف بالوحدانية ونفي الشريك وبأنه المتفرد بإيجاد المبدء ومات والمتوحد بعلم الخفيات وقوله الصمد وصفه بأنه ليس الاحتجاج اليه واذ لم يكن الاحتجاج اليه فهو غني لا يحتاج الى أحد ويحتاج اليه كل أحد وقوله لم يلدني للشبهة والمجانسة وقوله ولم يولدني للحدوث ووصف بالقدم والاولية وقوله ولم يكن له كفواً أحد نفي ان يماثله شيء ومن زعم ان نفي الكفء هو المثل في الماضي لا يدل على نفيه ٥١٣ للحال والكفار يدعون في الحال

فقد تاء في غيه لانه اذ لم يكن فيما مضى لم يكن في الحال ضرورة اذا لم يكن لا يكون كفواً للقديم وحاصل كلام الكفرة يؤول الى الاشرار والتشبيه والتعطيل والسورة تدفع السكل كما قررنا واستحسن سبويه تقديم الظرف اذا كان مستقراً أي خبراً لانه لما كان محتاجاً اليه قدم ليعلم من أول الامرانه خبر لا فضلة وتأخيرها اذا كان لغواً أي فضلة لان التأخير مستحق للفصلات وانما قدم في الكلام الافصح لان الكلام سيف لنفي المكافاة عن ذات البارئ سبحانه وهذا المعنى مصبه ومركزه هو هذا الظرف فكان الاهم تقديمه وكان أبو عمرو

عنه بقوله (ولم يكن له كفواً أحد) العديل والنظير والصاحبة والولد (خ) عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اي اي قوله لن يمدني كما بدني وليس أول الخلق بأهون علي من اعادته وأما شتمه اي اي قوله اتخذ الله ولداً أو أنا لا أحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة الفلق وهي مدنية

وقيل مكية والاول أصح وهي خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفاً (م) عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس فيه بيان عظيم فضل هاتين السورتين وفيه دليل واضح على كونهما من القرآن وفيه رد على من نسب الى ابن مسعود خلاف هذا وفيه بيان ان لفظة قل من القرآن أيضاً وانه من أول السورتين بعد البسملة وقد اجتمعت الامة على هذا كله بعد خلاف ذكر فيه (خ) عن زر بن حبیش قال سألت أبي بن كعب عن المعوذتين قالت يا أبا الوليد ان أخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي فقلت فحسن تقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مثله ولم يذكر ابن مسعود عن عبد الله بن حبيب قال أصابنا طس وظلة فانتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي بنا فخرج فقال قل قلت ما أقول قال قل هو الله أحد الله الصمد والمعوذتين حين تمسي وحين تصبح تكفيك كل شيء وفي رواية قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة فأصبت خلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفوت منه فقال قل قلت ما أقول قال قل أعوذ برب الفلق حتى تحتكما ثم قل أعوذ برب الناس حتى تحتكما ثم قل ما تعوذ الناس بأفضل منهما أخرجه النسائي عن جابر بن عبد الله ومعنى الطس والطشيت المطر الضعيف وهو قول أبي الدرداء

٦٥ خازن ح

يستحب الوقف على أحد ولا يستحب الوصل قال عبد الوارث على هذا ادركما القراء وادوا وصل نون وكسر أو وحذف النون كقراءته عزير بن الله كفو أو يسكون الفاء واله مزنة جزرة وخلف كفو أو مثقلة وغير مهموزة حفص الباقون مثقلة مهموزة وفي الحديث من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن لان القرآن يستعمل على توحيد الله وذكر صفاته وعلى الاوامر والنواهي وعلى القصص والمواعظ وهذه السورة قد تجردت للتوحيد والصفات فقد تضمنت ثلث القرآن وفيه دليل شرف علم التوحيد وكيف لا يكون كذلك والعلم يشرف بشرف المعلوم ويتصع بصعته ومعلوم هذا العلم هو الله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه فما ظلمك بشرف منزلته وجلاله محله اللهم احشرناني زمرة العالمين بك العامين لك الراجين لشوابك الخائفين من عقابك المكرمين بلغائك وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجالا يقرأون هو الله أحد فقال ويحيى فقيل يا رسول الله ما وجبت قال وجبت له الجنة في سورة الفلق مختلف فيها وهي خمس آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (قل أعوذ برب الفلق) قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فدبت إليه اليهود في زواله حتى أخذ من مشاطة رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة من أسنان مشاطة فأعطاهم اليهود فسكروا فيها وتولى ذلك ليدين الأعصم رجل من اليهود فنزلت السورتان فيه (ق) عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صرح حتى كان يخيل إليه أنه يصنع الشيء ولم يصنعه وفي رواية أنه يخيل إليه فعل الشيء وما فعله حتى إذا كان ذات يوم وهو عنده دعا الله ودعا ثم قال اشعرت يا عائشة أن الله قد افتاني فيما استغفرتني فيه قلت وما ذلك يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ثم قال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل قالوا مطبوب قال ومن طبعه قال ليديدين الأعصم اليهودي من بني زريق قال فيما ذا قال في مشط ومشاطة وجف طاعة ذكر قال فأين هو قال في بئر ذروان ومن الرواة من قال في بئر بني زريق فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه إلى البئر فنظر إليها وعليها نخل ثم رجع إلى عائشة فقال والله لكأن ماء هاتعة الحناء ولكأن نخلها رؤس الشياطين قلت يا رسول الله فآخريه قال أما أنا فقد عافاني الله وشغفاني وخفت أن أثير على الناس منه شرا وفي رواية للبخاري أنه كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن قال سفيان وهذا شيء مما يكون من الصحرا إذا كان كذلك عن زيد بن أرقم قال صرح رجل من اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى ذلك أياما فأتاه جبريل فقال إن رجلا من اليهود صرك وعقد ذلك عقدا في بئر كذا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ليما فاستخرجها فجاءها فخلها فجعل كل واحد عقدة وجد لذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه ناشط من عقال فذا كذا ذلك لليهودي ولا رآه في وجهه قط أخرجه النسائي وروى أنه كان تحت صخرة في البئر فرفعوا الصخرة وأخرجوا جف الطلعة فاذا فيه مشاطة من رأسه صلى الله عليه وسلم وأسنان من مشطه وقيل كان في وتر عقد عليه إحدى عشرة عقدة وقيل كان مغرورا بالابرة فنزل الله هاتين السورتين وهما إحدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها فقام النبي صلى الله عليه وسلم كأنه ناشط من عقال وروى أنه لبث ستة أشهر واشتد عليه ذلك ثلاث ليال فنزلت المعوذتان (م) عن أبي سعيد الخدري أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكيت قال نعم قال بسم الله أريقك من كل شيء يؤذيك ومن شركك نفس أو عين حاسدة الله يشفيك بسم الله أريقك

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل أعوذ برب الفلق)

أي الصبح أو الخلق أو هو

وإني جهم أو جهم فيها

فصل وقيل الشروع في التفسير نذكر معنى الحديث وما قيل فيه وما قيل في السحر وما قيل في الرقى قوله في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم صرح حتى كان يخيل إليه أنه يصنع الشيء ولم يصنعه قال الامام المازري مذهب أهل السنة وجهور علماء الامة على اثبات السحروا له حقيقة كحقيقة غيره من الاشياء الثابتة خلاف ما أنكروا ذلك ونفي حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لاحقائق لها وقد ذكره الله في كتابه وذكراه مما يعلم وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به وأنه يفرق بين المرء وزوجه وهذا كله لا يمكن أن يكون مما لا حقيقة له وهذا الحديث الصحيح مصرح بآثاره ولا يستكر في العقل أن الله تعالى يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى لا يعرفها إلا السحروا أنه

لا فاعل الا الله تعالى وما يقع من ذلك فهو عادة أجزاها الله تعالى على يد من يشاء من عباده فان قلت المستعاضة منه هل هو بقضاء الله وقدره أم لا فان كان بقضاء الله وقدره فكيف يأمر بالاستعاضة مع ان ما قدر لا بد واقع وان لم يكن بقضاء الله وقدره فذلك قدح في القدرة قلت كل ما وقع في الوجود هو بقضاء الله وقدره والاستشفاء بالتعوذ والرقى من قضاء الله وقدره يدل على صحة ذلك ما روى الترمذى عن ابن أبى خزيمة عن أبيه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أريت رقى نسترفى بها ودواء نتداوى به وثقاة نتقيها هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله تعالى قال الترمذى هذا حديث حسن وعن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن مسعود قال قال الله تعالى

فصل وقد أنكر بعض المبتدعة حديث عائشة المتفق عليه وزعم انه يحط منه نصب لنموة ويشكك فيها وان تجوز به يمنع الثقة بالشرع وورد على هذا المبتدع بأن الذى ادعاه باطل لان الدلائل القطعية والنقلية قد قامت على صدقه صلى الله عليه وسلم وعصمته فيما يتعلق بالنبيخ والمجزمه شاهدة بذلك وتجوز ما قام الدليل بخلافه باطل وأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا وهو ما يعرض للبشر فغير بعيد أن يخيل اليه من أمور الدنيا ما لا حقيقة له وقد قيل انه كان يخيل اليه انه وطئ زوجته وليس بواطئ وهذا مثل ما يتخيله الانسان في المنام فلا يبعد أن يتخيله في اليقظة ولا حقيقة له وقيل انه يخيل اليه انه فعله وما فعله ولكنه لا يعتقد صحة ما يتخيله فنكون اعتقاده على السداد قال القاضي عياض وقد جاءت في بعض روايات هذا الحديث مبينة ان السراغاسا سلط على يده وظواهر جوارحه لا على قلبه وعقله واعتقاده وليس في ذلك ما يوجب لبس على الرسالة ولا طعنا لاهل الزينغ والضلالة وقوله ما وجع الرجل قال مطبوع أى مسحور قوله وجف طلبة ذكره روى بالباء ويرى بالقاء وهو وعاء طلع النخل وأما الرقى والتعاويذ فاتفق الاجماع على جواز ذلك اذا كان بآيات من القرآن أو اذا كانت وردت في الحديث ويدل على صحته الاحاديث الواردة في ذلك منها حديث أبي سعيد المتقدم ان جبريل رقى النبي صلى الله عليه وسلم ومنها ما روى عن عبيد بن رفاعه الزرقى ان اسماء بنت عيسى قالت يا رسول الله ان ولد جعفر تسرع اليهم المين أفاسترفى لهم قال نعم فانه لو كان ثمى سابق القدر لسبقته العين أخرجه الترمذى وقال حديث صحيح وعن أبي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ ويقول أعوذ بالله من الجنان وعين الانسان فلما نزلت المعوذتان أخذ بهما وترك ما سواهما أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب فهذه الاحاديث تدل على جواز الرقية وانما المنهى عنه منها ما كان فيه كفر أو شرك أو ما لا يعرف معناه مما ليس بهربى لجواز ان يكون فيه كفر والله أعلم * وأما التفسير فقوله عز وجل قل أعوذ برب الفلق أراد بالفلق الصبح وهو قول الاكثرين ورواية عن ابن عباس لان الليل ينفلق عن الصبح وسبب تخصيصه في النعوذات القادر على ازالة هذه الظلمة عن العالم قادر على ان يدفع عن المستعاضة ما يحافه ويخشاه وقيل ان طلوع الصبح كالمثال لمحى الفرج فكما ان الانسان ينتظر طلوع الصباح فكذلك الخائف يتقرب محي النجاس وقيل ان تخصيص الصبح بالذكر في هذا الموضع لانه وقت دعاء المصطربين واجابة الملهوفين مكانه يقول قل أعوذ برب الفلق الذى يفرج فيه هم المومنين والمغمومين وروى عن ابن عباس ان الفلق سبحانه فى جهنم وقيل هو وادنى جهنم اذ فتح استعداهل النار من حره ووجهه ان المستعاضة

(من شر ما خلق) أي النار والشیطان وما موصولة والعائد محذوف أو مصدرية ويكون الخلق يعني المخلق وقرأ أبو حنيفة رضي الله عنه من شر الثنوين وما على هذا مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجر بدل من شر أي شر خلقه أي من خلق شر أو زائدة (ومن شر غاسق إذا وقب) ٥١٦ الغاسق الليل إذا اعتكر ظلامه ووقبه دخوله ظلامه في كل شيء عن عائشة رضي الله عنها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فأشار إلى القمر فقال تعوذني بالله من شر هذا فإنه الغاسق إذا وقب ووقبه دخوله في الكسوف واسوداده (ومن شر الفئانات في الساعة) الفئانات النساء أو النفوس أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط وينفثن عليها ويرقين والنفث النفخ مع ريق وهو دامل على بطلان قول المعتزلة في انكار تحقق السحر وظهور أثره (ومن شر حاسد إذا حسد) أي إذا أظهر حسده وعمل بقتضاه لانه اذا لم ينظر فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا غنما به بسرو غيره وهو الاسف على الخبير عند الغير والاستعاذة من شر هذه الاشياء بعد الاستعاذة من شر ما خلق اشعار بأن شر هؤلاء أشد وختم بالحسد ليعلم أنه شرها وهو أول ذنب عصي الله به في السماء من ابليس وفي الارض من قابيل وانما عرف بعض المستعاضة منه ونكر به منه

قال أعوذ برب هذا العذاب القادر عليه من شره ذابه وغيره وروى عن ابن عباس أيضا أن الفلق المخلق ووجه هذا التأويل أن الله تعالى فلق ظلمات بحر العدم بإيجاد الانوار وخلق منه المخلق فكأنه قال قل أعوذ برب جميع الممكنات ومكون جميع المحذونات (من شر ما خلق) قيل يريد به ابليس خاصة لانه لم يخلق الله خلقا هو شر منه ولان السحر لا يتم الا به وباعوانه وجنوده وقيل من شر كل ذي شر وقيل من شر ما خلق من الجن والانس (ومن شر غاسق إذا وقب) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى القمر فقال يا عائشة استعيذ بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق إذا وقب أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح فملى هذا الحديث المراد به القمر اذا خسف واسود ومعنى وقب دخل في الخسوف أو أخذ في الغيبوبة وقيل معنى به لانه اذا خسف اسود وذهب ضوءه وقيل اذا وقب دخل في المحاق وهو آخر الشهر وفي ذلك الوقت يتم السحر المورث للتمريض وهذا مناسب لسبب نزول هذه السورة وقال ابن عباس الغاسق الليل اذا وقب أي أقبل بظلمته من المشرق وقيل سمي الليل غاسقا لانه أبرد من النهار والغسق البرد وانما أمر بالتعوذ من اليل لان فيه تنتشر الآفات ويقبل الغوث وفيه يتم السحر وقيل الغاسق الثريا اذا سقطت وغابت وقيل ان الاسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند طوعها فلهذا أمر بالتعوذ من الثريا عند سقوطها (ومن شر الفئانات في الساعة) يعني السواحر اللاتي ينفثن في عقد الحيط حين يرقين عليها وقيل المراد بالفئانات نبات البدين الأعصم اللاتي يحرن النبي صلى الله عليه وسلم والنفث النفخ مع ريق قليل وقيل انه النفخ فقط واختلفوا في جواز النفث في الرقي والتعاويذ الشرعية المستحبة فحوزه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ويدل عليه حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض أحد من أهله نفث عليه بالمعوذات الحديث وأنكر جماعة المفل والنفث في الرقي وأجازوا النفث بلا ريق قال عكرمة لا ينبغي للراقي ان ينفث ولا يمسح ولا يعقد وقيل النفث في العقد انما يكون مذموما اذا كان حراما مضرا بالارواح والابدان واذا كان النفث لاصلاح الارواح والابدان وجب أن لا يكون مذموما ولا مكروها بل هو مندوب اليه (ومن شر حاسد إذا حسد) الحاسد هو الذي يفتي زوال نعمة الغير وربما يكون مع ذلك سعي فلذلك أمر الله تعالى بالتعوذ منه وأراد بالحاسد هنا اليهود فانهم كانوا يحسدون النبي صلى الله عليه وسلم أولي يدين الأعصم وحده والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة الناس

وهي مدينة وقيل مكية والاول أصح وهي ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل أعوذ برب الناس) انما خصص الناس بالذكر وان كان رب جميع المحذونات

لان كل نفاثة شريرة ولذا عرفت النفائات ونكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر انما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضرب حسدا يكون محمودا كالحسد في الحيات والله أعلم بخلافها وهي ست آيات (بسم الله الرحمن الرحيم قل أعوذ برب الناس) أي مربيهم ومصلحهم

(ملك الناس) ما اكهم ومدبر امورهم (اله الناس) معبودهم ولم يكتب باظهار المضاف اليه مرة واحدة لان قوله ملك الناس اله الناس عطف بيان لرب الناس لانه يقال غيره رب الناس وملك الناس وأما اله الناس فخاص لا شركة فيه وعطف اليمان اليمان فكان مظنة للاظهار دون الاضمار وانما اضيف الرب الى الناس خاصة وان كان رب كل مخلوق تشرىفهم ولان الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في صدور الناس فكانه قيل أعوذ من شر الموسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو الههم ومعبودهم وقيل أراد بالاول الاطفال ومعنى الروية يدل عليه والثاني الشباب وانقط الملك المنبئ عن السياسة يدل عليه وبالثالث الشيوخ ولفظ اله المبي عن العبادة يدل عليه وبالرابع الصالحين ٥١٧ اذ الشيطان مولع باغوائهم وبانحلاس

لانه لما أمر بالاستعاذة من شر الموسوس فكانه قال أعوذ من شر الموسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو الههم ومعبودهم فانه هو الذي يميز من شرهم وقيل ان أشرف المخلوقات هم الناس فهذا خصهم بالذكر (ملك الناس اله الناس) انما وصف نفسه أولا بأنه رب الناس لان الرب قد يكون ملكا وقد لا يكون ملكا فبه بذلك على انه ربهم وملكهم ثم ان الملك لا يكون الهافيه بقوله اله الناس على ان الالهية خاصة بالله سبحانه وتعالى لا يشترك فيها أحد والسبب في تكرير لفظه الناس يقتضي مزيد شرهم الى غيرهم (من شر الموسوس) يعنى الشيطان ذا الوسواس والوسوسة الهمز والصوت الخفي (الخناس) يعنى الرجاء الذي من عادته ان يخنس أى يتأخر قيل ان الشيطان حاتم على قلب الانسان فاذا غفل وسهاوسوس واذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان عنه وتأخر وقال قتادة الخناس له خرطوم ينخرطوم الكلب وقيل ينخرطوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كراس الحية واضع رأسه على ثرة القلب يحسه ويجذبه فاذا ذكر الله تعالى خنس واذا لم يذكر الله تعالى رجع ووضع رأسه على القلب فذلك قوله تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس) يعنى بالكلام الخفي الذي يصل مفهومه الى القلب من غير سماع والمراد بالصدر والقلب (من الجنة) يعنى الجن (والناس) وفي معنى الآية وجهان أحدهما ان الناس لفظ مشترك بين الجن والانسان ويدل عليه قول بعض العرب جاء قوم من الجن فقتل من أنتم قالوا أناس من الجن وقد سماهم الله تعالى رجالا في قوله يعوذون رجال من الجن فعلى هذا يكون معنى الآية ان الوسواس الخناس يوسوس للجن كما يوسوس للانسان والوجه الثاني ان الوسواس الخناس قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون من الانس فكان شيطان الجن قد يوسوس للانسان تارة ويخنس أخرى فكان ذلك شيطان الانس قد يوسوس للانسان كالناصح له فان قبل زاد في الوسوسة وان كره السامع ذلك الخنس وانقبض فكانه تعالى أمر أن يستعاذ به من شر الجن والانسان جميعا (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم يقف فيهما فيقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه وما قبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استسبحي يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كتب أقرأ الله وامسح به يديه وجاء بر كهما

الخناس من شر الموسوس فلكانه قال أعوذ من شر الموسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو الههم ومعبودهم فانه هو الذي يميز من شرهم وقيل ان أشرف المخلوقات هم الناس فهذا خصهم بالذكر (ملك الناس اله الناس) انما وصف نفسه أولا بأنه رب الناس لان الرب قد يكون ملكا وقد لا يكون ملكا فبه بذلك على انه ربهم وملكهم ثم ان الملك لا يكون الهافيه بقوله اله الناس على ان الالهية خاصة بالله سبحانه وتعالى لا يشترك فيها أحد والسبب في تكرير لفظه الناس يقتضي مزيد شرهم الى غيرهم (من شر الموسوس) يعنى الشيطان ذا الوسواس والوسوسة الهمز والصوت الخفي (الخناس) يعنى الرجاء الذي من عادته ان يخنس أى يتأخر قيل ان الشيطان حاتم على قلب الانسان فاذا غفل وسهاوسوس واذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان عنه وتأخر وقال قتادة الخناس له خرطوم ينخرطوم الكلب وقيل ينخرطوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كراس الحية واضع رأسه على ثرة القلب يحسه ويجذبه فاذا ذكر الله تعالى خنس واذا لم يذكر الله تعالى رجع ووضع رأسه على القلب فذلك قوله تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس) يعنى بالكلام الخفي الذي يصل مفهومه الى القلب من غير سماع والمراد بالصدر والقلب (من الجنة) يعنى الجن (والناس) وفي معنى الآية وجهان أحدهما ان الناس لفظ مشترك بين الجن والانسان ويدل عليه قول بعض العرب جاء قوم من الجن فقتل من أنتم قالوا أناس من الجن وقد سماهم الله تعالى رجالا في قوله يعوذون رجال من الجن فعلى هذا يكون معنى الآية ان الوسواس الخناس يوسوس للجن كما يوسوس للانسان والوجه الثاني ان الوسواس الخناس قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون من الانس فكان شيطان الجن قد يوسوس للانسان تارة ويخنس أخرى فكان ذلك شيطان الانس قد يوسوس للانسان كالناصح له فان قبل زاد في الوسوسة وان كره السامع ذلك الخنس وانقبض فكانه تعالى أمر أن يستعاذ به من شر الجن والانسان جميعا (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم يقف فيهما فيقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه وما قبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استسبحي يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كتب أقرأ الله وامسح به يديه وجاء بر كهما

ضربان جنى وانسى كما قال شياطين الاس والجن ون أبى ذر رضى الله عنه أنه قال لرجل هل تعتوذ بالله من شيطان الانس روى أنه عليه السلام صرح فرض لجاءه ملكان وهونام فقال أحدهما الصا حبه ما باله فقال طب قال ومن طبه قال لبيد بن أعصم اليهودى قال ومن طبه قال عبط ومشاطة في جف طلعه تحت راء وفي بر ذى أروان فاتبه صلى الله عليه وسلم فبهت زبيرا وعليا وعمار رضى الله عنهم فترجوا ماء البئر وأخرجوا الجف فادافيه مشاطة رأسه وأسان من مشطه وادافيه وتر معه قد فيه إحدى عشرة عقدة مغروزة بالابر فتزلت هاتان السورتان فكانا قرأ جبريل آية انزلت عدة حتى قام عليه سلام عند انحلال العقدة الأخيرة كأنما شط من عقال وجهه ل جبريل يقول باسم الله أرقيت الله يشفيك من كل داء يؤديك

أخرجه مالك في الموطأ ولهما معناه (ق) من ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحسدوا
في اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا
فهو ينفق منه آناء الليل وآناء النهار عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله أي الأعمال أحب
إلى الله تعالى قال الحال المرتحل قيل وما الحال المرتحل قال الذي يضرب من أول القرآن إلى آخره
كلمة حل ارتحل أخرجه الترمذي والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

نحمدك يا من أنزلت على عبدك القرآن وجعلت فيه تبيان كل شيء وأي تبيان كتاب فصلت
آياته وقهرت بلاغته ومججزاته ونصلي ونسلم على رسولك المصطفى الجليل الكاشف للحقائق
أسرار التنزيل وعلى آله المرتشفين من بحر فضائله وأصحابه الفاترين باجتلاء محاسن شمائله
هو أما بعد فقد تم طبع تفسير علامة الزمان ونادرة عصره وفهامة الأوان الإمام علاء
الدين علي بن محمد بن إبراهيم الخازن أحله الله بفضله من الجنة أعلى المساكن المسمى لباب
التأويل في معاني التنزيل محلي هامشه بتفسير العلامة الإمام وطراز عصابة الأئمة
الفهامة المحامد حافظ الدين عبد الله بن أحمد النسفي سقاء الله تعالى من رحيقه الحنيء
والروى المسمى مدارك التنزيل وحقائق التأويل فدونك تفسيرين تقتطف من أفنانهم
فنون الفوائد وتلتقط من معادنهم أحسان الفرائد مع مباهج كعقود الجمان ومعان
تذكر الإنسان بلاغة القرآن وكان طبعهما البهي الباهر وحسن وضعهما
الاتيق الزاهر على ذمة العالم الفاضل والجهيد الكامل حضرة الشيخ أحمد
الحلي الباني لازالت آثاره منشورة على البطاح والروابي وذلك
بإطبعة العامرة المحررة الناضرة مطبعة الماهر ذي
الانحلاص والوفا حضرة محمد أفندي مصطفى وطبع بدرا القام
وفتح مسك الختام في أواسط آخر الجماديين سنة ١٣٠٤
من هجرة سيد الكونين صلى الله عليه وعلى آله
وصحبه وشيعته وخزبه ما أشرق
الكوكبان وتتابع
الجديدان



مكتبة
شیراز